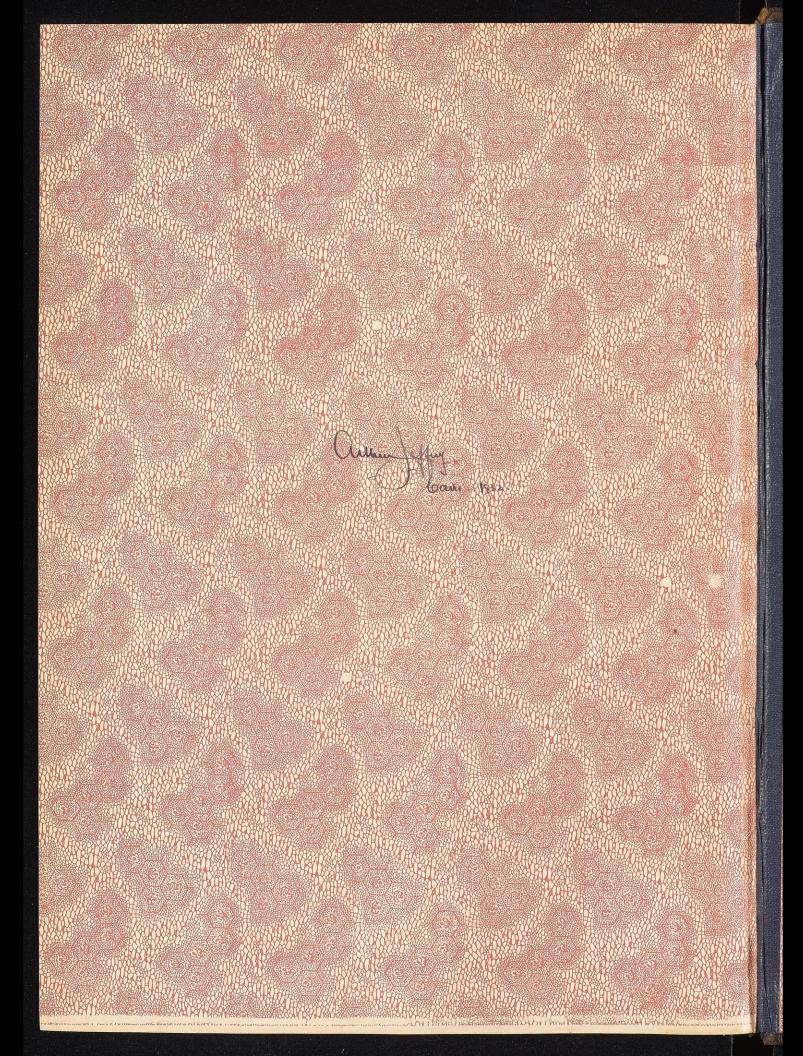
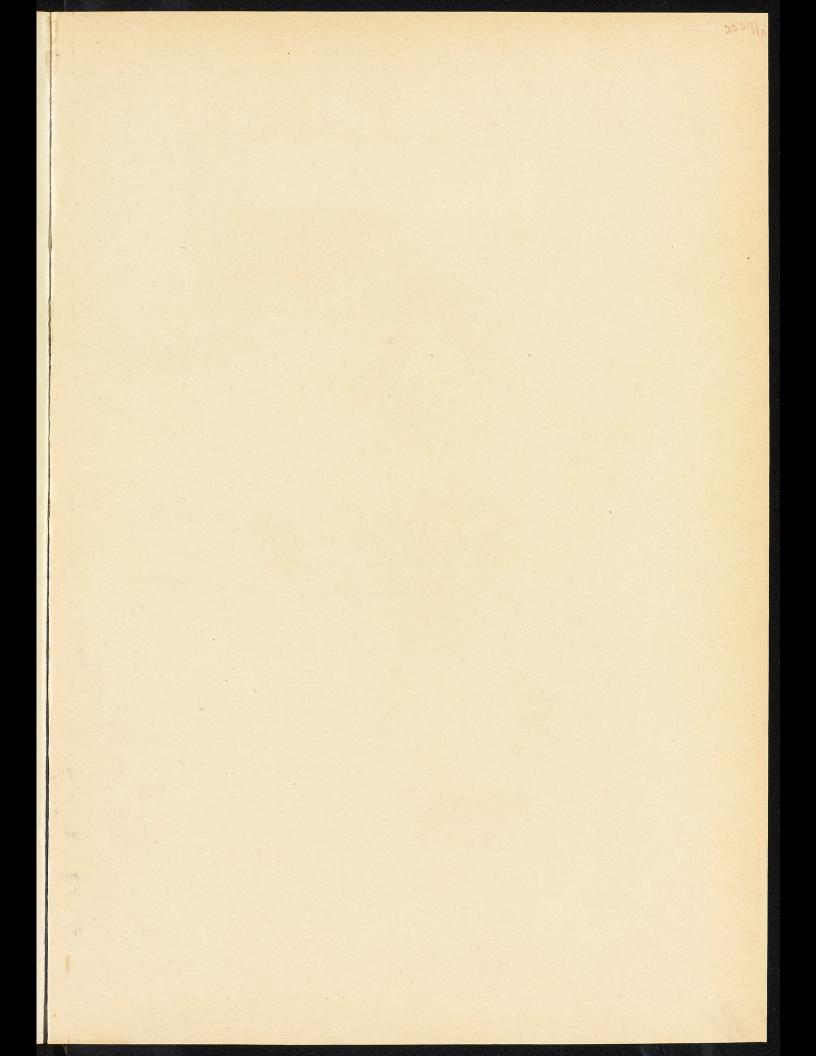


回回回回回回回回



W.Arthur Teffery





O January

من كتاب

الجامعُ بَيَفِي الرَّالَةِ وَالرِّمَ لَهِ مِنْ عَلِمُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللهِ آمين المعلامة الشوكاني رجه الله آمين

سورةالمائدة

هل المائدة آخر سورة نزلت

م ماالمنسوخ من المائدة والتنبيه على حديث موضوع في فضلها

حادثة فيلسوف في معارضة القرآن . ماهي
 العتود المأمور بالوفاء مها

هلى جهيمة الأنعام 6 وما الشعائر التي نهينا
 عن إحلاها وما معنى الاجرام

١ المحرّم علينا من الحيوان

١٠ هل للضطر أن يأكل من الحيوان المحرّم

١ ماذا أحل لنا ? والكلام على الصيد

۱۳ هـل محل الناطعام أهل الكتاب ونكاح نسائهم

١٥ الكلام بسعة في الوضوء والتيمم

١٩ مانقباء بنى إسرائيل و بماذا بعثوا . وماذا فعلالله ببى إسرائيل لمانقضوا العهد ?

۲۲ هلكان أهل الكتاب يخفون من كتبهم شيئا الردّ على النصارى في قولهم ان الله هوالمسيح وعلى اليهود والنصارى معا في دعواهم أنهم أنناء الله وأحاؤه

و الكلام في الفترة التي بين رسولنا صلى الله عليه وسلم وسيدنا عيسى صلى الله عليه وسلم

وى تذكير سيدنا موسى لقومه ودعوتهم للجهاد وتمر دهم عليه وعقابهم على ذلك

ر٧ الكلام في ابني آدم وقتل أحدهما أخاه

٣١ الكلام على قاتل النفس والمتسبب في إحيائها والكلام على البغاة

٣٦ ماهي الوسيلة ، وماحال الكفار يوم القيامة

۳۷ حكم السارق ، والردّ على من قال ان التو بة تسقط الحدود

۳۸ المنافقون واليهود 6 وتسلية الرسول عن مسارعتهم في الكفر وشيء من أخلاق

الهود وأحكامهم

على من من الحكام المحكوم عليه بالظلم والفسق والكفر اذا لم يحكم بما أنزل الله ، ومعنى

الظلم والفسق والكفرهنا

43 أحكام القصاص في النفس والجوارح ، والحق في شرع من قبلنا هل هو شرع لنا

و حكم موالاة غير المسامين ووصف المنافقين والمؤمنين حقا في هذه الموالاة ، ومن هوولي المؤمنين الولاية الصحيحة

وصف قوم نهينا عن موالاتهم أيضا ، ووصف شر" منهم

٤٥ قول اليهود يد الله مغاولة وجزاؤهم على ذلك

وه ماذا كان يفعل الله بأهل الكتاب لوأقاموا التوراة والانجيل

وه استواء أهل البيت بجميع الناس في التبليغ لم يختصوا وحدهم بشيء من الدين حظ العلماء المخلصين من العصمة من الناس اذا قاموا ببيان حجم الله

٥٠ استغناء الرسول صلى الله عليه وسلم عن

الحراس لما وعد بالعصمة من الناس

٥٨ تخريج ، والصابئون المرفوع المعطوف على المنصوب

حكم من قال ان الله هو المسيح ، ومن قال
 ان الله ثالث ثلاثة

حقيقة سيدنا المسيح وأمه

٣٧ لماذا لعن الكفارين بني اسرائيل

هه من أشدّ الناس عداوة للؤمنين ، ومن أقربهم مودّة هم ?

وي بحث نفيس في تحريم العوام عملي أنفسهم بعض ماأحل الله لهم ، وأنه ليس من الدين في شيء لو ترك تزهدا

٧٧ ماهواللغومن الأيمان ، وما كفارة المنعقدة ، وما غلظ الغموس

٦٩ تحريم الخرة وسر تحريمها بالتدريج ، ومضارها

الدنيو بة والأخروية للرسول صلى الله عليه وسلم الكلام في الميسر والنرد ، وسواهما من حجج على وحدانية الله تعالى 91 الألاعيب ١٠٠ مبلغ رحة ربنا عز" وجل" ابتلاء المؤمنين بتحريم الصيد وهم حرم. ۱۰۳ فيمن نزل قوله تعالى _ وهم ينهون عنه وجزاؤهم الاخروى ان خالفوا وينأون عنه _ ماالجزاء الدنيوى لقاتل الصد ١٠٨ في أيّ شيء مثلنا الحيوانات إباحة صيد البحر للحرم ١١٠ تحريض شديد على التضرّع الى الله تعالى مامعني كون الكعبة والأشهرالحرم والهدى ١١١ هل في الرخاء والسعة خبر والمرء مقم على والقلائد قياما للناس المعاصي غافل ماالخبيث والطيب ومعنى عدم استوائهما ولو ١١٣ انكار المفسر على من يشتغل بالمفاضلة بين كثر الخمث وأعجب الناظر الملائكة والأنساء النهرى عن مسائل يسوء التكليف مها ١١٧ حلة على الدجالين الذين يدّعون علم الغيب ماذا كان لمن سألوها قبل المنهيين ١١٨ ماهي مفاتيح الغيب ماالبحيرة والسائبة والوصيلة والحام أبن تكون الروح اذانام الانسان ، ومامعني هـل يسقط الأمر بالمعروف والنهمي عن المنكر بقوله تعالى عليكم أنفسكم الآية ١٢٢ النهي عن مجالسة أهل الأهواء الباطلة آيات ثلاث هي أصعب مافي القرآن والكارم ونسخ الترخيص في ذلك أوّلا ١٢٦ انكار سيدنا ابراهيم على أبيه في عبادة الجواب عن نفي الرسل علمهم عما أجيبوا به من أعهم ١٢٨ الحجة التي أوتيها سيدنا ابراهيم على قومه الجواب عن الحواريين في قولهم هل ١٣٣ ما يكون للظالمين وهم في غرات الموت يستطيع ربك ١٣٦ عدة حجيج على أنه تعالى الأله الواحد هل نزلت المائدة ، وماذا كان علما ? 11 ١٤١ هلرأى محمد ربه ، ومامعني لا تدركه الأبصار هــل للتوفي معان متعدّدة ، وما معني توفي هل يترك النهي عن المنكر اذا خيف أن الله تعالى لسيدنا عسى يترتب عليه أشد منه وجلة شديدة جدا على معاندي الشرائع سورة الانعام ١٤٤ حل الاشكال في قوله تعالى: وما يشعركم فضل سورة الأنعام ، وهو فضل عظيم أنها اذا جاءت الخ بفتح همزة أنها ماهى الظامات والنور. ومعنى ثم فى قوله: ثم ١٤٧ الجنّ والشياطين هل بينهما اختلاف ، ومتى الذين كفروا بربهم يعدلون عوت کل منهما ماالأجل الذي قضاه الله والأجل المسمى ١٤٨ ماالمواد بأكثر أهل الأرض الذين يصدّون من أطاعهم عن سبيل الله إلى أي حدّ بلغ تصلب الكفار في تكذيبهم ١٥٠ الكلام على مالم يذكر اسم الله عليه من

م دة

عيفة

الذبائح

١٥١ هل يسمى المؤمن حيا والـكافر ميتا

١٥٢ هل للهدالة والضلال علامة وما هي

١٥٤ هل يسلط الله على الظالم ظالما بسبب ظامه

۱۵۷ كيف يرجح المشركون أصنامهم على رب العالمين

۱۰۸ هل كان المشركون يحللون و يحر مون انتراء على الله ?

١٦٠ هل نسخ قول ربنا: وآتواحقه يوم حماده

١٦١ هل في طاعة الله تعالى اسراف

۱۹۲ الردّ عملى المحرّمين بعض الحيوانات بقوله تعالى ثمانية أزواج الخ

١٦٣ مازيد من الحرّمات على ماتضمنه قوله تعالى: قل لاأجد الخ

١٦٥ ماذا حرّم ربنا على اليهود لما بغوا

۱۹۹ احتجاج المشركين بمشيئة الله على جواز اشراكهم والردّ عليهم

١٦٨ الوصايا العشر التي وصانا الله مها

١٦٩ ماورد في هذه الوصايا

١٧٠ هلهذه الوصايا هي التي في التوراة 6 و إزالة إشكال

١٧٧ ماالذي ينتظره من لم يؤمن ?

١٧٣ أي آية التي اذا كانت لاينفع نفسا إمانها

١٧٤ كيف يكون جزاء الحسنات والسيئات

١٧٨ سورة الأعراف

۱۸۰ الجواب الحاسم عما يكون منفيا تارة ومثبتا أخرى يوم القيامة

١٨١ كيف توزن الأعمال ، والبحث في حقائق أنكرها قوم

١٨٢ هل الطين أفضل من النار ، ولماذا ?

۱۸۳ بناء على أى شيء قال ابليس: ولا تجد أكثرهم شاكرين

۱۸۸ هلتدل آیه : انه برا کم هو وقبیله من حیث لاترونهم أنا لانری الشیاطین

١٨٩ كلام جليل مع المقلدين

١٩١ هل ترك ماأحل الله تعالى يقال له زهد

وعدح

١٩٣ حل إشكال الأجل اذا جاء كيف لايتقدم

١٩٤ الكارم في زيادة العمر ونقصه

١٩٥ مامعني كون أبواب السماء لاتفتح للكفار

١٩٦ ردّ مفحم للفسر على الزمخشري

۱۹۷ ماذا يقول الكافرون حين يرون منازلهم في الجنـة. وماذا يقول المؤمنون حينما يرون منازلهم في النار

مناداة أحجاب الجنة لأصحاب النار

١٩٨ ماالحجاب الذي بين أهل الجنة وأهل النار وما الأعراف ومن أهله ?

من الماء أهل النار أن يفيض أهل الجنة عليهم من الماء 6 والردّ عليهم

۲۰۱ الاختلاف في استواء الله تعالى على العرش ٥ والحق في ذلك

٢٠٢ فضل جليل جدًّا لعشرين آية من القرآن

س٠٠٧ معنى التضرّع ، والاعتداء في الدعاء ، ومعنى الفساد في الأرض ، والاصلاح فيها

٢٠٦ قصة سيدنا نوح مع قومه

۲۰۷ قصة سيدنا هود مع قومه

٢٠٩ قصة سيدنا صالح مع قومه

٢١١ قصة سيدنا لوط مع قومه

٢١٢ قصة سيدنا شعيب مع قومه

٢١٦ سياسة الله تعالى مع كل الأمم قبل اهلاكهم

٧١٧ ماذا كان يفعل الله مع أهل القرى الهالكين لو آمنوا واتقوا

٧١٧ تهديد هذه الأمّة أن يفعل معها الله كما فعل بالأمم السابقة ان لم تؤمن

30.5

۲۷۸ ماذا فعل الله لطمأنة المؤمنين ونصرهم نوم ندر

مم الوعيد على الفرار من الزحف

۲۸۱ متی کان الرمی فی قوله تعالی : ومارمیت اذ رمیت

٣٨٩ عاذا تأحم الكفارعلى النبي صلى الله عليه وسلم ونجادالله منهم

۲۹۱ هل أنزل الله أمانين لهذه الأمة : ذهب أمان و بيتي أمان

٢٩٤ كيف تقسم الغائم

۲۹۹ تثبیت قلوب المؤمنین ببدر برؤیا رسول الله المنامیة و برؤیة المؤمنین للکفار قلیلین لیطمعوا فیهم

٣٠١ وصايا تضمن النصر للؤمنين ان راعوها

٣٠٩ تكليف الله للؤمن أن يحرم عليه أن يفر من عشرة أوّل الأمر

 ٣١٠ تخفيف الله ذلك عنهم وجعل الفرارالمحرّم الفرار من اثنين فقط

الكلام في فداء الأسرى يوم بدر

۱۳۳ المعانى التي كان بها التناصر بين المؤمنين والموالاة والمعانى التي كان بها الاعراض عن بعض المؤمنين والمعانى التي كانت بها المعاداة

١١٦ سورة براءة

أساء سورة براءة ، وسبب سقوط البسملة من أوّلها

٣١٧ براءة الله ورسوله من المشركين لنقضهم العهود وضرب مدة لهم يستعدّون فيها للحرب

٣١٩ النداء يوم الحج الأكبر بهذه البراءة و بأشياء معها ، و بيان ماهو الحج الأكبر

٣٢١ استثناء من لم ينقضواعهدهم من تلك البراءة ، والأمر باتمام عهدهم اليهم

محنفة

١٩٩ قصة سيدنا موسى مع فرعون وملئه

٢٢٦ آيات عظيمة لم يؤمن برؤيتها فرعون وقومه

٢٢٩ أوضح برهان على بله بني اسرائيل

۲۳۰ جواب ظاهرعن قوله تعالى : فتم ميقات ربه أر بعين ليلة

٣٣١ الصدع بالحق فىرؤية الله تعالى يوم القيامة

۲۳۳ ماهي دارالفاسقين ، وماجزاء الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق

۲۳۷ هلكان الحجل الذي اتخذه بنواسرائيل إلها ذا لحم ودم ،

۲۳۹ رجفة السبعين الذين اختارهم سيدنا وسي وايضاح كارمه صلى الله عليه وسلم مع ربه

ع ع السبت السبت

٢٤٥ هل الأمن بالمعروف ينجيمن السوء?

٠٥٠ الحق في أخمد ذرية بني آدم من ظهورهم

٢٥٢ من الذي آتاه الله آياته فانسلخ منها

700 هل هناك آدمية أضل من الأنعام كم نوع الالحادف أسهاء الله تعالى

٢٥٨ كيف يكون الاستدراج

٠٢٠ هل يعلم متى تقوم الساعة أحد غيرالله

۲۳۱ اعتراف سيد العالمين أنه لا يعلم الغيب الكلام على قول الله تعالى: جعلا له شركاء في التاها

٢٦٤ صفات للر صنام تبين قدرها حق البيان

٢٦٥ كيف يتولى الله الصالحين

٢٦٧ هل يجب سماع القرآن في كل حال

٢٦٩ سورة الانفال

٧٧٠ بحث في الأنفال أوّل الأمر

٢٧٢ من هم المؤمنون حقا ?

٧٧٣ أوائل غزوة بدر

٢٧٦ هلمد المؤمنون علائكة يوم بدر بشرى لهم

ليأذن لهم في التخلف عن الجهاد ٣٧٣ رفع الحرج عن أرباب الأعدار الصحيحة اذا تخلفوا عن الجهاد

١٧٤ من يؤاخذ بالعقو له لتخلفه عن الغزو ٣٧٦ اعتذارالمنافقين وحلفهم ، وجزاؤهم علىذلك ٧٧٧ هل الأعراب أشد كفرا ونفاقا

هل من الأعراب قسم مؤمن يتقرب الى الله بنفقاته كخلاف القسم الذي يتخذ ماينفق مغرما ويتربص بالمؤمنين الدوائر

٣٧٩ ماجزاء السابقين الأوّلين من الصحابة والذين اتبعوهم باحسان

عود الى شرح حال المنافقين الذين بالمدينة وماحولها ، وماجزاؤهم

٠٨٠ طائفة أخرى خلطت عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله أن يتوب علمهم الاحتلاف في الصدقة المأمور بأخذهامنهم ، أهى الفرض أم لا

١٨٣ النحريض على التوية

طائفة أخرى أرجىء أمرهم لم يقطع لهم بالتوبة

٣٨٣ مسجد الضرارومن اتخذوه 6 وحكمهم عند الله تعالى ، والمسجد الذي أسس على التقوى وأهله وحكمهم

٣٨٨ فضل المجاهدين في سبيل الله بأموالمم وأنفسهم وصفاتهم

١٩٩ النهى عن الاستغفار للشركين ولو كانوا أولى قربى ، والجواب عن استغفار خليل الله

ماهو الأواه ?

٣٩٣ الكارم على قوله تعالى لقد تاب الله على النبي

٣٩٥ تحريم التخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغزو ، وبيان ماللجاهدين من

١٢١ ماهي الأشهر الحرم التي أمر المؤمنون أن يقاتلوا المشركين اذا انسلخت

٣٧٣ المعاني التي من أجلها لم يحترم عهد المشركين الذين لم يستقيموا على عهدهم

٣٢٨ بيان أن عمارة مساجد الله انما تصح وتليق بالمؤمنين فقط

• سه تخريم موالاة الآباء والاخوان اذا لم يؤمنوا ، والوعيد الشديد علمها

إبيه ما كان يوم حنين

١٠٠٠ منع المشركين من دخول المسجد الحرام ، والحلاف في دخولهم غيره

عسس الأمر بقتال أهل الكتاب حتى يعطوا الجزية 6 والخلاف في مقدار هذه الجزية

٧٣٧ رأى المفسر في مقلدي المذاهب الأربعة

٨٣٨ لماذا قال الهود عزير ان الله

• ٢٤ وعيد من يكنزون الذهب والفضة ، و بيان أن كل ماأديت زكاته فليس مكنز

٢٤٢ هل نسخ تحرم القتال في الأشهر الحرم أم لا مزال باقيا ، وماهو النسيء ?

\$ ٢٤ التحريض الشديد على النفرفي سبيل الله ، والوعيد العظيم لمن لم ينفر

٨٤٨ كلام الله معرسوله لاذنه للنافقين أن يتخلفوا عن الحهاد

١٥٤ مصارف الزكاة

٣٦٦ قصة تعلية المنافق الذي عاهد الله ولم يف

٣٦٩ لماذا لاينفع استغفار رسول اللهصلي الله عليه وآله وسلم للنافقين

تخلف المنافقين عن غزوة تبوك وجزاؤهم على ﴿ ذلا دنيا وأخرى

٣٧١ نهيي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة على المنافقين ، والقيام على قبورهم ، ولماذا

٣٧٣ ما جزاء من حاهد عاله ونفسه في سبيل الله

ثواب في كل حال

۳۹۷ تعليم المؤمنين أن تكون طائفة منهم تغزو ك وطائفة منهم تتعلم العلم ليرشدوا من لم يتعلم

٣٩٨ تعليم المؤمنين أن يبتدئوا بالأدنى فى جهادهم بقية من فضائح المنافقين

وول الكلام على قوله تعالى لقد جاءكم رسول الأنتين

١٠١ سورة يونس

٢٠٤ انكار عجب الكفار من ارسال الله تعالى لرسوله المنذر المشر

م و كر آيات جليلة على قدرته تعالى حتى لا يكون هناك محل لتجب أولئك الكفار من ارساله الرسول صلى الله عليه وسلم

٢٠٠٤ شرح حال من يؤمن بالمعاد ومن لايؤمن ، وجزاء كل منهما

٨٠٤ صفات الكفار يتخللها تهديد ووعيد لهم
 ١٦٤ مثل الدنيا

۱۸ ٤ الذين أحسنوا والذين كسبوا السيات ، وجزاء كل"

٢٢٤ حجم دامغة على توحيده تعالى

٤٧٤ بيان أن المشركين لايتبعون الاظنا الحجج على أن القرآن حق

٢٦٤ صفات للكفار وتهديد لهم

٤٢٩ رأى المفسر فيمن يستغيث برسول الله واخوانه الأنبياء وأتباعهم الصالحين

يه الحاطة علم ربنا بكل شيء ماهي بشرى الأولياء في الدنيا

٤٤ قصة سيدنا نوح صلى الله عليه وسلم
 مع قومه

٢٤٤ قصة سيدنا موسى صلى الله عليه وسلم مع قومه

الكلام على قوله تعالى: فان كنت في شك الآيتين

٥٧ اختصاص قوم سيدنا يونس بنجاتهم من العذاب بعد أن عاينوه

٥٥ هل الضار" النافع ربنا فقط

٥٥١ سورة هود

ماورد في هود من الأحاديث

٥٨ معنى إحكام آيات الكتاب وتفصيلها
 ما خراء من استغفر ربه وتاب اليه ، وما جزاء
 من لم يفعل ذلك

٥٩ شيء من صفة المنافقين

٣١٤ هل خلق العرش كان قبل السموات والأرض

٣٣ ﴾ الكلام على قوله تعالى: فلعلك تارك الآية الجواب عن قول الكفار ان القرآن افتراه رسول الله صلى الله عليه وسلم

٤٣٤ من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها فقط وحاؤه

٤٦٧ الكافرون والمؤمنون ، وجزاءكل ومثل كل عرب عليه وسلم وسلم الله عليه وسلم

مع قومه

مه قصة سيدنا هود صلى الله عليه وسلم مع قومه

مع قصة سيدنا صالح صلى الله عليه وسلم مع قومه

٥٨٤ قصة سيدنا ابراهيم صلى الله عليه وسلم مع الملائكة الذين أرساوا لاهلاك قوم سيدنا لوط

٨٨ ﴾ قصة سيدنا لوط صلى الله عليه وسلم معقومه هم وصلم مع قومه عليه وسلم مع

مدين

٨٩٤ قصة سيدنا موسى صلى الله عليه وسلم مع

30.2

٩٩٤ كيف أخذ ربنا اذا أخذ القرى وهي ظالمة الأشقياء والسعداء ، وجزاء كل"

٠٠٠ مامعني الاستثناء في قوله تعالى الا ماشاء ربك وازالة هذا الاشكال

٤٠٥ هلقول رسول الله صلى الله عليه وسلم: شيبتني هود وأخواتها مرتبط بقول ربنا عز وجل له : فاستقم الآية

٥٠٥ الكلام على قوله تعالى: ولاتركنوا الى الذين ظاموا

٥٠٧ هل الأعمال الصالحة تكفرصفائر المحرّمات ٥٠٨ هـل سبب استئصال الأمم السابقة بالعذاب كان بسبب أنه لم يكن فيهم من ينهون عن

الفساد في الأرض ٥٠٥ هل لاملك الله أهل القرى بظلم يتلسون به وأهلها مصلحون لم قص" الله تعالى على رسوله ماقص" في هذه

السورة ? تهديد شديد للكافرين ١١٥ هل خاتمة التوراة خاتمة هود

﴿ تَتْ ﴾



المنافع المناف

الجامعُ بَيَ فِنَي لَرُوانَةِ وَالرِّمَانَةِ مِنْ عُلِم الفَيْتِ بِرَ

للقاضى الحافظ الضابط الحدث المفسر الشهير محمد بن على بن محمد الشوكانى الميانى الصنعانى صاحب (نيل الأوطار وغيره) المتوفى عدينة صنعاء فى جادى الآخرة سنة ١٧٥٠ ه عن ست وسبعين سنة وسبعة أشهر رجه الله تعالى و إيانا والمؤمنين آمين

الطبعة الأولى

على النسخة الوحيدة بقلم المؤلف الأمام الشوكاني رحمه الله تعالى أذن لنا بالطبع علميها فرع الشجرة النبوية حضرة صاحب الفضيلة العلامة السيد تحمد بن محمد زبارة الحسني الصنعاني أحد عظماء رجال الدولة الاسلامية اليمنية المنافي المدوكات أدام نصرها رب البرية آمين

تنبيه — لا يجوز لأحد أن يطبع كتاب «فتح القدير للشوكاني » من هذه الطبعة وكل من طبعها يكون مكلفا بابراز أصل قديم يثبت أنه طبع منه والا فيكون مسئولا عن التمويض قانونا

(X; w) 2 3 10 1 2 3 10 1

طبع مطبع في فر مصبط في فر مصبط في التباري الحك المين عموان و باشر طبعه _ محمد أمين عموان و يع الأول ١٢٥٠ هجرية رقم ٤٤٦



تفسير سورة المائدة (١)

هي مائة وثلاث وعشرون آية

قال القرطبي: هي مدنية بالاجاع . وأحرج ابن جرير وابن المنسذر عن قتادة قال: المائدة مدنية . وأخرج أحد والنسائي وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردو به والبهتي في سننه عن جبير بن نفير قال ججت فدخلت على عائشة ، فقالت لي ياجبير تقرأ المائدة ، فقلت نع ، فقالت : أما انها آخر سورة نزلت ، فيا وجدتم فيها من حلال فاستحاوه ، وماوجدتم من حرام فرسوه . وأخرج أحمد والترمذي وحسنه والحاكم وصححه وابن مردو يه والبيهتي في سننه عن عبدالله بن عمرو قال آخر سورة نزلت سورة المائدة والفتح . وأخرج أحمد عنه قال : أنزلت على رسول الله والمسائلة والمائدة وهو راكب على راحلته فلم تستطع أن وأخرج أحمد عنه قال : أنزلت على رسول الله والمسائلة والعبراني وأبو نعيم في الدلائل والبيهتي في شعب الايمان عن أسماء وابن جرير ومحمد بن نصر في كتاب الصلاة والطبراني وأبو نعيم في الدلائل والبيهتي في شعب الايمان عن أسماء بنت يزيد نحوه ، وأخرج ابن أبي شيبة في مسنده والبغوي في مجمه وابن مردو يه والبهتي في دلائل النبقة عن أم عمرو بنت عيسي عن عمها نحوه أيضا . وأخرج أبو عبيد عن محمد بن كمب القرظي نحوه . وأخرج أبو عبيد عن شمره بن أنس بهذه الزيادة وأخرج أبو عبيد عن شمد بن كمب القرظي نحوه . وأخرج أبو عبيد عن شمرة عن شمرة بن حبيب وعطية بن قيس قالا : قال رسول الله والسائلة هي المائدة من آخر القرآن تنزيلا ، فأحاوا حلالها وحرموا حرامها» . وأخرج أبو داود والنحاس كلاهما في الناسخ عن أبي ميسرة عمر بن شرحيل : قال لمينسخ من المائدة شيء ، وكذا أخرجه سعيدبن منصور وابن المندرعنه أبي ميسرة عمر بن شرحيل : قال لمينسخ من المائدة شيء ، وكذا أخرجه سعيدبن منصور وابن المندرعنه أبي ميسرة عمر بن شرحيل : قال لمينسخ من المائدة شيء ، وكذا أخرجه سعيدبن منصور وابن المندرعنه أبي ميسرة عمر بن شرح حيل : قال لمينسخ من المائدة شيء ، وكذا أخرجه سعيدبن منصور وابن المندرعنه أبي ميسرة عمر بن شرح حيل : قال لمينسخ من المائدة شيء ، وكذا أخرجه سعيدبن منصور وابن المندرعنه أبي ميسرة عمر بن شرح حيل : قال لمينسخ من المائدة شيء ، وكذا أخرجه سعيدبن منصور وابن المندر عن المسائلة والميكور الميمور وابن المندر والميكور وابن المندر والميكور وابن الميدر والميكور وابن الميدر والميكور وابن الميكور وابن الميكور

(۱) تنبیه په جری المفسر رجه الله فی ضبط ألفاظ القرآن فی تفسیره هذاعلی روایة نافع مع تعر ضه القراءات السبع و أثبتنا القرآن طبق رسم المصحف العثمانی

وكذا أخرجه عبد بن حيد وأبو داود في ناسخه وابن جوير وابن المنذر عن الشعبي ، وكذا أخرجه عبد ابن حيد وأبو داود في ناسخه ابن حيد وأبو داود في ناسخه وابن المنذر عن المستخ من المائدة الا هذه الآية (يا أيها الذين آمنوا لاتحلوا وابن جوير وابن المنذر عن الشعبي قال : لم ينسخ من المائدة الا هذه الآية (يا أيها الذين آمنوا لاتحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام ولا الهدى ولا القلائد) . وأخرج أبو داود في ناسخه وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن ابن عباس قال . نسخ من هذه السورة آيتان ، آية القلائد ، وقوله (قان جاءوك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم) . وأخرج عبد بن حيد في مسنده عن ابن عباس أن الذي والسيائية قرأ في خطبته سورة المائدة والتو بة ، وذكر النقاش عن أبي سامة أنه قال : لما رجع والسيائية من الحديبية قال : يا على أشعرت أنها نزلت على سورة المائدة ? ونعمت الفائدة ، قال ابن العربي : هذا حديث موضوع لا يحل لمسلم اعتقاده ، وقال ابن عطية هذا عندى لايشبه كلام الذي صلى الله عليه وآله وسلم .

سين ألله الرَّحْن الرَّحيم في

ياً أيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْفَقُودِ أُحِلَّتْ اَكُمْ بَهِيمَةُ ٱلْأَنْهُمِ إِلاَّ مَا يُشَلَى عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحِلِّى الْصَيْدِ وَأَنْتُمْ حُرُهُمْ إِنَّ اللهَ يَحْكُمُ مَايُرِيدُ * يَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ آمَنُوا لاَ تُحِلُوا شَاهِرِ اللهِ وَلاَ اللهُ اللهُ وَلاَ اللهُ وَلاَ اللهُ وَلاَ اللهُ وَلاَ اللهُ وَلاَ اللهُ اللهُ

هذه الآية التى افتتح الله بها هذه السورة الى قوله (ان الله يحكم مايريد) فيها من البلاغة ماتتقاصر عنده القوى البشرية معشموطاً لأحكام عدة: منها الوفاء بالعقود ، ومنها تحليل بهيمة الأنعام ، ومنها استناء ماسيتلى مما لايحل ، ومنها تحرم . وقد حكى النقاش ماسيتلى مما لايحل ، ومنها تحرم الصيد على المحرم ، ومنها إباحة الصيد لمن ليس بمحرم . وقد حكى النقاش أن أصحاب الفيلسوف الكندى قالواله: أيها الحكيم اعمل لنا مثل هذا القرآن . نقال نعم أعمل مثل بعضه فاحتجب أياما كثيرة شم خرج . فقال والله مأقدر ولا يطيق هذا أحد : انى فتحت المصحف فرجت سورة المائدة فنظرت فاذا هو قد نطق بالوفاء ، ونهى عن النكث ، وحلل تحليلا عاما ، ثم استثنى بعداستثناء ، ثم أخبر عن قدرته وحكمته في سطرين ولا يقدر أحد أن يأتى بهذا * قوله (أوفوا بالعقود) يقال أوفى ووفى لغتان ، وقد جع بينهما الشاعر فقال :

أما ابن طوف فقد أوفى بذمته * كما وفى بقلاص النجم حاديها

والعقود: العهود ، وأصل العقود الربوط ، واحدها عقد ، يقال عقدت الحبل والعهد ، فهو يستعمل في الأجسام والمعانى ، وإذا استعمل في المعانى كما هنا أفاد أنه شديد الاحكام ، قوى التوثيق ، قيل المراد بالعقود هي التي عقدها الله على عباده وألزمهم بها من الأحكام ، وقيل هي العقود التي يعقدونها بينهم من عقود المعاملات * والأولى شمول الآية الائم من جيعا ، ولا وجه لتخصيص بعضها دون بعض . قال الزجاج : المعنى أوفوا بعقد الله عليكم و بعقد كم بعضكم على بعض انتهى * والعقد الذي يجب الوفاء به ماوافق كتاب الله وسنة رسول الله ، فان خالفهما فهو رد لا يجب الوفاء به ولا يحل * قوله (أحلت لكم ماوافق كتاب الله وسنة رسول الله ، فان خالفهما فهو رد لا يجب الوفاء به ولا يحل * قوله (أحلت لكم مهيمة الأنعام) إلخطاب للذين آمنوا * والبهيمة : اسم لكل ذي أر بع ، سميت بذلك لا بهامها من جهة

نقص نطقها وفهمها وعقلها ، ومنه باب بهم: أي ، فلق ، وليل بهيم ، وبهمة للشجاع الذي لايدري من أبن يؤتى ، وحلقة مبهمة : لايدرى أين طرفاها ﴿ والأنعام : اسم للابل والبقر والغنم ، سميت بذلك لما في مشبها من اللين ، وقيل بهيمة الأنعام : وحشيها كالظباء و بقر الوحش والجر الوحشية وغير ذلك ، حكاه ابن جرير الطبرى عن قوم ، وحكاه غيره عن السدّى والربيع وقتادة والضحاك. قال ابن عطية : وهذا قول حسن ، وذلك أن الأنعام هي الثمانية الأزواج ، وما انضاف البهامن سائر الحيوانات يقالله أنعام مجموعة معها ، وكأن المفترس كالأسد ، وكالذي ناب خارج عن حدّ الأنعام ، فبهيمة الأنعام هي الراعي من ذوات الأربع ، وقيل بهيمة الأنعام : مالم تكن صيدا ، لأن الصيد يسمى وحشا لابهيمة ، وقيــل بهيمة الأنعام: الأجنة التي تخرج عند الذبح من بطون الأنعام فهي تؤكل من دون ذكاة ، وعلى القول الأوّل أعنى تخصيص الأنعام بالابل والبقر والغنم تكون الاضافة بيانية ، ويلحق بها مايحل مما هوخارج عنها بالقياس ، بل و بالنصوص التي في الكتاب والسنة كقوله تعالى _ قل لا أجد فما أوحى إلى محرّما على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة _ الآبة ، وقوله ﷺ « يحرم كل ذي ناب من السبع ومخلب من الطير » فانه يدل بمفهومه على أن ماعداه حلال ، وكذلك سائر النصوص الحاصة بنوع كما في كتب السنة المطهرة * قُولُه (إلامايتلي عليكم) استثناء من قوله (أحلت الكم بهيمة الأنعام) أي إلا مدلول مايتلي عليكم فانه ليس بحلال م والمتلق: هومانص الله على تحريمه ، نحوقوله تعالى (حرّمت عليكم الميتة) الآية ، ويلحق به ماصرحت السنة بتحريمه ، وهذا الاستثناء محتمل أن يكون المراد به الامايتلي عليكم الآن ، ومحتمل أن يكون المراد به في مستقبل الزمان ، فيدل على جواز تأخير البيان عن وقت الحاجة ، ويحتمل الأمرين جيعا قوله (غير محلى الصيد) ذهب البصريون إلى أن قوله (إلا مايتلي عليكم) استثناء من بميمة الأنعام، وقوله (غير محلى الصيد) استثناء آخر منه أيضا، فالاستثناءان جيعا من بهيمة الأنعام، والتقدير أحلت لكم بهيمة الأنعام إلا مايتلي عليكم إلا الصيد وأنتم محرمون ، وقيل الاستثناء الأوّل من بهيمة الأنعام ، والاستثناء الثاني هو من الاستثناء الأوّل ، وردّ بأن هـذا يستازم اباحة الصيد في حال الاحرام ، لأنه مستثنى من المحظور فيكون مباحا ، وأجاز الفراء أن يكون (إلا مايتلي) في موضع رفع على البدل ، ولا يجيزه البصريون إلا في النكرة وما قاربها من الأجناس. قال وانتصاب (غير محلي الصيد) على الحال من قوله (أوفوا بالعقود) وكذا قال الأخفش ، وقال غيرهما حال من الكاف والميم في (لكم) والتقدير أحلت لكم بهيمة الأنعام غير محلى الصيد، أي الاصطياد في البر وأكل صيده ﴿ ومعنى عدم إحلالهم له تقرير حرمته عملا واعتقادا وهم حرم ، أى محرمون ، وجلة (وأنتم حرم) في محل نصب على الحال من الضمير في محلى م ومعنى هذا التقييد ظاهر عند من يخص بهيمة الأنعام بالحيوانات الوحشية البرية التي يحل أكلها كأنه قال أحل لكم صيد البر إلا في حال الاحرام ، وأما على قول من يجعل الاضافة بيانية ب فالمعنى أحلت لكم بهيمة هي الأنعام حال تحريم الصيد عليكم بدخولكم في الأحرام لكونكم محتاجين إلى ذلك ، فيكون المراد مهذا التقييد الامتنان علمهم بتحليل ماعدا ماهو محرّم عليهم في تلك الحال * والمراد بالحرم من هومحرم بالحج أو العمرة أو بهما ، وسمى محرما لكونه يحرم عليه الصيد والطيب والنساء ، وهكذا وجه تسمية الحرم حرما ، والاحرام إحراما . وقرأ الحسن والنخعي و يحيي بن وثاب حرم بسكون الراء وهي لغة تميمية يقولون في رسل رسل وفي كت كت ونحو ذلك * قوله (ان الله يحكم ماريد) من الأحكام المخالفة لما كانت العرب تعتاده ، فهومالك السكل يفعل مايشاء و يحكم ماريد لامعقب لحكمه * قوله (ياأيها الذين آمنوا لاتحاوا شعائر الله) الشعائر جع شعيرة على وزن فعيلة . قال ابن فارس

ويقال للواحدة شعارة وهوأحسن ، ومنه الاشعارللهدي ﴿ والمشاعر : المعالم ، واحدها مشعر ، وهي المواضع التي قد أشعرت بالعلامات ، قيل المراد بهاهناجيع مناسك الحج ، وقيل الصفا والمروة ، والهدى والبدن 🗼 والمعنى على هذىن القولين لاتحاوا هذه الأمور بأن يقع منكم الاخلال بشيء منها أو بأن تحولوا بينها وبين من أراد فعلها ﴿ ذكر سبحانه النهبي عن أن يحاوا شعائر الله عقب ذكره تحريم صيد المحرم ، وقيل المراد بالشعائر هنا فرائض الله ، ومنه _ ومن يعظم شعائر الله _ ، وقيل هي حرمات الله ، ولامانع من حمل ذلك على الجيع اعتبار ابعموم اللفظ لا يخصوص السبب ، ولا عايدل عليه السياق ، قوله (ولا الشهر الحرام) المراد به الجنس فيدخل في ذلك جيع الأشهر الحرم وهي أر بعة ، ذو القعدة ، وذو الحجة ، ومحرّم ، ورجب أى لاتحاوها بالقتال فيها ، وقيل المراد به هنا شهر الحج فقط * قوله (ولا الهدى) هو مامهدى الى بيت الله من ناقة أو بقرة أو شاة ، الواحدة هدية * نهاهم سبحانه عن أن يحلوا حرمة الهدى بأن يأخذوه على صاحبه أو يحولوا بينه و بين المكان الذي مهدى اليه ، وعطف الهدى على الشعائر مع دخوله تحتها لقصد التنبيه على منيد خصوصيته والتشديد في شأنه م قوله (ولا القلائد) جع قلادة ، وهي مايقلد به الهدى من نعل أو نحوه * و إحلاها مأن تؤخذ غصبا ، وفي النهبي عن إحلال القلائد تأكيد للنهبي عن إحلال الهدي ، وقيل المراد بالقلائد المقلدات مها ، ويكون عطفه على الهدى لزيادة التوصية بالهدى ﴿ والأوِّل أولى ، وقيل المراد بالقلائد ما كان الناس يتقلدونه أمنة لهم ، فهو على حـذف مضاف ، أى ولأصحاب القلائد م قوله (ولا آمَّين البت الحرام) أى قاصديه من قوهم أنمت كذا: أى قصدته. رقرأ الأعمش ولا آمى البت الحرام بالاضافة * والمعنى لا تمنعوا من قصد البيت الحرام لحج أو عمرة أو ليسكن فيه ، وقيل ان سبب نزول هذه الآمة أن المشركين كانوا محجون و يعتمرون و مهدون فأراد المسلمون أن يغيروا علمهم ، فنزل (ياأمها الذين آمنوا لاتحاوا شعائر الله) الى آخر الآمة فيكون ذلك منسوخا بقوله _ اقتاوا المشركين حيث وجدتموهم _ ، وقوله _ فلايقر بوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا _ ، وقوله والسَّخانيُّ « لا يحجنّ بعــد العام مشرك ». وقال قوم الآمة محكمة وهي في المسلمين ﴿ قوله (يبتغون فضلا من ربهم ورضوانا) جلة حالية من الضمير المستتر في (آمين). قالجهور المفسرين: معناه يبتغون الفضل والأرباح في التجارة ، و يبتغون مع ذلك رضوان الله ، وقيل كان منهم من يطاب التجارة ، ومنهم من يبتغي بالحج رضوان الله ، ويكون هذا الابتغاء للرضوان بحسب اعتقادهم وفي ظنهم عند من جعل الآية في المشركين ، وقيل المراد بالفضل هنا: الثواب لاالأرباح في التجارة * قوله (وإذا حللتم فاصطادرا) هذا تصريح بما أفاده مفهوم (وأنتم حرم) أباح لهم الصيد بعد أن حظره علمهم لزوال السبب الذي حرّم لأجله ، وهو الاحرام * قوله (ولا يجرمنكم شناتن قوم) . قال ابن فارس جرم وأجرم ولاجرم عمني قولك لابدّ ولا محالة ، وأصلها من جرم أى كسب م وقيل المعنى لا محملنكم ، قاله الكسائي و ثعلب ، وهو يتعلقي إلى مفعولين ، يقال جرمني كذا على بغضك ، أي حلني عليه ، ومنه قول الشاعر:

ولقد طعنت أبا عيينـة طعنة م جرمت فزارة بعدها أن يغضبوا

أى حملتهم على الغضب. وقال أبوع بدة والنراء معنى (لايجرمنكم) لا يكسبنكم بغض قوم أن تعتدوا الحق إلى الباطل، والعدل إلى الجور والجريمة والجارم بمعنى الكاسب، ومنه قول الشاعر:

جريمة ناهض في رأس نيق * يرى لعظام ماجعت صليبا

معناه كاسب قوت ﴿ والصليب: الودك ، ومنه قول الآخر:

ياأمها المشتكي عكار وما جرمت * إلى القبائل من قتل وايئاس

أى كسبت ب والمعنى في الآية لا يحملنكم بغض قوم على الاعتداء عليهم أولا يكسبنكم بغضهم اعتداءكم للحق الى الباطل ، ويقال جرم بجرم جرما: اذا قطع . قال على بن عيسى الرماني وهو الأصل ، فرم بمعنى حل على الشيء لقطعه من غيره ، وجرم بمعنى كسب لانقطاعه الى الكسب ، ولاجرم بمعنى حق لأن الحق يقطع عايه. قال الخليل: معنى _ لاجرم أن لهم النار _ لقد حق أن لهم النار. وقال الكسائي جرم وأجرم الفتان بمعنى واحد ، أي اكتسب . وقرأ ابن مسعود (لايجرمنكم) بضم الياء ﴿ والمعنى لا يكسبنكم ولا يعرف البصريون أجرم ، و إنما يقولون جرم لاغـير ﴿ والشَّناسُ : البغض . وقرى ؛ بفتح النون واسكانها ، يقال شنيت الرجل أشنوه شناء ومشنأة وشنا ّنا كل ذلك : اذا أبغضته ، وشنا ّن هنا مضاف الى المفعول ، أي بغض قوم منكم لا بغض قوم لكم ﴿ قوله (أن صدوكم) بفتح الهمزة مفعول لأجله ، الأعمش (ان يصدُّوكم) والمعنى على قراءة الشرطية لايحملنكم بغضهم انوقع منهم الصدُّ لكم عن المسجد الحرام على الاعتداء عليهم ، قال النحاس: وأما انصدّوكم بكسر إن فالعاماء الجلة بالنحو والحديث والنظر عنعون القراءة مها لأشياء: منها أن الآنة نزلت عام الفتح سنة ثمان ، وكان المشركون صدّوا المؤمنين عام الحديبية سنة ست: فالصدّ كان قبل الآبة ، وإذاقرئ بالكسر لم بجز أن يكون الا بعده كما تقول لا تعط فلانا شيئا ان قاتلك ، فهذا لا يكون الا للستقبل وان فتحت كان للماضي ، وما أحسن هذا الكلام . وقدا نكر أبوحاتم وأبوعبيدة شناتن بسكون النون ، لأن المصادر انما تأتى فيمثل هذا متحركة وخالفهما غيرهما . فقالليس هذامصدرا ، ولكنه اسم فاعل على وزن كسلان وغضبان ﴿ ولما نهاهم عن الاعتداء أمرهم بالتعاون على البر والتقوى ، أي ليعن بعضكم بعضا على ذلك ، وهو يشمل كل أمر يصدق عليه أنه من البر والتقوى كائناما كان ، قيل ان البرّ والتقوى لفظان لمعنى واحد ، وكر للتأكيد . وقال ابن عطية : ان البرّ يتناول الواجب والمندوب ، والتقوى تختص بالواجب ، وقال الماوردي : ان في البرّ رضا الناس وفي التّقوي رضا الله ، فن جع بينهما فقد تمت سعادته مه تمنهاهم سبحانه عن النعاون على الاثم والعدوان ، فالاثم: كل فعل أوقول يوجب إثم فاعلدأوقائله ، والعدوان: التعدّى على الناس بما فيه ظلم ، فلا يبتى نوع من أنواع الموجبات للاثم ولانوع من أنواع الظلم للناس الذين من جلتهم النفس الاوهو داخل تحت هذا النهى لصدق هـذين النوعين على كل مايوجد فيه معناهما ، ثم أمر عباده بالتقوى وتوعد من خالف ماأمر به فتركه أو خالف مانهمي عنه ففعله بقوله (ان الله شديد العقاب) .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنتذر وابن أبى حاتم والبيهق فى شعب الايمان عن ابن عباس فى قوله (أوفوا بالعقود) قال: ماأحل الله وماحره وما فرض وماحد فى القرآن كله لا تغدروا ولا تنكثوا . وأخرج عبدالرزاق وعبد بن حيد عن قتادة قال: هى عقود الجاهلية الحلف ، وروى عنه ابن جرير أنه قال: ذكر لنا أن نبي الله والله والتولان وأوفوا بعقد الجاهلية ولا تحدثوا عقدا فى الاسلام» . وأخرج عبدبن حيد وابن المنذر عن الحسن فى قوله (أحلت لكم بهيمة الأنعام) قال الابل والبقر والغنم . وأخرج ابن جرير عن ابن عبر فى قوله (أحلت لكم بهيمة الأنعام) قال: مافى بطونها ، قلت ان خرج ميتا آكله ? قال نعم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهق فى شعب الايمان عن ابن عباس فى قوله (الامايتلى عليكم) قال الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغيراللة به الى آخر الآية ، فهذا ماحره الله من (الامايتلى عليمة الأنعام . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (لاتحاوا شعائر الله) قال كان المشركون يحجون البيت الحرام ويهدون الهدايا و يعظمون حرمة المشاعر و ينحرون فى حجهم ، فأراد

المسامون أن يغيروا عليهم، فقال الله (لاتحاوا شعائر الله) وفي قوله (ولا الشهر الحرام) يعني لاتستحلواقتالافيه (ولا آمّين البيت الحرام) يعني من توجه قبل البيت الحرام ، فكان المؤمنون والمثمركون محجون جيعا ، فنهى الله المؤمنين أن يمنعوا أحدا حج البيت أو يتعرضوا له من مؤمن أوكافر ، ثم أنزل الله بعد هذه الآلة _ انما المشركون نجس فلايقر بو اللسجد الحرام بعدعامهم هذا _ وفي قوله (يبتغون فضلا) يعني أنهم يرضون الله بحجهم (ولا بجرمنكم) يقول لا يحملنكم (شناتن قوم) يقول عداوة قوم (وتعاونوا على البر والتقوى) قال البرّ ماأمرت به ، والنقوى مانهيت عنه . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه في الآية قال : شعائرالله مانهي الله عنه أن تصيبه وأنت محرم ، والهدى مالم يقلد والقلائد مقلدات الهدى (ولا آمين البيت الحرام) يقول من توجه حاجا . وأخرج ابن جرير عنه في قوله (لاتحاوا شعائر الله) قال : مناسك الحج . وأخرج ابن أبي حاتم عن زيد بن أسلم قال: كان رسول الله والسَّاليَّةِ بالحديدة وأصحابه حين صدّهم المشركون عن البيت ، وقد اشتد ذلك عليهم ، فرّ بهم أناس من المشركين من أهل المشرق ير يدون العمرة ، فقال أصحاب رسول الله عَلَيْكُ أَنْ الله عَلَيْكُ أَنْ الله وأنزل الله (ولايجرمنكم) الآية . وأخرج أحد وعبد ابن حيد والبخارى في تاريخه عن وابصة أن الذي والسكانة قال له «البرما اطمأن اليه القلب واطمأنت اليه النفس ، والاثم ماحاك في القلب وتردّد في الصدر وان أفتاك الناس وأفتوك» . وأخرج ابن أبي شببة وأحمد والبخاري في الأدب ومسلم والترمذي والحاكم والبيهقي عن النواس بن سمعان ، قال : سألت النبي عن البر والاثم ، فقال: البر حسن الخلق ، والاثم ماحاك في نفسك وكرهت أن يطلع عليه الناس. وأخرج أحمد وعبد بن حيد وابن حبان والطبراني والحاكم وصححه والبيهتي عن أبي أمامة أن رجـــلا سأل النبي والتي الله عن الاثم ، فقال : ما حاك في نفسك فدعه . قال في الايمان ? قال من ساءته سيئته وسرته حسنته فهو مؤمن.

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْنَةُ وَالدَّمْ وَلَحَمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهِدِلَ اللهِ بِهِ وَالْمُنْخَنِقَةُ وَالْمَوْقُوذَةُ وَالْمَوْقُوذَةُ وَالْمَوْقُوذَةُ وَالْمَوْقُودَةُ وَالْمَوْقُودَةُ وَمَا أَكُلَ السَّبُعُ إِلاَّ مَاذَ كَيْثُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النَّشُب وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالْمَوْقُهُمْ وَالْمَوْمَ يَئِسَ النَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَخْشُوهُمُ وَاخْشُونِ الْيُومَ بِالْأَرْلَمِ ذَلِكُمْ فِيشَى النَّيْسَ النَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَخْشُوهُمُ وَاخْشُونِ الْيُومَ وَاخْشُونُ الْيُومَ وَاخْشُونُ اللهِ عَلَيْكُمْ فَلَا تَخْشُوهُمُ الْإِسْدَامَ دِينَا فَمَنُ اضْطُرَ وَكُمْ لَكُمْ الْإِسْدَامَ دِينَا فَمَنُ اضْطُرَ فَيَ كَمْ لَكُمْ الْإِسْدَامَ دِينَا فَمَنُ اضْطُرَ فَي فَوْدَ رَحِيمٌ *

هذا شروع في المحرّمات التي أشار اليها سبحانه بقوله (الا مايتلي عليكم) * والميتة قد تقدّم ذكرها في البقرة ، وكذلك الدم ولحم الخنزير وماأهل به لغير الله ، وماهنامن تحريم مطلق الدم مقيد بكونه مسفوحا كما تقدّم جلا للملق على المقيد ، وقد ورد في السنة تخصيص الميتة بقوله والسلامية «أحل لناميتتان ودمان ، فأما الميتتان فالحوت والجراد ، وأما الدمان فالكبد والطحال » أخرجه الشافعي وأجد وابن ماجه والدارقطني والبيهتي وفي إسناده مقال ، ويقوّيه حديث «هو الطهور ماؤه والحل ميتته» وهو عند أحد وأهل السنن وغيرهم وصححه جاعة منهم ابن خريمة وابن حبان ، وقد أطلنا الكلام عليه في شرحنا للمنتق * والاهلال رفع الصوت لغيرالله ، كأن يقول بسم اللات والعزى ونحوذلك ، ولاحاجة بناهنا الى تكرير ماقد أسلفناه ، ففيه مالا يحتاج الناظر فيه الى غيره * (والمنخنقة) هي التي تموت بالخنق : وهو حبس النفس سواء كان ذلك بفعلها كأن تدخل

رأسها فى حبل أو بين عودين ، أو بفعل آدمى أو غيره ، وقد كان أهل الجاهلية يختون الشاة ، فاذا مات أكاوها * (والموقوذة) هى التى تضرب بحجر أوعصى حتى تموت من غير تذكية ، يقال وقذه يقذه وقذا فهو وقيذ ، والوقذ شدة الضرب وفلان وقيذ : أى مشخن ضربا ، وقد كان أهل الجاهلية ينعاون ذلك فيضر بون الأنعام بالحشب لآهمهم حتى تموت ، ثم يأ كلونها ، ومنه قول الفرزدق : شغارة تقذ الفصيل برجلها * فطارة لقوادم الأظفار

قال ابن عبد البر: واختلف العاماء قديما وحديثا فى الصيد بالبندق والحجر والمعراض: ويعنى بالبندق قوس البندقة ، و بالمعراض السهم الذى لاريش له أو العصا التى رأسها محدد ، قل: فن ذهب الى أنه وقيذ لم يجزه الاما أدرك ذكاته على ماروى عن ابن عمر ، وهو قول مالك وأبى حنيفة وأصحابه والثورى والشانعى وخالفهم الشاميون فى ذلك . قال الأوزاعى فى المعراض كله خرق أو لم يحرق ، فقد كان أبو الدرداء وفضالة ابن عبيد وعبداللة بن عمر ومكحول لايرون به بأسا ، قال ابن عبدالبر: هكذا ذكر الأوزاعى عن عبدالله ابن عمر ، والمعروف عن ابن عمر ماذكر مالك عن نافع ، قال والأصل فى هذا الباب والذى عليه العمل وفيه الحجة حديث عدى "بن حاتم ، وفيه ما أصاب بعرضه فلا تأكل فانه وقيذا نتهمى .

قلتوالحديث في الصحيحين وغيرهما عن عدى ، قال قلت يارسول الله اني أر عى بالمعراض الصيد فأصيب. فقال: اذا رميت بالمعراض فرق ف كله ، وإن أصاب بعرضه فانماهو وقيذ فلاتاً كله ، فقداعت عَلَيْكَانَةَ الحرق وعده ، فالحق أنهلا يحل الاماخرق ، لاماصدم فلا بدّمن التذكية قبل الموت والاكان وقيذا ﴿ وأما البنادق المعروفة الآن : وهي بنادق الحديد التي تجعل فيها البارود والرصاص ويرمى بها ، فلريت كلم عليها أهل العلم لتأخر حدوثها ، فأنهالم تصل الى الديار اليمنية الا في المائة العاشرة من الهجرة ، ، وقد سألني جاعة من أهل العلم عن الصيد بها اذامات ولم يتمكن الصائد من تذكيته حيا * والذي يظهرلى أنه حلال لأنها تخرق وتدخل في الغالب من جانب منه وتخرج من الجانب الآخر، وقدقال عَرِيقَ في الحديث الصحيح السابق «اذا رميت بالمعراض فوق فكه» فاعتبر الخرق في تحليل الصيد ﴿ قوله (والمتردّية) هي التي نتردي من عاو الى سنل فتموت من غيرفرق بين أن تتردي من جبل أو بئر أو مدفن أو غيرها ، والتردّي مأخوذ من الردي : وهو الهلاك وسواء تردّت بنفسها أو ردّاها غيرها * قوله (والنطيحة) هي فعيلة بمعني مفعولة ، وهي التي تنطحها أخرى فتموت من دون تذكية . وقال قوم أيضا فعيلة بمعنى فاعلة ، لأن الدابتين تتناطحان فتهونان ، وقال نطيحة ولم يقل نطيح مع أنه قياس فعيل ، لأن لزوم الحذف مختص بما كان من هــذا الباب صفة لموصوف مذكور فان لم مذكر ثبتت التاء للنقل من الوصفية الى الاسمية . وقرأ أبوميسرة والمنطوحة * قوله (وما أكل السبع) أى ماافترسه ذوناب كالأسد والنمر والذئب والضبع ونحوها ، والمراد هنا ماأ كل منه السبع ، لأن ماأ كله السبع كله قد فني ، ومن العرب من يخص اسم السبع بالأسد ، وكانت العرب اذا أكل السبع شاة ، ثم خلصوها منه أكاوها ، واناماتت ولم يذكوها . وقرأ الحسن وأبوحيوة السبع بسكون الباء ، وهي لغة لأهل نجد ، ومنه قول حسان في عتبة بن أبي لهد :

من يرجع العام الى أهله * فأ كيل السبع بالراجع

وقرأ ابن مسعود وأكيلة السبع. وقرأ ابن عباس وأكيل السبع * قوله (الا ماذكيتم) في محل نصب على الاستناء المتصل عند الجهور، وهو راجع على ما أدركت ذكاته من المذكورات سابقا، وفيه حياة، وقال المدنيون وهو المشهور من مذهب مالك، وهو أحد قولى الشافعي انه اذا بلغ السبع منها الى مالاحياة معه فانها لاتؤكل، وحكاه في الموطأ عن زيدبن ثابت، واليه ذهب اسمعيل القاضي، فيكون الاستثناء على هذا القول

منقطعا ، أي حرمت عليكم هذه الأشياء ، لكن ماذكيتم في والذي يحل والايحرم ، والأوّل أولى ، والذكاة في كلام العرب الذبح ، قاله قطرب وغيره ، وأصل الذكاة في النفة : التمام ، أي تمام استكمال القوّة ، والذكاء حدة القلب. والذكاء سرعة الفطنة ، والذكوة ماتذكي منه النار ، ومنه أذكيت الحرب والنار: أوقدتهما وذكاء اسم الشمس ، والمراد هنا الا ماأدركتم ذكاته على التمام ، والتذكية في الشرع عبارة عن إنهار اللهم ، وفرى الأوداج في المذبوح والنحر في المنحور والعقر في غير المقدور مقرونا بالقصد لله ، وذكر اسمه عليه * وأما الآلة التي تقع بها الذكاة ، فذهب الجهور إلى أن كل ماأنهرالدم. وفرى الأوداج فهوآلة للذكاة ماخلا السنّ والعظم ، و بهـذا جاءت الأحاديث الصحيحة ، قوله (وما ذبح على النصب) . قل ابن فارس : النصب حجرُ كان ينصب فيعبد و يصبُّ عليه دماء الذبائح ، والنصائب حجارة تنصب حوالى شنيرالبائر فتجعل عضائد * وقيل النصب: جع واحده نصاب ، كمار وحمر. وقرأ طاحة بضم النون وسكون الصاد وروى عن أبي عمرو بفتح النون وسكون الصاد . وقرأ الجحدري بفتح النون والصاد ، جعله اسما موحدا كالجبل والجل ، والجع أنصاب كالأجبال والاجال. قال مجاهد هي حجارة كانت حوالي مكة يذبحون عايها. قال ابن جريج كانت العرب تذبح بمكة وتنضح بالدم ماأقبل من البيت ويشرحون اللحم ويضعونه على الحجارة ، فاما جاء الاسلام قال المسامون للنبي والسيانية نحن أحق أن نعظم هذا البيت بهذه الأفعال فأنزل الله (وما ذبح على النصب) * والمني والنية بذلك تعظيم النصب لاأن الذبح عليها غير جائز ، ولهذا قيل ان على بمعنى اللام: أي لأجلها . قاله قطرب وهو على هذا داخل فها أهل به لغير الله ، وخص بالذكر لتأكيد تحريمه ولدفع ما كانوا يظنونه من أن ذلك لتشريف البيت وتعظيمه ﴿ قُولُهُ ﴿ وَأَن تُستَقَدُّمُوا بالأزلام) معطوف على ماقبله ، أي وحرّم عليكم الاستقسام بالأزلام * والأزلام قداح الميسر واحدها زلم ذل الشاعر:

* بات يقاسيها غلام كالزم * ليس براعي إبل ولاغنم * ولا بجزار على لحم وضم * فلئن جدعة قتات ساداتها م فنساؤها يضربن بالأزلام وقال آخر: والأزلام العرب ثلاثة أنواع: أحدها مكتوب فيه افعل ، والآخر مكتوب فيه لا تنعل ، والثالث مهمل لاشيء عليه فيجعلها في حريطة معه ، فاذا أرادفعل شيء أدخل يده وهي متشابهة فأخرج واحدامنها ، فانخرج الأوّل فعل ماعزم عليه ، وان خرج الثاني تركه ، وان خرج الثالث أعاد الضرب حتى يخرج واحد من الأوّلين ، و إنما قيل لهذا الفعل استقسام ، لأنهم كانوا يستقسمون به الرزق وما ير بدون فعله كما يقال استسق : أي استدعى السقى ، فالاستقسام : طلب القسم والنصيب ، وجلة قداح المسر عشرة . وقد قدّمنا بيانها ، وكانوا يضر بون بها في المقامرة ، وقيل ان الأزلام كعاب فارس والروم التي يتقامرون بها ، وقيل هي الشطرنج ، وأعما حرّم الله الاستقسام بالأزلام ، لأنه تعرّض لدعوى علم الغيب وضرب من الكهانة * قوله (ذلكم فسق) إشارة إلى الاستقسام بالأزلام أو إلى جميع المحرّمات المذكورة هنا ﴿ والفسق : الخروج عن الحـدّ . رقد تقدّم بيان معناه ، وفي هذا وعيد شديد ، لأن النسق هو أشدّ الكفر لاماوقع عليه اصطلاح قوم من أنه منزلة متوسطة بين الايمان والكفر * قوله (اليوم بئس الذين كفروا من دينكم) المراد اليوم الذي نزلت فيه الآية ، وهو يوم فتح مكة لثمان بقين من رمضان سنة تسع ، وقيل سنة ثمان ، وقيل المراد باليوم الزمان الحاضر ومايتصل به ، ولم يرد يوما معينا ، و يئس فيه لغتان ييس بياءين يأسا ، وأيس يأيس اياسا واياسة . قاله النضر بن شميل ، أى حصل لهم اليأس من إبطال دينكم وأن يردوكم إلى دينهم كما كانوا يزعمون (فلا تخشوهم) أى لاتخافوا منهم أن يغلبوكم أو يبطلوا دينكم (واخشون) نأنا القادر على كل

شيء ان نصرت مل فلا غالب لكم ، وان خذلت كم لم يستطع غيرى أن ينصر كم * قوله (اليوم أكلت لكم دينكم) جعلته كاملا غير محتاج إلى إكال لظهوره على الأديان كلها وغلبته لها ولكال أحكامه التي يحتاج المساءون اليها من الحلال والحوام والمشتبه ، ووفى ما تضمنه الكتاب والسنة من ذلك ، ولا يخفى مايستفاد من تقديم قوله (لكم) . قال الجهور المراد بالا كمال هنا : نزول معظم الفرائض والتحليل والمتحريم . قالوا وقد نزل بعد ذلك قرآن كثير كاتبة الربا ، وآية الكلالة ونحوهما * والمراد باليوم المذكور هنا هو يوم الجعة ، وكان يوم عرفة بعد العصر في حجة الوداع سنة عشر ، هكذا ثبت في الصحيح من حديث عمر بن الخطاب ، وقيل انها نزلت في يوم الحج الأكبر * قوله (وأتممت عليكم نعمتي) با كمال الدين المشتمل على الأحكام و بفتح مكة وقهر الكفار و إياسهم عن الظهور عليكم كما وعدت كم بقولي ولأتم تعمتي عليكم) * قوله (ورضيت لكم الاسلام دينا) أي أخبرتكم برضاى به لكم فانه سبحانه لم يزل راضيا لأمة نبيه وله (ورضيت لكم الاسلام فلا يكون الاختصاص الرضا بهذا اليوم كثير فائدة ان على الدنيا * قوله (فن اضطر في مخمسة) أي من دعته الضرورة (في مخمة) أي مجاعة إلى انقضاء هذا متصل بذكر المحرمات وما بينهما اعتراض ، أي من دعته الضرورة (في مخمة) أي مجاعة إلى الميتة وما بعدها من المحرمات وما بينهما اعتراض ، ضمور البطن ، ورجل خيص وخصان ، واحمأة خيصة أكل الميتة وما بعدها من المحرمات * والجم في قال الأعشى :

تبيتون في المشتاء ملائي بطونكم * وجاراتكم غرثي يبتن خائصا

قوله (غير متجانف لاثم) الجنف: الميل ألله والاثم: الحوام، أى حال كون المضطرة في مخصة غير مائل لاثم، وهو بمعنى غير باغولا عاد، وكل مائل فهو متجانف وجنف ، وقرأ النخعى و يحيى بن و ثاب والسامى متجنف (فان الله غفور رحيم) به لا يؤاخذه بما ألجأته اليه الضرورة في الجوع مع عدم ميله بأكل ماحرة عليه إلى الاثم، بأن يكون باغيا على غيره أو متعديا لما دعت اليه الضرورة حسما تقدم.

وقد أخرج ابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه والحاكم وصححه عن أبي أمامة: قال بعثى رسول الله والله والله ورسوله ، وأعرض عليهم شعائر الاسلام ، فينانحن كذلك اذجاءوا بقصعة دم واجتمعوا عليها يأكلونها قالوا هلم ياصدى فكل ، قلت ويحكم إنما أتيتكم من عند من يحرّم هذا عليكم ، لما أنزل الله عليه ، قالوا وماذاك ? قالفتاوت عليهم هذه الآية (حرمت عليكم الميتة) . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهي في سننه عن ابن عباس في قوله (وماأهل المقوافيت به (والمنحنقة) قال التي تخنق فتموت (والموقوذة) قال التي تضرب بالحشبة فتموت (والمتردية) قال التي تتردى من الجبل فتموت (والنطيحة) قال الشاة التي تنطح الشاة (وماأ كل السبع) يقول ماأخذ السبع (الا ماذكيتم) يقول ذبحتم من ذلك ، وبه روح فكلوه (وماذ على النصب) قال النصب أنصاب كانوا يذبحون ويهلون عليها (وأن تستقسموا بالأزلام) قال هي القداح كانوايستقسمون بها في الأمور (ذلكم فسق) يعني من أكل ذلك كله فهوفسق . وأخرج ابن أبي حاتم عنه كانوايستقسمون بها في الأمور (ذلكم فسق) يعني من أكل ذلك كله فهوفسق . وأخرج ابن أبي حاتم عنه قوله (وأن تستقسموا بالأزلام) قال : حصى بيض كانوايضر بون بها . وأخرج عبد بن جيد في عن الحسن في الآية قال : كانوا اذا أرادوا أمرا أو سفرا يعمدون الى قداح ثلاثة يكتبون على واحد منها عن الحسن في الآية قال : كانوا اذا أرادوا أمرا أو سفرا يعمدون الى قداح ثلاثة يكتبون على واحد منها من الحسن في الآية قال : كانوا اذا أرادوا أمرا أو سفرا يعمدون الى قداح ثلاثة يكتبون على واحد منها من الحسن في الآية قال : كانوا اذا أرادوا أمرا أو سفرا يعمدون الى قداح ثلائة يكتبون على واحد منها أمرني ، وعلى الآخرنهاني ، وي يركون الثالث مخالا بينهما ليس عليه شيء ثم يجياونها ، فان خرج الذي عليه أمرني ، وعلى الآخرنهاني ، وعلى الآخرة بهاني ، وعلى الآخرة بهاني ، فوية كون الثالث مخالا بينهما ليس عليه شيء ثم يجياونها ، فان خرج الذي عليه

أمرى مضوا لأمهم ، وان خرج الذي عليه نهاني كفوا ، وان خرج الذي ليس عليه شيء أعادوها ، وأخرج ابن جوير وابن المنذر عن ابن عباس في قوله (اليوم يئس الذين كفروا من دينكم) قال : يئسوا أن يرجعوا الى دينهم أبدا . وأخرج البيهتي عنه في الآية قال : يقول يئس أهل مكة أن يرجعوا الى دينهم عبادة الأوثان أبدا (فلاتخشوهم) في اتباع مجمد (واخشون) في عبادة الأوثان وتكذيب مجمد ، فلها كان واقفا بعرفات نزل عليه جبريل وهو رافع يديه والمسامون يدعون الله (اليوم أكملت لكم دينكم) يقول حلالكم وحرامكم فلم ينزل بعد هذا حلال ولاحرام (وأعمت عليكم نعمتي) قال : منتي ، فلم يحج ، معكم مشرك وشمانين يوما ، ثم قبضه الله الله السلام دينا) فحث رسول الله والمنافي الذي أخبر الله نبيه والمؤمنين أنه وعمانين يوما ، ثم قبضه الله الله الي زيادة أبدا ، وقد أتمه فلا ينقص أبدا ، وقد رضيه فلا يسخطه أبدا . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن طارق بن شهاب قال : قالت اليهود لعمر إنكم تقرءون آية في كتا بكم وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن طارق بن شهاب قال : قالت اليهود لعمر إنكم تقرءون آية في كتا بكم الوعلينا معشر اليهود نزلت لا تخذنا ذلك اليوم عيدا ، قال : وأي آية ? قالوا (اليوم أكمات لكم دينكم) قال عر : والله إني لأعلم اليوم الذي نزلت فيها ، نزلت على وسول الله والله النه والله الذي نزلت فيها ، نزلت على وسول والله والله الله الذي الما من عن ابن عباس في قوله (فن أضطر) يعني الى ماحر مما سمى في صدر هذه السورة (في مخمة) يعني في مجاعة (غير متعمد لاثم) ، يقول : غير متعمد لاثم .

يَسْئُلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمُ الطيِّباتُ وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ اَلَجُوارِحِ مُكَلِّبِينَ أَتَمَلُّمُونَهُنَّ مِنَ اَلَجُوارِحِ مُكَلِّبِينَ أَعَلَمُونَهُنَّ مِنَ اللهِ عَلَيْهِ وَاتَقُوا اللهَ إِنَّ اللهَ مِنَ اللهُ عَلَيْهِ وَاتَقُوا اللهَ إِنَّ اللهَ مِنَ اللهُ عَلَيْهِ وَاتَقُوا اللهَ إِنَّ اللهَ مِنَ اللهُ عَلَيْهِ وَاتَقُوا اللهَ إِنَّ اللهُ مِنَ اللهُ عَلَيْهُ وَاتَقُوا اللهَ إِنَّ اللهُ مِنَ اللهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللهُ وَاللّهُ واللّهُ وَاللّهُ وَاللّه

هذا شروع في بيان ماأحله الله هم بعد بيان ماح مه الله عليهم ، وسيأتى ذكر سبب نزول الآية * قوله (ماذا أحل هم) أى شيء أحل هم ، أو ما الذى أحل هم من المطاعم اجمالا ومن الصيد ومن طعام أهل الكتاب ومن نسائهم * قوله (قل أحل لكم الطيبات) : هي ما يستلذه آكله و يستطيبه عما أحله الله لعباده ، وقيل هي الحلال ، وقد سبق الكلام في هذا ، وقيل الطيبات : الذبائع لأنها طابت بالتذكية ، وهو تخصيص للعام بغير مخصص ، والسبب والسياق لا يصلحان الذلك * قوله (وماعاه تم من الجوارح) هو معطوف على الطيبات بتقدير مضاف لتصحيح المعني ، أى أحل لكم الطيبات وأحل لكم صيد ماعامتم من الجوارح . وقرأ ابن عباس ومحمد ابن الحنفية (عامتم) بضم العين وكسر اللام ، أى علم من أمم الجوارح والصيدبها ، قال القرطي ، وقد ذكر بعض من صنف في أحكام القرآن أن الآية تدل على أن الاباحة تناولت ماعامنا من الجوارح وهو يتضمن الكلب وسائر جوارح الطير ، وذلك يوجب اباحة سائر وجوه الانتفاع ، فدل على جواز بيع الكلب والجوارح والانتفاع بها بسائر وجوه الماضمه الدليل : وهو الأكل من الجوارح ، أى الكواسب من والجوارح والانتفاع بها بسائر وجوه المنافع الاماضمه الدليل : وهو الأكل من الجوارح ، أى الكواسب من والجوارح والانتفاع بها بسائر وجوه المنافع الاماضه الدليل : وهو الأكل من الجوارح ، أى الكواسب من والجوارح والانتفاع بها بسائر وجوه المنافع الاماضمه الدليل : وهو الأكل من الجوارح ، أى الكواسب من

الكلاب وسباع الطير. قال أجعت الأمة على أن الكلب اذا لم يكن أسود وعامه مسلم ولم يأكل من صيده الذي صاده وأثر فيه بجرح أوتنييب وصاد بهمسلم وذكراسم الله عند إرساله أنصيده صحيح يؤكل بلا خلاف ، فان انخرم شرط من هذه الشروط دخل الخلاف ، فان كأن الذي يصاد به غير كاب كالفهد وماأشبهه ، وكالبازي والصقر ونحوهما من الطير فجمهور الأمة على أن كل ماصادبه له التعليم فهو جارح كاسب ، يقال جرح فلان واجترح: اذا اكتسب. ومنه الجارحة لأنه يكتسب بها ، ومنه اجتراح السيئات، ومنه قوله تعالى _ و يعلم ماجرحتم بالنهار _ * وقوله _ أم حسب الذين اجترحوا السيئات _ * قوله (مكلبين) حال * والمكاب: معلم الكلاب لكيفية الاصطياد ، وخص معلم الكلاب وان كان معلم سائر الجوارح مثله ، لأن الاصطياد بالكلاب هوالغالب، ولم يكتف بتوله (وماءامتم من الجوارح) مع أن التكايب هوالتعليم، لقصد التأكيد لما لابرّ منه من التعليم ، وقيل أن السبع يسمى كابا فيدخل كل سبع يصاد به ، وقيل أن هذه الآية خا<mark>صة</mark> بالكلاب . وقد حكى ابن المنذر عن ابن عمر أنه قال مايصاد بالبزاة وغيرها من الطير فما أدركت ذكاته فهو لك حلال ، والا فلا تلعمه . قال ابن المنذر ، وسئل أبو جعفر عن البازى هل يحل صيده ? قال لا إلا أن تدرك ذكاته . وقال الضحاك والسدّى (وما عامتم من الجوارح مكابين) هي الكارب خاصة ، فان كان الكاب الأسود مهما فكره صيده الحسن وقتادة والنخعي. وقال أحمد ماأعرف أحدا برخص فيه إذا كان بهما ، و به قال ابن راهو يه ، فأما عامة أهل العلم بالمدينة والكوفة فيرون جواز صيدكل كاب معلم ، واحتج من منع من صيد الكاب الأسود بقوله والنائلين « الكاب الأسود شيطان » . أخرجه مسلم وغيره ، والحق أنه يحلّ صيدكل مابدخل تحت عموم الجوارح من غير فرق بين الكاب وغيره و بين الأسود من الكلاب وغيره و بين الطير وغيره ، و يؤ مد هذا أن سبب نزول الآبة سؤال عدى" بن حاتم عن صيد البازي كم سيأتى * قوله (تعامونهن بماعامكم الله) الجلة في محل نصب على الحال ، أي بما عامكم الله بما أدركتموه عما خلقه فيكم من العقل الذي تهتدون به الى تعليمها وتدريبها حتى تصيرقا بلة لامساك الصيد عند إرسالكم لها * قوله (فكاوا مما أمسكن عليكم) الفاء للتفريع ، والجلة متفرّعة على ماتقدّم من تحليل صيد ماعلموه من الجوارح ، ومن في قوله (مما أمسكن عليكم) للتبعيض ، لأن بعض الصيد لايؤكل كالجلد والعظم وما أكله الكلب ونحوه ، وفيه دليل على أنه لابدّ أن بمسكه على صاحبه فان أكل منه فأنما أمسكه على نفسه كما في الحديث الثابت في الصحيح. وقد ذهب الجهورالي أنه لايحل أكل الصيد الذي يقصده الجارح من تلمّاء نفسه من غير إرسال. وقال عطاء بن أبي رباح والأوزاعي وهو مروى عن سلمان الفارسي وسعد بن أبي وقاص وأبي هريرة وعبد الله بن عمر ، وروى عن على وابن عباس والحسن البصري والزهري وربيعة ومالك والشافعي في القديم أنه يؤكل صيده ، ويردّ عايهم قوله تعالى (مما أمسكن عليكم) ، وقوله والسائلة لعدى بن حاتم « اذا أرسلت كابك المعلم وذكرت اسم الله عليه فكل ماأهسك عليك أي وهو في الصحيحين وغيرهما ، وفي لفظ لهما « فان أكل فلا تأكل فاني أخاف أن يكون أمسك على نفسه » . وأما ماأخرجه أبوداود باسناد جيد من حديث أبي ثعلبة : قال قال رسول الله ﷺ « إذا أرسلت كابك المعلم وذكرت اسم الله فكل وان أكل منه ». وقد أخرجه أيضا باسناد جيــد من حديث عمرو بن شعيب عن أبيـه عن جدّه . وأخرجه أيضا النسائي نقد جع بعض الشافعية بين هذه الأحاديث بأنه انأ كلعقب ماأمسكه فانه يحرم لحديث عدىبن حاتم ، وان أمسكه ثم انتظرصاحبه نطال عليه الانتظار وجاع فأكل من الصيد لجوعه لالكونه أمسكه على نفسه فانه لايؤثر ذلك ولا يحرم به الصيد ، وحاوا على ذلك حديث أبي ثعلبة الخشني ، وحديث عمرو بن شعيب ، وهــذا جع حـــن ، وقال آخرون انه اذا أكل

الكاب منه حرم لحديث عدى ، وان أكل غيره لم يحرم للحديثين الآخرين ، وقيل يحمل حديث أبي ثعلبة على مااذا أمسكه وخلاه ، ثم عاد فأكل منه .

وقد سلك كثير من أهل العلم طريق الترجيح ولم يسلكوا طريق الجع لمافيها من البعد، قلوا وحديث عدى بن حاتم أرجح لكونه في الصحيحين. وقد قررت هذا المسلك في شرحي للنتهي بما يزيد الناظر فيه بصيرة * قوله (واذ كروا اسم الله عليه) الضمير في (عليه) يعود الى (ماعامتم) أي سموا عليه عند إرساله ، أولما أمسكن عايكم ، أي سموا عليه إذا أردتمذ كاته . وقد ذهب الجهور إلى وجوب التسمية عند إرسال الجارح، واستدلوا مهذه الآبة، ويؤيده حديث عدى بن حاتم الثابت في الصحيحين وغيرهما بلفظ « إذا أرسات كابك فاذكر اسم الله ، وإذا رميت بسهمك فاذكر اسم الله » . وقال بعض أهل العملم ان المراد التسمية عند الأكل. قال القرطبي وهوالأظهر ، واستدلوا بالأحاديث التي فيها الارشاد الى التسمية وهذا خطأ فان النبي والسُّاليُّ قد وقت التسمية بارسال الكلب وارسال السهم ، ومشروعية التسمية عند الأكل حكم آخر ، ومسئلة غير هذه المسئلة ، فلا وجه لجل ماورد في الكتاب والسنة هنا على ماورد في التسمية عند الأكل ، ولا ملحى وإلى ذلك ، وفي لفظ في الصحيحين من حديث عدى « ان أرسلت كلبك وسميت فأخذ فكل ». وقد ذهب جماعة إلى أن التسمية شرط، وذهب آخرون الى أنها سنة فقط، وذهب جماعة الى أنها شرط على الذاكر لاالناسي ، وهذا أقوى الأقوال وأرجحها * قوله (واتقوا الله ان الله سريع الحساب) أى حسابه سبحانه سريع اتيانه ، وكل آت قريب * قوله (اليوم أحل لكم الطيبات) هذه الجلة مؤكدة للجملة الأولى ، وهي قوله (أحل لكم الطيبات). وقد تقدّم بيان الطيبات * قوله (وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم) الطعام: أسم لما يؤكل ، ومنه الذبائح ، وذهب أكثر أهل العلم الى تخصيصه هنا بالذبائح ، وفي هذه الآية دليل على أن جيع طعام أهل الكتب من غير فرق بين اللحم وغيره حلال للسامين وان كانوا لايذ كرون على ذبائحهم اسم الله ، وتكون هذه الآية مخصصة لعموم قوله '_ ولا تأكلوا ممالم يذكر اسم الله عليه _ * وظاهرهذا أن ذبائح أهل الكتاب حلال ، وان ذكر اليهودي على ذبيحته اسم عزير، وذكر النصراني على ذبيحته اسم المسيح، و إليه ذهب أبو الدرداء وعبادة ابن الصامت وابن عباس والزهري وربيعة والشعى ومكحول . وقال على وعائشة وابن عمر إذاسمعت الكتابي يسمى غيرالله فلاتاً كل ، وهوقول طاوس ، والحسن وتمسكوا بقوله تعالى _ ولا تأ كلوا ممالم يذكراسم الله عليه _ ويدل عليه أيضا قوله _ وما أهل لغير الله به _ . وقال مالك انه يكره ولا يحرم ، فهذا الخلاف إذا علمنا أن أهل الكتاب ذكروا على ذبائحهم اسم غير الله ، وأما مع عدم العلم فقد حكى الكيا الطبرى وابن كثير الاجماع على حلها لهذه الآية ، ولما ورد في السنة من أكله على الشاة المصلية التي أهدتها إليه البهودية ، وهو في الصحيح ، وكذلك الجراب الشحم الذي أخذه بعض الصحابة من خيبر وعلم بذلك النبي عَلَيْكُ وهو في الصحيح أيضا ، وغير ذلك * والمراد بأهل الكتاب هنا اليهود والنصاري ، وأما المجوس ، فذهب الجهور الى أنها لاتؤكل ذبائحهم ولاتنكح نساؤهم لأنهم ليسوا بأهلكتاب على المشهور عند أهل العلم ، وخالف في ذلك أبوثور ، وأنكر عليه الفقهاء ذلك حتى قال أحمد بن حنبل أبوثور كاسمه يعني في هـذه المسئلة ، وكأنه تمسك بما يروى عن النبي ﴿ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْكُ مِنْ اللَّهِ قَالَ في المجوس سنوا بهم سنة أهل الكتاب ولم يثبت بهذا اللفظ، وعلى فرض أن له أصلا ففيه زيادة تدفع ماقاله، وهي قوله غير آكلي ذبائحهم ولا نا كحى نسائهم . وقدرواه بهذه الزيادة جماعة ممن لاخبرة له بفنّ الحديث من المفسرين والفقهاء ولم يثبت الأصل ولا الزيادة بل الذي ثبت في الصحيح أن الذي والسُّماني أخد الجزية من مجوس هجر،

وأما بنو تغلب فكان على" بن أبي طالب ينهي عن ذبائحهم لأنهم عرب ، وكان يقول انهم لم يتمسكوا بشيء من النصرانية الا بشرب الخو، وهُكذا سائر العرب المتنصرة كـتنوخ، وجذام، ولخم، وعاملة، ومن أشبههم. قال ابن كثير: وهو قول غير واحد من السلف والخلف. وروى عن سعيد بن السيب والحسن البصري أنهما كانا لايريان بأسابذ بيحة نصارى بني تغلب . وقال القرطي . وقال جهور الأمة ان ذبيحة كل نصراني حلال سواء كان من بني تغلب أو من غيرهم ، وكذلك اليهود . قال ولا خلاف بين العلماء أن مالا يحتاج الى ذكاة كالطعام بجوز أكله ﴿ قوله (وطعامكم حلَّ لهم) أي وطعام المسامين حلال لأهل الكتاب، وفيه دليل على أنه يجوز للسامين أن يطعموا أهل الكتاب من ذبائحهم ، وهذا من باب المكافأة والجازاة و إخبار المسامين بأنمايأ خــــذونه منهم من أعراض الطعام حــــلال لهم بطريق الدلالة الالتزامية * قوله (والمحصنات من المؤمنات) اختلف في تفسير المحصنات هنا ، فقيل العفائف ، وقيل الحرائر . وقرأ الشعبي بكسر الصاد، وبه قرأ الكسائي. وقد تقدّم الكلام في هذا مستوفى في البقرة والنساء، والمحصنات مبتدأ ومن المؤمنات وصف له والخبر محـــذوف ، أي حلَّ الحم ، وذكره يَّ هنا توطئة وتمهيدا لقوله (والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم) * والمراد بهنّ الحوائر دون الاماء هكذا قال الجزور ، وحكى ابن جرير عن طائفة من السلفأن هذه الآية تيم كل كتابية حرّة أو أمة ، وقيل المراد بأهل الكتاب هنا الاسرائيليات ، و به قال الشافعي: وهو تخصيص بغير مخصص. وقال عبد الله بن عمر لاتحل النصرانية: قال ولا أعلم شركا أكبر من أن تقول ربها عيسي . وقد قال الله _ ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن _ الآَّنة ، وبجاب عنه بأن هذه الآنة مخصصة للكتابيات من عموم المشركات نيبني العام على الخاص . وقد استدل من حرّم نكاح الاماء الكتابيات مهذه الأنة لأنه حلها على الحرائر ، و بقوله تعالى (فمن ماملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات) . وقد ذهب الى هذا كثير من أهل العلم وخالفهم من قال أن الآبة تام " أو تخص العنائف كما تقدّم ﴿ والحاصل أنه بدخل تحت هده الآبة الحر"ة العفيفة من الكتابيات على جميع الأقوال الاعلى قول ابن عمر فى النصرانية ويدخل تحتها الحرّة التي ليست بعفيفة والأمة العفيفة ، على قول من يقول انه يجوز استعمال المشترك في كلا معنييه ، وأما من لم يجوّز ذلك فان حل المحصنات هنا على الحرائر لم يقل بجواز نكاح الأمة عفيفة كانت أو غير عفيفة الا بدليل آخر ، ويقول لمجواز نكاح الحرة عفيفة كانت أوغير عفيفة ، وانجل الحصنات هنا على العفائف قال بجواز نكاح الحرة العفيفة والأمة العفيفة دون غير العفيفة منهما ﴿ قُولُه ﴿ اذَا آتيتموهنَّ أَجُورُهنَّ ﴾ : أي مهورهنّ وجواب اذا محذوف ، أىفهن حلال أوهي ظرف لخبر المحصنات المقدر ، أى حل لكم ﴿ قوله (محصنين) منصوب على الحال ، أي حال كونكم أعفاء بالنكاح ، وكذا قوله (غير مسافين) منصوب على الحال من الضمير في محصنين أوصفة لمحصنين ، والمعنى غير مجاهرين بالزنا ﴿ قُولُه (ولامتخذى أخدان) معطوف على (غيرمسافين) أوعلى (مسافين). (ولا) من يدة للتأكيد ، والخدن يقع على الذكر والأنثى ، أى لم يتخذوا معشوقات ، فقد شرط الله في الرجال العفة وعدم المجاهرة بالزنا وعدم اتخاذ أخدان : كما شرط في النساء أن يكنّ محصنات (ومن يكفر بالايمان) أى بشرائع الاسلام (فقد حبط عمله) أى بطل (وهو فى الآخرة من الخاسرين) وقرأ ابن السميفع فقد حبط بفتح الباء اه.

وقد أخرج ابن جرير وآبن المنفذر وابن أبى حاتم والطبراني والحاكم وصحه والبهق في سننه عن أبي رافع أن النبي والحاكم وصحه والبهق في سننه عن أبي رافع أن النبي والحالم و الكلاب في الناس ، فقالوا يارسول الله ماذا يحل لنا من هذه الأمة التي أمرت بقتلها ، فسكت النبي والحقيقية وأنزل الله (يسألونك ماذا أحل هم) الآية . وأخرج ابن جرير عن عكرمة نحوه . وأخرج أيضا عن محمد بن كعب القرظي نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير عن مكرمة نحوه . وأخرج أيضا عن محمد بن كعب القرظي نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير

أن عدى بن حاتم وزيد بن المهلهل الطائيين سألا رسول الله والسياني فقالا يارسول الله انا قوم نصيد بالكلاب والبزاة ، فنزلت . وأخرج عبد بن حميــ وابن جرير عن الشعى أن عدى بن حاتم الطائي أتى رسول الله والمرق في الله عن الله في قوله (وماعامتم من الجوارح مكابين) قال: هي الكلاب المعامة ، والبازي والجوارح: يعني الكلاب والفهود والصقور وأشباهها . وأخرج ابن جرير عنه قال : آية المعلم أن يمسك صيده فلا يأكل منه حتى يأتى صاحبه . وأخرج عنه أيضا قال : اذا أكل الكلب فلا تأكل ، فأنما أمسك على نفسه . وأخرج عبد بن حيد عنه نحوه ، وزاد : واذا أكل الصقر فلا تأكل ، لأن الكلب تستطيع أن تضربه والصقر لاتستطيع . وأخرح ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهةي في سننه عنه في قوله (وطعام الذين أوتوا الكتاب) قال: ذبائحهم ، وفي قوله (والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم) قال حل لكم (اذا آتيتموهن أجورهن) يعني مهورهن (محصنين) يعني تنكحونهن بالمهر والبينة (غيرمسافين) غـير متغالين بالزنا (ولامتخذى أخدان) يعني يسر ون بالزنا . وأخرج عبد بن حيد عن قتادة في قوله (والحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب) قال أحل الله لنا محصنتين محصنة مؤمنة ومحصنة من أهل الكتاب ، نساؤنا عليهم حرام ونساؤهم لنا حلال. وأخرج ابن جرير عن جابر قال: قال رسول الله « نتزة ج نساء أهل الكتاب ولا يتزوّجون نساءنا» . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير عن عمر بن الخطاب قال: المسلم يتزوّ جالنصرانية ولا يتزوّج النصراني المسامة . وأخر جالطبراني والحاكم وصححه عن ابن عباس قال: انما أحلت ذبائح اليهود والنصاري من أجل أنهم آمنوا بالتوراة والانجيل. وأخرج عبد بن حيد وابن جرير عن مجاهد في قوله (والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب) قال الحرائر. وأخرج عبد بن حيد عن الضحاك قال: العفائف.

يَّا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا أَقْمَعُ إِلَى الْصَّـَاوَةِ فَاعْسِلُوا وَجُوهَكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَآمْسَحُوا بِرُبُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنْبًا فَاطَّهَّرَ وَا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرَ فَى أَوْ عَلَى سَفَرَ أَوْ جَا أَحَدُ مِنْ كُنْتُمْ مِنَ الْغَالِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجَدُوا مَا اللَّهَ فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا سَفَرَ أَوْ جَا أَحَدُ مِنْ كُمْ مِنْ الْغَالِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجَدُوا مَا اللَّهُ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَلْكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَ كُمْ بِوَجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْ قَرَجٍ وَلَلْكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَ كُمْ وَلِيْتِمَ يَعْمَتُهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَىكُمْ وَلَى الْمُسْتَعِلُ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْكُمْ وَلَا اللّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَى الْعَلَالَالِهُ وَلَعْلِيلُوا وَلَا عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْكُمْ وَلَعْلَعُلُوا وَلَا عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَوْلَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَالْكُولُولُوا وَلَا عَلَالِكُوا وَلَا عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَالِكُمْ وَلَا عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَاكُمُ وَلَعِلَالْكُولُوا وَلَا عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَاكُمُ

قوله (اذا قتم) اذا أردتم القيام تعبيرا بالمسبب عن السبب كما في قوله _ فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله _ وقد اختلف أهل العلم في هذا الأمم عند إرادة القيام الى الصلاة ، فقالت طائفة هو عام في كل قيام اليها سواء كان القائم متطهرا أو محدثا ، فانه ينبغي له اذاقام الى الصلاة أن يتوضأ ، وهو ممروى عن على وعكرمة وقال ابن سيرين كان الخلفاء يتوضئون لكل صلاة ، وقالت طائفة أخرى : ان هذا الأمم خاص بالنبي والسيائي وهوضعيف ، فان الخطاب للومنين والأمم لهم ، وقالت طائفة : الأمم للندب طلبا للفضل ، وقال آخرون : ان الوضوء لكل صلاة كان فرضاعليهم بهذه الآية ، ثم نسخ في فتح مكة ، وقال جاعة : هذا الأمم خاص بمن كان محدثا ، وقال آخرون : المراد اذا قتم من النوم الى الصلاة ، فيعم الخطاب كل قائم من نوم . وقد أخرج مسلم وأحد وأهل السنن عن بريدة قال : كان الذي والحد ، فقال له عمر : يارسول الله انك فعلت شيئا لم تكن تفعله ، ومسح على خفيه وصلى الصاوات بوضوء واحد ، فقال له عمر : يارسول الله انك فعلت شيئا لم تكن تفعله ،

فقال: عمدا فعلته ياعمر ? وهومموى من طرق كثيرة بألفاظ متفقة في المعنى . وأخرج البخاري وأحمد وأهل السنن عن عمرو بن عام الأنصاري سمعت أنس بن مالك يقول: كان الذي والتعليم يتوضأ عند كل صلاة قال قلت فأنتم كيف كنتم تصنعون ? قال كنا نصلي الصلوات بوضوء واحد مالم نحدث ، فتقرر بماذ كر أن الوضوء لا يجب الا على المحدث ، و به قال جهور أهل العلم وهو الحق ﴿ قُولُهُ ﴿ فَاغْسَلُوا وَجُوهُمُ ﴾ الوجه في اللغة مأخوذ من المواجهة ، وهو عضو مشتمل على أعضاء ، وله طول وعرض ، فدّه في الطول من مبتدإ سطح الجبهة الى منتهى اللحيين ، وفي العرض من الأذن الى الأذن ، وقد ورد الدليل بتخليل اللحية ، واختلف العلماء في غسل ما استرسل ، والكلام في ذلك مبسوط في مواطنه ، وقد اختلف أهل العلم أيضا : هــل يعتبر في الغسل الدلك باليد أم يكني امرار الماء ، والخلاف في ذلك معروف ، والمرجع اللغة العربية فان ثبت فيها أن الدلك داخل في مسمى الغسل كان معتبرا والا فلا ، قال في شمس العاوم: غسل الشيء غسلا اذا أجرى عليه الماء ودلكه انتهى. وأما المضمضة والاستنشاق ، فاذا لم يكن لفظ الوجه يشمل باطن الفم والأنف، فقد ثبت غسلها بالسنة الصحيحة ، والخلاف في الوجوب وعدمه معروف. وقدأوضحنا ماهوالحق في مؤلفاتنا ﴾ قوله (وأيديكم الى المرافق) الى للغاية ، وأما كون ما بعدها يدخل فها قبلها فحل خلاف . وقد ذهب سيبويه وجاعة الى أنما بعدها ان كان من نوع ماقبلها دخل والا فلا ، وقيل انها هنا بمعنى مع ، وذهب قوم الى أنها تفيل الغاية مطلقا ، وأما الدخول وعدمه فأمن يدور مع الدليل ، وقد ذهب الجهور الى أن المرافق تغسل ، واستدلوا عما أخرجه الدارقطني والبيهقي من طريق القاسم بن مجمد بن عبدالله بن مجمد ابن عقيل عن جده عن جابر بن عبد الله قال : كان رسول الله والسينية إذا توضأ أدار الماء على من فقيه ، ولكن القاسم هذا متروك وجدّه ضعيف * قوله (وامسحوا برءوسكم) قيل الباء زائدة ، والمعني امسحوا رءوسكم ، وذلك يقتضي تعميم المسح لجيع الرأس ، وقيل هي التبعيض ، وذلك يقتضي أنه يجزيء مسح بعضه واستدل القائلون بالتعميم بقوله تعالى فى التيمم (فامسحوا بوجوهكم) ولا يجزى مسح بعض الوجه اتفاقا ، وقيل انها للإلصاق ، أي ألصقوا أيديكم برءوسكم ، وعلى كل حال : فقد ورد في السنة المطهرة مايفيد أنه يكفي مسح بعض الرأس كما أوضحناه في مؤلفاتنا ، فكان هذا دليلا على المطاوب غير محتمل كاحتمال الآية على فوض أنها محتملة ، ولاشك أنمن أمرغيره بأن يمسحرأسه كان ممتثلا بفعلما يصدق عليه مسمى المسح ، وليس في لغة العرب مايقتضي أنه لابد في مثل هذا النعل من مسح جميع الرأس ، وهكذا سائرالأفعال المتعدية نحو اضرب زيدا أو اطعنه أو ارجه ، فانه يوجد المعنى العربي بوقوع الضرب أو الطعن أو الرجم على عضو من أعضائه ، ولا يقول قائل من أهـل اللغة أو من هو عالم بها انه لا يكون ضار با الا بايقاع الضرب على كل جزء من أجزاء زيد ، وكذلك الطعن والرجم وسائر الأفعال: فاعرف هذا حتى يتبين لكُماهو الصواب من الأقوال في مسح الرأس ، فان قلت بلزم مثل هذا في غسل الوجه واليدين والرجلين ، قلت ملتزم لولا البيان من السنة في الوجه والتحديد بالغاية في اليدين والرجلين بخلاف الرأس ، فانه ورد في السنة مسح الكل ومسح البعض * قوله (وأرجلكم الى الكعبين). قرأ نافع بنصب الأرجل ، وهي قراءة الحسن البصري والأعمش وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحزة بالجر ، وقراءة النصب تدل على أنه بجب غسل الرجلين ، لأنها معطوفة على الوجه والى هنا ذهب جهور العاماء ، وقراءة الجر تدل على أنه يجوز الاقتصار على مسح الرجلين لأنها معطوفة على الرأس ، واليه ذهب ان جرير الطبري وهوم روي عن ابن عباس . قال ابن العربي اتفقت الآمة على وجوب غسلهما ، وماعله تمن ردّ ذلك الاالطبري من فقهاء المسلمين ، والرافضة من غيرهم ، وتعلق الطبري بقراءة الجرّ قال القرطى: قد روى عن ابن عباس أنه قال: الوضوء غسلتان ومسحتان ، قال وكان عكرمة يمسح رجليه ،

Sam Than. 119 however, give it ble a wating Lie.

وقال ليس في الرجلين غسل ، اعازل فيهما المسح ، وقال عاص الشعبي نزل جبريل بالمسح ، قال وقال قتادة افترض الله مسحتين وغسلتين ، قال وذهب ابن جرير الطبرى الي أن فرضهما التخيير بين الغسل والمسح ، وجعل القراء تين كالروايتين ، وقواه النحاس ، ولكنه قد ثبت في المسنة المطهرة بالأحاديث الصحيحة من فعله وتحيير وقوله غسل الرجلين فقط ، وثبت عنه أنه «قال ويل للاعقاب من النار» وهو في الصحيحين وغيرهما ، فأفاد وجوب غسل الرجلين ، وأنه لا يجزئ مسحهما ، لأن شأن المسح أن يصيب ماأصاب ويخطيء ما أخطأ ، فأوكان مجزئا لما قال ويل للاعقاب من النار ، وقد ثبت عنه أنه قال بعد أن توضأ وغسل رجليه : هذا وضوء لايقبل الله الصلاة الابه . وقد ثبت في صحيح مسلم وغيره أن رجلا توضأ فترك على قدمه مثل موضع الظفر . فقال : له ارجع فأحسن وضوءك . وأما المسح على الخفين فهو ثأبت فترك على قدمه مثل موضع الظفر . فقال : له ارجع فأحسن وضوءك . وأما المسح على الخفين فهو ثأبت في وجه جع المرافق ، وتثنية الكعاب انه لما كان في كل رجل كعبان ولم يكن في كل يد إلا مرفق واحد في وجه جع المرافق ، وتثنية الكعاب انه لما كان في كل رجل كعبان ولم يكن في كل يد إلا مرفق واحد ثبت الكعاب تنبيها على أن لكل رجل كعبين ، في خلاف المرافق فانها جعت ، لأنه لما كان في كل يد المرافق لنبي توهم وجود غيره ، ذكر معني هذا ابن عطية . وقال الكواشي ثني الكعبين ، وجع المرافق لنبي توهم أن في كل واحدة من الرجلين كعبين ، واعا في كل واحدة كعب واحد له طرفان من المرافق لنبي توهم أن في كل واحدة من الرجلين كعبين ، واعا في كل واحدة كعب واحد له طرفان من المرافق لنبي توهم أن في كل واحدة من الرجلين كعبين ، واعا في كل واحدة كعب واحد له طرفان من جاني الرجل ، نخلاف المرفق فهي أبعد عن الوهم انتهي

وبق من فرائض الوضوء النية والتسمية ولم يذكراني هذه الآية ، بلوردت بهما السنة ، وقيل ان في هذه الآية ما يدل على النية ، لأنه لم اقال إذا قتم إلى الصلاة فاغساوا وجوهكم - كان تقدير الكلام فاغساوا وجوهكم ها ، وذلك هوالنية المعتبرة ، قوله (وان كنتم جنبا فاطهروا) أى فاغتساوابالماء . وقد ذهب عمر بن الخطاب وابن مسعود إلى أن الجنب لا يتيم ألبتة بل يدع الصلاة حتى يجدالماء استدلالا بهذه الآية ، وذهب الجهور إلى وجوب التيم الجنب لا يتيم ألبتة بل يدع الصلاة حتى يجدالماء استدلالا بهذه الآية ، وذهب الجهور الأحاديث هوعوض عنه مع عدمه ، وهو التراب . وقد صح عن عمر وابن مسعود الرجوع إلى ماقاله الجهور الا تحديث الصحيحة الواردة في تيم الجنب مع عدم الماء ، وقد تقدّم تفسير الجنب في النساء ، وقد الها وان كنتم من على ملامسة النساء وعلى النيم وعلى الصعيد ، ومن في قوله (منه) لا بتداء الغاية ، وقيل المتبعيض ، أوعلى سفر أوجاء أحد منكم من الغائط) قد تقدّم تفسير هذا في الدين ، ومنه قوله تعالى و وماجعل عليكم قيل ووجه تكرير هذا هنا لاستيفاء الكلام في أنواع الطهارة (ماريد الله ليجعل عليكم من حرج) أي مايريد بأمركم بالطهارة بالماء أو بالتراب التضييق عليكم في الدين ، ومنه قوله تعالى وماجعل عليكم في الدين من حرج – ثم قال (ولكن يريد ليطهركم) من الذنوب ، وقيل من الحدث الأصغر والأكبر وليم نعمته عليكم) أى بالترخيص لكم في التيمم عند عدم الماء أو بماشرعه لكم من الشرائع التي عرضكم بها الثواب (لعلكم تشكرون) نعمته عليكم فتستحقون بالشكر ثواب الشاكرين .

وقد أخرج مالك والشافعي وعبد بن حيد وابن جوير وابن المندرعن زيد بن أسلم في قوله (اذا قتم الى الصلاة) قال قتم من المضاجع ، يعني النوم . وأخرج ابن جويرعن السدّى مثله . وأخرج ابن جوير السدّى مثله . وأخرج ابن جويرعن السدّى مثله . وأخرج ابن جويرعن السدّى مثله . وأخرج ابن أبي شيبة عن الحسن في قوله (فاغسلوا وجوهكم) قال ذلك الغسل الدلك . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة وابن جوير عن أنس أنه قيل له ان قال ذلك الغسل الدلك . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة وابن جوير عن أنس أنه قيل له ان الحجاج خطبنا فقال اغسلوا وجوهكم وأيديكم وامسحوا برءوسكم وأرجلكم ، وأنه ليس شيء من ابن آدم أقرب إلى الخبث من قدميه فاغسلوا بطونهما وظهورهما وعراقيهما . قال أنس صدق الله وكذب الحجاج أقرب إلى الخبث من قدميه فاغسلوا بطونهما وظهورهما وعراقيهما . قال أنس صدق الله وكذب الحجاج

قال الله (وامسحوا برءوسكم وأرجلكم) وكان أنس اذا مسح قدميه بلهما . وأحرج سعيد بن منصور عن عبد الرجن بن أبى ليلى : قال اجتمع أسحاب رسول الله والسحائي على غسل القدمين . وأخرج عبد ابن جيد وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد فى قوله (من حرج) قال من ضيق . وأخرج عبد بن حيد وأبو الشيخ عن سعيد بن جبير فى قوله (وليتم نعمته عليكم) قال تمام : النعمة دخول الجنة ، لم يتم نعمته على عبد لم يدخل الجنة .

وَآذْ كُرُ وَا نِعْمَةُ اللهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثُقَهُ اللَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوْمِن لِلهِ شُهِدَاء بِالْقِسْطِ وَلاَ يَجْرِمَنَكُمْ عَلَيْ بِذَاتِ الصَّدُورِ * يَا يُّهُا اللَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوْمِن لِلهِ شُهدَاء بِالْقِسْطِ وَلاَ يَجْرِمَنَكُمْ عَلَيْ بِذَاتِ الصَّدُورِ * يَا يُّهُا اللَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوْمِن لِلهِ شُهدَاء بِالْقِسْطِ وَلاَ يَجْرِمَنَ كُمْ شَنَانُ قَوْمٍ عَلَى أَلاَ تَعْدُلُوا آعْدُلُوا هُو أَقْرَبُ لِلتَقَوْى وَاتَقَوْا الله إِنَّ الله خَمِين بَا تَعْمَلُون * وَعَدَ اللهُ اللَّهِ مَا اللهُ وَعَمُوا الصَّاحِتِ لَهُمْ مَعْفِرَةٌ وَأَجْر عَظِيم * وَاللَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِايتِنا اللهُ عَلَيْكُمْ وَاقَكُونَ اللهُ عَلَيْكُمْ وَاقَكُونَ اللهُ وَعَلَى اللهُ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمَ قَوْمُ أَنْ يَبْسُطُوا اللهُ وَعَلَى اللهُ عَلَيْكُمْ وَاتَقُوا اللهُ وَعَلَى اللهِ فَالْمِتَوَكُلُ الْمُؤْمِنُونَ * إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَلَايَتُوكَلُ الْمُؤْمِنُونَ *

(نعمة الله) قيل هي الاسلام * والميثاق : العهد ، قيل المراد به هنا : ماأخذه على بني آدم كما قال و واذ أخذ ربك من بني آدم _ الآية . قال مجاهد وغيره ونحن وان لم نذ كره فقد أخبرنا الله به ، وقيل هو خطاب اليهود ، والعهد : ماأخذه عليهم في التوراة . وذهب جهور المفسرين من السلف ومن بعدهم الى أنه العهد الذي أخذه النبي والسيخية لية العقبة عليهم ، وهوالسمع والطاعة في المنشط والمكره وأضافه تعالى الى نفسه ، لأنه عن أمه و وإذنه كما قال _ انما يبايعون الله _ ، و بيعة العقبة مذكورة في كتب السير ، وهدا متصل بقوله _ أوفوا بالعقود _ * قوله (اذ قاتم سمعنا وأطعنا) أي وقت قولكم هذا القول ، وهذا متعلق بواثقكم ، أو بمحذوف وقع حالا ، أي كائنا هذا الوقت * (وذات الصدور) : ما تخفيه الصدور لكونها مختصة بها لا يعلمها أحد ، وهذا أطلق عليها ذات التي يمعني الصاحب ، واذا كان سبحانه علما بها فكيف عما كان ظاهرا جليا * قوله (يأيها الذين آمنوا كونوا قوّامين) قد تقدّم تفسيرها في النساء ، وصيغة المبالغة في (قوّامين) تفيد أنهم مأمورون بأن يقوموا بها أتم قيام (لله) أي لأجله تعظيم لأمن وطمعا في ثوابه * والقسط: العدل وكتم الشهادة (اعدلوا هو) أي العدل المدلول عليه بقوله اعدلوا لايحملنكم بغض قوم علي ترك العدل وكتم الشهادة (اعدلوا هو) أي العدل المدلول عليه بقوله اعدلوا في المعدن عنه ، أو لأن تنقوا النار * قوله (لهم مغفرة وأجر عظيم) هذه الجلة في محل نصب علي أنها المذعول الثاني لقوله (وعدد) على معني وعدهم مغفرة وأو وعدهم مغفرة فوقعت الجلة موقع المفرد فأغنت عنه ، ومثله قول الشاعر :

وجدنا الصالحين لهم جزاء * وجنات وعينا سلسبيلا

قوله (أصحاب الجحيم) أى ملابسوها * قوله (إذ هم قوم) ظرف لقوله (اذكروا) أو للنعمة أو لمحذوف وقع حالا منها (أن يبسطوا) أى بأن يبسطوا * وقوله (فكف) معطوف على قوله (هم) وسيأتي بيان سبب نزول هذه الآية ، و به يتضح المعنى .

وقد أخرج ابن جرير والطبراني في الكبير عن ابن عباس في قوله (إذ قلتم سمعنا وأطعنا) يعني

حين بعث الله الذي ﷺ وأنزل عليه الكتاب قالوا : آمنا بالنبي والكتاب وأقررنا بما في التوراة فذكرهم الله ميثاقه الذي أقرّوا به على أنفسهم وأمرهم بالوفاء به . وأخرج عبــد بن حيد وابن جرير وابن المنذر عن مجاهـ د: قال الذيم: الآلاء وميثاقه الذي واثقهم به ، قال الذي واثق به بني آدم في ظهر آدم عايــ ه السلام. وأخرج ابن جرير عن عبدالله بن كثير في قوله (ياأيها الذين آمنوا كونواقوا مين بالقسط) الآية: قال نزلت في يهود خيبر ذهب اليهم رسول الله والله الله المنافقة على يستفتيهم في دية فهموا أن يقتلوه ، فذلك قوله (ولا يجرمنكم شنا آن قوم على أن لاتعدلوا) الآية . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حيدوابن جرير وابن المنه والبيهة في الدلائل عن جابر بن عبد الله أن النبي والسَّاليَّةِ نزل منزلا فتفرُّق الناس في العضاة يستظاون تحتما ، فعلق النبي والمستخلية سلاحه بشجرة فجاء أعرابي" إلى سينه فأخذه فسله ، ثم أقبل على رسول الله ﷺ فقال من يمنعك مني ? قال الله . قال الأعرابي مرتين أوثلاثا من يمنعك مني ? والذي والنبي السابقة يقول: الله ، فسام الأعرابي السيف ، فدعا الذي والسَّاليَّ أصحابه فأخبرهم بصنيع الأعرابي وهو جالس الى جنبه لم يعاقبه . قال معمر وكان قتادة يذكر نحو هذا ، ويذكر أن قوماً من العرب أرادوا أن يفتكوا بالنبي وَ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ إِذْ هُمَّ قُومُ أَن يبسطوا اليكم أيديهم اللُّمة . وأخرج الحاكم وصححه عنه بنحوه ، وذكر أن اسم الرجل غورث بن الحارث وأنه لما قال النبي وَالْسَكَانَةِ : الله سقط السيف من يده ، فأخذه النبي وَالسَّكَانَةُ وقال من يمنعك مني ? قال كن خير آخذ. قال فشهد أن لا إله إلا الله وأخرجه أيضا ابن اسحق وأبو نعيم في الدلائل عنه. وأخرج أبو نعيم في الدلائل عن ابن عباس أن بني النضير هموا أن يطرحوا حجرا على النبي وَالْسَكَانَةُ ومن معه فجاء جبريل فأخِبره بما هموا ، فقام ومن معه ، فنزات (يا أيها الذين آمنوا اذ كروا نعمت الله عليكم اذهم قوم) الآية ، وروى نحو هذا من طرق عن غيره ، وقُصة الأعرابي وهو غورث المذكور ثابتة في الصحيح.

قوله (ولقد أخذ الله) كالرم مستأف يتضمن ذكر بعض ماصدر من بني أسرائيل من الخيانة . وقد تقدّم بيان الميثاق الذي أخذه الله عليهم . واختلف المفسرون في كيفية بعث هؤلاء النقاء بعد الاجاع منهم على أن النقيب كبير القوم العالم بأمورهم الذي ينقب عنها وعن مصالحهم فيها * والنقاب: الرجل العظيم الذي هو في الناس على هذه الطريقة ، ويقال نقيب القوم لشاهدهم وضمينهم * والنقيب: الطويق

في الخرائ هذا أصله ، وسمى به نتيب القوم لأنه طريق الى معرفة أمورهم * والنقيب: أعلى مكانا من العرايف ، فقيل المراد ببعث هؤلاء النقباء أنهم بعثوا أمناء على الخبارين على الخبارين والنظر في قوتهم ومنعتهم فساروا ليختبروا حال من بها و بحبروا بذلك فاطلعوا من الجبارين على قوة عظيمة وظنوا أنهم لاقبل للم بها فتعاقد وابينهم على أن يحفوا ذلك عن بني اسرائيل وأن يعلموا به موسى ، فاما انصر فوا الى بني اسرائيل على منهم عشرة فأخبروا قراباتهم ففشا الخبر حتى بطل أمم الغزو وقالوا اذهب أنت وربك فقاتلا ، وقيل الن هؤلاء النقباء كفل كل واحد منهم على سبطه بأن يؤمنوا و يتقوا الله ، وهذا معنى بعثهم ، وسيأتى ذكر بعض ماقاله جماعة من السلف في ذلك * قوله (وقال الله اني معكم) أي قال ذلك لبني اسرائيل ، وقيل للنقباء * والمعنى اني معكم بالنصر والعون ، واللام في قوله (لئن أقتم الصلاة) هي الموطئة للقسم المحذوف ، وجوابه (لأكفرن) وهو ساد مسد جواب الشرط * والتعزير: العظيم والتوقير ، وأنشد أنو عمدة :

وكم من ماجد لهم كريم * ومن ليث يعزر في الندي"

أى يعظم ويوقر ، ويطلق التعزير على الضرب والردّ ، يقال عزّرت فلانا : اذا أدّبته ورددته عن القبيح ، فقوله (وعز رتموهم) أي عظمتموهم على المعنى الأوّل ، أو رددتم عنهم أعداءهم ومنعتموهم على الثَّاني * قوله (وأقرضتم الله قرضًا حسنًا) أي أنفقتم في وجوه الخير (وقرضًا) مصدر محذوف الزُوائد كقوله تعالى _ وأنبتها نباتا حسنا _ أو مفعول ثان لأقرضتم ﴿ والحسن : قيل هو ماطابت به النفس ، وقيل ماابتعي به وجه الله ، وقيل الحلال ﴿ قُولُه ﴿ فَن كَفَرُ بِعَـٰدُ ذَلْكُ ﴾ أي بعــٰد الميثاق أو بعد الشرط المذ كور (فقد ضل سواء السبيل) أي أخطأ وسط الطريق * قوله (فما نقضهم ميثاقهم) الباء سببية ومازائدة ، أى فبسبب نقضهم ميثاقهم (لعناهم) : أي طردناهم وأبعدناهم (وجعلنا قلوبهم قاسية) : أي صلبة لاتعي خيرا ولاتعقله ، وقوأ حزة والكسائي قسية بتشديد الياء من غير ألف ، وهي قراءة ابن مسعود والنخعي و يحيي بن وثاب ، يقال درهم قسي مخفف السين مشدّد الياء ، أي زائف ، ذكر ذلك أبوعبيد ، وقال الأصمعي وأبو عبيدة درهم قسي كأنه معرب قاس. وقرأ الأعمش قسية بتخفيف الياء. وقرأ الباقون (قاسية) (يحرّ فون الكام عن مواضعه) الجلة مستأنفة لبيان عالم أوحالية ، أي يبدّلونه بغيره أو يتأوّلونه على غير تأويله . وقرأ السلمي والنخبي الكلام * قوله (ولاتزال تطلع على خائنة منهم) أي لاتزال يأجمد تقف على خائنة منهم ، والخائنة : الحيانة ، وقيل هو نعت لمحذوف ، والتقدير فوقة خائنة ، وقد تُقع للبالغة نحو علامة ونسابة اذا أردت المبالغة في وصفه بالخيانة ، وقيل خائنة معصية * قوله (إلا قليلا ونهم) استثناء من الضمير في منهم (فاعف عنهم واصفح) قيل هـ ذا منسوخ با يه السيف ، وقيل خاص بالمعاهدين مه قوله (ومن الذين قالوا انا نصارى أخذنا ميثاقهم) الجار والمجرور متعلق بقوله (أخذنا) والتقديم للاهتمام، والتقدير وأخذنا من الذين قالوا انا نصاري ميثاقهم ، أي في التوحيد والايمان بمحمد مَ اللَّهُ وَ عِما جَاءً بِه . قال الأخفش : هو كقولك أخذت من زيد ثو به ودرهمه ، فرتبة الذين بعد أخذنا وقال الكوفيون بخلافه ، وقيل ان الضمير في قوله (ميثاقهم) راجع الى بني إسرائيل ، أي أخذنا من النصاري مثل ميثاق المذكورين قبلهم من بني إسرائيل ، وقال (من الذين قالوا انا نصارى) ولم يقل ومن النصارى للابدَّانُ بأنهم كاذبونُ في دعوى النصرانية وأنهم أنصار الله * قوله (فنسوا حظا مما ذكروا به) أي نسوا من الميثاق المأخوذ عليهم نصيبا وافرا عقب أخذه عليهم (فأغرينا بينهم العداوة والبغضاء) أي ألصقنا ذلك بهم ، مأخوذ من الغراء : وهو مايلصق الشيء بالشيء كالصمغ وشبهه ، يقال غرى بالشيء يغرى غريا

بفتح الغين مقصورا ، وغراء بكسرها ممدودا ، أى أولع به حتى كأنه صار ملتصقا به ، ومثل الاغراء التحوش وأغريت الكاب: أى أولعته بالصيد ، والمراد بقوله (ينهم) اليهود والنصارى لتقدّم ذكرهم جيعاً ، وقيل بين النصارى خاصة ، لأنهم أقرب مذكور ، وذلك لأنهم افترقوا الى اليعقو بية والنسطورية والملكانية وكفر بعضهم بعضا وتظاهروا بالعداوة فى ذات بينهم ، قال النحاس: وماأحسن ماقيل فى معنى (أغرينا بينهم العداوة والغضاء) ان الله عز وجل أمم بعداوة الكفار وابغاضهم ، فكل فرقة مأمورة بعداوة صاحبتها وابغاضها ، قوله (وسوف ينبئهم الله عما كانوا يصنعون) تهديد لهم ، أى سيلقون جزاء نقض الميثاق .

وقد أخرج ابن جرير عن أبي العالية في قوله (ولقد أخذ الله ميثاق بني اسرائيل) قال أخذ مواثيقهم أن يخلصوا له ولا يعبدوا غيره (و بعثنا منهم اثني عشر نقيبا) أي كفيلا كفلوا عليهم بالوفاء لله بما واثقوه عليه من العهود فيما أمرهم به وفيما نهاهم عنه . وأخرج عبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد في قوله (اثنى عشر نقيبا) قال من كل سبط من بني اسرائيل رجال أرسلهم موسى الى الجبارين فوجدوهم يدخل في كم "أحدهم اثنان منهم ، ولا يحمل عنقود عنبهم الا خسة أنفس منهم في خشبة ، ويدخل في شطر الرمانة اذا نزع حبها خسة أنفس أوأر بعة ، فرجع النقباء كالهم ينهى سبطه عن قتالهم الا يوشع بن نون وكالب بن يأفنة فانهما أمرا الأسباط بقتال الجبارين ومجاهدتهم فعصوهما وأطاعوا الآخرين ، فهما الرجلان اللذان أنع الله عليهما ، فتاهت بنو اسرائيل أر بعين سنة يصبحون حيث أمسوا و يمسون حيث أصبحوا في تيههم ذاك فضرب موسى الحجر لكل سبط عينا حجرا لهم يحملونه معهم ، فقال لهم موسى اشر بو اياحير ، فنهاه الله عن سبهم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (اثني عشر نقيبا) قال هم من بني اسرائيل بعثهم موسى لينظروا الى المدينة فجاءوا بحبة من فاكهتهم وقر رجل فقال اقدروا قوّة قوم و بأسهم ، وهذه فأكهتهم فعند ذلك فتنوا ، فقالوا لانستطيع القتال (فاذهب أنت وربك فقاتلا) وقد ذكر ابن اسحق أسهاء هؤلاء الأسباط ، وأسهاؤهم مذكورة في السفر الرابع من التوراة ، وفيه مخالفة لماذكره ابن اسحق. وأخرج ابنُ أبى حاتم عن ابن عباس في قوله (وعزرتموهم) قال: أعنتموهم . وأخرج عبدبن حيد وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد في قوله (وعزرتموهم) قال: نصرتموهم . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله (فما نقضهم ميثاقهم) قال : هو ميثاق أخذه الله على أهل التوراة فنقضوه . وأخرج ابن جرير عنه في قوله (يحرَّفونُ الكلم عن مواضعه) يعنى حدود الله ، يقولون ان أمركم مجد بما أنتم عليه فاقبلوه ، وانخالفكم فأحذروا . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله (ونسوا حظا مما ذكروا به) قال: نسوا الكتاب. وأخرج عبد ابن حيد وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد في قوله (ولاتزال تطاع على خائنة منهم) قال: هم يهود مثل الذي هموا به من الذي والسياني يوم دخل عليهم حائطهم . وأخرج عبدالرزاق وعبد بن حيد وابن حرير وابن المنذر عن قتادة في قوله (ولاتزال تطلع على خائنة منهم) قال : كذب و فور ، وفي قوله (فاعف عنهم واصفح) قال : لم يؤمر يومئذ بقتالهم ، فأمره الله أن يعفو عنهم و يصفح ، ثم نسخ ذلك في براءة فقال _ قاتاوا الذين لايؤمنون بالله ولاباليوم الآخر _ الآية . وأخرج أبوعبيد وابن جرير وابن المنذر عن ابرهيم النخعي في قوله (فأغرينا بينهم العداوة والغضاء الي يوم القيامة) قال: أغرى بعضهم بعض بالخصومات والجدال في الدين.

يَأُهُلَ ٱلْكِتَابِ قَدْ جَآءَكُم وَسُولُنَا يُبَدِينُ لَكُم كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُم عَفُونَ مِنَ ٱلْكِتَابِ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جَآءَكُم مِنَ ٱللهِ نُورُ وَكِنْبُ مُبِينٌ * يَهْدِي بِهِ ٱللهُ مَنِ ٱللَّهُ مَنِ ٱللَّهُ مَنِ ٱللَّهُ مَنِ ٱللَّهُ مَنِ اللَّهُ مَنِ اللَّهُ مَنِ اللَّهُ مَنِ اللَّهُ مَنِ اللَّهِ مُونَالَهُ

سُبُلَ الْسَالِمِ وَ يُحْرِجُهُمْ مِنَ الطُّلُمُاتِ إِلَى الْنُورِ بِإِذْنِهِ وَ مَدْيِمِمْ إِلَى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ *

الألف واللام في الكتاب للجنس والخطاب لليهود والنصارى (قدجاء كم رسولنا) أي مجمد والتحليم حال كونه (يبين لكم كثيرا بما كنتم تخفون من الكتاب) المنزل عليكم ، وهو التوراة والانجيل: كا ية الرجم وقصة أصحاب السبت الممسوخين قردة (و يعفوا عن كثير) بما تخفونه ، فيترك بيانه لعدم اشتاله على ما يجب بيانه عليه من الأحكام الشرعية ، فان مالم يكن كذلك لافائدة تتعلق ببيانه الا مجرد افتضاحكم ، وقيل يعنو عن كثير منكم فلا يؤاخذهم بما يصدر منهم والجلة في محل نصب عطفا على الجلة الحالية: أعني قوله (يبين لكم) * قوله (قد جاء كم من الله نور) جلة مستأنفة مشتملة على بيان أن مجمدا والحكاب المين لكم) * قوله (قد جاء كم من الله نور) وقال الزجاج: النور مجمد والسلم من مجرد البيان. قال الزجاج: النور مجمد والسلم المنزلة عن كل آفة ، وقيل (يهدى به) راجع الى السلام) طرق السلامة من العذاب الموصلة الى دار السلام المنزهة عن كل آفة ، وقيل المراد بالسلام: الاسلام (و يخرجهم من الظامات) الكفرية (الى النور) الاسلام (و يجرجهم من الظامات) الكفرية (الى النور) الاسلام (و يجرجهم الى الحق لاعوج فيها ولا مخافة .

وقد أخرج ابن جوير عن قتادة فى قوله (رسولنا) قال: هو محمد وألي . وأخرج ابن جويراً يضاعن عكرمة قال: ان نبى الله والتي أتاه اليهود يسألونه عن الرجم فقال: أيكم أعلم ? فأشاروا الى ابن صوريا فناشده بالذى أنزل التوراة على موسى: والذى رفع الطور بالمواثيق التى أخذت عليهم ، حتى أخذه أفكل فقال انه لماكثر فينا جلدنا مائة جلدة وحلقنا الرءوس ، فكم عايهم بالرجم ، فنزلت هذه الآية . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج نحوه . وأخرج عبد بن حيد عن قتادة فى قوله (و يعفو عن كثير) يقول عن كثير من الذنوب . وأخرج ابن جرير عن السدى قال: سبل السلام ، هى سبيل الله الذى شرعه لعباده ودعاهم اليه وابتعث به رسله: وهو الاسلام .

لَقَدْ كَفَرَ ٱلنَّذِينَ قَالُوا إِنَّ ٱللهَ هُوَ ٱلْمَسِيحُ ٱبْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَهَنْ يَمْلِكُ مِنَ ٱللهِ شَيئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يَمْلِكَ ٱلْمَسِيحَ آبْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَمَنْ فِي ٱلْأَرْضِ حَمِيعًا وَللهِ مُلْكُ ٱلسَّمَوٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمُا يَخُلُقُ مَا يَشَاء وَٱللهُ عَلَى كُلِّ شَيْء وَقَدِيرٌ * وَقَالَتِ ٱلْيَهُودُ وَٱلْمَصْرِى نَحْنُ أَبْنُوا ٱللهِ وَأَحِوْهُ وَلَا يَعْفُرُ لِمَانَ يَشَاء وَيُعَذَّبُ مَنْ يَشَاء وَلِلهِ مُلْكُ وَلَا يَعْفُرُ لِمَنْ يَشَاء وَيُعَذَّبُ مَنْ يَشَاء وَلِلهِ مُلْكُ وَلِمْ مُلْكُ السَّمَوٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمُ وَإِلَيْهِ ٱلْمَصِيرُ *

ضمير الفصل في قوله (هو المسيح) يفيدالحصر ، قيل وقد قال بذلك بعض طوائف النصارى ، وقيل لم يقل به أحد منهم ، ولكن استلزم قولهم (ان الله هوالمسيح) لاغيره ، وقد تقدّم في آخر سورة النساء ما يكفى و يغنى عن التكرار * قوله (قل فن علك من الله شيئا) الاستفهام للتو بيخ والتقريع ، والملك: الضبط والحفظ والقدرة ، من قولهم ملكت على فلان أصره ، أى قدرت عليه ، أى فن يقدر أن يمنع (ان أراد أن يملك المسيح ابن مريم وأمه ومن في الأرض جيعا) واذالم يقدر أحد أن يمنع من ذلك فلا إله إلا الله ولارب غيره

ولامعبود بحق سواه ، ولو كان المسيح إلها كما تزعم النصاري الكان له من الأمر شيء ولقدر على أن يدفع عن نفسه أقل حال ولم يقدر على أن يدفع عن أمه الموت عند نزوله بها ، وتخصيصه ابالذكر مع دخوها في عموم من في الأرض لكون الدفع منه عنها أولى وأحق من غيرها ، فهو اذا لم يقدر على الدفع عنها أعجز عن أن يدفع عن غيرها ، وذكر من في الأرض للدلالة على شمول قدرته ، وأنه اذا أراد شيئا كان لامعارض له في أمره ولامشارك له فى قضائه (ولله ملك السموات والأرض وما بينهما) أى ما بين النوعين من الخاوقات * قوله (يخلق مايشاء) جلة مستأنفة مسوقة لبيان أنه سبحانه خالق الخلق بحسب مشيئته ، وأنه يقدر على كل شيء لا يستصعب عليه شيء ﴿ قُولُه (وقالت المهود والنصاري نحن أبناء الله وأحباؤه) أثبتت اليهود لأنفسها ما أثبتته لعزير حيث قالوا _ عز بران الله _ وأثبت النصارى لأنفسها مأثبته للسيح حيث قالوا _ المسيح ابن الله _ وقيل هو على حذف مضاف ، أي نحن اتباع أبناء الله وهكذا أثبتوا لأنفسهم أنهم أحباء الله بمجرد الدعوى الباطلة والأماني العاطلة ، فأمر الله سبحانه رسوله والسيانية أن يردّعليهم ، فقال (قل فلم يعذبكم بذنو بكم) أي ان كنتم كما تزعمون ، فاباله يعذبكم بما تقترفونه من الذنوب بالقتل والمسخ و بالنار في يوم القيامة كاتعترفون بذلك لقولكم (ان تمسنا النارالا أياما معدودة) فان الابن من جنس أبيه لايصدر عنه مايستحيل على الأب وأنتم تذنبون والحبيب الايعذب حبيبه وأنتم تعذبون فهذا يدل على أنكم كاذبون فيهذه الدعوى ، وهذا البرهان هو المسمى عندالجدليين برهان الخلف * قوله (بلأنتم بشر بمن خاق) عطف على مقدّر يدل عليه الكلام أى فلستم حينئذ كذلك (بل أنتم بشر ممن خلق) أى من جنس من خلقه الله تعالى يحاسبهم على الخير والشر ، ويجازي كل عامل بعمله (يغفر لمن يشاء و يعذب من يشاء ولله ملك السموات والأرض وما بينهما) من الموجودات (واليه المصير)أى تصيرون اليه عند انتقالكم من دار الدنيا الى دار الآخرة .

وقد أخرج ابن اسحق وابن جرير وابن المنسندر وابن أبى حاتم والبيهي في الدلائل عن ابن عباس: قال أتى رسول الله والمنه والمنهي المنه والمنه والمن المنه والمنه وا

يَا هُلَ ٱلْكِتِكِ قَدْ جَآءَكُم ْ رَسُولُنَا يُبَدِينَ لَكُم ْ عَلَى فَثْرَةٍ مِنَ ٱلرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا مَاجَآءَنَا مِنْ بَالْهُ عَلَى كُلِّ شَيْء قَدِيرٍ * بَشِيرٍ وَنَذِيرٍ وَٱللهُ عَلَى كُلِّ شَيْء قَدِيرٍ *

المراد بأهل الكتاب اليمود والنصارى * والرسول هو مجد والسائلية ، ويبين لكم عال * والمبين

هو ماشرعه الله لعباده وحذف للعلم به ، لأن بعثة الرسل ايما هي بذلك * والنترة أصلها السكون ، يقال فتر الشيء: سكن ، وقيل هي الانقطاع . قله أبوعلى الفارسي وغيره ، ومنه فترالماء: اذا انقطع عماكان عليه من البردالى السخونة ، وفتر الرجل عن عمله : اذا انقطع عماكان عليه من الجد فيه ، وامرأة فاترة الطرف : أي منقطعة عن حدة النظر * والمعنى أنه انقطع الرسل قبل بعثه والمسائل مدة من الزمان . واختلف في قدر مدة تلك الفترة ، وسيأتي بيان ذلك * قوله (أن تقولوا ماجاءنا من بشير ولا نذير) تعليل لمجيء الرسول بالبيان على حين فترة ، أي كراهة أن تقولوا هذا القول معتذرين عن تفريط م ، ومن في قوله (من بشير) زائدة للبالغة في نفي المجيء ، والفاء في قوله (فقد جاء كم بشير و نذير ، وهو ممل قول الشاعر : * فقد جئنا خراسانا * أي لا تعتذروا فقد جاء كم بشير و نذير ، وهو ممل قول الشاعر : * فقد جئنا خراسانا * أي لا تعتذروا فقد جاء كم بشير و نذير ، وهو ممل قول الشاعر : كل شيء قدير) ، ومن جلة مقدوراته إرسال رسوله على نترة من الرسل .

وقد أخرج ابن اسحق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس قل دعا رسول الله والسلام على الاسلام فرغبهم فيه وحذرهم ذأبوا عليه نقال لمم معاذ بن جبل وسعدبن عبادة وعقبة بن وهب ، يامعشر يهود اتقوا الله فوالله انكم لتعامون أنه رسول الله والسَّاليَّة لقد كنتم تذكرونه لنا قبل مبعثه وتصفونه لنابصفته ، فقال رافع بن حرملة ووهب بن يهوذا ماقلنا لكم هذا وماأنزل الله من كتاب من بعد موسى ولا أرسل بشيرا ولانذير ابعده ٤ فأنزل الله (ياأهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم على فترة من الرسل) الآية . وأخرج عبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر عن قتادة في الآية قال هو محمد ﷺ جاء بالحق الذي فرق الله به بين الحق والباطل، فيه بيان و وعظة ونور وهدى وعصمة لَمن أخذبه ، قال وكانت النترة بين عيسي ومحمد ستمائة سنة وماشاء الله من ذلك. وأخرج عبدالرزاق وعبد ابن حيد وابن جرير عنه قال كانت خسمائة سنة وستين سنة . وقال الكلبي خسمائة سنة وأربعين سنة . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج قال كانت خسمائة سنة . وأخرج ابن جرير عن الضحاك قال كات أر بعمائة سنة وبضعا وثلاثين سنة . وأخرج ابن سعد في كتاب الطبقات عن ابن عباس قال كان بين موسى وعيسي ألف سنة وتسعمائة سنة ولم يكن بينهما فترة فانه أرسل بينهما ألف ني من بني اسرائيل سوى من أرسل من غيرهم ، وكان بين ميلاد عيسى وحمد والسياني خسمائة سنة وتسع وستون سنة ، بعث في أوَّلها ثلاثة أنبياء كما قال الله تعالى _ اذ أرسلنا اليهم اثنين فكذبوهما فعززنا بثالث _ ولذي عزز بهشمعون وكان من الحواريين ، وكانت الفترة التي لم يبعث الله فيها رسولا أر بعمائة سنة وأر بعة وثلاثين سنة . وقد قبل غير ماذكرناه.

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَقَوْمِ آذْ كُرُوا نِعْمَةَ ٱللهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْدِيْآءَ وَجَعَلَكُمْ مُأْوُكَا وَآتَيْكُمْ مَالَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِنَ الْعُلَمَانِ * يَقَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللهُ مُلُوكًا وَآتَيْكُمْ وَلاَ تَرْنَدُوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ فَتَنَقْلَمُوا خُسِرِينَ * قَالُوا يُمُوسَى إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَكُمْ وَلاَ تَرْنَدُوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ فَتَنَقْلَمُوا خُسِرِينَ * قَالُوا يُمُوسَى إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا أَنْ نَدْخُلُهَا عَلَيْهِمُ اللّهِ عَلَيْهِمَ اللّهُ عَلَيْهِمَ الْدُونَ عَلَيْهِمُ الْبَابَ فَإِذَا دَخَلَتْمُوهُ فَإِنَّ كُمْ عَلَيْهِمَ اللّهُ فَتَوَكَالُوا إِنْ أَنْ فَدَوْكَ أَنُولَ عَلَيْهِمَ اللّهُ فَتَوَكَالُوا إِنْ اللّهُ عَلَيْهِمَا ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ فَإِذَا دَخَلَتْمُونُ فَإِنَّ كُمْ عَلَيْهِمَ أَنْدُ وَرَبُّكَ فَقَتِلاً إِنَّ أَنْ فَدَوْكَ أَبُوا فِيهَا فَاذْهَبُ أَنْتُ وَرَبُّكَ فَقَتِلاَ إِنْ كُمْ مُؤْمِنِينَ * قَالُوا يُمُوسَى إِنَّا لَنْ فَدَوْكَهُمَ أَبْدَامَا وَالْمُوا فِيهَا فَاذْهَبُ أَنْهُمُ أَنْهُ اللّهُ فَتَوَكَلُوا إِنْ أَنْهُمُ مُؤْمَنِينَ * قَالُوا يُمُوسَى إِنَّا لَنَ فَدَوْكَ أَبُدًامَا دَامُوا فِيهَا فَاذْهَبُ أَنْهُ وَمَ وَرَبُّكَ فَقَتِهِ إِنَّا لَنْ فَدَوْكَا أَنَا لَا أَنْ فَا لَا إِنْ اللّهُ فَتَوْلَ إِنْ اللّهُ فَلَوا إِنْ مَنْ أَنْهُ وَلَا إِنْ فَي أَنْ فَيْهُ وَقُولَ إِنْ فَي أَنْهُ إِنَّا لَنْ فَلَا أَنْهُ اللّهُ فَتَوْلَ وَلِهُ اللّهُ فَلَوا إِنْ فَي أَنْهُ اللّهُ فَا فَاذُهُ اللّهُ فَقَوْمَ لَا اللّهُ فَالْوا يَعْلَى اللّهُ فَلَوا إِنْ فَا اللّهُ فَلَوا إِنْ فَاللّهُ فَلَوا إِنْ فَاللّهُ فَالْوا يَعْلِمُ فَا فَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا لَا لَا لَوْ الْلُولُولُولُوا فَا عَلَالُوا يَعْلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ فَاللّهُ اللّهُ وَلَا عَلَيْهُمْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ فَا أَنْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللللّهُ ال

هُهُمَا قَوْدُونَ * قَالَ رَبِّ إِنِّى لاَ أَمْلِكُ إِلاَّ نَفْسِي وَأَخِي فَافْرُ أَقْ بَيْنَمَا وَبَيْنَ ٱلْقَوْمِ ٱلْفُسِقِينَ * قَالَ فَإِنَّمَا تُحُرَّمَةُ عَلَيْمِ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي ٱلْأَرْضِ فَلَا تَأْسَ عَلَى ٱلْقَوْمِ ٱلْفُسِقِينَ *

هـذه الآيات متضمنة للبيان من الله سبحانه بأن أسلاف اليهود الموجودين في عصر محمد والتعالق تمر دوا على موسى وعصوه كم تمر د هؤلاء على نبينا بالسياقية وعصوه ، وفي ذلك تسلية له بالسياقية ، وروى عن عبد الله بن كثير أنه قرأ ياقوم اذكروا بضم الميم ، وكذا قرأ فما أشْبهه ، وتقديره ياأيها القوم اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم أنبياء ، أي وقت هذا الجعل ، وايقاع الذكر على الوقت مع كون القصود ماوقع فيه من الحوادث للبالغة ، لأن الأمر بذكر الوقت أمر بذكر ماوقع فيه بطريق الأولى ، وامتن عليهم سبحانه بجعل الأنبياء فيهم مع كونه قد جعل أنبياء من غيرهم ، لكثرة من بعثه من الأنبياء منهم * قوله (وجعلكم ماوكا) أي وجعل منكم ماوكا ، وأيما حذف حرف الجرّ لظهور أن معني الكلام على تقديره ، و يمكن أن يقال ان منصب النبوّة لما كان لعظم قدره وجلالة خطره بحيث لاينسب إلى غــير من هوله قال فيه (إذ جعل فيكم أنبياء) ولما كان منصب الملك مما يجوز نسبته إلى غير من قال به كما تقول قرابة الملك نحن الملوك. قال فيه (وجعلكم ماوكا) ، وقيل المراد بالملك أنهم ملكوا أمرهم بعد أن كانوا الوكين لفرعون ، فهم جيعا ماوك مهذا المعني ، وقيل معناه أنه جعلهم ذوى منازل لايدخل عايهم غيرهم إلا باذن ، وقيل غير ذلك * والظاهر أن المراد من الآية الملك الحقيق ، ولوكان بمعنى آخر لما كان الامتنان به كثير معنى * فان قلت قد جعل غيرهم ماوكا كم جعلهم * قلت قد كثر الماوك نهم كم كثر الأنساء ، فهذا وجه الامتنان * قوله (وآتاكم مالم يؤت أحد من العالمين) أي من المن والساوي والحجر والغمام وكثرة الأنبياء وكثرة الماوك وغير ذلك * والمراد عالمي زمانهم ، وقيل ان الخطاب هاهنا لأهة مجمد والمراد عالمي زمانهم ، وهو عدول عن الظاهر لغيره وجب ، والصواب ماذهب اليه جهور المفسرين من أنه من كلام موسى لقومه وخاطبهم بهذا الخطاب توطئة وتمهيدا لما بعده من أمره طم مدخول الأرض المقدّسة.

وقد اختلف في تعيينها فقال قبادة هي الشام ، وقال مجاهد: الطور وماحوله . وقال ابن عباس والسدى وغيرهما أريحاء . وقال الزجاج دمشق وفلسطين و بعض الأردن ، وقول قتادة يجمع هذه الأقوال المذكورة بعده * والمقدّسة: المطهرة ، وقيل المباركة (التي كتب الله لكم) أى قسمها وقدّرها لهم في سابق عامه وجعلها مسكنا لكم (ولا ترتدّوا على أدباركم) أى لا ترجعوا عن أممى ونتركوا طاعتي وما أوجبته عليكم من قتال الجبارين جبنا وفشلا (فتنقلبوا) بسبب ذلك (خامرين) لخير الدنيا والآخرة (قالوا ياموسي ان فيها قوما جبارين) . قال الزجاج الجبار من الآدميين: العاتي ، وهو الذي يجبر الناس على مايريد ، وأصله على هذا من الاجبار ، وهوالا كراه فانه يجبر غيره على مايريده ، يقال أجبره : اذا أكرهه ، وقيل هو مأخوذ من جبر العظم ، فأصل الجبار على هذا : المصلح لأمم نفسه ، تم استعمل في كل من جر الى نفسه نفعا بحق أو باطل ، وقيل ان جبر العظم راجع الى معنى الاكراه . قال الفراء لم أسمع فعالا من أفعل الافي حوفين ، جبار من أجبر ، ودراك من أدرك * والمرادهنا أنهم قوم عظام الأجسام طوال متعاظمون ، لافي حوفين ، جبار من أجبر ، ودراك من أدرك * والمرادهنا أنهم قوم عظام الأجسام طوال متعاظمون ، عوج ابن عنق المشهور بالطول المفرط ، وعنق هي بنت آدم ، قيل كان طوله ثلاثة آلاف ذراع وثلما أنه وثلاثين ذراعاوثلث ذراع . قال ابن كثير وهذا شيء يستحيا من ذكره ثم هو مخالف لماثبت في الصحيحين وثلاثين ذراعاوثلث ذراع . قال ابن كثير وهذا شيء يستحيا من ذكره ثم هو مخالف لماثبت في الصحيحين أن رسول الله على الله قول « ان الله خلق آدم وطوله ستون ذراعا» ثم لم يزل الخلق ينقص ، ثم قد ذكروا

أن هذا الرجل كان كافرا ، وأنه كان ولد زنية ، وأنه امتنع من ركوب السفينة ، وأن الطوفان لم يصل الى ركبته ، وهذا كذب وافتراء ، فان الله ذكر أن نوحا دعا على أهل الأرض من الكافرين ، فقال _ رب لاتذر على الأرض من الكافرين ديارا _ ، وقال تعالى _ فأنجيناه ومن معه فى العلك المشحون ثم أغرقنا بعد الباقين _ وقال تعالى _ لاعاصم اليوم من أمر الله الا من رحم _ » ، واذا كان ابن نوح الكافر غرق فكيف يبقى عوج ابن عنق وهو كافر ولدزنية ، هذا لا يسوغ فى عقل ولا شرع ، ثم فى وجود رجل يقال له عوج بن عنق نظر والله أعلى ، انتهى كلامه .

قلت لم يأت في أمر هذا الرجل مايقتضي تطويل الكلام في شأنه ، وما هـذه بأول كذبة اشتهرت فى الناس ولسنا بملزومين بدفع الأكاذيب التي وضعها القصاص ونفقت عند من لايميز بين الصحيح والسقيم فكم في بطون دفاتر التفاسير من أكاذيب و بلايا وأقاصيص الكها حديث خرافة ، وما أحق من لا تمييز عنده لفنّ الرواية ولا معرفة به أن يدع التعرّض لنفسير كتاب الله ، و يضع هذه الحاقات والأُضحوكات في المواضع المناسبة لها من كتب القصاص * قوله (فان يخرجوا منها فانا داخاون) هـذا تصريح بما هو مفهوم من الجلة التي قبل هذه الجلة لبيان أن امتناعهم من الدخول ليس الاهذا السبب * قوله (قال رجلان) هما يوشعوكالب بن يوفنا أوابن فانيا، وكانا من الاثني عشر نقيبا كماحم" بيان ذلك ﴿ وقوله (من الذين يخافون) أى يخافون من الله عز وجل ، وقيل من الجبار بن ، أى هذان الرجلان من جلة القوم الذين يخافون من الجبارين ، وقيل من الذين يخافون ضعف بني اسرائيل وجبنهم ، وقيل ان الواو في (يخافون) لبني إسرائيل ، أي من الذين يخافهم بنو اسرائيل. وقرأ مجاهد وسعيد بن جبير يخافون بضم الياء ، أي يخافهم غيرهم * قوله (أنع الله عليهما) في محل رفع على أنه صفة ثانية لرجلان ، بالايمان واليقين بحصول ماوعدوا به من النصر والظفر (ادخاوا عليهم الباب) أي باب بلد الجبارين (فاذا دخلتموه فانكم غالبون) قالا هذه المقالة لبني اسرائيل ﴿ والظاهر أنهما قد عاما بذلك من خبر موسى، أو قالاه ثقة بوعدالله أو كانا قد عرفا أن الجبارين قد ملئت قاوبهم خوفا ورعبا (قالوا) أي بنو اسرائل لموسى (انا لن ندخلها أبدا ماداموا فيها) وكانهذا القول منهم فشلا وجبنا أوعنادا وجرءة على الله وعلى رسوله (فاذهبأنت وربك فقاتلا) قالوا هــذا جهلا بالله عز وجل و بصفاته وكـفرا بمـا يجب له أو استهانة بالله ورسوله ، وقيل أرادوا بالذهاب الارادة والقصد ، وقيل أرادوابالرب هارون ، وكان أكبر من موسى ، وكان موسى يطيعه (انا هاهنا قاعدون) أي لانبرح هاهنا لانتقدّم معك ولانتأخر عن هذا الموضع ، وقيل أرادوا بذلك عدم التقدّم لاعدم التأخر (قال) موسى (رب انى لاأملك الا نفسى وأخى) يحتمل أن يعطف وأخى على نفسى ، وأن يعطف على الضمير في (اني) أي اني لاأملك الانفسي وان أخي لايملك الانفسه . قال هذا تحسرا وتحزنا واستجلابا للنصرمن الله عزَّ وجلَّ (فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين) أىافصل بيننا، يعني نفسه وأخاه و بين القوم الفاسقين وميزنا عن جلتهم ولا تلحقنا بهم في العقوبة ، وقيل المعنى فاقض بيننا و بينهم ، وقيل انما أراد في الآخرة ، وقرأ عبيد بن عمير (فافرق) بكسر الراء (قال فانها) أي الأرض المقدّسة (محرّمة عليهم) أي على هؤلاء العصاة بسبب امتناعهم من قتال الجبارين (أر بعين سنة) ظرف التحريم ، أي انه محرّ معليهم دخوهما هذه المدّة لازيادة عليها ، فلا يخالف هـذا التحريم مانقدّم من قوله (التي كتب الله لكم) فانها مكتوبة لمن بقي منهم بعد هذه المدّة ، وقيل انه لم يدخلها أحد بمن قال (انا لن ندخلها) فيكون توقيت التحريم بهذه المدّة باعتبار ذرار مهم ، وقيل ان (أر بعين سنة) ظرف لقوله (يتهون في الأرض) أى ينيهون هذا المقدار فيكون التحريم مطلقا ﴿ والموقت : هو التيه ، وهو فى اللغة الحيرة ، يقال منه تاه

يتيه تيها أوتوها: اذا تحير، فالمعنى يتحيرون فى الأرض ، قيلان هذه الأرض التى تاهوا فيها كانت صغيرة نحو ستة فراسخ كانوا يمسون حيث أصبحوا و يصبحون حيث أمسوا ، وكانوا سيارة مستمرين على ذلك لاقرار لهم .

واختلف أهل العلم هل كان معهم موسى وهرون أملا ? فقيل لم يكونا معهم ، لأن التيه عقوبة ، وقيل كانا معهم لكن سهل الله عليهما ذلك كما جعل النار بردا وسلاما على ابراهيم . وقد قيل كيف يقع هذا الجاعة من العقلاء في مثل هذه الأرض اليسيرة في هذه المدة الطويلة ? قال أبوعلى يكون ذلك بأن يحول الله الأرض التي هم عايها اذا ناموا الى المكان الذي ابتدءوا منه . وقد يكون بغير ذلك من الأسباب المانعة من الخروج عنها على طريق المجزة الحارقة للعادة .

وقد أخرج عبد الرزاق وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر عن قتادة في قوله (وجعله ماوكا) قال ملكهم الخدم ، وكانوا أوَّل من ملك الخدم . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في الآية : قال كان الرجل من بني اسرائيل إذا كانت له الزوجة والخادم والدار سمى ملكا . وأخرج عبد الرزاق وعبدين حيد وابن جرير عنــه فى الآية قال : « الزوجــة والخادم والبيت » . وأخرج الفريابى وابن جرير وابن المنـــذر والحاكم وصححه والبيهق في شعب الإيمان عنه أيضا في قوله (وجعلكم ملوكا) قال المرأة والخادم (وآتاكم مالم يؤت أحدا من العالمين) قال الذين هم بين ظهرانيهم يومئذ . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي سعيد الحدري عن رسول الله والسياقية قال «كانت بنو إسرائيل إذا كان لأحدهم خادم ودابة وامرأة كتب ملكا». وأخرج ابن جرير والزبير بن بكار في الموقفيات عن زيد بن أسلم ، قال قال رسول الله والسَّاليَّة « من كان له بيت وخادم فهو ملك » . وأخرج أبو داود في مراسيله عن ز بد بن أسلم في الآبة قال : قال رسول الله والنائم و زوجة ومسكن وخادم » . وأخرج سعيد بن منصور وابن جريرعن عبدالله بن عمرو ابن العاص أنه سأله رجل ألسنا من فقراء المهاجرين ? قال ألك امر أة تأوى اليها ? قال نعم ، قال : ألك مسكن تسكنه ? قال نع ، قال : فأنتمن الأغنياء ، قال ان لى خادما ، قال : فأنت من الماوك . وأخر جعمد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد في قوله (وجعلكم ملوكا) قال جعل لهم أزواجا وخدما و بيوتا (وآتا كم مالم يؤت أحدا من العالمين) قال المنّ والساوى والحجر والغمام . وأخرج ابن جرير من طريق مجاهد عن ابن عباس في الآية : قال المنّ والساوى والحجر والغمام . وقد ثبت في الحديث الصحيح « من أصبح منكم معافى في جسده آمنا في سر به عنده قوت يومه فكأنما حيزت له الدنيا محذافيرها » . وأخرج ابن جرير عنه في قوله (ادخلوا الأرض المقدّسة) قال الطور وماحوله . وأخرج عنه أيضا قال هي أريحاء . وأخرج ان عساكر عن معاذ بن جبل قال: هي مابين العريش الى الفرات. وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حيد عن قتادة قال: هي الشام . وأخرج ابن جريرعن السدّى في قوله (التي كتب الله لكم) قال التي أمركم الله مها . وأخرج عب من حيد عن قتادة في الآية قال : أمر القوم مها كما أمرنا بالصلاة والزكاة والحج والعمرة . وأخرج ابن جوير وابن أبي حاتم عن ابن عباس أمر موسى أن يدخل مدينة الجبارين فسار عن معه حتى نزل قريبا من المدينة وهي أريحاء فبعث اليهم اثني عشر عينا من كل سبط منهم عين ليأتوه بخيرالقوم فدخاوا المدينة فرأوا أمرأ عظما من هيئتهم وجسمهم وعظمهم فدخاوا حائطا لبعضهم فجاء صاحب الحائط ليجتني الثمار من حائطه ، فعل يجتني الثمار فنظر الى آثارهم فتتبعهم ، فكلما أصاب واحدا منهم أخذه فجعله في كمه مع الفاكهة حتى التقط الاثنى عشركاهم فجعلهم في كمه مع الفاكهة وذهب الى ملكهم فنترهم بين مديه فقال : الملك قد رأيتم شأننا وأمرنا اذهبوا فأخبروا صاحبكم : قال فرجعوا الى موسى فأخبروه بمـا عاينوا من أمرهم فقال اكتموا عنا فجعل الرجل يخبر أباه وصديقه و يقول اكتم عنى ، فأشيع ذلك في عسكرهم ولم يكتم منهم الارجلان يوشع بن نون وكالب بن يوفنا ، وهما اللذان أنزل الله فيهما (قال رجلان من الذين يخافون) . وقد روى نحو هذا بما يتضمن المالغة في وصف هؤلاء وعظم أجسامهم ، ولا فائدة في بسط ذلك ، فغالبه من أكاذيب القصاص كما قدّمنا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (فافرق) يقول : اقض . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عند يقول افصل بيننا و بينهم . وأخرج ابن جريرعن قتادة ، في قوله (فانها محرّمة عايهم) قال أبدا ، وفي قوله (يتيهون في الأرض) قال أربعين سنة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس : قال أبدا ، وفي قوله (يتيهون في الأرض) قال أربعين سنة . وكل من جاوز الأربعين سنة ، فلما مضت الأربعون سنة ناهضهم يوشع بن نون ، وهو الذي قام بالأمم بعد موسى ، وهو الذي افتتحها ، وهو الذي قيل له اليوم يوم جعة فهموا بافتتاحها فدنت الشمس الغروب فقيى ان دخلت ليلة السبت أن يسبتوا ، فنادى الشمس اني مأمور وأنت مأمورة فوقفت حتى افتتحها فوجد فيها من الأموال مالمير مشله قط فقر و إلى النار فلم تأت فقال فيكم الغاول ، فدعا رءوس الأسباط وهر من ابن عباس قال : خلق لهم والتصقت يد رجل منهم بيده ، فقال : الغاول عندك فأخرجه ، فأخرج رأس بقرة من ذهب لها عينان من ياقوت وأسنان من لؤلؤ ، فوضعه مع القربان فأنت النار فأ كاتها . وأخرج ابن بقرة من ذهب لها عينان من ياقوت وأسنان من لؤلؤ ، فوضعه مع القربان فأنت النار فأ كاتها . وأخرج ابن بقرة من ذهب لها عينان من ياقوت وأسنان من لؤلؤ ، فوضعه مع القربان فأنت النار فأ كاتها . وأخرج ابن بقرة من ذهب لها عينان من ياقوت وأسنان من لؤلؤ ، فوضعه مع القربان فأنت النار فأ كاتها . وأخرج ابن بقرة من ذهب لها عينان من ياقوت وأسنان من لؤلؤ ، فوضعه مع القربان فأنت النار فأ كاتها . وأخرج ابن بقرة من ذهب لها عينان من ياقوت وأسنان من ياقوت وأسنان من ياقوت وأسنان من ياقون والتمون والتمون والنارك النارك المنارك والتمون والنارك والتمون و

وَاتَّالُ عَلَيْهِمْ ۚ نَبَأَ آبُنَىٰ آدَمَ بِالحُقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْ بَانًا فَتُقُبِّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْاَخْرِ قَالَ لَأَقْتُلَكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ مِنَ الْمُتَقِينَ * لَئِنْ بَسَطْتَ إِلَى يَدَكُ لِتَقْتُلُنِي مَا أَنَا بِبَاسِطِ يَدِي لَأَقْتُلُكَ قَالَ إِنِّمَا يَتَقَبَّلُ مَنِ الْمُتَقِينَ * لِئِنْ بَسَطْتَ إِلَى يَدَكُ لِتَقْتُلُنِي مَا أَنَا بِبَاسِطِ يَدِي إِلَيْكَ لِأَقْتُلُكَ قِالَ إِنِّي أَخَافُ اللهُ رَبُّ الْلهَمِينَ * إِنِّي أُريدُ أَنْ تَبُوا بِإِنْمِي وَإِنْمِكَ فَتَكُونَ مِنْ أَصْبَحَ مِنَ الْمُردِينَ * أَصْبَحَ مِنَ الْمُردِينَ * فَطَواعَتْ لَهُ نَفْهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَتَلَمُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْمُردِينَ * فَطَوعَتْ لَهُ نَفْهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَلَا يُومِيكَ مَنَ الْمُردِينَ * فَطَوعَتْ لَهُ نَفْهُ قَتْلَ أَخِيهِ قَالَ يُومِيكَ فَتَكُونَ مِنْ الْمُردِينَ * فَطَوعَتْ لَهُ نَفْهُ وَتُلْ أَخِيهِ قَالَ يُومِيكَ فَيَ الْأَرْضِ لِيرُ يَهُ كَيْفَ يُوارِي سَوْأَةً أَخِيهِ قَالَ يُومِيكَ أَنْ الْمَالِينَ * فَطَوعَتْ لَهُ مَنْ أَوْلَى سَوْأَةً أَخِيهِ قَالَ يُومِيكَ * فَاللهُ مِنْ الْمُردِينَ * أَكُونَ مِنْ الْمُدَا الْفُرابِ فَأُورِي سَوْأَةً أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ الْمُدَالِينَ * فَالَا مُولِيكَ اللهُ مُنْ اللهُ الله

وجه اتصال هذا بما قبله التنبيه من الله على أن ظلم اليهود ونقضهم المواثيق والعهودهو كظلم ان آدم لأخيمه و فالداء قدم ، والشر "أصيل .

وقد اختلف أهل العلم فى ابنى آدم المذ كورين هل هما لصلبة أم لا ? فذهب الجهور الى الأوّل ، وذهب الحسن والضحاك الى الثانى ، وقالا انهما كانا من بنى اسرائيل فضرب بهما المثل فى إبابة حسد اليهود ، وكانت بينهما خصوه ققر با بقر بانين ولم تكن القرابين الا فى بنى اسرائيل . قال ابن عطية وهذا وهم كيف يجهل صورة الدفن أحدمن بنى اسرائيل ؟ حتى يقتدى بالغراب . قال الجهور من الصحابة فن بعدهم واسمهماقابيل وهابيل ، وكان قربان قابيل خرمة من سنبل ، لأنه كان صاحب زرع واختارها من أردأزرعه حتى انه وجد فيها سنبلة طيبة ففركها وأكلها ، وكان قربان هابيل كبشا لأنه كان صاحب غنم أخذه من أجود غنمه ، فتقبل قربان هابيل فرفع الى الجنة فلم يزل يرعى فيها الى أن فدى به الذبيح عليه السلام ، كذا قال جماعة من السلف ، ولم يتقبل قربان قابيل فسده وقال لأقتلنك ، وقيل سبب هذا القربان أن حواء كات تلد فى كل بطن ذكرا وأنتى الاشيثا عليه السلام فانها ولدته منفردا ، وكان آدم عليه السلام يزوّج الذكر

من هذا البطن بالأنثى من البطن الآخر ولا تحل له أخته التي ولدت معه فولدت مع قابيل أخت جميلة واسمها اقلما ، ومع هابيل أخت ليست كذلك واسمها ليوذا ، فلما أراد آدم تزويجهما قال قابيل أنا أحق بأختى فأص، آدم فلم يأتمر وزج ه فلم ينزج ، فاتفقوا على القربان وأنه يتزوّجها من تقبل قربانه * قوله (بالحق) متعلق بمحدوف وقع صفة لمصدر (واتل) أى تلاوة متلبسة بالحق ، أوصفة لنبأ: أى نبأ متلبسا بألحق * والمراد بأحدهما هابيل و بالآخر قابيل ، و (قاللأقتلنك) استئناف بياني كأنه فحاذا قال الذي لم يتقبل قربانه ? * وقوله (قال أعما يتقبل الله من المتقين) استئناف كالأوّل كأنه قيل فاذا قال الذي تقبل قربانه ، وانما للحصر: أي انما يتقبل الله القربان من المنقين لامن غيرهم ، وكأنه يقول لأخيه إنما أتيت من قبل نفسك لامن قبلي ، فإن عدم تقبل قرباك ، بسبب عدم تقواك * قوله (المن بسطت إلى يدك لتقتلني) أي لأن قصدت قتلي ، واللام هي الموطئة ، و (ماأنا بباسط) جواب القسم سادّ مسدّ جواب الشرط، وهذا استسلام للقتل من هابيل ، كما ورد في الحديث اذا كانت الفتنة فكن كحير ابني آدم وتلا النبي والسيانية هذه الآية . قال مجاهد كان الفرض عليهم حينئذ أن لا يسل أحد سيفا وأن لا يمتنع ممن يريد قتله . قال القرطي : قال علماؤنا ، وذلك مما يجوز ورود التعبد به ، الا أن في شرعنا بجوز دفعه أجماعا وفي وجوب ذلك عليه خلاف ، والأصح وجوب ذلك لما فيه من النهى عن المنكر ، وفي الحشوية قوم لايجوّزون للصول عليه الدفع ، واحتجوا بحديث أبي ذر" ، وجهه العلماء على ترك القتال في الفتنة وكمف" الله عند الشهة على ما بيناه في كتاب التذكرة انتهى كلام القرطي ، وحديث أبي ذر" المشار اليه هوعند مسلم وأهل السنن الا النسائي ، وفيه أن الني عَلَيْكَ ، قال له يأبا ذر أرأيت ان قتل الناس بعضهم بعضا كيف تصنع ? قلت : الله ورسوله أعلم ، قال اقعد في بيتك وأغلق عليك بابك ، قال فان لم أترك ، قال فأت من أنت منهم فكن فهم ، قال فا خذ سلاحي ? قال إذن تشاركهم فهاهم فيه ولكن ان خشيت أن يردعك شعاع السيف فألق طرف ردائك على وجهك كي يبوء بأنمه و إثمك ، وفي معناه أحاديث عن جاعة من الصحابة سعد ان أبي وقاص وأبي هر رة وخباب بن الأرت وأبي بكر وابن مسعود وأبي واقد وأبي موسى ب قوله (اني أريد أن تبوء بأنمي و إثمك فتكون من أصحاب النار) هذا تعليل لامتناعه من المقاتلة بعد التعليل الأوّل وهو (إني أخاف الله رب العالمين) .

اختلف المفسرون فى المعنى فقيل: أراد هابيل إنى أريد أن تبوء بالاثم الذى كان يلحقنى لوكنت حريصا على قتلك ، وبائمك الذى تحامته بسبب قتلى ، وقيل المراد باثمى الذى يختص بى بسبب سيأتى فيطرح عليك بسبب ظامك لى وتبوء باثمك فى قتلى ، وهذا يوافق معناه معنى ماثبت فى صحيح مسلم من قوله على بسبب ظامك لى وتبوء باثمك فى قتلى ، وهذا يوافق معناه الظالم فتزاد فى حسنات الظالوم حتى ينتصف فان لم يكن له حسنات أخذ من سيئات المظالوم فتطرح عليه »، ومثله قوله تعالى وليحمل أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم و وقيل المعنى: إنى أريد أن الاتبوء باثمى و إثمك ، كما فى قوله تعالى و وألمى فى الأرض رواسى أن تميد بكم * وقوله يبين الله لكم أن تضاوا و أى أن أن الا تضاوا ، وقال أن تعد عار عليك أكثر العاماء: ان المعنى (إنى أريد أن تبوء باثمى) أى باثم قتاك لى (و إثمك) الذى قد صار عليك بذنو بك من قبل قتلى . قال الثعلى هذا قول عامة المفسرين ، وقيل هو على وجه الانكار كقوله تعالى و وتلك نعمة و أى أو تلك نعمة ، قاله القشيرى ، ووجهه بأن ارادة القتل معصية ، وسئل أبو الحسن بن كيسان كيف يريد المؤمن أن يأثم أخوه وأن يدخل النار ، فقال وقعت الارادة بعد ما بسط يده اليه بالقتل ، وهذا بعيد جدّا ، وكذلك الذى قبله ، وأصل باء رجع إلى المباءة ، وهى المنزل بعد ما بسط يده اليه بالقتل ، وهذا بعيد جدّا ، وكذلك الذى قبله ، وأصل باء رجع إلى المباءة ، وهى المنزل بعد ما بسط يده اليه بالقتل ، وهذا بعيد جدّا ، وكذلك الذى قبله ، وأصل باء رجع إلى المباءة ، وهى المنزل

_ و باءوا بغضب من الله _ أى رجعوا ﴿ قوله (فطوّعت له نفسه قتل أخيه) أى سهات نفسه عليه الأمر وشجعته وصوّرت له أن قتل أخيه طوع يدهسهل عليه: يقال تطوّع الشيء: أيسهل وانقاد ، وطوّعه فلان له : أي سهله . قال الهروي طوّعت وطاوعت واحد ، يقال طاع له كذا اذا أتاه طوعاً ، وفي ذكر تطويع نفسه له بعد ماتقدم من قول قابيل (لأقتلنك) وقول هابيل (لتقتلني) دليل على أن التطويع لم يكن قدحصل له عند نلك المقاولة * قوله (فقتله) . قال ابن جريج ومجاهد وغيرهما : روى أنه جهل كيف يقتل أخاه فجاءه إبليس بطائر أو حيوان غيره ، فجعل يشدخ رأسه بين حجر بن ليقتدي به قابيل ففعل ، وقيل غير ذلك مما يحتاج الى تصحيح الرواية * قوله (فبعث الله غرابا يبحث في الأرض لير به كيف بواري سوأةأخيه) قيل أنه لما قتل أخاه لم مدركيف بوار به لكونه أوّل ميت مات من بني آدم، فبعث الله غرابين أخوين فاقتتلا فقتل أحدهما صاحبه فحفر له ثم حثا عليه ، فاما رآه قابيل (قال ياويلتي أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فأوارى سوأة أخي) فواراه ، والضمير المستكنّ في (ليريه) للغراب ، وقيل لله سبحانه و (كيف) في محل نصب على الحال من ضمير (يواري) والجلة ثاني منعولي يريه * والمراد بالسوءة هنا ذاته كلها لكونها ميتة ، و (قال) استئناف جوابسؤال مقدّر من سوق الكلام ، كأنه قيل فاذاقال عندأن شاهد الغراب يفعل ذلك * و (ياويلتي) كلة تحسر وتحزن ، والألف بدل من ياء المتكلم كأنه دعا ويلته بأن تحضر فىذلك الوقت ، والويلة الهلكة ، والكلام خارج مخرج التجب منه من عدم اهتدائه لمواراة أخيه كماهتدى الغراب إلى ذلك (فأوارى) بالنصب على أنه جواب الاستفهام ، وقرئ بالسكون على تقــدير فأنا أوارى (فأصبح من النادمين) على قتله ، وقيل لم يكن ندمه ندم تو به بل ندم لفقده ، لاعلى قتله ، وقيل غيرذلك. وقد أخرج عبد بن حيد وابن جرير وابن المنه ذر وابن أبي حاتم وابن عساكر عن ابن عباس قال: « نهى أن تنكح المرأة أخاها توءمها ، وأن ينكحها غيره من إخوتها وكان بولد له في كل بطن رجل وامرأة فبيناهم كذلك ولد له امرأة وضيئة وولدله أخرى قبيحة دميمة ، فقال أخوالدميمة أنكحني أختك وأنكحك أختى، فقال لاأنا أحق بأختى فقر با قر بانا، فجاء صاحب الغنم بكبش أعين أقرن أبيض، وصاحب الحرث بصبرة من طعام ، فتقبل من صاحب الكبش ، ولم يتقبل من صاحب الزرع » . قال ابن كثير في تفسيره إسناده جيد ، وكذا قال السيوطي في الدر المنثور . وأخرج ابن جرير عنه : قل كان من شأن بني آدم أنه لم يكن مسكين يتصدق وعليه ، وانما كانالقر بان يقر به الرجل فبينها ابنا آدم قاعدان اذقالا لو قر بنا قربانا ثم ذكرا ماقرباه . وأخرج ابن جرير عن مجاهد في قوله (لئن بسطت إلى مدك) قال :كتب عليهم إذا أراد الرجل أن يقتل رجلا تركه ولا يمتنع منه . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج نحوه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد في قوله (إني أريد أن تبوء بأيمي و إثمك) يقول: إني أريد أن تكون عليك خطيئتك ودمي فتبوء بهما جيعا . وأخرج ابن جرير عنه بأنمي : قال بقتلك إياى و بأتمك ، قال بما كان منك قبل ذلك . وأخرح عن قتادة والضحاك مثله . وأخرج عب بن حيد وابن جريروابن المنذر عن مجاهد في قوله (فطوّعت له نفسه قتل أخيه) قال: شجعته على قتل أخيه. وأخرج عبد بن حيد وابن جوير وابن المنذر عن قتادة في الآية : قال زينت له نفسه . وأخرج ابن جوير عن ابن مسعود وناس من الصحابة في قوله (فطوّعت له نفسه قتل أخيه) فطلبه ليقتله فراغ الغلام منه في رءوس الجبال فأتاه يوما من الأيام ، وهو يرعى غنما له وهو نائم فرفع صخرة فشــدخ بها رأسه فــات فتركه بالعراء ولا يعلم كيف يدفن فبعث الله غرابين أخوين فاقتتلا فقتل أحدهما صاحبه ففر له ثم حثا عليه ، فلما رآه (قال ياويلتي أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب) . وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ « لا تقتل نفس ظاما الا كان على ابن آدم الأوّل كفل من دمها لأنه أوّل من سنّ القتل » . وقد روى في صفة قتله لأخيه روايات الله أعلم بصحتها .

مِنْ أَجْلِ ذَلِكِ كَتَبْنَا كَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسِ أَوْ فَسَادٍ فِي الأَرْضِ فَكَأَنَّمَا أَحْيا الْمَاسَ جَمِيعاً وَلَقَدْ جَآءَتُهُمْ رُسُلُنَا فَكَأَنَّمَا أَحْيا الْمَاسَ جَمِيعاً وَلَقَدْ جَآءَتُهُمْ رُسُلُنَا فَكَأَنَّمَا أَحْيا الْمَاسَ جَمِيعاً وَلَقَدْ جَآءَتُهُمْ رُسُلُنَا فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِ فُونَ * إِنَّهَا جَزَوْا الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللهَ بِالْبَيِنِّنِ ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ بَدُ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِ فُونَ * إِنَّهَا جَزَوْا الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُالُهُمْ مِنْ خِلْفِ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِرْيُ فِي الدُّنِيا وَلَهُمْ فِي الْأَخِرَةِ عَذَابُ عَظِيمٌ * إِلاَّ اللَّذِينَ اللهُ عَلَيْمِ فَاعْلَمُ أَنْ الله عَظَيمٌ * إِلاَّ اللَّذِينَ اللهُ عَفُورُ رَحِيمٌ *

قوله (من أجل ذلك) أي من أجل ذلك الناتل وجر برته و بسبب معصيته ، وقال الزجاج: أيمن جنايته ، قال : يقال أجل الرجل على أهله شرا يأجل أجلا اذاجني مثل أخذ يأخذ أخذا . وقرأ أبوجعفر من اجل بكسر النون وحذف الهمزة ، وهي لغة قال في شرح الدرة قرأ أبو جعفر منفردا من اجل ذلك بكسر الهمزة مع نقل حركتها الى النون قبلها ، وقيل بجوز أن يكون قوله (من أجل ذلك) متعلقا بقوله آدم هو الذي تسبب عنه الكتب المذكور على بني إسرائيل ، وعلى هذا جهور المفسرين ، وخص بني إسرائيل بالذ كر لأن السياق في تعداد جناياتهم ، ولأنهم أوّل أمة نزل الوعيد عليهم في قتل الأنفس ، ووقع التغليظ فيهم اذ ذاك أكثرة سفكهم للدماء وقتلهم للا تنبياء ، وتقديم الجار والمجرور على الفعل الذي هو متعلق به أعنى كتبنا: يفيد القصر ، أي من أجل ذلك لامن غيره ، ومن لابتداء الغاية (أنه من قتل نفساً) واحدة من هذه النفوس (بغير نفس) أي بغير نفس توجب القصاص فيخرج عن هــذا من قتل نفسا بنفس قصاصا * قوله (أوفساد في الأرض) . قرأ الجهور بالجر عطفا على نفس . وقرأ الحسن بالنصب على تقدير فعل محذوف بدل عليه أوّل الكلام تقديره: أو أحدث فسادا في الأرض ، وفي هذا ضعف * ومعنى قراءة الجهور أن من قتل نفسا بغير سبب من قصاص أو فساد في الأرض فكأنما قتل الناس جيعا . وقد تقرر أن كل حكم مشروط بتحقق أحد شيئين فنقيضه مشروط بانتفائهما معا ، وكل حكم مشروط بتحققهما معا فنقيضه مشروط بانتفاء أحدهما ضرورة أن نتيض كل شيء مشروط بنقيض شرطه . وقد اختلف في هذا الفساد المذ كور في هذه الآبة ماذا هو ? فقيل هو الشرك ، وقيل قطع الطريق ، وظاهر النظم القرآني أنه مايصدق عليه أنه فساد في الأرض ، فالشرك فساد في الأرض ، وقطع الطريق فساد في الأرض ، وسفك الدماء وهتك الحرم ونهب الأموال فساد في الأرض ، والبغي على عباد الله بغير حق فساد في الأرض ، وهدم البنيان وقطع الأشجار وتغوير الأنهار فساد في الأرض ، فعرفت بهذا أنه يصدق على هذه الأنواع أنها فساد في الأرض ، وهكذا الفساد الذي سيأتي في أقوله (و يسعون في الأرض فسادا) يصدق على هـنه الأنواع ، وسيأتي تمام الكلام على معنى الفساد قريبا * قوله (فكأ نما قتل الناس جيعا) اختلف المفسرون في تحقيق هـذا التشبيه للقطع بأن عقاب من قتل الناس جيعا أشد من عقاب

من قتل واحدا منهم فروى عن ابن عباس أنه قال المعنى من قتل نبيا أو امام عدل فكأنما قتل الناسجيعا

ومن أحياه بأن شدّ عضده ونصره فكأنما أحيا الناس جيعا . أخرج هذا عنه ابن جرير ، وروى عن مجاهد أنه قال المعنى أن الذى يقتل النفس المؤمنة متعمدا جعل الله جرّاءه جهنم وغضب عليه ولعنه وأعدّ له عذابا عظما فلوقتل الناس جيعا لم يزد على هذا قال ، ومن سلم من قتل فلم يقتل أحدا فكأنما أحيا الناس جمعاً .

وقد أخرج نحو هذا عنه عبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر . وروى عن ابن عباس أيضا أنه قال في تفسير هذه الآية أو بق نفسه كما لوقتل الناس جيعا ، أخرجه عنه ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم ، وروى عن الحسن أنه قال فكأنما قتل الناس جيعا في الوزر ، وكأنما أحيا الناس جيعا في الأجر. وقال ابن زيد: المعنى أن من قتل نفسا فيلزمه من القود والقصاص مايلزم من قتل الناس جيعا (ومن أحياها) أي من عفا عمن وجب قتله ، حكاه عنه القرطي ، وحكى عن الحسن أنه العفو بعدالقدرة ، يعني أحياها ، وروى عن مجاهد أن إحياءها : إنجاؤها من غرق أو حرق أو هدم أو هلكة ، حكاه عنه ابن جرير وابن المنذر ، وقيل المعنى أن من قتل نفسا فالمؤمنون كالهم خصاؤه ، لأنه قد وتر الجيع (ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جيعا) أي وجب على الكل شكره ، وقيل المعنى أن من استحل واحدا فقد استحل الجيع لأنه أنكر الشرع ، وعلى كل حال فالاحياء هنا عبارة عن الترك والانقاذ من هلكة فهو مجاز ، اذ المعنى الحقيق مختص بالله عز وجل * والمراد بهذا التشبيه في جانب القتل تهويل أمر القتل وتعظيم أمره في النفوس حتى ينزجر عنه أهل الجرءة والجسارة ، وفي جانب الاحياء الترغيب الى العفو عن الجناة واستنقاذ المتورطين في الهلكات * قوله (ولقد جاءتهم رسلنا بالبينات) جلة مستقلة مؤكدة باللام الموطئة للقسم متضمة للاخبار بأن الرسل عليهم الصلاة والسلام قد جاءوا العباد بما شرعه الله لهم من الأحكام التي من جلتها أمرالقتل ، وثم في قوله (ثم ان كثيرا منهم) للتراخي الرتبي والاستبعاد العقلي ، والاشارة بقوله (ذلك) الى ماذكر مماكتبه الله على بني إسرائيل: أي ان كثيرا منهم بعد ذلك الكتب (في الأرض لمسرفون) في القتل * قوله (إنما جزاء الذين يحار بون الله ورسوله) قد اختلف الناس في سبب نزول هـذه الآلة فذهب الجهور إلى أنها نزلت في العرنيين . وقال مالك والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأى أنها نزلت فيمن خرج من المسامين يقطع الطريق و يسعى في الأرض بالفساد. قال ابن المنذر قول مالك صحيح. قال أبوثور محتجا لهذا القول ان قوله في هذه الآية (إلا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم) يدلُّ على أنها نزلت في غير أهل الشرك ، لأنهم قد أجعوا على أن أهمل الشرك إذا وقعوا في أيدينا فأساموا أن دماءهم تحرم فدل ذلك على أن الآبة نزلت في أهل الاسلام انتهى ، وهكذا يدل على هذا قوله تعالى _ قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ماقد سلف _ ، وقوله والسيني « الاسلام يهدم ماقبله » . أخرجه مسلم وغيره ، وحكى ابن جرير الطبرى في تفسيره عن بعض أهل العلمأن هذه الآية ، أعنى آية الحاربة نسخت فعل الني والسائق في العرنيين ، ووقف الأمر على هذه الحدود ، وروى عن مجد بن سيرين أنه قال كان هذا قبل أن تنزل الحدود ، يعني فعله والسَّالِيَّ بالعربيين ، و بهذا قال جاعة من أهل العلم ، وذهب جاعة آخرون الى أن فعله والقائل مهذا مطالب بيان منسوخ بنهي النبي والسَّاليُّ عن المثلة ، والقائل مهذا مطالب بيان تأخر الناسخ ، وسيأتى سياق الروايات الواردة في سبب النزول ، والحق أن هذه الآية تم المشرك وغيره من ارتكب ما تضمنته ، ولا اعتبار بخصوص السبب ، بل الاعتبار بعموم اللفظ. قال القرطي في تفسيره ولا خلاف بين أهل العلم في أن حكم هذه الآية مترتب في المحار بين من أهل الاسلام وان كانت نزلت في المرتدين أو اليهود انتهى * ومعنى قوله: مترتب: أي ثابت ، قيل المواد بمحار به الله المذكورة في الآبة هي محاربة رسول الله عليه المالية ومحاربة المسلمين في عصره ومن بعد عصره بطريق العبارة دون الدلالة ودون القياس لأن

ورود النص ليس بطريق خطاب المشافهة حتى يختص حكمه بالمكافين عند النزول فيحتاج في تعميم الخطاب لغيرهم الىدليل آخر، وقيل انها جعلت محاربة المسامين محاربة للة ولرسوله إكبارا لحربهم وتعظيما لأذيتهم، لأن الله سبحانه بمعاصيه ومخالفة شرائعه ومحاربة الرسول تحمل على معناها الحقيق، وحكم أمته حكمه وهم أسوته، والسعى في الأرض فسادا يطلق على أنواع من الشركاقدمنا قريبا. قال ابن كثير في تفسيره: قال كثير من السلف منهم سعيد بن المسيبان قرض الدراهم والدنانير من الافساد في الأرض. وقد قال تعالى _ واذا تولى سعى في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد _ انتهى.

اذا تقرر لك ماقررناه من عموم الآية ومن معنى المحاربة والسعى فى الأرض فسادا فاعم أن ذلك يصدق على كل من وقع منه ذلك سواء كان مسلما أو كافرا فى مصر وغير مصر فى كل قليل وكثير، وجليل وحقير، وأن حكم الله فى ذلك هو ماورد فى هذه الآية من القتل، أو الصلب أو قطع الأيدى والأرجل من خلاف، أو النبي من الأرض، ولكن لا يكون هذا حكم من فعل أى ذنب من الذنوب، بل من كان ذنبه هو التعدى على دماء العباد وأمواهم فيما عدا ماقد ورد له حكم غير هذا الحكم فى كتاب الله أو سنة رسوله كالسرقة وما يجب فيه القصاص، لأنا نعلم أنه قد كان فى زمنه والله من تقع منه ذنوب ومعاص غير ذلك، ولا يجرى عليه والله والله المنا الذنبين قد ورد عبالله تفسير الحاربة المذكورة فى هذه الآية أنها الزنا والسرقة ، ووجه ذلك أن هذين الذنبين قد ورد محاهد فى تفسير الحاربة المذكورة فى هذه الآية أنها الزنا والسرقة ، ووجه ذلك أن هذين الذنبين قد ورد فى كتاب الله وفى سنة رسوله ولم هما حكم غير هذا الحكم.

واذا عرفت ماهو الظاهر من معنى هذه الآية على مقتضى لغة العرب التي أمرنا بأن نفسر كتاب الله وسنة رسوله بها ، فاياك أن تغتر بشيء من التفاصيل المروية ، والمذاهب الحكية ، إلا أن يأتيك الدليل الموجب لتخصيص هذا العموم أو تقييد هذا المعنى المفهوم من لغة العرب فأنت وذاك اعمل به وضعه في موضعه ، وأماماعداه:

فدع عنك نهبا صيح في حجراته * وهات حديثا ماحديث الرواحل

على أنا سنذ كر من هذه المداهب ما تسمعه * اعلم أنه قد اختلف العلماء فيمن يستحق اسم المحاربة فقال ابن عباس وسعيد بن المسيب ومجاهد وعطاء والحسن البصرى وابراهيم النخيى والضحاك وأبوثور ان من شهر السلاح فى قبة الاسلام وأخاف السبيل ثم ظفر به وقدر عليه ، فامام المسلمين فيه بالخيار: ان شاء قتله ، وان شاء صلبه ، وان شاء قطع يده ورجله ، و بهذا قال مالك وصرح بأن المحارب عنده من حمل على الناس فى مصر أو فى برية أو كابرهم على أنفسهم وأمواهم دون نائرة ولا دخل ولا عداوة . قال ابن المنذر اختلف عن مالك فى هذه المسئلة فأثبت المحاربة فى المصر مرة وننى ذلك مرة ، وروى عن ابن المنذر اختلف عن مالك فى هذه المسئلة فأثبت المحاربة فى المصر مرة وننى ذلك مرة ، واذا أخلوا المال قتلوا وصلبوا ، واذا أخلوا المال ولم يقتلوا قطعت أيديهم وأرجلهم من خلاف ، واذا أخلوا المال قتلوا ولم يصلبوا ، واذا أخذوا المال ولم يقتلوا قطعت أيديهم وأرجلهم من خلاف ، واذا أخذوا المال قواء من الأرض ، وروى عن أبى مجلز وسعيد بن جبير وابراهيم النفوى والحسن وقتادة والسدى وعطاء على اختلاف فى الرواية عن بعضهم ، وحكاه ابن كثير عن الجهرر . وقال أيضا وهكذا عن غير واحد من السلف والأئمة . وقال أبو حنيفة : اذا قتل قتل ، واذا أخذ المال ولم يقتل قطعت يديه ورجليه ، والله وقتله وصله ، والله أبو يوسف : القتل يأتى على كل شى ء ، ونحوه قول الأوزاعى . وقال السافي : اذا قتل قطع يديه ورجايه ، وال أبو يوسف : القتل يأتى على كل شى ء ، ونحوه قول الأوزاعى . وقال السافهى : اذا قتل قطع يديه ورجايه ، وقال الويوسف : القتل يأتى على كل شىء ، ونحوه قول الأوزاعى . وقال السافهى : اذا

أخذ المال قطعت يده اليمني وحسمت ، ثم قطعت رجله اليسرى وحسمت وخلى ، لأن هذه الجناية زادت على السرقة بالحرابة ، واذا قتل قتل ، واذا أخذالمال وقتل قتل وصلب ، وروى عنه أنه قال يصلب ثلاثة أيام . وقال أحمد: ان قتل قتل ، وان أخذ المال قطعت يده ورجله كقول الشافعي. ولا أعلم لهذه التفاصيل دليلا لامن كتاب الله ولامن سنة رسوله الا مارواه النج بر في تفسيره وتفرّد بروايته فقال حدّثنا عليّ بن سهل حدَّثنا الوليد بن مسلم عن يزيدبن أبي حبيب أن عبد الملك بن مروان كتب الى أنس بن مالك يسأله عن هذه الآبة ، فكت اليه نحره أن هذه الآبة نزلت في أولئك النفو العرنيين وهم من بجيلة . قال أنس: فارتدّوا عن الاسلام وقتاوا الراعي واستاقوا الابل وأخافوا السبيل وأصابوا الفرج الحرام. قال أنس: فسأل رسول الله عَلَيْكُ جِهْرِيل عن القضاء فيمن حارب ، فقال: من سرق وأخاف الطريق فاقطع بده لسرقته ورجله بإخافته ، ومن قتل فاقتله ، ومن قتل وأخاف السبيل واستحلَّ الفرج الحرام فاصلبه ، وهــذا مع مافيه من النكارة الشديدة لابدري كيف صحته ? . قال ابن كثير في تفسيره بعد ذكره لشيء من هذه التفاصيل التي ذكر ناها مالفظه: و يشهد لهذا التفصيل الحديث الذي رواه ابن ج بر في تفسيره ان صح سنده ثمذ كره * قوله (ويسعون في الأرض فسادا) هو إما منتصب على المصدرية ، أو على أنه مفعول له ، أوعلى الحال بالتأويل: أي مفسدين ﴿ قُولُه ﴿ أُو يَصَلَّمُوا ﴾ ظاهره أنهم يصلبون أحياء حتى يموتوا ، لأنه أحد الأنواع التي خير الله بينها . وقال قوم : الصلب انما يكون بعد القتل ، ولا بجوز أن يصلب قبل القتل فيحال بينه و بين الصلاة والأكل والشرب ، وبجاب بأن هذه عقو بة شرعها اللهسبحانه في كتابه لعباده * قوله (أوتقطع أيدمهم وأرجلهم من خلاف) ظاهره قطع إحدى اليدين واحدى الرجلين من خلاف سواء كانت المقطوعة من اليدين هي الىمني أواليسرى ، وكذلك الرجلان ولايعتبر الا أن يكون القطع من خلاف إما يمنى اليدين مع يسرى الرجلين أو يسرى اليدين مع يمنى الرجلين ، وقيـل المراد بهذا قطع اليد الممنى والرجل اليسرى فقط * قوله (أو ينفوا من الأرض) اختلف المفسرون في معناه ، فقال: السدّى هو أن يطلب بالحيل والرجلحتي يؤخذ فيقام عليه الحدّ أو نخرج من دار الاسلام هر با ، وهو محكيّ عن ابن عباس وأنس ومالك والحسن البصرى والسدى والضحاك وقتادة وسعيد بن جبير والربيع بن أنسوالزهرى: حكاه الرماني في كتابه عنهم ، وحكى عن الشافعي أنهم يخرجون من بلد الى بلد و يطلبون لتقام عليهم الحدود ، و له قال الليث بن سعد ، وروى عن مالك أنه ينفي من البلد الذي أحدث فيه الى غيره و يحبس فيه كالزاني ورجحه ابن جرير والقرطي ، وقال الكوفيون نفيهم: سجنهم ، فينفي من سعة الدنيا الى ضيقها ، والظاهر من الآية أنه يطود من الأرض التي وقع منه فيها ماوقع من غير سجن ولاغيره ، والنفي قد يقع بمعنى الاهلاك وليس هوم ادا هنا ﴿ قُولُه (ذلك لهم خزى في الدنيا) الاشارة الى ماسبق ذكره من الأحكام ، والخزى الذل والفضيحة ﴿ قُولُه ﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَامُوا مِنْ قَبِلِ أَنْ تَقْدَرُوا عَلَمُهُمْ فَاعَلَّمُوا أَنْ اللَّهُ غَفُورُ رَحْمُ ﴾ استثنى الله سبحانه التائبين قبل القدرة علهم من عموم المعاقبين بالعقو بات السابقة ، والظاهر عدم الفرق بين الدماء والأموال و بين غيرها من الذنوب الموجبة للعقو بات المعينة المحدودة ، فلا يطالب التائب قبل القدرة بشيء من ذلك ، وعليه عمل الصحابة ، وذهب بعض أهل العلم الى أنه لايسقط القصاص وسائر حقوق الآدميين بالتوبة قبل القدرة ، والحق الأوَّل ، وأما التوبة بعد القدرة فلا تسقط بها العقوبة المذكورة في الآية كما يدل عليه ذكر قيد (قبل أن تقدروا علمهم) قال القرطي: وأجع أهل العلم على أن السلطان ولي من حارب ، فان قتل محارب أخا أمرى وأتاه في حال المحاربة . فليس الى طالب الدم من أمر المحاربة شيء ، ولا يجوز عفو ولى" الدم .

وقد أخرج ابن جوير عن الضحاك في قوله (من أجل ذلك كتبنا على بني اسرائيل) يقول من أجل ابن آدم الذي قتل أخاه ظلما . وأخرج ابن جرير عن الحسن أنه قيل له في هذه الآية يعني قوله (فكأنما قتل الناس جيعا) أهي لنا كما كانت لبني اسرائيل ? فقال إي والذي لا إله غيره. وأخرج أبو داود والنسائي عن ابن عباس في قوله (إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله) قال نزلت في المشركين ، فن تاب منهم قبل أن يقدر عليه لم يكن عليه سبيل ، وليست تحرز هذه الآية الرجل المسلم من الحدّ إن قتل أو أفسد في الأرض أو حارب الله ورسوله . وأخرج ابن جرير والطبراني في الكبير عنه في هذه الآبة قال : كان قوم من أهل الكتاب بينهم و بين رسول الله ﷺ عهد وميثاق ، فنقضوا العهد وأفسدوا في الأرض ، فغير الله نبيه فيهم: ان شاء قتل وان شاء صلب وان شاء أن يقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف ، وأما النفي فهو الضرب في الأرض ، فإن جاء تائبا فدخل في الاسلام قبل منه ، ولم يؤخذ عما سلف . وأخرج ابن مردويه عن سعد بن أبى وقاص أن هذه الآية نزلت في الحرورية . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن أنس أن نفرا من عكل قدموا على رسول الله والسُّكاني فأساء وا واجتووا المدينة ، فأمرهم النبي والسُّكانيُّ أن يأتوا إبل الصدقة: فيشر بوا من أبوالها وألبانها ، فقتاوا راءيها واستاقوها ، فبعث الني والسياني في طلبهم قافة ، فأتى بهم فقطع أيديهم وأرجلهم وسمل أعينهم ولم يحسمهم وتركهم حتى ماتوا ، فأنزل الله (إنماجزاء الذين يحار بون) الآية ، وفي مسلم عن أنس أنه قال: انما سمل النبي والسَّاليَّةِ أعـين أولئك لأنهم سماوا أعين الرعاة . وأخرج الشافعي في الأم وعبد الرزاق والفريابي وابن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهق عن ابن عباس في الآية قال: اذا خرج المحارب فأخه المال ولم يقتل قطع من خلاف . واذا خرج فقتل ولم يأخذ المال قتل ، واذا خرج وأخه المال وقتل قتل وصاب ، واذا خرج فأخاف السبيل ولم يأخذ المال ولم يقتل نفي . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في الآية قال : من شهر السلاح في قبة الاسلام وأفسد السبيل فظهر عليه وقدر ، فامام المسلمين مخيرفيه : انشاء قتله وان شاء صلبه وان شاء قطع يده ورجله ، قال (أو ينفوا من الأرض) يهر بواو يخرجوا من دار الاسلام الى دار الحرب. وأخرج ابن جرير عنه قال: نفيه أن يطلب. وأخرج أيضًا عن أنس نحوه. وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن أبي الدنيا وابن جرير وابن أبي حاتم عن الشعبي قال : كان حارثة بن بدر التيمي من أهل البصرة قد أفسد في الأرض وحارب فكلم رجالا من قريش أن يستأمنوا له عليا فأبوا ، فأتي سعيد ابن قيس الهمداني ، فأتى عليا فقال: ياأمير المؤمنين ماجزاء الذين يحار بون الله ورسوله و يسعون في الأرض فسادا? قال : (أن يقتاوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض) ثم قال (الا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم) فقال سعيد: وإن كان حارثة بن بدر ، قال وإن كان حارثة بن بدر ، قال: هـذا حارثة بن بدر، قد جاء تائبا فهو آمن، قال نعم، فإه ها ليه فبايعه، وقبل ذلك منه وكتب له أمانا.

يُـأَيُّهَا ٱلَّذِينَ آمَنُوا ٱتَّقُوا ٱللهَ وَٱبْتَغُوا إِلَيْهِ ٱلْوَسِيلَةَ وَجَهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ * إِنَّ اللَّهِ الْقِيلَةِ مَاتَقُبُلَ اللَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَافِي ٱلْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لِيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ ٱلْقِيلَةِ مَاتَقُبُلَ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابُ

(ابتغوا) اطلبوا (اليه) لاالى غيره ، و (الوسيلة) فعيلة من توسلت اليه اذا تقر بت اليه . قال عنترة :
ان الرجال لهم اليك وسيلة * ان يأخذوك تكحلى وتخضى
وقال آخر :

اذا غفل الواشون عدنا لوصلنا م وعاد التصابي بيننا والوسائل

فالوسيلة : القربة التي ينبغي أن تطلب ، و به قال أبووائل والحسن ومجاهد وقتادة والسدى وابنز بد ، وروى عن ابن عباس وعطاء وعبد الله بن كثير ، قال ابن كثير في تفسيره : وهذا الذي قاله هؤلاء الأئمة لاخلاف بين المفسر بن فيه * والوسيلة أيضا درجة في الجنة مختصة برسول الله عَلِيْكَانِيَّةٍ. وقد ثبت في صحيح البيخاري من حديث جابر قال: قال رسول الله والسيائي «من قال حين يسمع النداء: اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت مجمدا الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاما مجودا الذي وعدته الاحلت له الشفاعة يوم القيامة» وفي صحيح مسلم من حديث عبد الله بن عمرو أنه سمع النبي ﷺ يقول «اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل مايقول ، ثم صاوا على فانه من صلى على صلاة صلى الله عليه عشرا ، ثم ساوالى الوسيلة فانها منزلة في الجنة لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله وأرجو أن أكون أنا هو ، فن سأَّل لي الوسيلة حلت عليه الشفاعة» وفي الباب أحاديث ، وعطف (وابتغوا اليه الوسيلة) على (ياأمها الذين آمنوا اتقوا الله) يفيدأن الوسيلة غير التقوى ، وقيل هي التقوى ، لأنها ملاك الأمر وكل الخير ، فتكون الجلة الثانية على هذا مفسرة للجملة الأولى ، والظاهر أن الوسيلة التي هي القربة تصدق على التقوى وعلى غـيرها من خصال الخيرالتي يتقرب العبادبها الى ربهم (وجاهدوا في سبيله) من لم يقبل دينه (لعلكم تفلحون) * قوله (ان الذين كفروا) كلام مبتدأ مسوق لزجر الكفار وترغيب المسامين في امتثال أوامر الله سبحانه (لو أن لهم مافي الأرض) من أموالها ومنافعها ، وقيل المرادلكل واحدمنهم ليكون أشدّتهو يلا ، وانكان الظاهر من ضمير الجع خلاف ذلك و (جميعاً) تأكيد ﴿ وقوله (ومثله) عطف على مافىالأرض ، و (معه) فى محل نصب على الحال (ليفتدوا به) ليجعاوه فدية لأنفسهم ، وأفرد الضمير إما لكونه راجعا الىالمذكور أولكونه بمنزلة اسم الاشارة ، أى ليفتدوا بذلك ، و (من عذاب يوم القيامة) متعلق بالفعل المذكور (ما تقبل منهم) ذلك ، وهذا هو جواب لو * قوله (ير يدون أن يخرجوا من النار) هذا استئناف بياني كأنه قيل : كيف حالهم فيما هم فيه من هذا العذاب الأليم ? فقيل يريدون أن يخرجوا من النار ، وقرى وأن يخرجوا) من أخرج ، ويضعف هذه القراءة (وماهم بخارجين منها) ومحل هـذه الجلة أعنى قوله (وماهم بخارجين منها) النصب على الحال ، وقــل انها

وقد أخرج عبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (وابتغوا اليه الوسيلة) قال الوسيلة القربة . وأخرج الحاكم وصححه عن حديفة مثله . وأخرج عبدبن حيد وابن جرير وابن المنذر عن قتادة فى قوله (وابتغوا اليه الوسيلة) قال تقربوا الى الله بطاعته والعمل بما يرضيه . وأخرج مسلم وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عن جابر بن عبد الله أن رسول الله وأرسيلي قال «يخرج من النارقوم فيدخاون الجنة» قال : يريد الفقير ، فقلت لجابر يقول الله (يريدون أن نخرجوامن النار وماهم نخارجين منها) قال : اتل أوّل الآية (إن الذين كفروا لوأن هم مافى الأرض جيعا ومثله معه ليفتدوا به) ألا أنهم الذين كفروا . وأخرج ابن جرير عن عكرمة أن نافع بن الأزرق قال لابن عباس تزعم أن قوما يخرجون من النار . وقد قال الله تعالى (وماهم بخارجين منها) فقال ابن عباس و يحك ، اقرأ مافوقها هده المكفار . قال الزمخشرى فى الكشاف بعد ذكره الهذا انه مما لفقته المجبرة و يالله المجب من

رجل لايفرق بين أصح الصحيح و بين أكذب الكذب على رسول الله والله المسلطينية يتعرض المكلام على مالا يعرفه ولايدرى ماهو ؟ وقد تواترت الأحاديث تواترا لا يخفى على من له أدنى إلمام بعلم الرواية بأن عصاة الموحدين يخرجون من النار فن أنكر هذا فليس بأهل للناظرة لانه أنكرماهو من ضروريات الشريعة ، اللهم غفرا .

وَالُسَّارِقُ وَالُسَّارِقَةُ فَاقَطْعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَـكُلاً مِنَ ٱللهِ وَٱللهُ عَزِيزُ حَكِيمٌ * فَمَنْ تَاكِم وَ اللهِ وَاللهُ عَزِيزُ حَكِيمٌ * فَمَنْ تَاكِم وَاللهُ عَزِيزٌ عَلَيهُ إِنَّ اللهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ * أَلَمْ تَعْلَمُ أَنَّ اللهَ لَهُ مُلاكُ تَاكِم مِنْ بَعْدِ فَلْ مَنْ يَشَاءُ وَاللهُ عَلَى كُلِّ شَيْءً قَدِيرٌ * اللهَ عَلَى كُلِّ شَيْءً قَدِيرٌ *

لماذكر سبحانه حكم من يأخذ المال جهارا ، وهوالحارب عقبه بذكر من يأخذ المال خنية ، وهو السارق ، وذكر السارقة مع السارق لزيادة البيان لأن غالب القرآن الاقتصار على الرجال في تشريع الأحكام. وقد اختلف أئمة النحو في خبر السارق والسارقة هل هو مقدر أم هو فاقطعوا ? فذهب الى الأول سيبو له . وقال تقديره فما فرض عليكم أو فما يتلى عليكم السارق والسارقة ، أى حكمهما ، وذهب المبرد والزجاج الى الثاني ودخول الفاء لتضمن المبتدا معنى الشرط اذ المعنى: الذي سرق والتي سرقت ، وقرى (والسارق والسارقة) بالنصب على تقدر اقطعوا ، ورجح هذه القراءة سيبو به ، قال : الوجه في كلام العرب النصب كما تقول زيدا اضربه ، ولكن العامة أبت الاالرفع يعني عامة القراء ، والسرقة بكسر الراء اسم الشيء المسروق والمصدر من سرق يسرق سرقا. قاله الجوهري ، وهو أخذ الشيء في خفية من الأعين ، ومنه استرق السمع ، وسارقه النظر * قوله (فاقطعوا) القطع معناه الابانة والازالة ، وجع الأيدى لكراهة الجع بين تثنيتين وقد بينت السنة المطهرة أن موضع القطع الرسغ . وقال قوم يقطع من المرفق ، وقال الخوارج من المنكب ، والسرقة لابد أن تكون ربع دينار فصاعدا ولابد أن تكون من حرز كما وردت بذلك الأحاديث الصحيحة. وقد ذهب الى اعتبار الربع الدينار الجهور . وذهب قوم الى التقدير بعشرة دراهم . وذهب الجهور الى اعتبار الحرز. وقال الحسن البصرى اذاجع الثياب فى البيت قطع. وقد أطال الكلام في بحث السرقة أعمة الفقه وشراح الحديث عالا يأتي التطويل به هاهنا بكثير فائدة * قوله (جزاء عاكسبا) مفعول له ، أي فاقطعوا للحزاء أو مصدر مؤكد لفعل محذوف ، أي فجازوهما جزاء ، والباء سببية ، ومامصدرية : أي بسبب كسبهما ، أو موصولة : أى جزاء بالذى كسباه من السرقة ﴿ وقوله ﴿ نـكالا ﴾ بدل من جزاء ، وقيل هو علة للجزاء: والجزاء علة للقطع ، يقال نكات به اذا فعلت به ما يجب أن ينكل به عن ذلك الفعل * قوله (فن تاب من بعد ظامه وأصلح) السياق يفيد أن المراد بالظلم هنا السرقة ، أى فن تاب من بعدسرقته وأصلح أمره (فانالله يتوب عليه) ولكن اللفظ عام فيشمل السارق وغيره من المذنبين ، والاعتبار بعموم اللفظ لانخصوص السبب. وقد استدل مهذا عطاء وجماعة على أن القطع يسقط بالتوبة ، وليس هـــذا الاستدلال بصحيح ، لأن هذه الجلة الشرطية لاتفيد الا مجرَّد قبول التو به ، وأن الله يتوب على من تاب ، وليس فيها مايفيد أنه لاقطع على التائب . وقد كان في زمن النبوّة يأتى إلى النبي والسَّائِيَّةُ منوجب عليه حدّ تائبًا عن الذنب الذي ارتكبه طالبًا لتطهيره بالحدّ فيحدّه النبي ﷺ. وقد روى عن النبي ﷺ أنه قال « للسارق بعد قطعه تب إلى الله ك ثم قال تاب الله عليك » . أخرجه الدار قطني من حديث أبي هريرة . وأخرج أحمد وغيره ، أن هذه الآية نزلت في المرأة التي كانت تسرق المتاع ، لما قالت للنبي ﴿ وَالنَّا لِلهُ بِعِلْهِ قطعها هل لى من تو بة . وقــد ورد فى السنة مايدل على أن الحدود اذا رفعت إلى الأُنَّمة وجبت وامتنع إسقاطها ﴿ قُولُه ﴿ أَلَمْ تَعْلَمُ أَنَ اللَّهُ لَهُ مَلَكَ السَّمُواتِ وَالْأَرْضَ ﴾ هذا الاستقفهام للإنكار مع تقرير العلم

وهو كالعنوان لقوله (يعذب من يشاء و يغفر لمن يشاء) أى من كان له ملك السموات والأرض ، فهو قادر على هذا التعذيب الموكول إلى المشيئة والمغفرة الموكولة إلها.

وقد أخرج عبد بن حيد وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله (جزاء بماكسبا نكالا من الله) قال: لاترثوا لهم فيه فانه أمم الله الذى أمم به ، قال وذكر لنا أن عمر بن الخطاب كان يقول اشتدوا على الفساق واجعلوهم يدا يدا ورجلا رجلا . وأخرج عبد بن حيد وابن المنذر عن مجاهد فى قوله (فن تاب من بعد ظلمه وأصلح فان الله يتوب عليه) يقول: الحدّكفارته ، والأحاديث فى قدر نصاب السرقة ، وفى سائر مايتعلق بتفاصيل هذا الحدّ مذكورة فى كتب الحديث فلا نطيل بذلك .

يا يُهُمَّ الرَّسُولُ لاَ يُحْزِنْكَ الَّذِينَ يُسلرِ عُونَ فِي اَلْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَا بَأَفُوهِمِمْ وَكُمْ تُوْمَنَ قَالُوا آمَنَا بَأُفُوكَ يُحَرِّفُونَ الْدَكَامِ وَنَ قُلُومُ مُواَ وَالْحَارِينَ مَا تُولِينَ اللهُ وَيَنْ اللهُ وَيَنْ اللهُ وَيَنْ اللهُ عَلَىٰ بَعْدِ مُوَاضِعِهِ يَقُولُونَ إِنْ أُولِينَ عَلَىٰ هَذَا فَخُدُوهُ وَ إِنْ كَمْ تُوتُوهُ وَ أَنْ يُطَهِّرَ اللهُ وَا وَمَنْ يُرِ دِ اللهُ وَيْنَدَتُهُ فَلَنْ يَعْرَبُهُمْ وَاللهِ شَيْمًا أُولِينَ عَلَيْهُ اللهُ وَيَا اللهُ اللهُ وَيَا اللهُ وَيَا اللهُ وَيَا اللهُ وَيَا اللهُ اللهُ وَيَا اللهُ وَيَا اللهُ اللهُ وَلَولِكَ وَا اللهُ اللهُ وَاللهُ وَيَا اللهُ اللهُ وَاللهُ وَيَا اللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَيَا اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَالله

قوله (لا يحزنك) قرأ نافع بضم الياء وكسر الزاى والباقون بفتح الياء وضم الزاى ، والحزن والحزن خلاف السرور ، وحزن الرجل بالكسرفهو حزن وحزين : وأحزنه غيره وحزنه . قال اليزيدى : حزنه لغة قريش وأحزنه لغة تميم . وقد قرى بهما ، وفي الآية النهي له والسائليج عن التأثر لمسارعة الكفرة في كفرهم تأثرا بليغا ، لأن الله سبحانه قد وعده في غير موطن بالنصر عليهم ، والمسارعة إلى الشيء الوقوع فيه بسرعة ، والمرادهنا وقوعهم في الكفر بسرعة عند وجود فرصة ، وآثر لفظ في على لفظ إلى للدلالة على استقرارهم فيه ، ومن في قوله (من الذين قالوا) بيانية ، والجلة مبينة لمسارعين في الكفر ، والباء في (بأفواههم) متعلقة بقالوا لابا منا ، وهؤلاء الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قاوبهم هم المنافقون (ومن الذين هادوا) يعني اليهود ، وهو معطوف على (من الذين قالوا آمنا) وهو تمام الكلام * والمعني : أن المسارعين في الكفر طائفة المنافقين وطائفة اليهود * وقوله (سماعون للكذب) خبر مبتدأ محذوف ، أي هم سماعون في الكذب ، فهو راجع إلى الفريقين أو إلى المسارعين ، واللام في قوله (للكذب) للتقوية أولتضمين السماع معني القبول ، وقيل انقوله (سماعون) مبتدأ خبره (من الذين هادوا) أي ومن الذين هادوا قوم معني القبول ، وقيل ان قوله (سماعون) مبتدأ خبره (من الذين هادوا) أي ومن الذين هادوا قوم معني القبول ، وقيل ان قوله (سماعون) مبتدأ خبره (من الذين هادوا) أي ومن الذين هادوا قوم

ef who 1.55

(سماعون للكذب) أى قاباون لكذب رءوسائهم المحرّفين للتوراة * قوله (سماعون لقوم آخرين) خبر ثان ، واللام فيه كاللام في للكذب ، وقيل اللام للتعليل في الموضعين ، أي سماعون لكلام وسول الله لأجل الكذب عليه ، وسماعون لأجل قوم آخرين وجهوهم عيونا لهم لأجل أن يبلغوهم ماسمعوا من رسول الله عَالِمُ اللهِ وَهُمُ عَلَيْهُ ﴿ وَهُمُ عَلَى مُ عَضُرُوا مُحِلْسُكُ وَهُمُ طَائفة مِنَ البهود كَانُوا الايحضرون مُجلس قال الفراء ، و بجوز سماعين كماقال _ ملعونين أيما ثقفوا _ * قوله (يحرّ فون الكم من بعد مواضعه) من جلة صفات القوم المذكورين ، أي عياونه عن مواضعه التي وضعه الله فيها و يتأوّلونه على ذبر تأويله ، والمحرّفون هم المهود ، وقيل انهذه الجلة خبر مبتدأ محذوف ، وقيل في محل نصب على الحال من (لم يأتوك) ، وقيل مستأنفة لامحل ها من الاعراب لقصد تعداد معايبهم ومثالبهم * ومعنى (من بعد مُواضعه) من بعد كونه موضوعاً في مواضعه ، أو من بعد وضعه في مواضعه التي وضعه الله فيها من حيث لفظه ، أو من حيث معناه ﴿ قُولُه ﴿ يقولُونَ انْ أُوتَيْتُم هَذَا فَذُوهِ ﴾ جَلَّة حالية من ضمير يحرفون ، أو مستأنفة ، أوصفة لقوم ، أوخبرمبتدا محذوف ، والاشارة بقولهم (هذا) الى الكلام المحرف ، أي انأوتيتم من جهة محمد هذا الكلام الذي حرفناه فذوه واعملوا به وان لم تؤتوه بل جاءكم بغيره فاحذروا من قبوله والعمل به م قوله (ومن يرد الله فتنته) أى ضلالته (فلن تلك إله من الله شيئا) أى فلا تستطيع دفع ذلك عنه ولاتقدر على نفعه وهدايته ، وهذه الجلة مستأنفة مقررة لما قبلها ، وظاهرها العموم ويدخل فيها هؤلاء الذين سياق الكلام معهم دخولا أوّليا ، والاشارة بقوله (أولئك) الى من تقدم ذكرهم من الذين قالوا آمنا بأفواههم ومن الذين هادوا ، وهومبتدا وخبره الذين لم يرد الله أن يطهر قاو بهم ، أى لم يرد تطهيرها من أرجاس الكفر والنفاق كماطهرقاوب المؤمنين (لهم فى الدنيا خزى) بظهور نفاق المنافقين و بضرب الجزية على الكافرين وظهور تحريفهم وكتمهم لما أنزل الله في التوراة * قوله (سماعون الكذب) كرره تأكيدا لقبحه ، وليكون كالمقدّمة لما بعده ، وهو أكالون للسحت ، وهما من جلة أخبار ذلك المبتدأ المقدّر سابقا * والسحت بضم السين وسكون الحاء: المال الحرام ، وأصله الهلاك ، والشدّة ، من سحته اذا هلكه ، ومنه _ فيسحتكم بعذاب _ ، ومنه قول الفرزدق:

وعض زمان يابن مروان لم يدع به من المال إلامسحت أومحلق

ويقال للحالق اسحت ، أى استأصل ، وسمى الحرام سحتا ، لأنه يسحت الطاعات : أى يذهبها ويستأصلها ، وقال الفراء أصله كاب الجوع ، وقيل هو الرشوة ، والأوّل أولى والرشوة تدخل فى الحرام دخولا أوّليا . وقد فسره جماعة بنوع من أنواع الحرام خاص كالهدية لمن يقضى له حاجة ، وحاوان الكاهن والتعميم أولى بالصواب * قوله (فان جاءوك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم) فيه تخيير لرسول الله والتعميم بينهم والاعراض عنهم .

وقد استدل به على أن حكام المسلمين مخيرون بين الأمرين. وقد أجع العلماء على أنه يجب على حكام المسلمين أن يحكموا بين المسلم والذى اذا ترافعا اليهم ، واختلفوا في أهل ألذمة اذا ترافعوا فيما يينهم ، فذهب قوم الى التخيير ، وذهب آخرون الى الوجوب ، وقالوا ان هذه الآية منسوخة بقوله (وأن أحكم بينهم بما أنزل الله) و به قال ابن عباس ومجاهد وعكرمة والزهرى وعمر بن عبد العزيز والسدى ، وهو الصحيح من قولى الشافعى ، وحكاه القرطى عن أكثر العلماء * قوله (وأن تعرض عنهم فلن يضروك شيئا) أى ان اخترت الاعراض عن الحكم بينهم فلا سبيل لهم عليك ، لأن الله حافظك وناصرك عليهم شيئا) أى ان اخترت الاعراض عن الحكم بينهم فلا سبيل لهم عليك ، لأن الله حافظك وناصرك عليهم

وان اخترت الحكم بينهم (فاحكم بينهم بالقسط) أى بالعدل الذي أمرك الله به وأنزله عليك به قوله (وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله) فيه تنجيب له والسيئي من تحكيمهم إياه مع كونهم لايؤمون به ولا بماجاء به مع أنما يحكمونه فيه هوموجود عندهم في التوراة كالرجم ونحوه ، وأنما يأتون اليه و يحكمونه طمعا منهم في أن يوافق تحريفهم وما صنعوه بالتواراة من التغيير * قوله (ثم يتولون) عطف على يحكمونك (من بعد ذلك) أى من بعد تحكيمهم لك ، وجلة قوله (وما أولئك بالمؤمنين) لتقرير مضمون ماقبلها ﴾ وقوله (إنا أنزلنا التوراة فيها هـدى ونور) استئناف يتضمن تعظيم التوراة وتفخيم شأنها وأن فيها الهدى والنور ، وهو بيان الشرائع والتبشير بمحمد والسياني و إيجاب اتباعه ، قوله (يحكم بها النبيون) هم أنبياء بني إسرائيل ، والجلة اما مستأنفة أو حالية و (الذين أساموا) صفة مادحة للنبيين ، وفيه إرغام لليهود المعاصرين له ﴿ وَاللَّهُ إِنَّ أَنْبِياءُهُمُ كَانُوا يَدِينُونَ بدين الاسلام الذي دان به محمد والسَّاليِّ ، وقيل المراد بالنبيين محمد والسَّاليِّ ، وعبرعنه بلفظ الجم تعظم * قوله (الذين هادوا) متعلق بيحكم * والمعنى أنه يحكم بها النبيون للذين هادوا وعليهم ، والربانيون العاماء الحبكماء ، وقد سبق تفسيره ، والاحبار العلماء ، مأخوذ من التحبير وهو التحسين فهم يحبرون العلم: أي يحسنونه . قال الجوهري : الحبر واحد أحبار اليهود بالفتح و بالكسر والكسر أفصح ، وقال الفراء هو بالكسر ، وقال أبوعبيدة هو بالفتح * قوله (بما استحفظوا من كتاب الله) الباءلسببية واستحفظوا أمروا بالحفظ: أيأمرهم الأنبياء يحفظ التوراة عن التغيير والتبديل، والجار والمجرور متعلق بيحكم، أي يحكمون بهابسبب هذا الاستحفاظ * قوله (وكانوا عليه شهداء) أي على كتاب الله والشهداء الرقباء ، فهم يحمونه عن التغيير والتبديل بهذه المراقبة ، والحطاب بقوله (فلا تبخشوا الناس) لرؤساء اليهود ، وكذا في قوله (ولاتشتروا با ياتي ثمنا قليلا) ، والاشتراء الاستبدال ، وقد تقدّم تحقيقه ﴿ قوله (ومن لم يحكم بما أنزل فأولئك هم الكافرون) لفظ من من صيغ العموم فيفيد أن هذا غير مختص بطائفة معينة بل بكل من ولى الحكم ، وقيل انها مختصة بأهل الكتاب، وقيل بالكفار مطلقا لأن المسلم لا يكفو بارتكاب الكبيرة ، وقيل هو مجمول على أن الحكم بغير مأنزل الله وقع استخفافًا ، أو استحلالًا ، أو جحدًا ، والاشارة بقوله (أولئك) إلى من ، والجع باعتبار معناها ، وكذلك ضمير الجاعة في قوله (هم الكافرون) .

وقد أخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (لايحزنك الذين يسارعون في الكفر) قال هم المهود (من الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قاوبهم) قال هم المنافقون . وأخرج أحد وأبوداود وابن جرير وابن المنذر والطبراني وأبوالشيخ وابن مردويه عنه . قال : ان الله أنزل (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون الظالمون الفاسقون) أنز لها الله في طائفتين من اليهود قهرت احداهما الأخرى في في الجاهلية حتى اصطلحوا على أن كل قتيل قتلته العزيزة من الذليلة فدينه خسون وسقا ، وكل قتيل قتلته الذليلة من العزيزة فدينه مائه وسق فكانوا علىذلك حتى قدم رسول الله والمنافقية المدينة فذلت الطائفتان كالمنافقة وسق فكانوا علىذلك حتى قدم رسول الله والمنافقة وسق فلا العزيزة فأرسلت العزيزة الى الذليلة أن ابعثوا الينا بمائه وسق . فقالت الذليلة وهل كان هذا في حيين قط ، دينهما فأرسلت العزيزة الى الذليلة أن ابعثوا الينا بمائه وسق . فقالت الذليلة وهل كان هذا في حيين قط ، دينهما واحد و بلدهما واحد ، ودية بعضهم فصف دية بعض ، انما أعطينا كم هذا ضما منكم لنا وفرقا منكم ، فاما اذ قدم محمد والمنافقية فلا نعطيم ذلك ، فكانت الحرب تهيج بينهما ، ثم ارتضوا على وفرقا منكم ، ولقد صدقوا ماأعطونا هذا إلا ضما وقهرا المع فدسوا الى رسول الله والقد صدقوا ماأعطونا هذا إلا ضما وقهرا المع فدسوا الى رسول الله والمنه منهم من عبر لكم رأيه ،

فان أعطاكم ماتر يدون حكمتوه وان لم يعطكم حذرتموه ولم تحكموه ، فدسوا الى رسول الله والله المالية المالية من المنافقين نختبرون لهم وأمه ، فاما جاءوا رسول الله عَالِيُّ الْحَبر الله رسوله بأمرهم كله وما أداروا ، فأنزل الله (ياأيها الرسول لايحزنك) الى قوله (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون) شمقال فيهم والله أنزلت واياهم عنى . وأخرج عبدالرزاق وأحد وعبد بن حيد وأبوداود وابن جوير وابن أبي حاتم والبيهة في الدلائل عن أبي هريرة قال: أوَّل مرجوم رجه رسول الله وَاللَّهِ عَلَيْكُمْ مِن اليهود زني رجل منهم وامرأة ، فقال بعضهم لبعض اذهبوا بنا الى هذا النبي ، فانه نبي بعث بالتخفيف ، فان أفتانا بفتيا دون الرجم قُبلناها واحتججنا بها عند الله وقلنا فتيا ني من أنبيائك ، قال فأتوا الني والساية وهو جالس في المسجد وأصحابه ، فقالوا ياأبا القاسم ماتري في رجل واسرأة منهم زنيا فلم يكلمهم حتى أتى بيت مدراسهم ، فقام على الباب فقال أنشدكم بالله الذي أنزل التوراة على موسى ماتجدون في التوراة على منزني اذا أحصن ? قالوا يحمم ونجبه و يجلد، والتجببة أن يحمل الزانيان على حار وتقابل أقفيتهما و يطاف بهما، وسكت شاب منهم، فلمأ رآه النبي والنافي المنافع به النشدة فقال «اللهم اذ نشدتنا نجب فانا نجد في التوراة الرجم» فقال النبي عَلَيْكَ فَا أُوَّل ماارتخصتم أمم الله ? قال زني رجل ذوقرابة من ملك من ماوكنا فأخرعنه الرجم ، ثم زني رجل في أسرة من الناس فأراد رجه ، فال قومه دونه ، وقالوا والله لاترجم صاحبنا حتى تجيء بصاحبك فترجه ، فاصطلحوا هذه العقوبة بينهم ، قال الذي والسياني «فاني أحكم بما في التوراة» فأم بهما فرجا ، قال الزهرى: فبلغنا أنهذه الآية نزلتفيهم (انا أنزلنا التوراة فيهاهدى ونور يحكم بها النبيون الذين أساءوا) فكان الذي والمياني منهم . وأخرجه ابن اسحق وابن جرير وابن المنذر والميهق في سننه من طويق أخرى عن أبي هريرة وذكر فيه أن الشاب المذكور هو عبدالله بن صوريا. وأخرج نحو حديث أبي هريرة أحد ومسلم وأبوداود والنسائي من حديث البراء بن عازب . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما من حديث عبدالله ابن عمر أن البهود جاءوا الى رسول الله. عَرِيْكُ فَهُ كُرُوا له أن رجلا منهم وامراً أن زنيا ، فقال لهم رسول الله عَلَيْكَانَةُ مَاتَجِدُون فِي التوراة ? قالوا نفضحهم ويجلدون ، قال عبدالله بن سلام كذبتم ان فيها آية الرجم فأتوا بالتوراة فنشروها فوضع أحدهم يده على آية الرجم فقرأ ماقبلها وما بعدها ، فقال عبدالله بن سلام ارفع مدك فوفع يده فاذا آية الرجم ، قالواصدق ، فأم بهما رسول الله والله المنافق فرجا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أى حاتم وأبو الشيخ عن جابر بن عبد الله في قوله (ومن الذين هادوا سماعون للكذب) قال يهود المدينة (سماعون لقوم آخرين لم يأتوك) قال يهودفدك (يحرُّ فون الكلم) قال يهود فدك يقولون ليهود المدينة (ان أوتيتم هذا) الجلد (فذوه وان لم تؤتوه فاحذروا) الرجم . وأخرج أبوداود وابن ماجه وابن المنذر وابن مردويه عنه قال : زنى رجل من أهل فدك ، فكتب أهل فدك الى ناس من اليهود بالمدينة أن ساوا مجدا وذكر القصة . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله (أكالون للسحت) قال: أخذوا الرشوة في الحكم وقضوا بالكذب . وأخرج عبدالرزاق والفريابي وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبوالشيخ عن ابن مسعود قال: السحت: الرشوة في الدين . قال سفيان : يعني في الحكم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والبهق في شعب الإيمان عن ابن مسعود أيضا قال: من شفع لرجل ليدفع عنه مظامة أو يردّ عليه حقا فأهدى له هدية فقبلها فذلك السحت ، فقيل له يا أباعبدالرجن الاكنا نعد السحت الرشوة في الحكم ، فقال ذلك الكفر (ومن لم يحكم بما أنزل الله فاولئك هم الكافرون) ، وقد روى نحو هذا عنه من طرق . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : رشوة الحكام حرام ، وهي السحت الذي ذكرالله في كتابه . وأخرج عبد بن حيد عن زيد بن ثابت قال : السحت الرشوة . وأخرج عبد بن حيد

عن على بن أبي طالب أنه سئل عن السحت فقال: الرشا ، فقيل له في الحكم قال: ذاك الكفر. وأخرج عبد بن حيد وابن جوير عن عمر قال: بابان من السحت يأكلهما الناس الرشاء في الحسكم ، ومهر الزانية ، وقد ثبت عن رسول الله والسُّحيَّةُ في تحريم الرشوة ماهومعروف . وأخرج أبوداود في ناسخه وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهتي في سننه عن ابن عباس قال: آيتان نسختا من سورة المائدة آية القلائد ، وقوله (فان جاءوك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم) فكان رسول الله والله عليها في مخيرا: ان شاء حكم بينهم وان شاء أعرض عنهم ، فردُّهم الى أحكامهم ، فنزلت (وان احكم بينهم بما أنزل الله ولا عنه أبوعبيدة وابن المنذر وابن مردو مه . وأخرج عبد الرزاق عن عكرمة نحوه . وأخرج ابن اسحق وابن جر بروابن المنذر والطيراني وأبو الشيخ وابن مردو به عن ابن عباس أن الآيات من المائدة التي قال فيها (فَأَحَكُم بينهم أُوأَعرض عنهم) الىقوله (المقسطين) أنما نزلت في الدية من بني النضير وقريظة ، وذلك أن قتلي بني النضيركان لهم شرف يودون الدية كاملة ، وأن بني قريظة كانوا يودون نصف الدية فتحاكموا فى ذلك الى رسول الله والسِّينَ فَأَنزل الله ذلك فيهم ، فملهم رسول الله والسَّالِيَّ على الحق فى ذلك ، فعل الدية سواء . وأخرج نحوه عنه ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه والحاكم وصححه والبيهتي في سننه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في قوله (وعندهم التوراة فيها حكم الله) يعنى حدود الله فأخبره الله بحكمه في التوراة ، فقال (وكتبنا عليهم فيها) الى قوله (والجروح قصاص) . وأخرج عبد بن حيد وابن جرير وأبوالشيخ عن الحسن في قوله (يحكم بها النبيون الذين أسلموا يعني النبي عَلَيْكُ إِللَّذِين هادوا) يعني اليهود . وأخرج ابن جرير عن عكرمة قال: الذين أساموا النبي ومن قبله من الأنبياء محكمون عمافها من الحق . وأخرج ان جر بر عن الحسن قال: الربانيون والأحبار: الفقهاء والعاماء . وأخرج عن مجاهد قال : الربانيون العاماء الفقهاء ، وهم فوق الأحبار . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن قال: الربانيون العباد ، والأحبار: العلماء . وأخرج ابن أفي حاتم عن ابن عباس قال الربانيون الفقهاء العلماء. وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه قال الربانيون هم المؤمنون ، والأحبارهم القراء . وأخرج ابن جوير عن السدى (فلا تخشوا الناس) فتكتمواما أنزلت (ولاتشتر وابا ياتي ثمناقليلا) على أن تكتموا ماأنزلت . وأخرج ابن جُريرعن ابن زيد (ولاتشتر وابا آياتي تُمناقليلا) قال : لاتأ كلوا السحت على كتابي . وأخرج ان جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ومن لم يحكم) يقول من جحد الحكم عما أنزل الله فقد كفر، ومن أقرّ به ولم يحكم به فهو ظالم فاسق . وأخرج الفريابي وسعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهتي في سننه عن ابن عباس في قوله (ومن لم يحكم بمـا أنزل الله فأولئك هم الكافرون) قال: انه ليس بالكفر الذين يذهبون اليه وانه ليس كفر ينقل من الملة كفر بلدون كفر ، وأخرج عبد بن حيدوابن المنفذر عن عطاء بن أبى رباح في قوله (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون هم الظالمون هم الفاسقون) قال : كفر دون كفر وظلم دون ظلم وفسق دون فسق . وأخرج سعيد ابن منصور وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس قال : انما أنزل الله (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الـكافرون والظالمون والفاسقون) في اليهود خاصة ، وقد روى نحو هُذا عن جاعة من السلف. وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن حذيفة ، أن هذه الآيات ذكرت عنده (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون والظالمون والفاسقون) فقال رجــل ان هــذا في بني اسرائيل ، فقال حذيفة: نعم الاخوة لهم بنو إسرائيل ان كان لهم كل حاوة ولهم كل من من كال ، والله لسلكن طريقهم قد الشراك . وأخرج ابن المنذر نحوه عن ابن عباس .

وَكَتَدُبُنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّهْسَ بِالنَّهْسِ وَالْعَدِيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأَدْنَ وَالْسِنَّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصِ مَنْ أَنْ اللَّهُ مَنْ الْمَدْقَ بِهِ فَهُو كَفَّارَةٌ لَهُ وَمَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللهُ فَأُولِيْكَ هُمُ النَّلْمُونَ * وَتَفَيَّمْنَا عَلَى آثُرِ هِمْ بِعِيسَى آبْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا إِلَا يَمْنَ يَدَيْهِ مِنَ النَّوْرِايةِ وَهُدَّى وَمُوعَظَةً المُتَقَيْنَ * الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا لِلهَ يَعْنَى يَدَيْهِ مِنَ التَوْرِايةِ وَهُدَى وَمُوعَظَةً المُتَقَيْنَ * وَلَيْحُكُمُ أَهْلُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ مَنَ اللَّهُ وَلَا يَمْنَ يَدَيْهِ وَمَنْ لَمْ يَحْكُمُ عِيمَا أَنْزَلَ اللهُ فَأُولِيْكَ هُمُ الفَيْقُونَ * وَالْمَيْفَوْنَ * وَالْمَا إِلَيْكَ الْمُنْ اللهُ فَالْولِكَ هُمُ الْفَيْقُونَ * وَالْمَا إِلَيْكَ الْمُنْ اللهُ فَالْمُؤْنِ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ فَاحْكُمُ عَلَيْهُ فَا حَكُمُ عَلَيْهُ فَا مُؤْلِكَ هُمُ الفَيْقُونَ * وَالْمُنَا مِنْكُمُ عُلَامَ اللهُ عَلَيْهُ فَا مُؤْلِكَ عَلَيْهُ فَا مُؤْلِكَ اللهُ وَالْمُونَ * وَالْمُنَا مِنْ اللهُ وَلا اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ

قوله (وكتبنا) معطوف على أنزلنا التوراة ، ومعناه فرضنا ، بين الله سبحانه فى هذه الآية مافرضه على بنى اسرائيل: من القصاص فى النفس ، والعين ، والأنف ، والأذن ، والسن ، والجروح. وقداستدل أبو حنيفة وجماعة من أهل العلم بهذه الآية ، فقالوا انه يقتل المسلم بالذمى لأنه نفس ، وقال الشافعى وجماعة من أهل العلم ان هذه الآية خبر عن شرع من قبلنا وليس بشرع لنا . وقد قدّمنا فى البقرة فى شرح قوله تعالى _ كتب عليكم القصاص فى القتلى _ مافيه كفائة .

وقد اختلف أهل العلم في شرع من قبلنا هل يلزمنا أم لا ، فذهب الجهور الى أنه يلزمنا اذا لم ينسخ وهو الحق . وقد ذكر ابن الصباغ في الشامل اجاع العلماء على الاحتجاج بهذه الآية على مادلت عليه قال ابن كثير في تفسيره وقد احتج الأئمة كلهم على أن الرجل يقتل بالمرأة لعموم هذه الآية الكريمة انتهى .

وقد أوضحنا ماهو الحق في هذا في شرحنا على المنتق ، وفي هذه الآية تو بيخ اليهود وتقريع لكونهم يخالفون ما كتبه الله عليهم في التوراة ، كما حكاه هنا ويفاضلون بين الأنفس كما سبق بيانه وقد كانو ايقيدون بني النضير من بني قريظة ولا يقيدون بني قريظة من بني النضير * قوله (والعين بالعين) قرأ نافع وعاصم والأعمش وحزة بالنصب في جيعها على العطف . وقرأ ابن كثيروابن عام وأبو عمرو وأبو جعفر بالنصب أيضا في الحكل الا في الجروح فبالرفع . وقرأ الكسائي وأبو عبيد بالرفع في الجيع عطفا على المحل ، لأن النفس قبل دخول الحرف الناصب عليها كانت من فوعة على الابتداء . وقال الزجاج : يكون عطفا على المضمر في النفس ، لأن التقدير ان النفس هي مأخوذة بالنفس ، فالأسهاء معطوفة على هي . قال ابن المنذر : ومن قرأ بالرفع جعل ذلك ابتداء كلام يتضمن بيان الحكم للسامين * والظاهر من النظم القرآني أن العين اذا فقئت حتى لم يبق فيها مجال للادراك أنها تفقاً عين الجاني بها ، والأنف اذا جدعت جيعها فانها اذا فقئت حتى لم يبق فيها مجال للادراك أنها تفقاً عين الجاني بها ، والأنف اذا جدعت جيعها فانها

تجـدع أنف الجانى بها ، والأذن اذا قطعت جميعها ، فانها تقطع أذن الجانى بها ، وكـذلك السنّ ، فأما لو كانت الجناية ذهبت ببعض إدراك العين ، أو ببعض الأنف ، أو ببعض الأذن ، أو ببعض السنّ ، فليس فى هذه الآية مايدل على ثبوت القصاص .

وقد اختلف أهل العلم في ذلك اذا كان معاوم القــدر يمكن الوقوف على حقيقته ، وكلامهم مدوّن في كتب الفروع * والظاهر من قوله (والسنّ بالسنّ) أنه لافرق بين الثنايا والانياب والاضراس والرباعيات وأنه يؤخذ بعضها ببعض ولا فضل لبعضها على بعض ، واليه ذهب أكثر أهل العلم ، كما قال ابن المنـــذر وخالف في ذلك عمر من الخطاب رضي الله عنه ومن تبعه ، وكلامهم مدوّن في مواطنه ولكنه ينبغي أن يكون المأخوذ في القصاص من الجاني هو المماثل للسنّ المأخوذة من المجنيّ عليه ، فان كانت ذاهبة في اللها * قوله (والجروح قصاص) أي ذوات قصاص . وقد ذكر أهل العلم أنه لاقصاص في الجروح التي نخاف منها التلف ولافها كان لايعرف مقداره عمقا أوطولا أوعرضا . وقد قدّر أئمة الفقه أرش كل جراحة مقادس معاومة ، وليس هذا موضع بيان كالرمهم ، ولاموضع استيفاء بيان ماورد له أرش مقـــ تر ﴿ قُولُه (فَن تصدّق به فهو كفارة له) أي من تصدّق من المستحقين للقصاص بالقصاص ، بأن عفا عن الجاني فهو كفارة للتصدّق يكفر الله عنه بها ذنو به ، وقيل ان المعنى : فهوكفارة للجارح فلايؤاخذ بجنايته فىالآخرة لأن العفو يقوم مقام أخذ الحق منه ﴿ والأوَّل أرجح ﴾ لأن الضمير يعود على هــذا التفسير الآخر الى غير مذكور * قوله (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون) ضمير الفصل مع اسم الاشارة وتعريف الخبر يستفاد منها أن هــذا الظلم الصارد منهم ظلم عظيم بالغ الى الغاية * قوله (وقفينا على آثارهم بعيسى ابن مريم) هــذا شروع في بيان حكم الانجيل بعــد بيان حكم التوراة ، أي جعلنا عيسي ابن مريم يقفو آثارهم أى آثار النبيين الذين أساموا من بني اسرائيل ، يقال قفينه مثل عقبته اذا أتبعته ، ثم يقال قفيته بفلان وعقبته به فيتعدى الى الثاني بالباء ، والمفعول الأوّل محذوف استغناء عنه بالظرف ، وهو على آثارهم لأنه اذا قفي به على أثره فقد قفي به إياه ، وانتصاب (مصدّقا) على الحال من عيسي (وأتيناه الانجيل) عطف على قفينا ، ومحل الجلة أعني (فيه هدى) النصب على الحال من الانجيل (ونور) عطف على هدى ﴿ وقوله (ومصدّقا) معطوف على محل (فيه هدى) أى ان الانجيل أوتيه عيسى حال كونه مشتملا على الهدى والنور ومصدقًا لما بين يديه من التوراة ، وقيل ان مصدّقًا معطوف على مصدّقًا الأوّل فيكون حالا من عيسى مؤكدا للحال الأوّل ومقرّراله ﴿ والأوّل أولى لأن التأسيس خير من التأكيد ﴿ قوله (وهدى وموعظة للتقين) عطف على مصدّقا داخل تحت حكمه منضها اليه ، أي مصدّقا وهاديا وواعظا للتقين م قوله (وليحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه) هذا أمر لأهل الانجيل بأن يحكموا بما أنزل الله فيــه فانه قبل البعثة المحمدية حق ، وأما بعدها فقد أمروا في غير موضع بأن يعملوا بما أنزل الله على محمد والسيانية فى القرآن الناسخ لكل الكتبالمنزلة . وقرأ الأعمش وحزة بنصبالفعل من يحكم على أن اللام لأمكى . وقرأ الباقون بالجزم على أن اللام للا مم ، فعملي القراءة الأولى تكون اللام متعلقة بقوله وآتيناه الانجيل ليحكم أهله بما أنزل الله فيــه ، وعلى القراءة الثانية هو كلام مستأنف. قال مكى والاختيار الجزم، لأن الجاعة عليه ، ولأن مابعده من الوعيد والتهديد يدلُّ على أنه إلزام من الله لأهل الانجيل. وقال النحاس والصواب عندى أنهما قراءتان حسنتان لأن الله سبحانه لم ينزل كتابا الاليعمل بما فيه * قوله (وأنزلنا إليك الكتاب) خطاب لمحمد ﷺ ، والكتاب القرآن والتعريف للعهد ، و (بالحق) متعلق محذوف وقع حالا ، أي متلبسا بالحق ، وقيل هو حال من فاعل أنزلنا ، وقيل من ضمير الذي والسائج و (مصدّقا

الما بين يديه على من الكتاب ، والتعريف في الكتاب ، أعني قوله (مصدّقا الما بين يديه من الكتاب) المجنس ، أي أنزلنا إليك يامحمد القرآن حال كونه متابسا بالحق وحال كونه مصدّقا لما بين يديهمن كتب الله المنزلة لكونه مشتملا على الدعوة إلى الله والأمر بالخير والنهى عن الشر ، كما اشتمات عليه * قوله (ومهيمنا عليه) عطف على مصـدّقا ، والضمير في عليه عائد الى الكتاب الذي صـدقه القرآن وهيمن عليه ، والمهيمن الرقيب ، وقيل الغالب المرتفع ، وقيل الشاهد ، وقيل الحافظ ، وقبل المؤتمن . قال المرد أصله مؤ عن أبدل من الهمزة هاء ، كما قيل في أرقت الماء هرقت ، و به قال الزجاج وأبو على الفارسي ، وقال الجوهري : هو من أمّن غيره من الخوف ، وأصله أأمن ، فهو مؤأمن بهمزتين قلبت الثانية ياكراهة الاجتماعهما فصار مؤيمن ثم صيرت الأولى هاء ، كما قالوا هراق الماء وأراقه ، يقال هيمن على الشيء يهيمن اذا كان له حافظا ، فهوله مهيمن كذا عن أبي عبيد. وقرأ مجاهد وابن محيصن مهيمنا عليه بفتح المم ، أى هيمن عليه الله سبحانه * والمعنى على قراءة الجهور أن القرآن صار شاهدا بصحة الكتب المنزلة ومقررً الما فيها بما لم ينسخ وناسخا لما خالفه منها ، ورقيبا عليها وحافظا لما فيها من أصول الشرائع ، وغالبا لها لكونه المرجع في الحكم منها والمنسوخ ومؤتمنا عليها لكونه مشتملا على ماهو معمول به منها ، وماهو متروك * قوله (فاحكم بينهم بما أنزل الله) أي بما أنزله إليك في القرآن لاشتماله على جميع ماشرعه الله لعباده في جميع الكتب السابقة عليه (ولا تتبع أهواءهم) أي أهواء أهل الملل السابقة * وقوله (عما جاءك من الحق) متعلق بـ لا تتبع على تضمينه معنى لاتعـ لل أوّلا تنحـرف (عما جاءك من الحق) متبعاً لأهوائهم ، وقيل متعلق بمحنوف ، أي لاتتبع أهواءهم عادلا أو منحرفا عن الحق وفيه النهي له وَالسُّائِيُّ عن أن يتبع أهوية أهـل الكتاب ويعدل عن الحق الذي أنزله الله عليه ، فإن كل ملة من الملل تهوى أن يكون الأمر على ماهم عليه ، وماأدركوا عليه سلفهم وان كان باطلا منسوخا أو محرَّفًا ، عن الحكم الذي أنزله الله على الأنبياء ، كما وقع في الرجم ونحوه مما حرفوه من كتب الله * قوله (لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا) الشرعة والشريعة في الأصل: الطريقة الظاهرة التي يتوصل بها إلى الماء ، ثم استعملت فماشرعه الله لعباده من الدين ب والمنهاج: الطريقة الواضحة البينة. وقال أبو العباس مجدين يزيد المبرد الشريعة : ابتداء الطريق ، والمنهاج : الطريق المستمر * ومعنى الآية أنه جعل التوراة لأهلها ، والانجيل لأهله ، والقرآن لأهله ، وهذا قبل نسيخ الشرائع السابقة بالقرآن ، وأما بعده فلا وكتاب واحد ورسول واحد (ولكن ليباوكم) أي ولكن لم يشأ ذلك الاتحاد ، بل شاء الابتلاء لكم باختلاف الشرائع فيكون (ليباوكم) متعلقا بمحذوف دل عليه سياق الكلام وهو ماذكرنا ، ومعنى (فيما آتاكم) فيما أنزله عليه من الشرائع المختلفة باختلاف الأوقات والرسل هل تعملون بذلك وتذعنون له أو تتركونه وتخالفون مااقتضته مشيئة الله وحكمته وتمياون إلى الهوى وتشترون الضلالة بالهدى ، وفيه دليل على أن اختلف الشرائع هو لهذه العلة ، أعنى الابتلاء والامتحان لالكون مصالح العباد مختلفة باختلاف الأوقات والأشخاص * قوله (فاستبقوا الخيرات) أي إذا كانت المشيئة قد قضت باختلاف الشرائع فاستبقوا إلى فعل ماأممتم بفعله وترك ماأممتم بتركه * والاستباق: المسارعة (إلى الله مرجعكم جيعا) لا إلى غيره ، وهذه الجلة كالعلة لما قبلها * قوله (وأن احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم) عطف على الكتاب ، أي أنزلنا عليك الكتاب والحسكم بمافيه . وقد استدل بهذا على نسخ التخيير المتقدّم في قوله _ أو أعرض عنهم _ . وقد تقدّم تفسير _ ولا تتبع أهواءهم _ * قوله (واحـ ذرهم أن

يفتنوك عن بعض ماأنزل الله إليك) أى يضاوك عنه و يصرفوك بسبب أهوائهم التي يريدون منك أن تعمل عليها وتؤثرها (فان تولوا فاعلم أعايريد الله أن يصيبهم بعض ذنو بهم) أى ان أعرضوا عن قبول حكمك عا أنزل الله عليك فذلك لما أراده الله من تعذيبهم ببعض ذنو بهم وهوذنب التولى عنك والاعراض عما جئت به (وان كثيرا من الناس افاسقون) متمردون عن قبول الحق خارجون عن الانصاف مخقوله (أفحكم الجاهلية يبغون) الاستفهام للانكار والتو بيخ ، والعاء للعطف على مقدر كما في نظائره في والمعنى أيعرضون عن حكمك عا أنزل الله عليك و يتولون عنه و يبتغون حكم الجاهلية ، والاستفهام في ومن أحسن من الله حكما لقوم يوقنون) للانكار أيضا ، أى لاأحسن من حكم الله عند أهل اليقين لاعند أهل الجهل والأهواء .

وقد أحرج ابن المندر عن ابن عباس (كتبنا عليهم فيها) في التوراة . وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر عنه: قال كتب عليهم هذا في التوراة ، وكانوا يقتلون الحرّ بالعبد فيقولون كتب علينا أن النفس بالنفس . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه والبيهقي فى سننه عن ابن عمر فى قوله (فن تصدّق به فهو كفارة له) قال بهدم عنه من ذنو به بقدر ماتصدّق به . وأخرج ابن أبي حاتم عن جابر بن عبد الله (فهو كفارة له) قال للجروح . وأخرج أحد والترمذي وابن ماجه عن أبي الدرداء قال: سمعت رسول الله والسيالية يقول: «مامن مسلم يصاب بشيء في جسده فيتصدّق به إلا رفعه الله به درجة وحط عنه به خطيئة » . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حانم وابن مردويه والبيهة عن ابن عباس (ومهيمنا عليه) قال مؤتمنا عليه . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والبيهةي عنــه قال المهيمن : الأمين ، والقرآن أمين على كل كــتاب قبله . وأخرج سعيد بن منصور وعبدبن حميد وابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عنه في قوله (شرعة ومنهاجا) قال سبيلا وسنة . وأخرح ابن اسحق وابن جرير وابن أبى حاتم والبيهتي فى الدلائل عن ابن عباس قال : قال كعب بن أسد وعبد الله بن صور يا وشاس بن قيس اذهبوا بنا إلى مجد لعلنا أن نفتنه عن دينه فأتوه فقالوا يامجمد انك قد عرفت أنا أحبار يهود وأشرافهم وساداتهم وانا ان اتبعناك اتبعنا يهود وأن بيننا و بين قومنا خصومة فنحاكهم إليك فتقضى لنا عليهم ونؤمن بك ونصدّقك ، فأبي ذلك ، وأنزل الله فيهم (وأن احكم بينهم بما أنزل الله) إلى قوله (لقوم يوقنون) . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (أفكم الجاهلية يبغون) قال يهود . وأخرج عبدبن حميد عن قتادة : قال هذا في قتيل الهود .

يَـأَيُّمَا ٱلَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَتَّخِذُوا ٱلْيَهُودَ وَالْنَصْرَى أَوْلِياءَ بَعْضُهُمْ أُوْلِياءِ بَعْضِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ ٱللهَ لاَ يَهْدِى ٱلْفَوْمَ الْطَّلِمِينَ * وَرَى ٱلَّذِينَ فِي قُلُوجِهِمْ مَرَضْ يُسْرِعُونَ فِيهِمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ ٱللهَ لاَ يَهْدِى ٱلْفَوْمَ الْطَلِّمِينَ * وَرَى ٱللهُ أَنْ يَاْتِي بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرُ مِنْ عَنْدِهِ فَيَصْبِحُوا عَلَى مَا أَمَرُوا يَقُولُونَ تَخْدُهِ فَيَصْبِهُمْ وَيُعْبِهِمْ إِنَّهُم اللهُ أَنْ يَاْتِي بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرُ مِنْ عَنْدِهِ فَيَصْبِحُوا عَلَى مَا أَمَرُوا فِي اللهِ عَهْدَ أَيْمَا لَهُ وَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَهْدَ أَوْ اللهِ حَهْدَ أَيْمَا لَهُ وَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى الْ

وَلاَ يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائْمِ ذَلِكَ فَضْ لَ ٱللهِ يُوْنِيهِ مَنْ يَشَآهِ وَٱللهُ واسِع عَلِيم * إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ ٱللهُ وَرَسُولُهُ وَٱلنَّذِينَ آمَنُوا النَّذِينَ يَقْيِمُونَ النَّصَ لُوةَ وَيُوْنُونَ الزَّكُوةَ وَهُمْ رَاكِهُونَ * وَمَنْ يَتَوَلَّ ٱللهُ وَرَسُولُهُ وَٱلنَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ ٱللهِ هُمُ ٱلْعَلْمِونَ *

قوله (ياأيها الذين آمنوا لاتتخذوا) الظاهر أنه خطاب للمؤمنين حقيقة ، وقيل المراد بهم المنافقون ، ووصفهم بالايمان باعتبار ما كانوا يظهرونه . وقد كانوا يوالون اليهود والنصاري فنهوا عن ذلك * والأولى أن يكون خطابا لكل من يتصف بالايمان أعم من أن يكون ظاهرا و باطنا أو ظاهرا فقط ، فيدخل المسلم والمنافق ، ويؤيد هذا قوله (فترى الذين في قاو بهم مرض) والاعتبار بعموم اللفظ ، وسيأتى في بيان سبب نزول الآية مايتضح به المراد * والمراد من النهبي عن اتخاذهم أولياء أن يعاملوا معاملة الأولياء في المصادقة والمعاشرة والمناصرة * وقوله (بعضهم أولياء بعض) تعليل للنهبي ، والمعني أن بعض اليهود أولياء البعض الآخر منهم ، و بعض النصاري أولياء البعض الآخر منهم ، وليس المراد بالبعض إحمدي طائفتي اليهود والنصاري ، وبالبعض الآخر الطائفة الأخرى للقطع بأنهم في غاية من العداوة والشقاق _ وقالت اليهود ليست النصاري على شيء وقالت النصاري ليست اليهود على شيء ، وقيل المرادأن كل واحدة من الطائفتين توالى الأخرى وتعاضدها وتناصرها على عداوة النبي والسيائية وعداوة ماجاء به وان كانوا في ذات بينهم متعادين متضادين ، ووجه تعليل النهي بهذه الجلة أنها تقتضي أن هذه الموالاة هي شأن هؤلاء الكفار لاشأنكم فلا تفعلوا ماهو من فعلهم فتكونوا مثلهم ، ولهذا عقب هذه الجلة التعليلية عما هو كالنتيجة لهما فقال (ومن يتوهم منكم فانه منهم) أي فانه من جلتهم وفي عدادهم ، وهو وعيد شديد فان المعصية الموجبة للكفر هي التي قد الغت إلى غاية ليس وراءها غاية * وقوله (أن الله لايهدى القوم الظالمين) تعليل للجملة التي قبلها ، أي ان وقوعهم في الكفر هو بسبب عدم هدايته سبحانه لمن ظلم نفسه عما يوجب الكفر كن يوالى الكافرين * قوله (فترى الذين في قاوبهم من سارعون فيهم) الفاء للسبية ، والخطاب إما الرسول والتعلقية ، أو لكل من يصلح له: أي ماارتكبوه من الموالاة ووقعوا فيه من الكفر هو بسبب مافي قاو بهم من مرض النفاق * وقوله (يسارعون) في محل نصب إما على أنه المفعول الثاني إذا كانت الرؤية قلبية أو على أنه حال إذا كانت بصرية ، وجعل المسارعة في موالاتهم مسارعة فيهم للبالغة في بيان رغو بهم فىذلك حتى كأنهم مستقر ون فيهم داخلون في عدادهم . وقد قرى فيرى بالتحتية ، واختلف في فاعله ماهو ? فقيل هو الله عز" وجل" ، وقيل هو كل من تصح منه الرؤية ، وقيل هو الموصول ، ومفعوله (يسارعون فيهم) على حذف أن المصدرية ، أى فيرى القوم الذين فى قلوبهم مرض أن يسارعوا فيهم ، فلما حذفت ارتفع الفعل كقوله: ﴿ أَلا أَيُّهَا هذا اللاَّ عَيْ أَحْصَرِ الوَّعَا ﴾ والمرض في القاوب: هو النفاق والشك في الدين ﴿ وقوله (يقولون نخشي أن تصيبنا دائرة) جلة مشتملة على تعليل المسارعة في الموالاة: أيأن هذه الخشية هي الحاملة لهم على المسارعة ، وقيل ان الجلة حال من ضمير (يسارعون) * والدائرة: ماتدور من مكاره الدهر ، أي نخشي أن تظفر الكفار بمحمد والسَّكانيُّ فتكون الدولة لهم وتبطل دولته فيصيبنا منهم مكروه ، ومنه قول الشاعر:

يرد عنك القدر المقدورا * ودائرات الدهرأن تدورا

أى دولات الدهر الدائرة من قوم إلى قوم * وقوله (فعسى الله أن يأتى بالفتح) ردّ عايهم ودفع لما وقع لهم من الخشية ، وعسى في كلام الله وعد صادق لايتخلف * والفتح: ظهور النبي ﴿ اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى

الكافرين ، ومنه ماوقع من قتل مقاتلة بني قريظة وسي ذراريهم ، و إجلاء بني النضير ، وقيل هو فتح بلاد المشركين على المسامين ، وقيل فتح مكة ﴿ والمراد بالأمر من عنده سبحانه هو كل ماتندفع به صولة اليهود ومن معهم وتنكسر به شوكتهم ، وقيل هو إظهارأم المنافقين و إخبار الني والنافية عما أسروا في أنفسهم وأمره بقتلهم ، وقيل هو الجزية التي جعلها الله عليهم ، وقيل الخصب والسعة للسامين فيصبح المنافقون (على ماأسر وا في أنفسهم) من النفاق الحامل لهم على الموالاة (نادمين) على ذلك لبطلان الأسباب التي تخياوها وانكشاف خلافها * قوله (يقول الذين آمنوا) قرأ أبو عمرو وابن أبي إسحقوأهل الكوفة بائبات الواو ، وقرأ الباقون بحذفها ، فعلى القراءة الأولى مع رفع يقول يكون كلاما مبتدأ مسوقا لبيان ماوقع من هـذه الطائقة ، وعلى قراءة النصب يكون عطفا على (فيصبحوا) ، وقيـل على (يأتي) * والأولى أولى ، لأن هذا القول انما يصدر عن المؤمنين عند ظهور ندامة الكافرين لاعند إنيان الفتح ، الواو ، فالجلة مستأنفة جواب سؤال مقدّر ، والاشارة بقوله (أهؤلاء) إلى المنافقين : أي يقول الذين آمنوا مخاطس للمهود مشرين الى المنافقين (أهؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أعانهم انهم لمعكم) بالمناصرة والمعاضدة في القتال ، أو يقول بعض المؤمنين لبعض مشيرين إلى المنافقين ، وهذه الجله مفسرة للقول * وجهد الايمان : أغلظها ، وهو منصوب على المصدر أو على الحال ، أي أقسموا بالله جاهدين ﴿ قوله (حبطت أعمالهم) أي بطلت وهو من تمامقول المؤمنين أوجلة مستأنفة والقائل الله سبحانه * والأعمال هي التي عماوها في الموالاة أوكل عمل يعماونه ﴿ قوله ﴿ يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مِن يُرتدد مَنَّكُم ﴾ قرأ أهل المدينة والشام يرتدد بدالين بفك الادغام ، وهي لغة تميم ، وقرأ غـيرهم بالادغام ، وهـذا شروع في بيان أحكام المرتدّين بعــد بيان أن موالاة الـكافرين من المسلم كفر ، وذلك نوع من أنواع الردّة ﴿ والمراد بالقوم الذين وعد الله سبحانه بالاتيان بهم هم أبو بكر الصديق رضي الله عنه وجيشه من الصحابة والتابعين الذين قاتل بهم أهل الردّة ، ثم كل من جاء بعدهم من المقاتلين للرتدّين في جيع الزمن ، ثم وصف سيحانه هؤلاء القوم بهذه الأوصاف العظيمة المشتملة على غاية المدح ونهاية الثناء من كونهم يحبون الله وهو يحبهم ومن كونهم (أذلة على المؤمنين أعز"ة على الكافرين يجاهــدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم) * والأذلة : جعمذليللاذلول * والأعزّة : جععز يز ، أي يظهرون العطف والحنوّ والتواضع للؤمنين و يظهرون الشدة والغلظة والترفع على الكافرين و يجمعون بين الجاهدة في سبيل الله وعدم خوف الملامة في الدين ، بل هم متصلبون لايبالون بما يفعله أعداء الحق وحزب الشيطان من الازراء بأهل الدين وقلب محاسنهم مساوى ومناقبهم مثالب حسـدا و بغضا وكراهة للحق وأهله ، والاشارة بقوله (ذلك) إلى ماتقدّم من الصفات التي اختصهم الله بها * والفضل: اللطف والاحسان * قوله (انما وليكم الله) لما فرغ سبحانه من بيان من لاتحل موالاته بين من هو الولى الذي تجب موالاته ، ومحل (الذين يقيمون الصلاة) الرفع على أنه صفة للذين آمنوا أو بدل منه أو النصب على المدح ﴿ وقوله (وهم راكعون) جلة حالية من فاعل الفعلين اللذين قبله * والمواد بالركوع: الخشوع والخضوع ، أى يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم خاشعون خاضعون لايتكبرون ، وقيل هو حال من فاعل الزكاة ﴿ والمراد بالركوع هو المعنى المذكور: أى يضعون الزكاة في مواضعها غير متكبرين على الفقراء ولا مترفعين عليهم ، وقيل المراد بالركوع على المعني الثاني ركوع الصلاة ويدفعه عدم جواز إخراج الزكاة في تلك الحال ، ثم وعد سبحانه من يتولى الله ورسوله والذين آمنوا بأنهم الغالبون لعدوهم ، وهومن وضع الظاهر موضع المضمر ، ووضع حزب الله موضع

ضمير الموالين لله ولرسوله وللمؤمنين * والحزب: الصنف من الناس من قوهم حزبه كذا: أى نابه ، فكأن المتحزبين مجتمعون كاجتماع أهل النائبة التي تنوب ، وحزب الرجل أصحابه ، والحزب: الورد وفي الحديث « فن فاته حزبه من الليل » وتحزيوا: اجتمعوا * والأحزاب: الطوائف. وقد وقع ، ولله الحد ماوعد الله به أولياء وأولياء رسله وأولياء عباده المؤمنين من الغلب لعدوهم فانهم غلبوا اليهود بالسبي والقتل والاجلاء وضرب الجزية حتى صاروا ، لعنهم الله أذل الطوائف الحكفرية وأقلها شوكة ، وما زالوا تحت كاكل المؤمنين يطحنونهم كيف شاءوا ، و يمهنونهم كما يريدون من بعد البعثة الشريفة المحمدية الى هذه الغابة.

وقد أخرج ابن إسحق وابن جرير وابن المنفدر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه والبيهتي في الدلائل وابن عساكر عن عبادة بن الوليد بن عبادة بن الصامت : قال لما حار بت بنو قينقاع رسول الله عَالِينَكُ تَشْبُ بِأَمْمُ هُمْ عَبِدُ اللهُ بِن أَنَّى ابن ساول وقام دونهم ومشي عبادة بن الصامت إلى رسول الله وَتَبِرُأُ إِلَى الله والى رسوله من حلفهم ، وكان أحـد بني عوف بن الخزرج ، وله من حلفهم مثـل الذي كان هم من عبد الله بن أبي ابن ساول فلعهم إلى رسول الله عَمَّالِلْتَكَالِيَةَ وقال أَتَرا إلى الله و إلى رسوله من حلف هؤلاء الكفار وولايتهم ، وفيه وفي عبد الله بن أبي نزلت الآيات في المائدة (ياأيها الذين آمنوا لاتتخذوا اليهود والنصاري أولياء) إلى قوله (فان حزب الله هم الغالبون) . وأخرج أبن مردويه عن ان عباس قال : أسلم عبد الله بن أبي ابن سلول ، ثم قال ان بيني و بين قر يظة والنضير حلفا واني أخاف الدوائر فارتد كافرا . وقال عبادة بن الصامت أتبرأ إلى الله من حلف قريظة والنضير وأتولى الله ورسوله ، فنزلت . وأخرج ابن مردويه أيضا من طريق عبادة بن الوليد بن عبادة بن الصامت عن أبيه عن جدّه نحو ذلك . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جربر عن عطية بن سعد: قال جاء عبادة فذكر نحو ماتقدم . وأخرج ابن جوير عن الزهرى: قال لما انهزم أهل بدر قال المسامون لأوليائهم من يهود آمنوا قبل أن يصيبكم الله بيوم مثل يوم بدر ، فقال مالك بن ضيف غر كم أن أصبتم رهطا من قريش لاعلم لهم بالقتال أما لو أصررنا العزيمة أن نستجمع عليكم لم يكن لكم يدان بقتالنا ، فقال عبادة وذكر نحو مأتقدم عنه وعن عبدالله بن أي . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في هذه الآية (ياأيها الذين آمنوا) قال انها في النبائح « من دخل في دين قوم فهو منهم » . وأخرج عبد بن حميد عن حذيفة قال « ليتق أحدكم أن يكون يهوديا أو نصرانيا وهو لايشعر وتلا ومن يتولهم منكم فانه منهم » . وأخرج ابن جرير وابن المنـــذر وابن أبي حاتم عن عطية (فترى الذين في قلوبهم مرض) كعبد الله بن أبي (يسارعون فيهم) في ولايتهم . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ والبيهق في سننه وابن عساكر عن قتادة . قال أنزل الله هـنده الآية (ياأيها الذين آمنوا من يرتدد منكم) وقد علم أنه سيرتد مرتدون من الناس ، فلما قبض الله نبيم والسَّانَةِ ارتد عامّة العرب عن الاسلام إلا ثلاثة مساجد: أهل المدينة ، وأهل مكة ، وأهل الجواثي من عبد القيس. وقال الذين ارتدوا نصلي الصلة ولا نزكي والله لاتغصب أموالنا ، فكلم أبو بكر في ذلك ليتجاوز عنهم ، وقيل له انهم لوقد فقهوا أدُّوا الزكاة . فقال والله لاأفرق بين شيء جعه الله ولو منعوني عقالا بما فرض الله ورسوله لقاتاتهم عليه ، فبعث الله عصائب مع أبي بكر ، فقاتلوا حتى أقروا بالماعون وهو الزكاة . قال قتادة فكنا نتحدث أنهذه الآبة نزلت في أبي بكر وأصحابه (فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه) الىآخر الآمة . وأخرج عبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والبيهق في الدلائل عن الحسن نحوه . وأخرج ابن جوير عن شريح بن عبيد قال لما أنزل الله (ياأيها الذين

آمنوا من يرتدد منكم عن دينه) الآية . قال عمر أنا وقومي يارسول الله قال : لا بل هذا وقومه ، يعني أبا موسى الأشعرى . وأخرج ابن سعد وابن أبي شيبة في مسنده وعبد بن حيد والحكيم الترهذي وابن جرير وان المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه والحاكم وصححه والبهتي في الدلائل عن عياض وأشار الى أبى موسى الأشعري . وأخرج أبوالشيخ وابن مردويه والحاكم في جعه لحديث شعبة والبهتي وابن عساكر عن أبي ،وسي الأشوري قال: تليت عند الذي وَاللَّهِ اللَّهِ فَاللَّهِ اللَّهِ بَقُوم) الآية . فقال النبي صَالِقَتِهُ قُومَكُ بِأَبَا مُوسَى أَهُلَ الْمِن . وأَخرج ابن أَبَى حاتم في الكين والطبراني في الأوسط وأبوالشيخ وابن مردويه بسند حسن عن جابر بن عبدالله قال: سئل رسول الله ﷺ عن قوله (فسوف يأتى الله بقوم) الآية. فقال هؤلاء قوم من أهل اليمن ثم كندة ثم السكون ثم تجيب. وأخرج البخاري في تاريخه وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في الآية قل هم قوم من أهل اليمن ثم من كندة ثم من السكون . وأخرج ابن أبي شبية عنه قال هم أهل القادسية . وأخرج البخاري في تاريخه عن القاسم ابن مخيمرة قل: أتيت ابن عمر فرحب بي ، ثم تلا (من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم) الآبة ، ثم ضرب على منكبي وقال : أحلف بالله انهم لمنكم أهل اليمن ثلاثًا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن عطية بن سعد . قال في قوله (انماوليكم الله ورسوله) انها نزلت في عبادة بن الصاءت . وأخرج الخطيب في المتفق والمفترق عن ابن عباس. قال تصدّق على بخاتم وهو راكع ، فقال النبي ﷺ السائل: من أعطاك هذا الخاتم قالذاك الراكع ، فأنزل الله فيه (انما وليكم الله ورسوله). وأخرج عبدالرزاق وعبد ابن حيد وابن جرير وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس قل: نزلت في على بن أبي طالب. وأخرج أبوالشيخ وابن مردويه وابن عساكر عن على بن أبي طالب نحوه . وأخرج ابن مردويه عن عمار نحوه أيضا. وأخرج الطبراني في الأوسط بسند فيه مجاهيل عنه نحوه

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَتَّخِذُوا النَّذِينَ اَتَحَذُوا دِينَكُمْ هُرُواً وَلَعِباً مِنَ النَّذِينَ أُوتُوا الْكِذَابِ مِنْ قَبَلُكُمْ وَالْكُمْ وَالْكُمْ الْوَيْلَةِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ * وَإِنَا نَادَيْتُمْ إِلَى الْصَّاوةِ الْخَذُوهَا هُرُولًا وَلَمِباً ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمُ لاَ يَهْقُلُونَ * قُلْ يَأَهْلَ الْكِينِ هَلَ تَنقَمُونَ مِنَا إِلاَّ أَنْ آمَنَا اللهِ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبِلُ وَأَنَّ أَكُمْ وَجُعَلَ مِنْهُ الْقِرَدَةَ وَالْخُنَازِيرَ وَعَبَدَ اللهُ وَعَنِي عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُ الْقِرَدَةَ وَالْخُنَازِيرَ وَعَبَدَ اللهُ وَعَنِي عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُ الْقِرَدَةَ وَالْخُنَازِيرَ وَعَبَدَ اللهُ وَهُمْ فَلُوا عَنْ سَوَاءِ السَّيلِ * وَإِذَا جَاهِو كُمْ قَلُوا آمَنَا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكُفْرُوتُ وَهُمْ أُلُولُ مَنْ مَنْ مَواءِ السَّيلِ * وَإِذَا جَاهِو كُمْ قَلُوا آمَنَا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكُفْرُ وَهُمْ أُولُولَ مَنْ مَا كَانُوا يَكْتُمُونَ * وَتَرَى كَذِيرًا مِنْهُ مُ اللهُ عُونَ فِي الْإِنْمِ وَالْمَدُونِ وَاللهُ اللهُ عَنْ سَوَاءِ السَّيلِ * وَإِذَا جَاهِو كُمْ قَلُوا آمَنَا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكُفْرُوتُ وَهُمُ وَاللهُ مُنَا أَنْهِ اللهُ عَنْ سَوَاءِ السَّيلِ * وَإِذَا جَاهِو كُمْ قَلُوا آمَنَا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكُفْرُونَ فَولَا اللهُ عَنْ وَاللهُ اللهُ عَنْ مَا كَانُوا يَكَنُونَ * وَتَرَى كَذِيرًا مِنْهُمْ وَالْمَدُونِ فَولَا اللهُ عَنْهُ وَاللهُ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ الله

قوله (لاتتخذوا الذين اتخـذوا دينـكم هزؤا) هـذا النهـي عن موالاة المتخذين للدين هزؤا ولعبا ينم كل من حصل منه ذلك من المشركين وأهل الكتاب وأهل الدع المنتمين الى الاسلام ، والبيان بقوله (من الذين أوتوا الكتاب) الى آخره لاينافى دخول غيرهم تحت النهى اذا وجدت فيه العلة المذكورة التى هى الباعثة على النهى * قوله (والكفار) قرأ أبو عمرو والكسائى بالجر على تقدير من: أى ومن الكفار قال الكسائى وفى حرف أبي ومن الكفار ، وقرأ من عداهما بالنصب. قل النحاس وهوأوضح وأبين ، وقال مكى لولا اتفاق الجاعة على النصب لاخترت الخفض لقوته فى الاعراب وفى المعنى ، والمراد بالكذار هنا المشركون ، وقيل المنافقون (واتقوا الله) بترك مانها كم عنه من هذا وغيره (ان كنتم ، ومنين) فان الايمان يقتضى ذلك ، والنداء الدعاء برفع الصوت وناداه مناداة ونداء صاح به ، وتنادوا: أى نادى بعضهم العضاء وتنادوا: أى جلسوافى النادى ، والضمير فى اتخذوها المدلاة: أى اتخذوا الا فى هذا الموضع ، وأما الضمير للناداة المدلول عليها بناديتم . قيل وليس فى كتاب الله تعالى ذكر الأذان الا فى هذا الموضع ، وأما قوله تعالى فى الجعة _ إذا نودى المصلاة من يوم الجعة _ فهو خاص بنداء الجعة

وقد اختلف أهل العلم في كون الآذان واجبا أو غير واجب ، وفي ألفاظه وهومبسوط في مواطنه * قوله (ذلك بأنهم قوم لا يعقلون) أي ذلك بسبب أنهم قوم لا يعقلون ، لأن الهزؤ واللعب شأن أهل السفه والخفة والطيش * قوله (قل ياأهل الكتاب هل تنقمون منا) يقال قمت على الرجل بالكسر فأنا ناقم: اذا عبت عليه . قال الكسائى : قمت بالكسر لغة ، ونقمت الأمرأيضا و قمت اذا كرهته ، وانتم الله منه : أي عاقبه ، والاسم منه النقمة ، والجع نقمات ، مثل كلة وكلات ، وان شئت سكنت القاف ونقلت حركتها الى النون ، والجع نقم مثل نعمة ونع ، وقيل المعنى يسخطون ، وقيل ينكرون . قال عبد الله بن الرقيات : ما قموا من بني أمية الا * أنهم يحادون ان غضوا

وقال الله سبحانه _ وما قموامنهم _ والمعنى في الآبة هل تعيبون أوتسخطون أوتنكرون أو تكرهون منا الا ايماننابلله و بكتبه المنزلة ، وقدعاه تم بأنا على الحق (وأن أكثركم فاسقون) بتركه للإيمان والخروج عن امتثال أوامرالله * وقوله (وأن أكثر كم فاسفون) معطوف على أن آمنا أي ماننة مون منا الا الجع بين اعمانناو بين عرد كم وخروجكم عن الايمان ، وفيه أن المؤمنين لم يجمعوا بين الأمرين المذكورين ، فان الأيمان من جهتهم والتمرد والخروج من جهة الناقين ، وقيل هوعلى تقدير محذوف : أي واعتقادنا أن أكثر كم فاسقون وقيل ان قوله (أن آمنا) هومنصوب على أنهمفعول له والمفعول محذوف ، فيكون وان أكثر كم فاسقون معطوفاعليه عطف العلة على العلة ، والتقدير وما تنقمون منا الالأن آمنا ، ولأن أكثركم فاسقون ، وقيل معطوف على علة محذوفة ، أي لقلة انصافكم ، ولأنأ كثركم فاسقون ، وقيل الواو في قوله (وأنأ كثركم فاسقون) هي التي يمعى مع: أيمانيقمون منا الا الايمان مع أن أكثركم فاسقون ؛ وقيل هومنصوب بفعل محذوف يدل عليه هل تنقمون: أي ولاتنقمون أن أكثر كم فاستون ، وقيل هوم فوع على الابتداء والخبر محذوف ، أي وفسقكم معاوم فتكون الجلة حالية ، وقرى بكسران من قوله (وان أكثركم فاسقون) فتكون جلة مستأنفة * قوله (قلهل أنبئكم بشر من ذلك) بين الله سبحانه لرسوله أن فيهم من العيب ماهو أولى بالعيب، وهوماهم عليه من الكفر الموجب للعن الله وغضبه ومسخه ٤ والمعنى هــل أنبئــكم بشر من نقمكم علينا أو بشر مما تريدون لنا من المكروه أو بشر من أهل الكتاب أو بشر من دينهم ﴿ وقوله (مثوبة) أي جزاء ثابتا وهي مختصة بالخيركما أن العقوبة مختصة بالشر ، ووضعت هناه وضع العقوبة على طريقة _ فبشرهم بعذاب أليم _ وهي منصوبة على التمييز من بشر من بشر من وقوله (من لعنه الله) خبر لمبتدا محذوف مع تقدير وضاف محذرف أى هو لعن من لعنه الله أوهودين من لعنه الله ، و يجوز أن يكون في محل جر بدلا من شر * قوله (وجعل، نهم القردة والخنازير) أيمسخ بعضهم قردة و بعضهم خنازير ، وهم اليهود ، فان الله مسخ أصحاب السبت قردة

وكفار مائدة عيسى منهم خنازير * قوله (وعبد الطاغوت) . قرأ حزة بضم الباء من عبد وكسر الناء من (الطاغوت) أي جعل منهم عبد الطاغوت بإضافة عبد الى الطاغوت ﴿ والمعنى وجعل منهم من يبالغ في عبادة الطاغوت ، لأن فعل من صيغ المالغة ، كذر وفطن التبليغ في الحذر والفطنة . وقرأ الباقون بفتح الباء من (عبد) وفتح الناء من (الطاغوت) على أنه نعل ماض معطوف على فعل ماض ، وهو غضب ولعن كأنه قيل: ومن عبد الطاغوت ، أو معطوف على القردة والخنازير: أي جعل منهم القردة والخنازير وجعل منهم عبد الطاغوت حلا على لفظ من . وقرأ أبي وابن مسعود (وعبدوا الطاغوت) حملا على معناها . وقرأ ابن عباس (وعبد) بضم العين والباء : كأنه جع عبدكما يقال : سقف وسقف ، و يجوز أن يكون جع عبيد كرغيف ورغف ، أو جع عابد كبازل و بزل . وقرأ أبو واقد وعُبَّاد جع عابد للبالغة : كعامل وعمـال . وقرأ البصريون وعباد جع عابد أيضا: كقائم وقُيَّام ، و يجوز أن يكون جع عبد . وقرأ أبو جعفر الرقاشي وعُبدُ الطاغوت على البناء للفعول ، والتقدير وعبدالطاغوت فيهم . وقرأ عون العقيلي وابن بريدة وعابد الطاغوت على التوحيد . وروى عن ابن مسعود وأبي أنهما قرآ (وعَبَدَة الطاغون) وقرأ عبيد بن عمير (وأعبد الطاغوت) مثل : كاب وأكاب . وقرى وعبد الطاغوت) عطفا على الموصول بناء على تقدير مُضاف محذوف ، وهي قراءة ضعيفة جدا ، والطاغوت: الشيطان أوالكهنة أوغيرهما مماقد تقدّم مستوفى * قوله (أولئك شر مكانا) الاشارة الى الموصوفين بالصفات المتقدمة ، وجعلت الشرارة للمكان ، وهي لأهله للبالغة ويجوز أن يكون الاسناد مجازيا ﴿ قُولُه ﴿ وأَصْلِ عَنْ سُواءُ السِّبِيلِ ﴾ معطوف على شر ، أي هم أضل من غيرهم عن الطريق المستقيم ، والتفضيل في الموضعين للزيادة مطلقا أو لكونهم أشر وأضل مما يشاركهم في أصل الشرارة والضلال ﴿ قُولُه ﴿ وَاذَا جَاءُوكُمْ قَلُوا آمَنًا ﴾ أي اذا جاءُوكُم أظهروا الاسلام ﴿ قوله (وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به) جلتان حاليتان ، أي جاءوكم حال كونهم قد دخلوا عندك متلبسين بالكفر وخرجوا من عندك متلبسين به لم يؤثر فيهم ماسمعوا منك ، بل خرجوا كما دخاوا (والله أعلم بما كانوا يكتمون) عندك من الكفر، وفيه وعيد شديد، وهؤلاء هم المنافقون، وقيل هم اليهود الذين قالواً _ آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره _ * قوله (وترى كثيرامنهم يسارعون في الاثم) الخطاب لرسول الله والسَّلِيَّةِ أو لكل من يصلح له ، والضمير في (منهم) عائد الى المنافقين أو اليهود أو الى الطائفتين جيعا (ويسارعون في الاثم) في محل نصب على الحال على أن الرؤية بصرية أوهو مفعول ثان لترى على أنها قلبية ، والمسارعة : المادرة ، والاثم : الكذب أو الشرك أوالحرام ، والعدوان: الظلم المتعدى الى الغيرأو مجاوزة الحدّ في الذنوب، والسحت: الحرام، فعلى قول من فسر الاثم بالخرام يكون تكريره للبالغة ، والربانيون علماء النصارى ، والأحبار علماء اليهود ، وقيل الكل من اليهود لأنهذه الآيات فيهم ، ثم و بخ عاماءهم في تركهم لنهيهم فقال (لبئس ما كانوا يصنعون) وهذا فيه زيادة على قوله (لبئس ما كانوا يعملون) لأن العمل لايبلغ درجة الصنع حتى يتدرّب فيه صاحبه ، وهذا تقول العرب سيف صنيع اذاجوّد عامله عمله ، فالصنع هوالعمل الجيد لامطاق العمل ، فوج سبحانه الخاصة ، وهم العاماء التاركون الرعم بالمعروف والنهى عن المنكر بما هوأغلظ وأشد من تو بيخ فاعلى المعاصي ، فليفتح العاماء لهذه الآية مسامعهم ويفرجوا لها عن قاوبهم ، فأنها قد جاءت بما فيه البيان الشافي لهم بأن كفهم عن المعاصى مع ترك انكارهم على أهلها لايسمن ولايغني من جوع ، بل هم أشدّ حالا وأعظم و بالا من العصاة فوحم الله عالما قام بما أوجبه الله عليه من فريضة الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ، فهو أعظم ماانترضه الله عليه وأوجب ماأوجب عليه النهوض به ، اللهم اجعلنا من عبادك الصالحين الآمرين بالمعروف الناهين

عن المنكر الذين لا يخافون فيك لومة لائم ، وأعنا على ذلك وقونا عليه ويسره لنا وانصرنا على من تعدى حدودك وظلم عبادك انه لاناصر لنا سواك ولامستعان غيرك يامالك يوم الدين إياك نعبد و إياك نستعين . وقد أخرج ابن اسحاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس قال : كان رفاعة بنزيد بن التابوت وسويد بن الحارث قد أظهرا الاسلام ونافقا ، وكان رجال من المسامين يوادونهما فأنزل الله (ياأيها الذين آمنوا لاتتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزؤا ولعبا) الى قوله (والله أعلم بما كانوا يكتمون) . وأخرج البيهقي في الدلائل من طريق الكلى عن أبي صالح عن ابن عباس في قوله (واذا ناديتم الى الصلاة اتخذوها هزؤا ولعبا) قال : كان منادى رسول الله والسَّائِيَّةِ إذا نادى بالصلاة فقام المسامون الى الصلاة ، قالت اليهود والنصارى: قد قاموا لاقاموا ، فاذا رأوهم ركعوا وسجدوا استهزءوا بهم ونحكوا منهم. قال وكان رجل من اليهود تاجرا اذا سمع المنادى ينادى بالأذان. قال أحرق الله الكاذب. قال فينها هو كذلك اذ دخلت جاريته بشعلة من نار ، فطارت شرارة منها في البيت فأحرقته . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن السدّى قال: كان رجل من النصارى فذكر نحو قصة الرجل اليهودى . وأخرج ابن اسحق وابن جرير وابن المنفدر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس قال: أتى الذي نفر من اليهود ، فسألوه عمن يؤمن به من الرسل ، فقال «أومن بالله وما أنزل الى ابراهيم واسماعيل واسحاق و يعقوب والأسباط وماأوتى موسى وعيسى وماأوتى النبيون من ربهم لانفرق بين أحدمنهم ونحن له مسامون » فاماذ كر عيسى جحدوا نبوته ، وقالوا لانؤمن بعيسى ولانؤمن بمن آمن به ، فأنزل الله فيهم (قل يأهل الكتاب هل تنقمون منا) الىقوله (فاسقون) . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (وجعل منهم القردة والخنازير) قل مسخت من يهود . وأخرج أبو الشيخ عن أبي مالك أنه قيل له كانت القردة والخنازير قبل أن يمسخوا ? قال نعم ، وكانوا مما خلق من الأمم . وأخرج مسلم وابن مردويه عن ابن مسعود قال : سئل رسول الله ما الله على القردة والخناز بر هما مما مسخ الله ، فقال ان الله لم بهلك قوما ، أو قال لم يمسخ قوما فيجعل لهم نسلا ولاعاقبة ، وان القردة والخنازير كانت قبل ذلك . وأخرج عبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (واذا جاءوكم قالوا آمنا) الآية قال أناس من اليهود كانوا يدخلون على النبي عَالِيْنَا في فيخبرونه أنهم مؤمنون راضون بالذي جاء به ، وهم متمسكون بضلا لتهم و بالكفر ، فكانوا يدخلون بذلك و يخرجون يه من عندرسول الله والسُّونية . وأخرج ابن جرير عن السدى في الآية قال: هؤلاء ناس من المنافقين كانوا يهودا ، يقول دخاوا كفارا وخرجوا كفارا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن زيد في قوله (وترى كثيرا منهم يسارعون في الاثم والعدوان) قال: هؤلاء اليهود (لبئس ما كانوا يعملون) الى قوله (لبئس ما كانوا يصنعون) قال: يصنعون و يعملون واحد ، قال لهؤلاء حين لم ينتهوا كما قال لهؤلاء حين عملوا وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (لولا ينهاهم الربانيون والأحبار) قال فهل لاينهاهم الربانيون والأحبار ، وهم الفقهاء والعلماء . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن ابن عباس قال : مافى المرآن آية أشد تو بيخا من هذه الآية (لولا ينهاهم الربانيون والأحبار) . وأخرج ابن المبارك في الزهد وعبد ابن حيد وابن جرير وابن المنذر عن الضحاك بن من احم نحوه ، وقد وردت أحاديث كثيرة في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لاحاجة لنا في بسطها هنا .

وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللهِ مَعْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاهِ

وَلَيْرَ بِدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنْوِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغَيْمًا وَكُفُرًا وَأَلْقَمِنْمَ بَيْنَهُمُ الْعَدُوةَ وَالْبَغْضَاءَ اللَّهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللهُ لاَ يُحِبُ اللَّهُ مُو يَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللهُ لاَ يُحِبُ الْمُفْسِدِينَ * وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْمَكْمِنِ آمَانُوا وَاتَّقُواْ لَكَفَرَّ نَا عَنْهُمْ سَيِّمَاتَهِمْ وَلَأَدْخَلَنْهُمْ جَنَّتِ النَّهُ مِنْ مَنْ مَنْ مَنْ مَنْ مَنْ وَلَا مُنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ النَّعِيمِ * وَلَوْ أَنَّهُمْ أَنَّا وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْولَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَ كَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ النَّعْمِيمِ * وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَوْوْرِيةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْولَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَلْ كَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ النَّعْمِيمِ * وَلَوْ أَنَّهُمُ أَقَامُوا التَوْوْرِيةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْولَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ *

قوله (يد الله ، فاوله) اليد عند العرب تطاق على الجارحة ، ومنه قوله تعالى _ وخذ بيدك ضغا _ وعلى النعمة ، يقولون كم يدلى عند ذلان ، وعلى القدرة ، ومنه قوله تعالى _ قل إن الفضل بيد الله _ وعلى النا ييد ، ومنه قوله تعالى _ قل إن الفضل بيد الله وعلى النا ييد ، ومنه قوله والتحقيق يد الله ، عم القاضى حين يقضى ، وتطاق على معان آخر ، وهذه الآية هي على طريق التمثيل كقوله تعالى (ولا تجعل يدك مغاولة إلى عنقك) والعرب تطاق غل اليد على البخل و بسطها على الجود مجازا ، ولا يريدون الجارحة كما يصفون البخيل بأنه جعد الأنامل ومقبوض الكف ، ومنه قول الشاعر:

كانت خراسان أرضا اذيريد بها * وكل باب من الخيرات مفتوح فاستبدلت بعده جعدا أناهله * كأنما وجهه بالخيل منضوح

فراد اليهود هنا ، عليهم لعائن الله أن الله بخيل فأجاب سبحانه عليهم بقوله (غات أيديهم) دعاء عليهم بالبخل ، فيكون الجواب عليهم مطابقا لما أرادوه بقوله (يد الله مغاولة) ويجوز أن يراد غـل أيديهم حقيقة بالاسر في الدنيا أو بالعذاب في الآخرة ، ويقوّى المعنى الأوّل أن البخل قد لزم اليهود لزوم الظل للشمس فلا ترى يهوديا ، وان كان ماله في غاية الكثرة إلا وهومن أبخل خلق الله ، وأيضا المجاز أوفق بالمقام لمطابقته لما قبله ﴿ قُولُهُ ﴿ وَلَعْنُوا بِمَا قُلُوا ﴾ معطوف على ماقبله والباء سببية ، أي أبعد وامنرجة الله بسبب قولهم : يد الله مغلولة ، ثم رد سبحانه بقوله (بل يداه مبسوطتان) أى بل هو في غاية ما يكون من الجود ، وذكر اليدين مع كونهم لم يذكروا إلا اليد الواحدة مبالغة في الردّ عليهم باثبات مايدل على غاية السخاء ، فان نسبة الجود إلى اليدين أبلغ من نسبته إلى اليد الواحدة ، وهذه الجلة الاضرابية معطوفة على جلة مقدّرة يقتضها المقام ، أي كلا ليس الأمركذلك (بل يداه مبسوطان) وقيل المواد بقوله (بليداه مبسوطتان) نعمة الدنيا الظاهرة ونعمتها الباطنة ، وقيل نعمة المطر والنبات ، وقيل الثواب والعقاب ، وحكى الأخفش عن ابن مسعود أنه قرأ بل يداه بسيطتان ، أى منطلقتان كيف يشاء * قوله (ينفق كيف يشاء) جلة مستأنفة مؤكدة لكمال جوده سبحانه ، أى انفاقه على ما نقتضيه مشيئته ، فان شاء وسع ، وان شاء قتر فهو الباسط القابض ، فان قبض كان ذلك لما تقتضيه حكمته الباهرة لالشيء آخر فان خزائن ملكه لاتفني وموادّ جوده لاتتناهي * قوله (وليزيدن كثيرا منهم) الخ ، الارم هي لام القسم ، أي ليزيدن كثيرا من اليهود والنصاري ما أنزل إليك من القرآن المشتمل على هذه الأحكام الحسنة (طغيانا وكفرا) أي طغيانا إلى طغيانهم وكفرا إلى كـ فرهم * قوله (وألقينا بينهم) أى بين اليهود (العداوة والبغضاء) أو بين اليهود والنصارى * قوله (كلما أوقدوا نارا للحرب أطفأها الله) أي كلما جعوا للحرب جعا وأعدوا له عدّة شتت الله جعهم ، وذهب بر يحهم فلم يظفروا بطائل ولاعادوا بفائدة ، بل لا يحصاون من ذلك إلاعلى

الغلب لهم ، وهكذا لايزالون يهيجون الحروب و يجمعون عليها ، ثم يبطل الله ذلك ، والآية مشتملة على استعارة بليغة ، وأسلوب بديع (و يسمون في الأرض فسادا) أي يجتهدون في فعل مافيه فساد ، ومن أعظمه ماير يدونه من ابطال الاسلام وكُيد أهله ، وقيل المراد بالنارهنا الغضب : أي كلما أثاروا في أنفسهم غضبا أطفأه الله بما جعله من الرعب في صدورهم والذلة والمسكنة المضرو بتين عليهم ﴿ قُولُهُ ﴿ وَاللَّهُ لَا يحبُّ المفسدين) ان كانت الارم للجنس فهم داخلون في ذلك دخولا أوّليا ، وان كانت للعهد ، فوضع الظاهر موضع المضمر لبيان شدّة فسادهم ، وكونهم لاينفكون عنه ﴿ قوله (ولو أن أهل الكناب آمنوا واتقوا) أى لوأن المتمسكين بالكتاب، وهم اليهود والنصاري على أن النعريف للجنس (آمنوا) الإيمان الذي طلبه الله منهم ، ومن أهمه الايمان بماجاء به مجمد والسَّكانيَّ كما أمروا بذلك في كتب الله المنزلة عايهم (واتقوا) المعاصي التي من أعظمها ماهم عليه من الشرك بالله والجحود لماجاء به رسول الله (لكفرنا عنهم سيئاتهم) التي اقترفوها ، وان كانت كثيرة متنوّعــة ، وقيل المعنى لوسـعنا عليهم في أرزاقهم (رلو أنهم أقاموا النوراة والانجيل) أي أقاءوا مافيهما من الأحكام التي من جلتها الايمان بماجاء به محمد والسَّاليَّة * قوله (وما أنزل إليهم من رجم) من سائر كتب الله التي من جاتها القرآن فأنها كلها وان نزلت على غـيرهم فهيي في حكم المنزلة عليهم أحكونهم متعبدين عما فيها (لأ كلوا من نوقهم ومن تحت أرجابهم) ذكرفوق وتحت للبالغة في تيسر أسباب الرزق لهم وكثرتها وتعدد أنواءيها * قوله (منهم أمة مقتصدة) جواب سؤال مقدر ، كأنه قيل هل جيعهم متصفون بالأوحاف السابقة ، أو البعض منهم دون البعض ، والمقتصدون منهم هم المؤمنون كعبد الله بن سلام ومن تبعه وطائفة من النصاري (وكثيره نهم ساء ما يعملون) وهم المصر ون على الكفر المتمرّدون عن أجابة مجد وَاللَّهُ والايمان بما جاء به .

وقد أخرج ابن اسحق والطبراني في الكبير وابن مردوية عن ابن عباس قال: قال رجل من اليهود يقال له النباش بن قيس ان ربك بخيل لاينفق ، فأنزل الله (وقلت اليهود يد الله ، ملالة) الآية . وأخرج أبوالشيخ عنه أنها نزلت في فنحاص اليهودي . وأخرج منه ابن جرير عن عكر مة . وأخرج دبد بن حيد وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (وقالت اليهود يدالله مغاولة) أي بخيلة . وأخرح ابن جرير وابن أبي حاتم عنه نحوه : وأخرج عبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (وليزيدن كثيرا منهم ما أنزل اليك من ربك طغياما وكفرا) قال حلهم حسد مجمد والعرب على أن تركوا القرآن وكفروا بمحمد ودينه وهم يجدونه مكتو باعندهم ، وأخرج عبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي عاتم وأبوالشيخ عن مجاهد في قوله (كلما أوقدوا زارا للحرب) قلحرب مجد والسائلية . وأخرج ابن ج يروابن أبي حاتم عن السدّى في الآية كلما أجمعوا أمرهم على شيء فرّقه الله وأطفأ حدهم ونارهم وقذف في قاوبهم الرعب. وأخرج عبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (ولوأن أهمل الكناب آمنوا وانقوا) قال آمنوا بما أنزل على مجمد وانقوا ماحرّم الله . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (ولو أنهم أقاموا التوراة والانجيل) ذل العمل بهما ، وأما ماأنزل اليهم فحمد والسَّاليَّةِ وما أنزل عليه ، وأما لأ كلوا من فوقهم فأرسلت عليهم مطوا ، وأما من تحت أرجلهم يتول أنبت لهم من الأرض من رزق ما يغنيهم ، منهمأمة مقتصدة وهم مسامة أهل الكتاب. وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس لأ كاوا من فوقهم : يعني لأرسل عليهم السماء مدرارا ، ومن تحت أرجلهم قال : تخرج الأرض من بركمها . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن الربيع بن أنسن قال : الأمة المقتصدة الذين لاهم فسقوا في الدين ولاهم غلوا ، قال: والغلو الرغبة ، والفسق المقصير عنه . وأخرج أبو الشيخ

عن السدى أمة مقتصدة يقول مؤمنة . وأخرج ابن مردويه قال : حدّثنا عبدالله بن جعفر ، حدّثنا أجد ابن يونس الضبى حدثنا عاصم بن على حدّثنا أبو معشر عن يعقوب بن زيد بن طلحة عن زيد بن أسلم عن أنس بن مالك قال : كنا عند رسول الله والحدة منها في الجنة ، و إحدى وسبعون منها في النار ، وتفر قت تفرقت أمة موسى على اثنتين وسبعين ملة واحدة منها في الجنة ، و إحدى وسبعون منها في النار تعاو أمتى على الفريقين أمة عيسى على اثنتين وسبعين ملة واحدة منها في الخار ، قالوا من هم يارسول الله قال الجاعات الجاعات : عبيا ملة واحدة في الجنة وثنتان وسبعون منها في النار ، قالوا من هم يارسول الله قال الجاعات الجاعات : قال يعقوب بن زيد كان على " بن أبي طالب اذا حدّث بهذا الحديث عن رسول الله والسلام وكثير منهم ساء قال (ولو أن أهل الكتاب آمنوا وانقوا لكفرنا عنهم سيئاتهم) الى قوله (منهم أمة مقتصدة وكثير منهم ساء مايعماون) وتلا أيضا _ وممن خلقنا أمة يهدون بالحق و به يعدلون _ يعني أمة مجمد والسيئين . قال ابن كثير في تفسيره بعد ذكره طذا الحديث مالفظه ، وحديث افتراق الأمم إلى بضع وسبعين مروى " من طرق عديدة قد ذكرناها في موضع آخر انهى * قلت أما زيادة كونها في النار الا واحدة : فقد ضعفها جماعة من المحدّثين ، بل قال ابن خرم انها موضوعة .

يُكَأَيُّهَا ٱلرَّسُولُ بَاتِّعْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ كَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَالَغْتَ رِسَالتِهِ وَٱللهُ يَعْضِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ ٱللهَ لاَ يَهْدِي ٱلْقَوْمَ ٱلْكُفِرِينَ *

العموم الكائن في ماأنزل يفيد أنه يجب عليه والسينية أن يبلغ جيع ماأنزله الله إليه لا يكتم منه شيئا، وفيه دليل على أنه لم يسر الى أحد مما يتعلق بما أنزله الله اليه شيئا ، ولهذا ثبت في الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها ، أنها قالت من زعم أن مجدا صليعات كتم شيئا من الوحى فقد كذب ، وفي صحيح البخاري من حديث أبي جحيفة وهب بن عبد الله السوائي: قال قلت لعلى بن أبي طالب رضي الله عنه هل عندكم شيء من الوجي مما ليس في القرآن ? فقال لا والذي فلق الحبة و برأ النسمة الا فهما يعطيه الله رجلا في القرآن ، وما في هذه الصحيفة ، قلت وما في هذه الصحيفة ? قال العقل ، وفكاك الأسير وأن لا يقتل مسلم بكافو (فانلم تفعل) ماأمرت به من تبليغ الجيع بلكتمت ولو بعضا من ذلك (فيا باغت رسالاته) . قرأ أبو عمرو وأهلاالكوفة الاشعبة رسالته على التوحيد . وقوأ أهل المدينة وأهلاالشام رسالاته على الجع ، قال النحاس: والجع أبين لأن رسول الله والله عليه كان ينزل عليه الوحى شيئا فشيئا ، ثم يبينه التهي ، وفيه نظر فان نفي التبليغ عن الرسالة الواحدة أبلغ من نفيه عن الرسالات ، كما ذكره عاماء البيان على خلاف في ذلك ، وقد ولغ رسول الله والسَّليَّة لأمته مانزل إليهم ، وقال لهم في غيرموطن هل واغت فيشهدون له باليان فجزاه الله عن أمته خيرا ، ثم ان الله سبحانه وعده بالعصمة من الناس دفعا لما يظنّ أنه حامل على كتم البيان ، وهو خوف لحوق الضرر من الناس ، وقد كان ذلك بحمد الله فانه بين لعباد الله مانزل إليهم على وجه التمام ، ثم حل من أبي من الدخول في الدين على الدخول فيه طوعا أوكرها وقتل صناديد الشرك وفرَّق جوعهم و بدَّد شملهم ، وكانت كلَّه الله هي العليا فأسلم كل من نازعه عمن لم يسبق فيه السيف العذل حتى قال يوم الفتح لصناديد قريش وأكابرهم مانظنون أنى فاعل بكم ، فقالوا أخ كريم وابن أخ كريم ، فقال اذهبوا فأنتم الطلقاء ، وهكذا من سبقت له العناية من عاماء هـذه الأمة يعصمه الله من الناس ، ان قام ببيان حجج الله وايضاح براهينه وصرخ بين ظهر اني من ضاد الله وعانده ولم يمتثل لشرعه كطوائف المبتدعة ، وقد رأينا من هذا في أنفسنا وسمعنا منه في غيرنا مايزيد المؤمن إيمانا وصلابة في دين الله وشدة شكيمة في القيام بحجة الله وكل مايظنه متزازلو الأقدام ومضطر بو القاوب من نزول الضرر بهم وحصول المحن عليهم فهو خيالات مختلة وتوهمات باطلة . فان كل محنة في الظاهر هي منحة في الحقيقة لأنها لاتأتي الابخير في الأولى والأخرى _ ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أوألتي السمع وهوشهيد * قوله (ان الله لايهدى القوم الكافرين) جلة متضمنة لتعليل ماسبق من العصمة : أي ان الله لا يجعل هم سبيلا الى الاضرار بك فلا تخف و بلغ ما أمرت بتبليغه .

وقد أخرج عبد بن حيد وابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد قال: لمانزلت (داخ ما أنزل اليك من ربك) قال يارب انما أنا واحد كيف أصنع يجتمع على "الناس: فنزلت (وان لم تفعل فا بالغت رسالته) وأخرج أبو الشيخ عن الحسن أن رسول الله عليه الله عليه الله الله بعثني مرسالته فضقت بها ذرعا وعرفت أن الناس مَكَّذَى " فوعــدنى لأبلغن أو ليعذبني ، فأنزلت (يا أمها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك) . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (وان لم تفعل فيا باغت رسالته) يعني ان كتمت آية مما أنزل اليك لم تبلغ رسالته . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه وابن عسا كرعن أبي سعيد الخدري قال: نزلت هذه الآية (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك) على رسول الله والله الله على يوم غد يرخم في على ابن أبي طالب رضي الله عنه . وأخرج ابن مردو به عن ابن مسعود قال : كنا قرأ على عهـ د رسول الله والمُعَلِينَ إِنَّا أَيُّهَا الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك ان عليا مولى المؤمنين وان لم تفعل فيا بلغت رسالته والله يعصمك من الناس) . وأخرج ابن أبي حاتم عن عنترة قال كنت عند ابن عباس فجاءه رجل ، فقال أن ناسا يأتونا فيخبرونا أن عنــدكم شيئا لم يبده رسول الله ﷺ للناس ، فقال: ألم تعــلم أن الله قال (ياأيها الرسول بلغ ماأنزل إليك من ربك) والله ماورثنا رسول الله والله الله المرابع الله المرابع ان مردويه والضياء في المختارة عن ابن عباس أن رسول الله والسَّليَّة سئل ، أي آية أنزات من السماء أشدّ عليك ، فقال : كنت بمني أيام موسم فاجتمع مشركو العرب وأفناء الناس في الموسم ، فأنزل على جبريل فقال (ياأيها الرسول بلغ ماأنزل إليك) الآية ، قال فقمت عند العقبة فناديت ياأيها الناس من ينصرني على أن أبلغ رسالة ربى وله الجنة ، أمها الناس قولوا لا إله إلا الله ، وأنا رسول الله اليكم تفلحوا وتنجحوا والكم الجنة ، قال فيا بقي رجل ولا امرأة ولا صي الابرمون بالتراب والحجارة و يبزقون في وجهدي ويقولون كذب صابي فعرض على عارض ، فقال يامحد ان كنت رسول الله فقد آن لك أن تدعو عليهم كما دعا نوح على قومه بالهلاك ، فقال النبي طَلِيَّاكُمْ « اللهم الهد قومي فانهم لا يعامون فجاء العباس عمه فأنقذه منهم وطردهم عنه » . قال الأعمش فبذلك يفتخر بنو العباس ، و يقولون فيهم نزلت _ إنك لاتهدى من أحببت ولكن الله يهدى من يشاء _ هوى الذي والنافية أبا طالب، وشاء الله عباس بن عبد المطاب. وأخرج عبد بن حيد والترمذي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والحاكم وابن مردويه يعصمك من الناس). فأخرج رأسه من القبة ، فقال: أمها الناس انصر فوا فقد عصمني الله. قال الحاكم في المستدرك صحيح الاسناد ولم نخرّجاه . وأخرج الطبراني وابن مردو به من حديث أبي سعيد . وقد روى في هذا المعنى أحاديث. وأخرج ابن أبي حانم عن جابر بن عبد الله قال: لما غزا رسول الله والله بني أنمار نزل ذات الرقيع بأعلى نخل فينها هو جالس على رأس بئر قد دلى وجليه ، فقال الوارث من بني النحار الأقتلن محمدا ، فقال له أصحابه كيف تقتله ? قال أقول له أعطني سينك فاذا أعطانيه قتلته به ، فأتاه

فقال یا محمد أعطنی سیفك أشتمه ، فأعطاه إیاه فرعدت یده حتی سقط السیف من یده ، فقال رسول الله و الله الله الله بینك و بین ماتر ید ، فأنزل الله سبحانه (یاأیها الرسول بلغ ماأنزل إلیك) الآیة . قال بن کثیر و هذا حدیث غریب من هذا الوجه . وأخرج ابن حبان فی صحیحه وابن مردویه عن أبی هریرة نحو هذه القصة ولم یسم الرجل . وأخرج ابن جریر من حدیث محمد بن کعب القرظی نحوه ، وفی الباب روایات ، وقصة غورث بن الحارث ثابتة فی الصحیح ، وهی معروفة مشهورة .

قوله (على شيء) فيه تحتير وتقليل لما هم عايه: أي لستم على شيء يعتدّبه حتى تقيموا التوراة والانجيل: أي تعملوا بما فيهما من أواص الله ونواهيه التي من جلتها أمركم بانباع محمد والتحيير في الفارسي، ويجوز أن يكون ذلك قبل النسخ لهما * قوله (وما أنزل اليكم من ربكم) قيل هو القرآن فان إقامة الكتابين لا تصح بغير إقامته ، ويجوز أن يكون المراد ما أنزل اليهم على لسان الأنبياء من غير الكتابين * قوله (وليزيدن كثيرا منهم ما أنزل اليك من ربك طغيانا وكفرا) أي كفورا إلى كفرهم وطغيانا إلى طغيانهم ، والمراد بالكثير منهم من لم يسلم ، واستمر على المعاندة ، وقيل المراد به العلماء منهم ، وتصدير هذه الجلة بالقسم لنا كيد مضمونها * قوله (فلاناس على القوم الكافرين) أي دع عنك الناسف على هؤلاء ، فان ضرر ذلك راجع إليهم ونازل بهم ، وفي المتبعين الك من المؤمنين غني المكافرين) الم عنه قوله (إن الذين آمنوا) الخ ، جلة مستأنفة لترغيب من علم من المؤمنين * والمراد بالمؤمنين الذين آمنوا بألسنتهم وهم المنافقون (والذين هادوا) أي دخلوا في دين المهود (والصابون) من تفع على الابتداء وخبره محذوف ، والتقدير والصابون والنصاري كذلك . قال الخيل وسيبويه الرفع مجول على التقديم والتأخير ، والتقدير ان الذين آمنوا والذين هادوا من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلاخوف التقديم والتأخير ، والتقدير ان الذين آمنوا والذين هادوا من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلاخوف

عليهم ولاهم يحزنون والصابون والنصارى كذلك ، وأنشد سيبويه ، قول الشاعر: والافاعاموا أنا وأنتم * بغاة مابقينا في شقاق

أى والافاعادوا أنا بغاة ، وأنتم كذلك ، ومثله قول صابى البرجي :

فن يك أمسى بالمدينة رحله ﴿ فاني وقيار بها لغريب

أى فانى لغريب وقيار كذلك . وقل الكسائى والأخفش ان الصابون معطوف على المضمرفي هادوا . قال النحاس : سمعت الزجاج يقول ، وقدذ كرلهقول الكسائى والأخفش : هذا خطأ من وجهين : أحدهما أن المضمر المرفوع لا يعطف عليه حتى يؤكد ، وثانيهما أن المعطوف شريك المعطوف عليه فيصير المعنى ان الصابئين قد دخاوا في اليهودية ، وهذا محال . وقل الفراء الماجاز الرفع لأن إنّ ضعيفة فلا تؤثر الا في الاسم دون الخبر ، فعلى هذا هوعنده معطوف على محل اسم إنّ ، أوعلى مجوع ان واسمها ، وقيل إن خبر إن مقدر ، والجلة الآتية خبر الصابئون والنصارى ، كما في قول الشاعر :

نحن بماعندنا وأنت بما * عندك راض والرأى مختلف وقيل ان إن هنا بمعنى نم : فالصابون من تفع بالابتداء ، ومثله قول قيس بن الرقيات : بكر العواذل فى الصبا * ح يامننى وألومهنه و يقلن شد قد علا * كرت فقلت انه

قال الأخفش انه معنى نم والهاء للسكت. وقد تقدم الكلام على الصابئين والنصاري في البقرة ، وقرئ الصابيون بياء صريحة تخفيفا للهمزة ، وقرى الصابون بدون ياء ، وهو من صبا يصبو لأنهم صبوا الى اتباع الهوى ، وقرى والصابئين عطفاعلى اسم إن ﴿ قوله (من آمن بالله) مبتدأ خبره (فلا خوف عابهم ولاهم يحزنون) والمبتدأوخبره خبرلأنّ ، ودخول الفاء لتضمن المبتدأ معني الشرط ، والعائد الى اسم إن محذوف: أي من آمن منهم ، و يجوز أن يكون من آمن بدلا من اسم ان وما عطف عليه ، و يكون خبر إن فلاخوف عايهم ولاهم يحزنون ب والمعنى على تقدير كون المرادبالذين آمنوا المنافقين كما قدّمنا أن من آمن من هذه الطوائف إيمانًا خالصًا على الوجه المطاوب وعمل عملا صالحًا ، فهو الذي لاخوف عليه ولاحزن ، وأما على تقدير كون المراد بالذين آمنواجيع أهل الاسلام: المخلص والمنافق ، فالمراد بمن آمن من اتصف بالا يمان الخالص واستمر عليه ومن أحدث إيمانا خالصا بعد نفاقه * قوله (لقد أخذنا ميثاق بني إسرائيل) كلاممبتدأ لبيان بعض أفعالهم الخبيثة . وقدتقدّم فىالبقرة بيان معنىالميثاق (وأرسلنا اليهمرسلا) ليعرّ فوهم بالشرائعو ينذروهم (كلماجاءهم رسول عالا تهوى أنفسهم جلة شرطية وقعت جوابا لسؤال ناس من الأحبار بارسال الرسل كأنه قيل : ماذا فعلوا بالرسل ? وجواب الشرط محذوف: أي عصوه ﴿ وقوله (فريقا كذبوا وفريقا يقتلون) جلة مستأنفة أيضاجواب عن سؤال ناس عن الجواب الأوّل كأنه قيل : كيف فعاوا بهم أ فقيل فريقاه بهم كذبوهم ولم يتعرضوا لهم بضرر ، وفريقا آخرمنهم قتاوهم ، وانماقال (وفريقايقتاون) لمراعاة رءوس الآي ، فمن كذبوه عيسى وأمثاله من الأنبياء ، وممن قتاوه زكريا ويحبي ﴿ قُولُه ﴿ وحسبوا أَن لاتكون فتنة ﴾ أى حسب هؤلاء الذين أخذ الله عليهم الميثاق أن لايقع من الله عز وجل ابتلاء واختبار بالشدائد اعتزازا بقولهم (نحن أبناء الله وأحباؤه) . قرأ أبو عمرو وحزة والكسائي (نكون) بالرفع على أنّ أن هي المحففة من الثقيلة ، وحسب معنى علم ، لأنّ أن معناها التحقيق. وقرأ الباقون بالنصب على أنّ أن ناصبة للفعل ، وحسب بمعنى الظن ، قال النحاس: والرفع عند النحويين في حسبت وأخواتها أجود ، ومثله:

ألازعمت بسباسة اليوم أنني ﴿ كَبِرت وأن لا يشهد اللهو أمثالي

قوله (فعموا وصموا) أى عمواعن إبصار الهدى ، وصمواعن استاع الحق ، وهذا اشارة الى ماوقع من بنى اسرائيل فى الابتداء من مخالفة أحكام التوراة ، وقتل شعيا ، ثم تاب الله عليهم حين تابوا ، فكشف عنهم القحط (ثم عموا وصمواكثير منهم) وهذا اشارة الى ماوقع منهم بعد التو بة من قتل يحي بن زكريا وقصدهم لقتل عيسى ، وارتفاع (كثير) على البدل من الضمير فى الفعلين . قال الأخفش : كما تقول رأيت قومك ثلا تتهم ، وان شئت كان على اضار مبتدا : أى العمى والصم كثير منهم ، و يجوز أن يكون كثير مم تفعا على الفاعلية على لغة من قال : أكلونى البراغيث ، ومنه قول الشاعر :

ولكن دفافي أبوه وأمه * محوران يعصرن السليط أقاربه

وقرئ (عموا وصموا) بالبناء للفعول ، أي أعماهم الله وأصمهم * قوله (لقد كـفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم) هذا كلام مبتدأ يتضمن بيان بعض فضائح أهل الكتاب ، والقائلون بهذه المقالة هم فرقة منهم: يقال لهم اليعقو بية ، وقيل هم الملكانية ، قانوا ان الله عز وجل حل في ذات عيسي ، فردّالله عليهم بقوله (وقال المسيح يابني اسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم) أي والحال أنه قد قال المسيح هذه المقالة فكيف يدّعون الالهية لمن يعترف على نفسه بأنه عبد مثلهم ﴿ قُولُهُ (انه مِن يشركُ بالله فقد حرّم الله عليه الجنة) الضمير للشأن ، وهذا كلاممبتدأ يتضمن بيان أن الشرك يوجب تحريم دخول الجنة ، وقيل هو من قول عيسي (وما للظالمين من أنصار) ينصرونهم فيدخاونهم الجنة أو يخلصونهم من النار * قوله (لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة) وهـذا كارم أيضا مبتدأ لبيان بعض مخازيهم، والمراد بثالث ثلاثة واحد من ثلاثة ، ولهذا يضاف الى مابعده ، ولايجوز فيه التنوين كما قال الزجاج وغيره ، وأنما ينوّن وينصب مابعده اذا كان مابعده دونه بمرتبة نحو ثالث اثنين ورابع ثلاثة ، والقائل بأنه سبحانه وتعالى ثالث ثلاثة هم النصاري ، والمراد بالثلاثة: الله سبحاله ، وعيسى ، ومريم كما يدل عليه قوله _ أأنت قلت للناس اتخذوني وأي إله ين _ وهذا هوالمراد بقولهم ثلاثة أقانيم ، اقنيم الأب ، واقنيم الابن ، واقنيم روح القدس ، وقد تقدّم في سورة النساء كلام في هذا ، ثم ردّ الله سبحانه عليهم هذه الدعوى الباطلة فقال (ومامن إله الا إله واحد) أى ليس في الوجود الا الله سبحانه ، وهذه الجلة حالية ، والمعنى قالوا تلك المقالة ، والحال أنه لاموجود الا الله ، ومن في قوله (من إله) لتأكيد الاستغراق المستفاد من النفي (وان لم ينتهوا عما يقولون) من الكفر (اليمسن الذين كفروًا منهم عذاب أليم) جوابقسم محذوف سادّمسدّ جواب الشرط ، ومن في (منهم) بيانية أوتبعيضية (أفلا يتو بون إلى الله و يستغفرونه) الفاء للعطف على مقدّر ، والهمزة للا نكار ﴿ قُولُه (ما المسيح ان مهم إلا رسول قدخلت من قبله الرسل) أي هومقصور على الرسالة ، لا يجاوزها كمازغتم ، وجلة (قدخلت من قبله الرسل) صفة لرسول ، أي ماهو الا رسول من جنس الرسل الذين خاوا من قبله ، وماوقع منه من المجزات لايوجب كونه إلها ، فقد كان لمن قبله من الرسل مثلها ، فان الله أحيا العصا في يد موسى وخاق آدم من غير أب ، فكيف جعلتم إحياء عيسى للوتى ووجوده من غير أب يوجبان كونه إلها ، فان كان كما تزعمون إلها لذلك فمن قبله من الرسل الذين جاءوا بمثل ماجاء به آلهة ، وأنتم لاتقولون بذلك * قوله (وأمه صدّيقة) عطف على المسيح ، أي وما أمه الاصدّيقة : أي صادقة فها تقوله أو مصدّقة لما جاء به والمها من الرسالة ، وذلك لا يستلزم الالهية لهـا ، بل هي كسائر من يتصف بهذا الوصف من النساء * قوله (كانا ياً كلان الطعام) استئناف يتضمن التقرير لما أشير اليه من أنهما كسائر أفراد البشر ، أي من كان يا كل الطعام كسائر المخاوقين فليس برب": بل هو عبد مربوب ولدته النساء ، فتي يصلح لأن يكون ربا ? وأما قولكم انه كان يأكل الطعام بناسوته لا بلاهوته ، فهو كلام باطل يستلزم اختلاط الآله بغير الآله واجتماع

الناسوت واللاهوت ولوجاز اختلاط القديم بالحادث لجازأن يكون القديم حادثا ، ولو صح هذا فى حق عيسى لصح فى حق غيره من العباد (انظر كيف نبين لهم الآيات) أى الدلالات ، وفيه تجيب من حال هؤلاء الذين يجعاون تلك الأوصاف مستازمة الراهمية و يغفلون عن كونها موجودة فى من لا يقولون بأنه إله (ثم انظرأ بى يؤف كون) أى كيف يصرفون عن الحق بعد هذا البيان ? يقال أفكه يأفكه اذا صرفه ، وكرر الأمم بالنظر للبالغة فى التجيب ، وجاء بثم لاظهار ما بين المجبين من التفاوت .

وقد أخرج ابن اسحق وابن جرير وابن المندر وابن أي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس قال: جاء نافع ابن حارثة وسلام بن مشكم ومالك بن الصيف ورافع بن حرملة فقالوا يامجد ألست تزعم أنك على ملة ابراهيم ودينه و تؤمن بما عندنا من التوراة و تشهد أنها من الله حق ? فقال الذي والسحق الناس ، فبرئت من احداث وحجدتم مافيها بما أخذ عليكم من الميثاق وكفرتم منها بما أصمتم أن تبينوه الناس ، فبرئت من احداث والوا: فانا نؤخذ بما في أيدينا وانا على الهدى والحق ولا نؤمن بك ولا نتبعك ، فأنزل الله فيهم (قل ياأهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والانجيل) الى قوله (القوم الكافرين) . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن الحسن في قوله (وحسبوا أن لا تكون فتنة) قال بلاء . وأخرج عبد بن حيد وابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة مشله ، وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة مشله ، وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة مشله ، وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة مشله ، وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن المدن في قوله (لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة) قال النصارى يقولون ان الله ثالث ثلاثة وكذبوا . وأخرج ابن أبي حاتم عنه عال تفرقت بنو اسرائيل ثلاث فرق في عيسى ، فقالت فرقة هو الله ، وقالت فرقة هو ابن المنه أهل الكتاب .

قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ مَالاَ يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرَّا وَلاَ نَفْعاً وَاللهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ * قُلْ يَأَهْلَ اللهُ الْمَالَ اللهُ عَلْ اللهُ عَلْ اللهُ عَلْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْ مَنْ كَرَ اللهُ عَنْ مَنْ كَرَ اللهُ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ وَضَالُوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ * لَعِنَ النَّذِينَ كَنُوا لاَ يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرَ فَعَلُوهُ لَبِيشَ مَاكَانُوا مَنْ عَنْ مُنْكَرَ فَعَلُوهُ لَبِيشَ مَاكَانُوا مَنْ عَنْ مُنْكَرَ فَعَلُوهُ لَبِيشَ مَاكَانُوا يَقْعَلُونَ * كَانُوا لاَ يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرَ فَعَلُوهُ لَبِيشَ مَاكَانُوا يَقْعَلُونَ * كَانُوا لاَ يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرَ فَعَلُوهُ لَبِيشَ مَاكَانُوا يَقْعَلُونَ * يَتَوَلَّوْنَ اللّهُ عَلَى اللهُ وَالنَّيْقِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا النَّكُولُوهُمْ عَلَيْهِ وَالْمَالُونَ * وَلَوْ كَانُوا يُومِنُونَ بِاللهِ وَالْمَنِي وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا النَّكُولُوهُمُ فَا اللهُ عَلَيْهِ وَالْمَنْ اللهُ وَالْمَنْ اللهُ وَالْمَنْ إِللهُ وَالْمَالَمُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَالْمَالُونَ * وَلَوْ كَانُوا يُومُونُونَ بِاللهِ وَالْمَنْ إِللهُ وَالْمَالَةُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَى الْعَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى الْعَلَى الْعَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَيْكُولُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى الللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ الل

أمر الله سبحانه رسوله والتحالي أن يقول لهم هذا القول إلزاما لهم وقطعا لشبهتهم ، أى أتعبدون من دون الله متجاورين اياه مالا علك لهم ضراولا نفعا ? بل هوعبد مأمور ، وماجرى على يده من النفع ، أو دفع من الضر فهو باقدار الله له وتمكينه منه ، وأما هو فهو يعجز عن أن يملك لنفسه شيئا من ذلك فضلا عن أن يملكه لغيره ، ومن كان لاينفع ولايضر فكيف تتخذونه إلها وتعبدونه ، وأى سبب يقتضى ذلك ؟ والمراد هنا المسيح عليه السلام ، وقدم سبحانه الضر على النفع لأن دفع المفاسد أهم من جلب المصالح (والله هوالسميع العليم) أى كيف تعبدون مالا يملك لهم ضراولانفعا ، والحال أن الله هوالسميع العليم، ومن كان كذلك فهو القادر على الضر والنفع لاحاطته بكل مسموع ومعاوم ، ومن جلة ذلك مضار كم

ومنافعكم * قوله (لا تغاوا في دينكم) لما أبطل سبحانه جيع ما تعلقوا به من الشبه الباطلة نهاهم عن الغاو في دينهم وهو الجارزة للحدّ كاثباب الالهية لعيسي ، كإيقوله النصاري ، أوحطه عن مرتبته العلية كما يقوله المهود فان كل ذلك من الغلق المذموم وسلوك طريقة الافراط أو التفريط واختيارهما على طريق الصواب، (وغير) منصوب على أنه نعت لمصدر محذوف ، أي غلوّا غير غلوّ الحق ، وأما الغلوّ في الحق بابلاغ كلية الجهد في البحث عنــه واستخراج حقائقه فليس بمذموم ، وقيل ان النصب على الاستثناء المتصل ، وقيل على المنقطع (ولا تتبعوا أهواء قوم قــد ضاوا من قبل) وهم أســلاف أهل الـكتاب من طائفتي اليهود والنصارى ، أى قبل البعثة المحمدية على صاحبها أفضل الصلاة والتسليم (وأضاوا كثيرا) من الناس (وضاوا عن سواء السبيل) أي عن قصدهم طريق محمد والسيالي بعد العثة ، والمراد أن أسلافهم ضاوا من قبل البعثة وأضاوا كثيرا من الناس أذ ذاك وضاوا من بعد البعثة ، إما بأنفسهم ، أوجعل ضلال من أضاوه ضلالًا لهم لكونهم سنوا لهم ذلك ونهجوه لهم ، وقيل المراد بالأوّل كفرهم بمايقتضيه العقل ، و بالثاني كفرهم بما يقتضيه الشرع ﴿ قوله (لعن الذين كفروا من بني اسرائيل) أي لعنهم الله سبحانه (على السان داود وعيسى ابن مريم) أى في الزبور والانجيل على لسان داودوعيسى بما فعلوه من المعاصي كاعتدائهم في السبت وكفرهم بعيسي * قوله (ذلك بما عصوا) جلة مستأنفة جواب عن سؤال مقدر ، والاشارة بذلك الى اللعن ، أى ذلك اللعن بسبب المعصية والاعتداء لابسبب آخر ، ثم بين سبحانه المعصية والاعتداء بقوله (كانو الايتناهون عن منكر فعاوه) فأسندالفعل اليهم لكون فاعله من جلتهم وان لم يفعاوه جيعا * والمعنى أنهم كانوا لاينهون العاصي عن معاودة معصية قد فعلها ، أو تهيأ لفعلها ، و يحتمل أن يكون وصفهم بأنهم قد فعاوا المنكر باعتبار حالة النزول لاحالة ترك الانكار، وبيان العصيان والاعتداء بترك التناهي عن المنكر لأن من أخل بواجب النهى عن المنكر فقدعصي الله سبحانه وتعدّى حدوده * والأمربالمعروف والنهى عن المنكر من أهم "القواعد الاسلامية وأجل الفرائض الشرعية ، ولهذا كان تاركه شريكا لفاعل المعصية ومستحقا لغضب الله وانتقامه كما وقع لأهل السبت، فإن الله سبحانه مسخ من لم يشاركهم في النعل ولكن ترك الانكار عليهم كما مسيخ المعتدين فصارواجيعا قردة وخناز بر _ ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألتى السمع وهوشهيد _ ثم ان الله سبحانه . قال مقبحا لعدم التناهي عن المنكر (لبئس ما كانوا يفعلون) أي من تركهم لانكار مايجب عليهم إنكاره (ترى كثيرا منهم) أي من اليهود مشل كعب ان الأشرف وأصحابه (يتولون الذين كفروا) أى المشركين وليسوا على دينهم (لبئس ماقدّمت لهم أنفسهم) أي سوّلت وزينت ، أوماقدّموه لأنفسهم ليردواعليه يومالقيامة ، والمخصوص بالدم هو (أنسخط الله عليهم) أي موجب سخط الله علمهم على حـ ذف مضاف أو هو سخط الله علمهم على حـ ذف المبتدا ، وقيلهو: أي أن سخط الله عليهم بدل من ما (ولو كانوا يؤمنون بالله والذي) أي بيهم (وماأنزل اليه) من الكتاب (مااتخذوهم) أي المشركين (أولياء) لأن الله سبحانه ورسوله المرسل إليهم وكتابه المنزل عليهم قد نهوهم عن ذلك (ولكنّ كثيرا منهم فاسقون) أى خارجون عن ولاية الله وعن الإيمان به و برسوله و بكتابه.

وقد أخرج ابن المنفذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله (لاتعلوا فى دينكم) يقول لاتبتدعوا . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن زيد قال كانوا مما غلوا فيه أن دعوالله صاحبة وولدا . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله (وضلوا عن سواء السبيل) قال يهود . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وأبو داود والترمذى وحسنه وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر

وابن أبي حانم وأبو الشيخ والبيهق عن ابن مسعود قال : قال رسول الله والسَّائِينَ « إن أوَّل مادخل النقص على بني إسرائيل كان الرجل يلتي الرجل فيقول له ياهذا اتنى الله ودع ماتصنع فانه لا يحل لك ، ثم يلقاه من الغد فلا يمنعه ذلك أن يكون أكيله وشريبه وقعيده ، فاما فعاوا ذلك ضرب الله قاوب بعضهم ببعض ثم قال (لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود) إلى قوله (فاسقون) شم الكار والله لتأمرن بالمعروف ولنهون عن المنكر ولتأخذن على يد الظالم ولتأطرنه على الحق أطرا». وقد روى هذا الحديث من طرق كثيرة ، والأحاديث في هذا الباب كثيرة جدّا نلا نطول بذكرها . وأخرج ان جو بر وان أبي حاتم عن ان عباس في قوله (لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان دارد) يعني في الزبور (وعيسي ابن مريم) يقني في الانجيل. وأخرج أبو عبيد وعبدين حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن أبي مالك الغفاري في الآية: قال لعنوا على لسان داود فِعلوا قردة ، وعلى لسان عيسي فِعلوا خنازير. وأخرج ابن جرير عن مجاهد مثله . وأخرج عبد بن حيد وأبو الشيخ عن قتادة نحوه . وأخرج الديامي في مسند الفردوس عن أبي عبيدة بن الجراح مرفوعا « قتلت بنو إسرائيل ثلاثة وأر بعين نبيا من أوّل النهار فقام مائة واثنا عشر رجلا من عبادهم فأمروهم بالمعروف ونهوهم عن المنكر فقتلوا جميعا في آخو الهار فهمالذين ذكر الله (لعن الذين كفروا من بني إسرائيل) الآيات . وأخرج ابن أبي حاتم وأبوالشيخ عن ابن عباس في قوله (لبئس ماقدّمت هم أنفسهم) قال ماأمرتهم . وأخرج ابن أبي حاتم والخرائطي في مساوى الأخلاق وابن مردويه والبيهق في شعب الايمان وضعفه عن حـــذيفة عن النبي والسيالية قال « يامعشر المسامين إياكم والزنا فان فيه ست خصال: ثلاث في الدنيا وثلاث في الآخرة ، فأما التي في الدنيا فذهاب البهاء ، ودوام الفقر ، وقصر العمر ، وأما التي في الآخرة فسخط الله ، وسوء الحساب ، والخاود في المار ، ثم تلا رسول الله والعالم المناس ماقدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عايهم وفي العذاب هم خالدون) قال ابن كثير في تفسيره: هذا الحديث ضعيف على كل حال . وأخر جعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبوالشيخ عن مجاهد في قوله (ولو كانوا يؤه نون بالله والني وما أنزل إليه ما اتخذوهم أولياء) قال المنافقون.

لَنْجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْبَهُودَ وَالَّذِينَ أَنْهُ كُوا وَلَمَجِدَنَّ أَقْرَ مَهُمْ مُوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْبَهُودَ وَالَّذِينَ أَنْهُ كُوا وَلَمَجِدَنَ أَقْرَ مَهُمْ مُوَ وَإِذَا سَيْمُوا الْبَهُودَ وَالَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِى ذَلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ قِسِّيسِينَ وَرُهُمْنَا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَدَكُمْرُ وَنَ * وَإِذَا سَيْمُوا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَلَا يَسْتَدَكُمْرُ وَنَ * وَإِذَا سَيْمُولُ وَرَبِّنَا آمَنَّا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَوَى أَعْيُمَهُمْ مَنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ اللَّهُ وَمَا اللَّهُ وَمَا جَاءَنَا مِنَ اللَّهُ وَمَا كَذَا اللَّهُ وَمَا جَاءَنَا مِنَ اللَّهُ وَمَا جَاءَنَا مِنَ اللَّهُ وَلَاكَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَمَا لَنَا لَا نُوْمُنُ اللَّهُ فِي وَمَا جَاءَنَا مِنَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَمَا جَاءَنَا مِنَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ مَعَ الشَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَه

قوله (لنجدن) الخ هذه جلة مستأنفة مقررة لما قبلها من تعداد مساوى اليهود وهناتهم ودخول لام القسم عليها يزيدها تأكيدا و نقريرا ، والخطاب لرسول الله والتحليقي ، أولكل من يصلح له كافي غير هذا الموضع من الكتاب العزيز ﴿ والمعنى في الآية أن اليهود والمشركين لعنهم الله أشدّجيع الناس عداوة للومنين وأصلبهم في ذلك ، وأن النصارى أقرب الناس مودة للومنين ، واللام في (للذين آمنوا) في الموضعين

متعلقة بمحذوف وقع صفة لعداوة ومودة ، وقيل هو متعلق بعداوة ومودة ، والاشارة بقوله (ذلك) الى كونهم أقرب مودة ، والباء في (بأن منهم قسيسين) للسببية ، أى ذلك بسبب أن منهم قسيسين ، وهو جع قس وقسيس : قاله قطرب * والقسيس : العالم ، وأصله من قس " : إذا تتبع الشيء وطلبه . قال الراجز : * يصبحن عن قس " الأذى غوافلا * وتقسست أصواتهم بالليل تسمعتها والقس " : النميمة * والقس " أيضا : رئيس النصارى في الدين والعلم ، وجعه قسوس أيضا ، وكذلك والقسيس : مثل الشر والشر " ويقال في جع قسيس تكسيرا قساوسة بابدال أحد السينين واوا ، والأصل قساسسة ، فالمراد بالقسيسين في الآية : المتبعون للعاماء والعباد ، وهو إما مجمى خلطته العرب بكلامها ، أو عربي " * والرهبان : جع راهب كركبان وراكب ، والفعل رهب الله يرهبه : أى خافه * والرهبانية والترهب : الشعبد في الصوامع . قال أبو عبيد وقد يكون رهبان للواحد والجع . قال الفراء و يجمع رهبان إذا وقال الشاعر في السعمال رهبان وقرابين . وقد قال جرير في الجع : * رهبان مدين لورأوك ترهبوا * وقال الشاعر في استعمال رهبان مفردا :

لو أبصرت رهبان در في الجبل * لانحدر الرهبان يسعى ونزل

ثم وصفهم الله سبحانه بأنهم لا يستكبرون عن قول الحق ، بل هم متواضعون ، بخلف اليهود فانهم على ضد ذلك ، وهذه الجلة معطوفة على الجلة التي قبلها (واذا سمعوا ماأنزل الى الرسول) معطوف على جلة (وأنهم لا يستكبرون). (تفيض من الدمع) أى تمتلئ فتفيض ، لأن الفيض لا يكون إلا بعد الامتلاء، جعل الأعين تفيض ، والفائض انما هو الدمع قصدا للبالغة كقو لهم دمعت عينه . قال الحموة القيس:

ففاضت دموع العين مني صابة * على النحر حتى بل دمعي مجلي

قوله (مماعرفوا من الحق) من الأولى لابتداء الغاية ، والثانية بيانية ، أي كان ابتداء الفيض ناشئاهن معرفة الحق ، و يجوز أن تكون الثانية تبعيضية ، وقرى و ترى أعينهم) على البناء للجهول ﴿ وقوله (يقولون ربنا آمنا) استئناف مسوق لجواب سؤال مقدّر ، كأنه قيل فاحالهم عند سماع القرآن ? فقال (يقولون ر بنا آمنا فا كتبنا مع الشاهدين) أي آمنا بهذا الكتاب النازل من عندك على مجد و بمن أنزلته عليه فاكتبنا مع الشاهدين على الناس يوم القيامة من أمة محمد ، أومع الشاهدين بأنه حق ، أومع الشاهدين بصدق محمد وأنه رسولك إلى الناس * قوله (وما لنا لانؤمن بالله) كلام مستأنف ، والاستفهام للرستبعاد و (لنا) متعلق بمحذوف، و (لانؤمن) في محل نصب في الحال ، والتقدير أيّ شيء حصل لنا حال كوننا لانؤمن بالله و بما جاءنا من الحق ? * والمعنى أنهم استبعدوا انتفاء الايمـان منهم، مع وجود المقتضى له ، وهو الطمع في إنعام الله ، فالاستفهام والنبي متوجهان إلى القيد والمقيد جيعا كقوله تعالى _ مالكم لاترجون لله وقارا _ ، والواو في (ونطمع أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين) للحال أيضا بتقدير مبتدا: أي أى شيء حصل لنا غير مؤمنين ونحن نطمع في الدخول مع الصالحين ? فالحال الأولى والثانيــة صاحبهما الضمير في (لنا) وعاملهما الفعل المقدّر: أي حصل ، ويجوز أن تكون الحال الثانية من الضمير في (نؤمن) والتقدير : ومالنا نجمع بين ترك الايمان و بين الطمع في صحبة الصالحين ? * قوله (فأثابهم الله يما قالوا) الخ أثابهم على هذا القول مخلصين له معتقدين لمضمونه ﴿ قُولُه (والذِّين كَفُرُوا وَكَذُّنُوا با آياننا أولئك أصحاب الجحيم) التكذيب بالآيات كفر فهو من باب عطف الخاص على العام ﴿ والجحيم: النار الشديدة الايقاد، ويقال جحم فلان النار: إذا شــد إيقادها، ويقال أيضالعين الأسد: ححمة لشدة إنقادها . قال الشاعر : * والحرب لاتبق لجاحها التحيل والمزاح به

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (ولتجدن أقربهم مودّة) الآية قال هم الوفد الذين جاءوا مع جعفر وأصحابه من أرض الحبشــة . وأخرج أبو الشيخ وابن مردويه عن أبي هريرة : قال قال رسول الله وَالْنِيْنَ « ماخلا يهودي عمل الاهم بقتله » وفي لفظ « الا حدّث نفسه بقتله ». قال ابن كثير وهو غريب جدّا . وأخرج ابن أبي حاتم عن عطاء قال ماذ كر الله به النصاري من خير فأنما يراد به النجاشي وأصحابه . وأخرج أبو الشيخ عنه قال هم ناس من الحبشة آمنوا إذ جاءتهم مهاجرة المؤمنين فذلك لهم . وأخرج النسائي وابن جرير وابن المنفدر وابن أبي حاتم والطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه عن عبد الله بن الزبير: قال نزلت هذه الآية في النجاشي وأصحابه (واذا سمعوا ماأنزل الىالرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع) . وأخرج ابن أبي شيبة وابن أبي حاتم وأبو نعيم في الحلية والواحدي من طريق ابن شهاب قال أخبرني سعيد بن المسيب وأبو بكر بن عبد الرجن بن الحارث بن هشام وعروة بن الزبير قالوا بعث رسول الله والسيالية عمرو بن أمية الضمرى وكتب معه كتابا إلى النجاشي فقدم على النجاشي فقرأ كتاب رسول الله والسيالية ثم دعا جعفر بن أبي طالب والمهاجرين معه وأرسل النجاشي الى الرهبان والقسيسين فِمعهم ثم أمر جعفو بن أبي طالب أن يقرأ عليهم القرآن ، فقرأ عليهم سورة مريم فأ منوا بالقرآن وفاضت أعينهم من الدمع وهم الذين أنزل الله فيهم (ولتجدن أقربهم مودة) إلى قوله (من الشاهدين) . وأخرج عبدبن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن سعيد ابن جبير في الآية قال : هم رسل النحاشي باسلامه و إسلام قومه كانوا سبعين رجلا يختارهم من قومه الخير فالحير في الفقه والسنّ ، وفي لفظ نعت من خيار أصحابه إلى رسول الله والسَّمَّة علا ثين رجلا ، فاما أتوا رسول الله وَالْمُعَالِينَ وَخُلُوا عَلَيه فقرأ عليهم سورة يس فبكوا حين سمعوا القرآن وعرفوا أنه الحق ، فأنزل الله فيهم (ذلك بأنّ منهم قسيسين ورهبانا) الآية ونزلت هذه الآية فيهم أيضا _ الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون -إلى قوله _ أولئك يؤتون أجرهم من تين عاصروا _ . وأخرج عبد بن حيد والطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس نحوه بدون ذكر العدد . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدى قال : بعث النجاشي الى رسول الله والله والمالية الذي عشر رجلا سبعة قسيسين وخسة رهبانا ينظرون اليه و يسألونه ، فلما لقوة فقرأ عليهم ماأنزل الله بكوا وآمنوا ، فأنزل الله فيهم (واذا سمعوا ماأنزل الى الرسول) الآية ، والروايات في هـذا الباب كثيرة ، وهذا المقدار يكني ، فليس المراد الابيان سبب نزول الآية . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن في قوله (قسيسين) قال : هم علماؤهم . وأخرج ابن جرير عن ابن زيد قال : القسيسون عبادهم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه من طرق عن ابن عباس في قوله (فاكتبنا مع الشاهدين) قال: أمة مجد صلى الله عليه وآله وسلم.

يُـأَيُّهَا ٱلَّذِينَ آمَنُوا لاَ نُحَرِّمُوا طَيِّباتِ مَا أَحَلَّ ٱللهُ لَـكُمْ ولاَ تَمْتَدُوا إِنَّ ٱللهَ لاَ يُحِبُّ ٱلمُمْتَدِينَ * وَكُنُوا مِنَّا رَزَقَـكُمْ ٱللهُ حَللًا طَيِّبًا وَٱتَّقُوا ٱللهَ ٱلَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ *

الطيبات: هي المستلذات مما أحله الله لعباده ، نهي الذين آمنوا عن أن يحرّموا على أنفسهم شيئا هنها إما لظنهم أن في ذلك طاعة لله وتقرّبا اليه ، وأنه من الزهد في الدنيا فرفع النفس عن شهواتها ، أولقصد أن يحرّموا على أنفسهم شيئا مما أحله لهم كما يقع من كثير من العوام من قولهم: حرام على وحرمته على نفسي ونحو ذلك من الألفاظ التي تدخل تحت هذا النهي القرآني . قال ابن جرير الطبرى: لا يجوز لأحد من المسامين

تحريم شيء مما أحل الله لعباده المؤمنين على نفسه من طيبات المطاعم والملابس والمناكح ، ولذلك ردّ النبي على المبائة النبتل على عثمان بن مظمون .

فثبت أنه لافضل في ترك شيء بما أحله الله لعباده ، وأن الفضل والبر ابما هو في فعل ماندب الله عباده اليه وعمل به رسول الله والله والله

رزقكم الله ، ثم وصاهم الله سبحانه بالتقوى فقال (واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون) .

وقدأ خرج الترمذي وحسنه وابن جرير وابن أبي عاتم وابن عدى في الكامل والطبراني وابن مردويه عن ابن عباس أن رجلا أتى الذي والنساء وأخذتني شهوة ، واني حرّمت علي اللحم ، فنزلت (ياأيها الذين آمنوا لاتحرّ موا طيبات ماأحل الله لكم) وقد روى من وجه آخر مرسلا ، وروى موقوفا على ان عباس . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عنه في الآية قال: نزلت في رهط من الصحابة. قالوا نقطع مذاكيرنا و ترك شهوات الدنيا ونسيح في الأرض كما يفعل الرهبان ، فبلغ ذلك النبي والسياني فأرسل اليهم فذكر لهم ذلك فقالوا نعم ، فقال الذي والسياني «لكني أصوم وأفطر وأصلى وأنام وأنكح النساء ، فن أخذ بسنتي فهومني ، ومن لم يأخذ بسنتي فليس مني ، وقد ثبت نحو هذا في الصحيحين وغيرهما من دون ذكرأن ذلك سبب نزول الآية . وأخرج عبد بن حيد وأبوداود في المراسيل وابن جرير عن أبي مالك أن هؤلاء الرهط: هم عثمان بن مظعون وأصحابه ، وفي الباب روايات كشيرة بهذا المعنى ، وكشيرمنهامصر ح بأن ذلك سبب نزول الآية . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن زيد ابن أسلم أن عبدالله بن رواحة ضافه ضيف من أهله وهو عنه الني والسياني مم رجع الى أهله ، فوجدهم لم يطعموا ضيفهم انتظارا له ، فقال لامرأته حبست ضيفي من أجلي هو حرام على" ، فقالت امرأته هو حرام على " ، فقال الضيف : هو حرام على " ، فلما رأى ذلك وضع يده وقال : كلوا بسم الله ، ثم ذهب الى الني الله اكم) وهذا أثر منقطع ، ولكن في صحيح البخاري في قصة الصديق مع أضيانه ماهو شبيه بهذا . وأخرج ابن أبي حاتم عن مسروق قال : كنا عند عبدالله فجيء بضرع ، فتنحى رجل ، فقال له عبدالله

ادن . فقال انى حرمت أن آكله ، فقال عبدالله ادن فاطعم وكفرعن يمينك ، وتلاهذه الآية . وأخرجه أيضا الحاكم في مستدركه ، وقال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرّجاه .

قد تقدّم تفسيراللغو ، والخلاف فيه في سورة البقرة ، و (في أيمانكم) صلة يؤاخذكم ، قيل و (في) بمعني من والأيمان جع يمين * وفي الآية دليل على أن أيمان اللغو لا يؤاخذ الله الحالف بها ولا تجد فيها الكفارة . وقد ذهب الجهور من الصحابة ومن بعدهم الى أنها قول الرجل : لا والله و بلي والله في كلامه غير معتقد اليمين وبه فسر الصحابة الآية وهم أعرف بمعاني القرآن . قال الشافعي : وذلك عند اللجاج والغضب والمجلة * قوله (ولكن يؤاخذ كم بماعقد تم الأيمان) قرئ بتشديد عقدتم و بتخفيفه ، وقرئ عاقدتم ، والعقد على ضربين حسى : كعقد الحبل ، وحكمي كعقد البيع ، واليمين والعهد . قل الشاعر :

قوم اذا عقدوا عقدا لجارهم * شدوا العناج وشدوا فوقه الكربا

فاليمين المعقدة من عقد القلب ليفعلن أو لايفعلن في المستقبل ، أي ولكن يؤاخذكم بأ ممانكم المعقدة الموثقة بالقصد والنية اذاحنتتم فيها. وأما اليمين الغموس: فهي يمين مكر وخديعة وكذب قدباء الحالف بأتمها ، وليست بمعقودة ولا كفارة فيها كماذهب اليه الجهور ، وقال الشافعي : هي عين معقودة لأنها مكتسبة بالقلب معقودة بخبر مقرونة باسم الله ، والراجح الأوّل وجميع الأحاديث الواردة في تكفير اليمين متوجهة الى المعقودة ولايدل شيء منها على الغموس 6 بل ماورد في الغموس الا الوعيد والترهيب 6 وانها من الكبائر 6 بل من أكبرالكبائر ، وفيها نزل قوله تعالى _ ان الذين يشترون بعهدالله وأيمانهم ثمنا قليلا _ الآية * قوله (فكفارته) الكفارة: هي مأخوذة من التكفير وهو النستير ، وكذلك الكفر هوالستر، والكافر هوالساتر ، لأنها تسترالذنب وتغطيه ، والضمير في كفارته راجع الىما في قوله (عما عقدتم) . (اطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم) المراد بالوسط هنا المتوسط بين طرفي الاسراف والتقتير ، وليس المراد به الاعلى كما في غير هذا الموضع: أي أطعموهم من المتوسط مماتعتادون اطعام أهليكم منه ، ولايجب عليكم أن تطعموهم من أعلاه ، ولا يجوز اكم أن تطعموهم من أدناه ، وظاهره أنه يجزئ إطعام عشرة حتى يشبعوا ، وقد روى عن على بن أبى طالب أنه قال لايجزى إطعام العشرة غداء دون عشاء حتى يغديهم ويعشيهم . قال أبو عمر : هوقول أئمة الفتوى بالأمصار ، وقال الحسن البصرى وابن سيرين : يكفيه أن يطعم عشرة مساكين أكلة واحدة خبزا وسمنا أو خبزا ولجا ، وقال عمر بن الخطاب وعائشة ومجاهد والشعني وسعيد بن جبير والراهم النحعي وميمون بن مهران وألومالك والضحاك والحكم ومكحول وألوقلالة ومقاتل: يدفع الى كل واحد من العشرة نصف صاع من بر" أو تمر ، وروى ذلك عن على". وقال أبو حنيفة نصف صاع بر وصاع مماءداه ، وقد أخرج ابن ماجه وابن مردويه عن ابن عباس قال: كفر رسول الله عليه الله الله عليه الماع من تمر وكفر الناس به ، ومن لم يجد فنصف صاع من بر ، وفي اسناده عمر بن عبدالله بن يعلى النقفي وهو مجم على ضعفه . وقال الدارقطني متروك * قوله (أوكسوتهم) عطف على إطعام . قرئ بضم الكاف وكسرها وهم الغتان مثل أسوة و إسوة . وقر أسعيد بن جبير ومجمد بن السميفع المياني أوكاسوتهم : يعني كأسوة أهليكم والكسوة في الرجال تصدق على ما يكسو البدن ولوكان ثو با واحدا ، وهكذا في كسوة النساء ، وقيل الكسوة النساء درع وخار ، وقيل المراد بالكسوة ماتجزئ به الصلاة * قوله (أوتحرير رقبة) أي اعتاق مماوك والتحرير : الاخراج من الرق ، و يستعمل التحرير في فك الأسير واعفاء المجهود بعمل عن عمله وترك الزال الضرريه ، ومنه قول الفرزدق :

أبني غدانة انني حررتكم * فوهبتكم لعطية بن جعال أي حررتكم من الهجاء الذي كان سيضع منكم ويضر بأحسا بكم .

ولأهل العلم أبحاث فى الرقبة التى تجزئ فى الكفارة ، وظاهر هذه الآية أنها تجزئ كل رقبة على أى صفة كانت ، وذهب جاعة منهم الشافعى الى اشتراط الا يمان فيها قياسا على كفارة القتل (فن لم بجد فصيام الاثة أيام) أى فن لم يجد شيئا من الأمور المذكورة فكفار ته صيام ثلاثة أيام ، وقرئ متتابعات ، حكى ذلك عن ابن مسعود وأبي " ، فتكون هذه القراءة مقيدة لمطلق الصوم ، و بهقال أبو حنيفة والثورى وهوأ حدقول الشافعى ، وقال مالك والشافعى فى قوله الآخر بجزئ التفريق (ذلك كفارة أيمانكم اذاحلة بم) أى ذلك المذكور كفارة أيمانكم اذاحلة بم وحنث من مثم أمرهم بحفظ الأيمان وعدم المسارعة اليها أو الى الحنث بها ، والاشارة بقوله أكذلك) الى مصدر الفعل المذكور بعده ، أى مثل ذلك البيان (بيين الله لكم) وقد تكرر هذا فى مواضع من الكتاب الهزيز (لعلكم تشكرون) ماأنع به عليكم من بيان شرائعه وايضاح أحكامه .

وقد أخرج ابن جوير عن ابن عباس قال: لمانزلت (ياأيها الذين آمنوا لاتحرموا طيبات ما أحل الله لكم) في القوم الذين كانواحر موا على أنفسهم النساء واللحم قالوا يارسول الله كيف نصنع بأيماننا التي حلفنا عَلَيْهَا ? فَأَنْزُلُ اللَّهُ ﴿ لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغُو فَي أَيمَانَكُم ﴾ وأخرج عبد بن حيد عن سعيد بن جبير في اللغو قال: هو الرجل يحلف على الحلال. وأخرج عبد بن حيد عن مجاهد قال: هما الرجلان يتبايعان ، يقول أحدهما والله لاأبيعك بكذا ، ويقول الآخر والله لا أشتريه بكذا . وأخرج عبد بن حيد وأبو الشيخ عن النخعي قال: اللغو أن يصل كلامه بالحلف والله لتأكانّ والله لتشر بنّ ونحو هذا لاير يدبه يمينا ولايتعمل حلفا ، فهولغو اليمين ليس عليه كفارة ، وقد تقدّم الكلام في البقرة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن مجاهد (ولكن يؤاخذكم بماعقدتم الأيمان) قال: بما تعمدتم . وأخرج عبد بن حميد وأبو الشيخ عن قتادة نحوه. وأخرج ابن مردويه عن ابن عمر: أن رسول الله ﷺ كان يقيم كفارة اليمين مدّا من حنطة وفي اسناده النضر بن زرارة بن عبد الـكريم الذهلي الـكوفي قال أبو حاتم مجهول ، وذكره ابن حبان في الثقات. وقد تقدّم حديث ابن عباس وتضعيفه. وأخرج ابن مردويه عن أسهاء بنت أبي بكر قالت: كنا نعطى في كفارة اليمين بالمدّ الذي نقتات به . وأخرج عبد الرزاق وابن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنفذر وأبو الشيخ عن عمر بن الخطاب قال: اني أحلف الأعطى أقواما ، ثم يبدو لى فأعطيهم ، فأطعم عشرة مساكين كل مسكين صاعا من شعير أو صاعا من تمر أو نصف صاع من قمح . وأخرج عبد الرزاق وابن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن على بن أبي طالب قال في كفارة المين اطعام عشرة مساكين لكل مسكين نصف صاع من حنطة . وأخرج عبد بن حيد عن ابن عباس مثله . وأخرج عنه عبدالرزاق وابن أي شيبة وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ من طرق قال: في كفارة المين مدّ من حنطة لكل مسكين. وأخرج هؤلاء الا ابن أبي حاتم عن زيد ابن ثابت مثله . وأخرج هؤلاء أيضا عن ابن عمر مثله . وأخرج ابن المنذر عن أبي هريرة مثله . وأخرج عبد بن حيد وابن جوير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن على بن أبي طالب قال تغديهم وتعشيهم ان شأت خبرا ولجا أو خبرا وربن أبي حاتم عن ولجا أو خبرا وزيتا أو خبرا وسمنا أو خبرا وغرا . وأخرج عبد بن حيد وابن جوير وابن أبي حاتم عن عبله عباس في قوله (من أوسط ما تطعمون أهليكم) قال : من عسركم و يسركم . وأخرج ابن ماجه عنه قال : الرجل يقوت أهله قوتا فيه شدة ، فنزلت (من أوسط ما تطعمون أهليكم) . وأخرج ابن جوير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عنه نحو ذلك . وأخرج الطبراني وابن مردويه عن عائشة عن الذي وابن مردويه عن عائشة عن الذي وابن أبي حاتم وأبو الشيخ قال قالت يارسول الله (أو كسوتهم) هاهو ? ابن كثير حديث غريب . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : عباءة لكل مسكين أوشملة . وأخرج ابن عبر وابن أبي حاتم عن ابن عبر واليهق في سننه عن وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عمر قال : الكسوة ثوب أو إزار . وأخرج ابن جوير واليهق في سننه عن ابن عباس قال في كفارة المين هو بالخيار في هؤلاء الثلاثة الأوّل ، فالأوّل فان لم يجد من ذلك شبئا فصيام ثلاثة أيام متنابعات . وأخرح ابن مردويه عنه نحوه .

يَا يُهَا اللَّهِ مِنْ آمَنُوا إِنَّمَا الْحُمْرُ وَالْمَمْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَمُ رِجْمَى مِنْ عَمَلِ السَّمْطُنِ فَاجْتَذِبُوهُ لَعَلَّمُ الْعَدَوَةَ وَالْبَغَضَاءَ فِي الْخُمْرُ وَالْمَمْسِرِ لَعَلَّاكُمْ الْعَدَوَةَ وَالْبَغَضَاء فِي الْخُمْرُ وَالْمَمْسِرِ لَعَلَّاكُمْ الْعَدَوَةَ وَالْبَغَضَاء فِي الْخُمْرُ وَالْمَمْسِرِ وَيَصَدَّ لَكُمْ وَمُنْ اللَّهُ وَعَنِ الْصَّلُوةِ فَهَلْ أَنْدُمُ مُنْ تَهُونَ * وَأَطِيعُوا اللّهَ وَعَنِ الْصَّلُوةِ فَهَلْ أَنْدُمُ مُنْ تَهُونَ * وَأَطِيعُوا اللّهَ وَأَطِيعُوا الرّسُولَ وَيَصَلُوا وَعَمْلُوا وَعَمْلُوا اللّهُ عَلَى اللّهُ مِنْ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ وَعَلَوا اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ

قوله (ياأيها الذين آهنوا) خطاب لجيع المؤمنين . وقد تقدّم تفسير الميسر في سورة البقرة (والأنصاب) هي الأصنام المنصوبة للعبادة (والأزلام) . قد تقدّم تفسيرها في أوّل هذه السورة كوالرجس يطاق على العذرة والأقذار ، وهو خبر للخمر ، وخبر المعطوف عليه محذوف * وقوله (من عمل الشيطان) صفة لرجس ، أي كائن من عمل الشيطان ، بسبب تحسينه لذلك وتزبينه له ، وقيل هو الذي كان عمل هذه الأمور بنفسه فاقتدى به بنوادم ، والضمير في (فاجتنبوه) راجع إلى الرجس أو إلى المذكور * وقوله (لعلم تفلحون) علة لما قبله . قال في الكشاف أكد تحريم الجر والميسر وجوها من التأكيد ، منها (لعلم تفلحون) علة لما قبله . قال في الكشاف أكد تحريم الجر والميسر وجوها من التأكيد ، منها أنه جعلهما ومنه الأوثان . ، ومنها أنه جعلهما من عمل الشيطان أنه جعلهما رجسا ، كما قال من فاجتنبوا الرجس من الأوثان من كومنها أنه جعلهما من عمل الشيطان والشيطان لايأتي منه إلا الشر البحت ، ومنها أنه أم بالاجتناب ، ومنها أنه جعل الاجتناب من الفلاح ، واذا كان الاحتناب فلاحا كان الارتكاب خيبة ومحقة ، ومنها أنه ذكر ماينتج ونهما من الوبال ، وهو وقوع النعادى والتباغض بين أصحاب الجر والقمر وما بؤديان إليه من الصدّ عن ذكو الله وعن مماعاة وقات الصاوات انهيل .

وفى هذه الآية دليل على تحريم الجرك تضمنه الأمم بالاجتناب من الوجوب وتحريم الصد 6 ولما تقرر في الشريعة من تحريم قربان الرجس فضلا عن جعله شرابا يشرب. قال أهل العلم من المفسرين

وغيرهم كان تحريم الجر بتدريج ونوازل كثيرة ، لأنهم كانوا قد ألنوا شربها وحبها الشيطان إلى قاوبهم ، فأوّل مانزل في أمرها _ يسألونك عن الجر والميسر قل فيهما إنم كبير ومنافع للناس _ فترك عند ذلك بعض من المسامين شربها ولم يتركه آخرون ، ثم نزل قوله تعالى _ لاتقر بوا الصلاة وأتم سكارى _ فتركها البعض أيضا ، وقلوا لاحاجة لنا فيما يشخلنا عن الصلاة ، وشربها البعض في غيرأوقات الصلاة ، حتى نزلت هذه الآية (إنما الجر والميسر) فصارت حراما عايهم ، حتى كان يقول بعضهم ماحره الله شيئا أشد من الجر، وذلك لما فهموه من التشديد فيما تضمنته هذه الآية من الزواجر ، وفيما جاءت له الأحاديث الصحيحة من الوعيد لشاربها ، وأنها من كبائر الذنوب .

وقد أجع على ذلك المسامون إجماعاً لاشك فيه ولا شبهة ، وأجعوا أيضا على تحريم بيعها والانتفاع بها مادامت خراً ، وكما دلت هذه الآية على تحريم الجر دلت أيضا على تحريم الميسر والأنصاب والأزلام . وقد أشارت هذه الآية إلى مافي الخر والميسر من الفاسد الدنيوية بقوله (إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء) ومن المفاسد الدينية بقوله (ويصدُّكم عن ذكر الله وعن الصلاة) * قوله (فهل أنتم منتهون) فيه زجر بليغ يفيده الاستفهام الدال على التقريع والتو بيخ ، ولهذا قال عمر رضي الله عنه لما سمع هذا: انتهينا ، ثم أكدالله سبحانه هذا التحريم بقوله (وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول واحذروا) أي مخالفتهما : أي مخالفة الله ورسوله ، فانهذا وان كان أمرا مطلقا فالجيء به في هذا الموضع يفيد ما ذكرناه من التأكيد، وهكذا ماأفاده بقوله (فان توليتم فاعاموا أنما على رسولنا البلاغ المبين) أي ان أعرضتم عن الامتثال ، فقد فعل الرسول ماهوالواجب عليه من البلاغ الذي فيه رشادكم وصلاحكم ، ولم تضروا بالمخالفة إلا أنفسكم ، وفي هــذا من الزجر مالا يقادر قدره ولايبلغ مــداه * قوله (ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا) أي من المطاعم التي يشتهونها ، والطعم وان كان استعماله في الأكل أكثر لكنه يجوز استعماله فى الشرب ، ومنه قوله تعالى _ ومن لم يطعمه فانه منى _ أباح الله سبحانه لهم فى هذه الآية جيع ماطعموا كائنا ما كان مقيدا بقوله (إذا مااتقوا) أي اتقوا ماهو محرّم عليهم كالجر وغيره من الكبائر ، وجميع المعاصى (وآمنوا) بالله (وعماوا الصالحات) من الأعمال التي شرعها الله طم ، أي استمروا على عملها * قوله (ثم اتقوا) عطف على انقوا الأوّل ، أى اتقوا ماحرّم عليهم بعد ذلك مع كونه كان مباحاً فيها سبق (وآمنوا) بتحريمه (ثم اتقوا) ماحرهم عليهم بعد التحريم المذكورقبله مما كان مباحاً من قبل (وأحسنوا) أى عملوا الأعمال الحسنة ، هذا معنى الآية ، وقيل التكرير باعتبار الأوقات الثلاثة ، وقيل ان التكرير باعتبار المراتب الثلاث ، المبدأ ، والوسط ، والمنتهى ، وقيل ان التكرار باعتبار مايتقيه الانسان ، فانه ينبغي له أن يترك المحرّمات توقيا من العذاب ، والشمهات توقيا من الوقوع في الحرام ، و بعض المباحات حفظا للنفس عن الحسة ، وقيل انه لمجرّد التأكيد ، كما في قوله تعالى _ كلا سوف تعامون ثم كلا سوف تعلمون _ 6 هذه الوجوه كلها مع قطع النظر عن سبب نزول الآية إما مع النظر إلى سبب نزولها ، وهو أنه لما نزل تحريم الجر، قال قوم من الصحابة كيف عن مات منا ، وهو يشربها ويأكل الميسر ? فنزلت ، فقد قيل : ان المعنى (اتقوا) الشرك (وآمنوا) بالله ورسوله (ثم اتقوا) الكبائر (وآمنوا) أى ازدادوا إيمانا (ثم اتقوا) الصغائر (وأحسنوا) أى تنفاوا . قال ابن جرير الطبرى الاتقاء الأوّل هو الاتقاء بتلتى أمرالله بالقبول والتصديق والدينونة به والعمل ، والاتقاءالثاني الاتقاء بالثبات علىالتصديق والثالث الاتقاء بالاحسان والتقرَّب بالنوافل.

وقد أخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وابن مردويه والبيهتي في الشعب عن ابن عمر قال: نزل في الجر

ثلاث آيات ، فأول شيء _ يسألونك عن الجر والميسر _ الآية ، فقيل حرَّمت الجر ، فقيل يارسول الله دعنا ننتفع بها كماقال الله فسكت عنهم ، ثم نزلت هذه الآية _ لاتقر بوا الصلاة وأنتم سكارى _ ، فقيل حرّمت الجر ، فقالوا يارسول الله لانشر مها قرب الصلاة فسكت عنهم ، ثم نزلت (ياأمها الذين آمنوا إنما الجر) الآية فقال رسول الله والله والله على الله على عن أبي هريرة قال: حرّمت الله ثلاث مرات ، وذكر نحو حديث ابن عمر ، فقال الباس يارسول الله ناس قتاوا في سبيل الله وماتوا على فراشهم كانوا يشر بون الجرويا كاون الميسر ، وقد جعله الله رجسا من عمل الشيطان ، فأنزل الله (ليس على الذين آمنوا) الآية ، وقال الذي وَالسَّالِيَّةِ لوحرّم عليهم لتركوه كما تركتم. وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والنحاس في ناسخه وأبو الشيخ وابن مردو به عن سعدين أبي وقاص قال: في نزل تحريم الجر، صنع رجل من الأنصار طعاما فدعا ناسا فأتوه فأ كلوا وشر بوا حتى انتشوا من الجر، وذلك قبل تحرم الجر فتفاخووا ، فقالت الأنصار: الأنصار خبرمن المهاج بن ، وقالت قريش: قريش خبر ، فأهوى رجل بلحي جل فضرب على أنفي فأتيت النبي عَلِي الله فَذ كرت ذلك له ، ذنزلت هذه الآمة (يأمها الذين آمنوا إنما الجر والمسر) الآمة. وأخرج عبد بن حيد والنسائي وابن جرير وابن المنذر والطبراني وأبو الشيخ والحاكم وصححه وابن مردويه واليهتي عن ابن عباس قل: أنزل تحريم الخرفي قبيلتين من الأنصار شربوا ، فلما أن ثمل القوم عبث بعضهم ببعض ، فاما أن صوا جعل يرى الرجل ، نهم الأثر بوجهه و برأسه ولحيته ، فيقول صنع بى هذا أخى فلان وكانوا إخوة ليس فى قاوبهم ضغائن ، والله لوكان بى رءوفا رحيما ماصنع بى هذا حتى وقعت الضَّعَائن في قاومهم ، فأنزل الله هذه الآية (ياأيها الذين آمنوا إنما الخروالمسر) إلى قوله (فهل أنتم منتهون) فقال ناس من لمتكافين ، هي رجس ، وهي في بطن فلان قتل يوم بدر وفلان قتل يوم أحد فأنزل الله هذه الآلة (ليس على الذين آمنوا وعماوا الصالحات جناح فما طعموا) الآية . وقد رويت في سبب المزول روايات كثيرة موافقة لما قد ذكرناه . وأخرج عبد بن حيد عن قتادة قال : الميسر هوالقمار كله . وأخرج ان مردو مه عن وهد من كيسان قال : قلت لجابر متى حرّ مت الجر ? قال بعد أحد . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن قتادة قال: نزل تحريم الجر في سورة المائدة ، بعد غزوة الأحزاب. وأخرج عبد الرزاق وابن أبي شدة وعدد بن حيد وابن أبي الدنيا وابن جر بر وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وأبو الشيخ عن ابن عباس قال : كل التمار من المسرحتي لعب لصبيان بالجوز والكعاب. وأخرج ابن أبي شيبة وان المندر عن على من أبي طالب قال: البرد والشطرنج من الميسر. وأخرج عبد بن حيد عن على قال: الشطرنج ميسر الأعاجم. وأخرج ابن أبي حاتم عن القاسم بن محمد أنه سئل عن النرد أهي من الميسر ? قال كل من ألهي عن ذكر الله وعن الصلاة فهو ميسر . وأخرج عبد بن حيد وإن أبي الدنيا فى ذم الملاهى والبيهةي في الشعب عنه أيضا أنه قيل له هذه النرد تكرهونها فما بالالشطرنج ? قال: كل ماألهي عن ذكر الله وعن الصلاة فهو من الميسر ، وأخرجوا أيضا عن ابن الزبير قال: يأهل مكة بلغني عن رجال يلعبون بلعبة يقال لها النردشير ، والله يقول في كتابه (يا أيها الذين آمنوا إنما الجر وألمسر) إلى قوله (فهل أنتم منتهون) واني أحلف بالله لاأوتى بأحديلعب بها إلا عاقبته في شعره و بشره ، وأعطيت سلبه من أتاني به . وأخرج ابن أبي الدنيا عن مالك بن أنس قال : الشطرنج من النرد ، باغنا عن ابن عباس أنه ولى مال يتم فأحرقها . وأخرج ابن أبي الدنيا عن عبد الله بن عمير قال : سئل ابن عمر عن الشطرنج ? فقال هي شر من النرد . وأخرج ابن أبي الدنيا عن عبد الملك بن عبيد قال : رأى رجل من أهل الشام أنه يغفرلكل مؤمن في كل يوم اثنتي عشرة من " إلاأصحاب الشاه يعني أصحاب الشطرنج . وأخرج

ابن أبى الدنيا عن أبى جعفر أنه سئل عن الشطرنج فقال: تلك المجوسية فلا تلعبوا بها . وأخرج ابن أبى شيبة وابن أبي الدنيا عن أبي موسى الأشعرى قال: قال رسول الله والسيان «من لعب بالبردشير فقد عصى الله ورسوله». وأخرج أحد عن عبد الرحيم الخطمي سمعت رسول الله والله الله عليه الذي يلعب بالنرد ثم يقوم فيصلى مشل الذي يتوضأ بالقيح ودم الخنزير ثم يقوم فيصلى». وأخرج ابن أبي شيبة وابن أبى الدنيا عن عبدالله بن عمر قال: اللاعب بالنرد قمارا كا كل لحم الخنزير، واللاعب بها من غير قمار كُللَّهن بودك الخنزير. وأخرج ابن أبي الدنيا عن يحي بن كشير قال: من رسول الله والنَّانَ بقوم يلعبون بالنرد فقال «قاوب لاهية وأيدى عليلة وألسنة لاغية». وأخرج عبدبن حيد وابن أبي الدنيا وأبو الشيخ عن وأبوالشيخ من طريق ليث عن عطاء وطاوس ومجاهد قالوا : كل شيء فيه قمار فهو من الميسر حتى لعب الصبيان بالجوز والكعاب. وأخرج ابن أبي شيبة وابن أبي الدنيا وأبو الشيخ عن ابن سيرين قال: القمار من الميسر. وأخرج ابن أبي الدنيا وأبو الشيخ عنه قل: ما كان من لعب فيه قمار أو قيام أو صياح أوشر فهو من الميسر. وأخرج ابن أبي حاتم عن يزيد بن شريح أن النبي ﷺ قال « ثلاث من الميسر الصنير بالحام والقمار والضرب بالكعاب » . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : الأنصاب حجارة كانوا يذبحون لها ، والأزلام قداح كانوا يستقسمون بها الأمور . وأخرج ابن أبي حاتم عن معيد بن جبير قال : كانت لهم حصيات اذا أرادأ حدهم أن يغزو أو يجلس استقسم بها . وأخر ج ابن المنذر عن مجاهد في الأزلام قال: هي كعاب فارس التي يقتمرون بها ، وسهام العرب . وقد وردت أحاديث كثيرة في ذم الجر وشاريها والوعيد الشديد عليه وأن كل مسكر حرام وهي مدوّنة في كـتب الحديث فلا نطوّل المقام بذكرها فلسنا بصدد ذلك بل نحن بصدد ماهو متعلق بالتفسير.

قوله (ليبلونكم) أى ليختبرنكم ، واللام جواب قسم محذوف ، كان الصيدأ حد معايش العرب فابتلاهم الله بتحريمه مع الاحرام ، وفى الحرم كما ابتلى بنى اسرائيل أن لا يعتدوا فى السبت ، وكان نزول الآية فى عام الحديبية ، أحرم بعضهم و بعضهم لم يحرم : فكان اذا عرض صيد اختلفت فيه أحوالهم

وقد اختلف العاماء في المخاطبين مهذه الآبة هل هم المحاون أو المحرمون ? فذهب الى الأوَّل مالك والى الثاني ابن عباس ، والراجح أن الخطاب للجميع ، ولاوجه لقصره على البعض دون البعض ، ومن في (من الصيد) للتبعيض وهو صيد البر، قاله ابن جرير الطبرى وغيره ، وقيل ان من بيانية : أي شيء حقير من الصيد، وتنكير شيء للتحقير * قوله (تناله أبديكم ورماحكم) قرأ ابن وثاب (يناله) بالياء التحتية ، هذه الجلة تقتضي تعميم الصيد ، وانه لافرق بين مايؤخذ باليد وهو مالايطيق الفرار كالصغار والبيض ، و بين ماتناله الرماح: وهو ما يطيق الفرار ، وخص الأبدى بالذكر: لأنها أكثر ما يتصرّف به الصائد في أخذ الصيد ، وخص الرماح بالذكر لأنها أعظم الآلات للصيد عند العرب * قوله (ليعلم الله من يُخانه بالغيب) أي ليتميز عند الله من يخافه منكم بسبب عقابه الأخروى فانه غائب عنكم غير حاضر (فن اعتدى بعد ذلك فله عذاب أليم) أي بعد هذا البيان الذي امتحنكم الله به 6 لأن الاعتداء بعد العلم بالتحريم معاندة لله سبحانه وتجرئة عليه * قوله (لاتقتاوا الصيد وأنتم حرم) نهاهم عن قتل الصيد في حال الاحرام ، وفي معناه _ غير محلى الصيد وأنتم حرم _ وهذا النهبي شامل لكل أحد من ذكور المسامين واناثهم 6 لأنه يقالرجل حرام وامرأة حرام والجع حرم ، وأحرم الرجل : دخل في الحرم * قوله (ومن قتله منح متعمدا) المتعمد هوالقاصد للشيء مع العلم بالاحرام والخطيء: هو الذي يقصد شيئًا فيصيب صيداً ، والناسي: هوالذي يتعمد الصيد ولايذكر احرامه ، وقداستدل ابن عباس وأحد في رواية وداود عنه باقتصاره سبحانه على العامد بأنه لا كفارة على غيره ، بل لا تجب الاعليه وحده ، و به قال سعيد بن جبير وطاوس وأبو ثور ، وقيل انهاتلزم الكفارة المخطىء والناسي كما تلزم المتعمد وجعاوا قيد التعمد خارجا مخرج الغالب ، روى عن عمر والحسن والنجعي والزهري ، و به قال مالك والشافعي وأبوحنيفة وأصحابهم ، وروى عن ابن عباس ، وقيل انه يجب التكفير على العامد الناسي لاحرامه ، و به قال مجاهد قال: فان كان ذا كرا لاحرامه فقد حل ولاحج له لارتكابه محظور احرامه ، فبطل عليـه كما لو تـكلم في الصلاة أو أحدث فيها * قوله (فجزاء مثل ماقتل من النعم) أي فعليه جزاء مماثل لما قتله ، ومن النعم بيان للجزاء المماثل ، قيل المراد المماثلة في القيمة ، وقيل في الخلقة ، وقد ذهب الى الأوّل أبوحنيفة وذهب الى الثاني مالك والشافعي وأحد والجهور وهو الحق لأن البيان للماثل بالنع يفيد ذلك ، وكذلك يفيده هديا بالغ الكعبة ، وروى عن أبي حنيفة أنه يجوز اخراج القيمة ولو وجد المثل ، وأن المحرم مخير. وقرى و (فجزاؤه مثل ماقتل) وقرى وفرى وفزاء مثل) على اضافة جزاء الى مثل ، وقرئ بنصبهما على تقدير فليخرج جزاء مثل ماقتل ، وقرأ الحسن (النعم) بسكون العين تخفيفا (يحكم به) أي بالجزاء أو بمثل ماقتل (ذوا عدل منكم) أيرجلان معروفان بالعدالة بين المسامين ، فاذا حكما بشيء لزم ، وإن اختلفا رجع الى غيرهما ، ولا بجوزأن يكون الجاني أحد الحكمين ، وقيل بجوز ، وبالأوّل قال أبو حنيفة ، و بالثاني قال الشافعي في أحد قوليه: وظاهر الآنة يقتضي حكمين غيرالجاني * قوله (هديا بالخال كعبة) نصب هديا على الحال أوالبدل من مثل ، و (بالغ الكعبة) صفة لهديا ، لأن الاخافة غير حقيقية والمعنى أنهما اذا حكما بالجزاء فانه يفعل به ما يفعل بالهدى من الارسال الى مكة والنحر هنالك ، والاشعار والتقليد ، ولم بردال كعبة بعينها فان الهدى لا يبلغها ، وانما أراد الحرم ، ولاخلاف في هذا * قوله (أو كفارة) معطوف على محل من النجم: وهوالرفع لأنه خبر مبتدا محذوف ، و (طعام مساكين) عطف بيان لكفارة أو مدل منه أو خبر مبتدأ محذوف (أو عدل ذلك) معطوف على طعام ، وقيل هو معطوف على جزاء ، وفيه ضعف ، فالجاني مخير بين هذه الأنواع المذكورة ، وعدل الشيء ماعادله من غير جنسه ، و (صياما) منصوب على التمييز، وقد قرر العلماء عدل كل صيد من الاطعام والصيام، وقد ذهب الى أن الجاني يخير بين الأنواع

المذكورة جهور العلماء ، وورى عن أن عباس أنه لايجزئ المحرم الاطعام والصوم الا أذا لم بجد الهدى ، والعدل بفتح العين وكسرها لغتان وهما الميل قاله الكسائي. وقال الفراء عدل الشيء بكسر العين مثله من جنسه ، و بفتح العبن مثله من غيرجنسه و عثل قول الكسائي قال البصر بون م قوله (ليذوق وبال أمره) عليه لابجاب الجزاء أي أوجبنا ذلك عليـه ليذوق وبال أمره ، والذوق مستعار لادراك المشقة ، ومثله _ ذق إنك أنت العزيز الكريم _ والوبال سوء العاقبة ، والمرعى الوبيل الذي يتأذي به بعد أ كله ، وطعام و بيل اذا كان ثقيلا ﴿ قُولُه (عفا الله عما سلف) يعني في جاهليتكم من قتلكم للصيد وقيل عما سلف قبل نزول الكفارة (ومن عاد) الى مانهيتم عنه من قتل الصيد بعد هذا البيان (فينتقم الله منه) خبر مبتدأ محذوف : أي فهو ينتقم الله منه ، قيل المعنى ان الله ينتقم منه في الآخرة فيعذبه بذنبه وقيل ينتقم منه بالكفارة . قال شريح وسعيد بن جبير يحكم عليه في أوّل مرة فاذا عاد لم يحكم عليه بل يقال له: اذهب ينتقم الله منك: أى ذنبك أعظم من أن يكفر * قوله (أحل لكم صيد البحر) الخطاب لكل مسلم أو للحرمين خاصة ، وصيد البحر ما يصاد فيه ، والمراد بالبحرهناكل ماء يوجد فيه صيد بحرى وان كان نهرا أوغديرا * قوله (وطعامه متاعا لكم وللسيارة) الطعام لكل مايطعم ، وقد تقدّم وقد اختلف في المراد به هنا فقيل: هو ماقذف به البحر وطفا عليه ، و به قال كثير من الصحابة والتابعين وقيل طعامه ماملح منه و بقي ، و به قال جاعة ، وروى عن ابن عباس ، وقيــل طعامه ملحه الذي ينعقد من مائه وسائر مافيه من نبات وغيره ، و به قال قوم ، وقيل المراد به مايطيم من الصيد : أي مايحل أكله وهو السمك فقط، و به قالت الحنفية ، والمعني أحـل " لـكم الانتفاع بجميع مايصاد في البحر ، وأحل لـكم المأكول منه: وهو السمك ، فيكون كالتخصيص بعد التعميم ، وهو تكلف لاوجه له ، ونصب متاعا على أنه مصدر: أي متعتم به متاعا ، وقيل مفعول له مختص بالطعام ، أي أحل لكم طعام البحر متاعا ، وهو تكلف جاء به من قال بالقول الأخير ، بل اذا كان مفعولا له كان من الجيع : أي أحــل لــكم مصيد البحر وطعامه تمتيعا لكم : أي لمن كان مقيما منه يأكله طريا (وللسيارة) أي المسافرين منكم يتزوّدونه ويجعلونه قديداً ، وقيل السيارة : هم الذين يركبونه خاصة ﴿ قُولُه (وحرّم عليكم صيد البرّ مادمتم حرماً ﴾ أي حرّم عليكم مايصاد في البرّ مادمتم محرمين ، وظاهره تحريم صيده على المحرم ولوكان الصائد حلالا ، واليه ذهب الجهور ان كان الحلال صاده للحرم لا اذا لم يصده لأجله: وهو القول الراجح ، و به يجمع بين الأحاديث ، وقيل انه محل له مطلقا ، واليه ذهب جماعة ، وقيل محرم عليه مطلقاً ، واليه ذهب آخرون ، وقد بسطنا هذا في شرحنا للنتتي ﴿ قُولُهُ (واتقوا الله الذي اليه تحشرون) أى اتقوا الله فيما نهاكم عنه الذي اليه تحشرون لا إلى غيره ، وفيه تشديد ومبالغة في التحذير . وقرى (وحرم عليكم صيد البر) بالبناء للفاعل 6 وقرئ (مادمتم) بكسر الدال ﴿ قُولُه (جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس) جعل هنا بمعنى خلق ، وسميت الكعبة كعبة لأنها مربعة والتكعيب التربيع وأكثر بيوت العرب مدوّرة لامم بعــة ، وقيل سميت كعبة لنتوئها و بروزها ، وكل بارز كعبّ مستديرا كان أوغير مستدير ، ومنه كعب القدم ، وكعوب القنا ، وكعب ثدى المرأة ، و (البيت الحرام) عطف بيان وقيل مفعول ثان ولا وجه له ، وسمى بيتا لأن له سقوفا وجدرا وهي حقيقة البيت وان لم يكن به ساكن ، وسمى حراما لتحريم الله سبحانه اياه ﴿ وقوله (قياما للناس) كذا قرأ الجهور وقِرأ ابن عام (قم) وهو منصوب على أنه المفعول الثاني ان كان جعل هو المتعدى إلى مفعولين ، وان كان بمعنى خلق كم تقدّم فهو منتصب على الحال ، ومعنى كونه قياما أنه مدار لمعاشهم ودينهم ، أي يقومون فيه بمايصلح دينهم ودنياهم: يأمن فيه خانفهم ، وينصر فيه ضعيفهم ، ويرج فيه تجارهم ، ويتعبد فيه متعبدهم ، قوله (والشهر الحرام) عطف على الكعبة ، وهو ذوالحجة ، وخصه من بين الأشهر الحرم لكونه زمان تأدية الحجج ، وقيل هو اسم جنس ، والمراد به الأشهرالحرم ذوالقعدة ، وذوالحجة ، ومحرّم ، ورجب ، فانهم كانوا لا يطلبون فيها دما ، ولا يقاتلون بها عدوا ، ولا يهتكون فيها حرمة ، فكانت من هذه الحيثية قياما للناس (والهدى والقلائد) أى وجعل الله الهدى والقلائد قياما للناس ، والمراد بالقلائد : ذوات القلائد من الهدى ، ولا مانع من أن يراد بالقلائد أنفسها ، والاشارة بذلك إلى الجعل : أى ذلك الجعل (لتعاموا أن الله يعلم مافى السموات وما فى الأرض) أى لتعاموا أن الله يعلم تفاصيل أمم السموات والأرض و يعلم مصالحكم الدينية والدنيوية فانها من جلة مافيهما ، فكل ماشرعه لكم فهو السموات والأرض و يعلم مصالحكم الدينية والدنيوية فانها من جلة مافيهما ، فكل ماشرعه لكم فهو بلب لمصالحكم ، ودفع لما يضر كم (وأن الله بكل شيء عليم) هذا تعميم بعد التخصيص ، ثم أممهم بأن يعاموا بأن الله لمن انتهك محارمه ولم يتب عن ذلك شديد العقاب ، وأنه لمن تاب وأناب غفور رحيم ، مأخبرهم أن ماعلى رسوله إلا البلاغ لهم ، فان لم يمثالوا و يطبعوا فيا ضرّوا إلا أنفسهم وما جنوا إلا عليها ، وأما الرسول عليه الصلاة والسلام فقد ذهل مالجب عليه ، وقام بما أمره الله به .

وقد أخرج ابن جوير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهتي في سننه عن ابن عباس في قوله (ومن قتله منكم متعمدا) قال ان قتله متعمدا أو ناسيا أو خطأ حكم عليه ، فان عاد متعمدا عجلت له العقو بة إلا أن يعفو الله عنه ، وفي قوله (فجزاء مثل ماقتل من النجم) قال إذا قتل المحرم شيئا من الصيد حكم عليه فيه ، فان قتل ظبيا أو نحوه فعليه شاة تذبح بمكة ، فان لم يجد فاطعام ستة مساكين ، فان لم يجد فصيام ثلاثة أيام ، فان قتل أيلا ونحوه فعليه بقرة ، فان لم يجد أطعم عشرين مسكينا ، فان لم يجد صام عشرين يوما ، وان قتل نعامة أو حمار وحش أو نحوه فعليه بدنه ، فان لم يجد أطعم ستين مسكينا ، فان لم يجد صام ثلاثين يوما ، والطعام مد مد يشبعهم . وأخرج ابن أبي شيبة وابن أبي حاتم عن الحكم أن عمر كتب أن يحكم عليه في الخطأ والعمد . وأخرجا نحوه عن عطاء . وقد روى نحوهذا عن جماعات من السلف من غير فرق بين العامد والخاطئ والناسي ، وروى عن آخر بن اختصاص ذلك بالعامد .

وللسلف في تقدير الجزاء المماثل ، وتقدير القيمة أقوال مبسوطة في مواطنها . وأخرج أبو الشيخ عن أبي هريرة عن الذي وألي الله يستفية النعام «صيام يوم أو إطعام مسكين» . وأخرج ابن أبي شيبة عن عبد الله بن ذكوان عن الذي وألي المؤرّم عن أبي هريرة عن الذي والشيخ قال «في بيض النعام عنه عنه » . وقد استثنى الذي والشيخ وابن مردويه من طريق أبي المؤرّم عن أبي هريرة عن الذي والشيخ قال «في بيض النعام عنه» . وقد استثنى الذي عليه . وأخرج ابن جرير عن أبي هريرة قال : قال رسول الله والشيخ في قوله للحرم أن يقتلها ولا شيء عليه . وأخرج ابن جرير عن أبي هريرة قال : قال رسول الله وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن أبي هريرة موقوفا مثله . وأخرج أبوالشيخ عن أبي بكر الصديق نحوه . وأخرج عبدبن حيد وابن جرير وابن أبي حاتم وأبوالشيخ عن عكرمة أن أبا بكر الصديق قال في قوله (أحل لكم صيد البحر وطعامه) قال صيد البحر : ما تصطاده أبدينا ، وطعامه مالائه البحر ، وفي لفظ «طعامه كل مافيه» . و يؤيد هذا مافي الصحيحين من حديث العنبرة التي ألقاها البحر فأكل الصحابة منها وقرّرهم رسول الله والشيخ عن خرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (جعل الله الكعبة البيت الحكم ميتان ودمان » . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (جعل الله الكعبة البيت

الحرام قياما للناس) قال قياما لدينهم ومعالم حجهم . وأخرج ابن جرير عنه : قال قيامها أن يأمن من توجه إليها . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن شهاب قال : جعل الله الكعبة البيت الحرام والشهر الحرام قياما للناس يأمنون به في الجاهلية الأولى لايخاف بعضهم من بعض حين يلقونهم عند البيت أو في الحرم أو في الشهر الحرام . وأخرج عبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وأبوالشيخ عن قتادة في قوله (جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس والشهر الحرام والهدى والقلائد) قال حواجر أبقاها الله بين الناس في الجاهلية ، فكان الرجل لو جريرة ثم لجأ إلى الحرم لم يتناول ولم يقرب ، وكان الرجل لو لتي قاتل أبيه في الشهر الحرام لم يعرض له ولم يقربه ، وكان الرجل لو لتي الهدى مقلدا وهو يأكل العصب من قاتل أبيه في الشهر الحرام لم يعرض له ولم يقربه ، وكان الرجل لو لتي الهدى مقلدا وهو يأكل العصب من الجوع لم يعرض له ولم يقر به ، وكان الرجل اذا أراد البيت تقلد قلادة من شعر فحمته ومنعته من الناس ، وكان إذا نفر تقلد قلادة من الاذخر أو من السمر ، فتمنعه من الناس حتى يأني أهله حواجزاً بقاها الله بين الناس في الجاهلية . وأخرج أبوالشيخ عن زيدبن أسلم (قياما للناس) قال أمنا .

قُلْ لاَ يَسْتَوَى آلَخْبِيثُ وَالُطْنَّيِّ وَالُطْنَّيِّ وَلَا طَنَّهُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ آلَخْبِيثِ فَآتَقُوا آللهَ يَأُولِي ٱلْأَلْبِ لَعَلَّكُمْ تَفُولَ * يَأْيُّهَا آلَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَسْنَلُوا ءَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبُدُ لَكُمْ فَسُو تُحَمَّ وَإِنْ تَسْئَلُوا عَنْهَا حِبِينَ ثَفْلِحُونَ * يَا يُّهُ اللّهُ عَنْها وَآللهُ عَنْها وَاللهُ عَنْها وَآللهُ عَنْها وَآللهُ عَنْها وَآللهُ عَنْها وَآللهُ عَنْها وَاللهُ وَعَلِيمُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَنْها وَآللهُ عَنْها وَاللّهُ عَنْها وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَعِيلَة وَلاَ حَلَم وَلَا كُنْ آلَاللهُ وَالْكُونَ عَلَى اللّهُ وَالْمَا اللّهُ وَإِلّا اللّهُ وَإِلّا اللّهُ وَإِلّا اللّهُ وَاللّهُ ولَا اللّهُ وَاللّهُ ولَا الللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ

قيل المراد بالخبيث والطيب: الحرام والحلال ، وقيل المؤمن والكافر ، وقيل العاصى والمطيع ، وقيل الردىء والجيد » والأولى أن الاعتبار بعموم اللفظ فيشمل هذه المذكورات وغيرها بما يتصف بوصف الخبث والطيب من الأشخاص والأعمال والأقوال ، فالخبيث لايساوى الطيب بحال من الأحوال » قوله (ولو أعجبك كثرة الخبيث) قيل الخطاب الذي والمراد نفي الاستواء في كل الأحوال ، ولو في حال كون الخبيث معجبا للرائي للكثرة التي فيه ، فان هذه الكثرة مع الخبث في حكم العدم ، لأن خبث الذيء ببطل فائدته ، و يمحق بركته ، و يذهب بمنفعه ، والواو إما للحال أو للعطف على مقدّر ، أي لايستوى الخبيث والطيب لو لم تعجبك كثرة الخبيث ، ولو أعجبك كثرة الخبيث كثرة الخبيث كثرة الخبيث الميال في مقدّر ، أي لايستوى الخبيث فلا يستويان » قوله (ياأيها الذين آمنوا لاتسألوا عن أشياء ان كونها اذا بدت لكم تسؤكم) أي لاتسألوا عن أشياء لاحاجة لكم بالسؤال عنها ولاهي مما يعنيكم في أمم دينكم ، تبد لكم تسؤكم) أي لاتسألوا عن أشياء الايجابه على السائل وعلى غيره » قوله (وان تسألوا عن أشياء ان تسألوا عين نيزل القرآن تبد لكم ، هذه الجلة من جلة صفة أشياء » والمعني لاتسألوا عن أشياء ان تسألوا عن نيزل القرآن تبد لكم) هذه الجلة من جلة صفة أشياء » والمعني لاتسألوا عن أشياء ان تسألوا عن ينزل القرآن تبد لكم) هذه الجلة من جلة صفة أشياء » والمعني لاتسألوا عن أشياء ان تسألوا عن ينزل القرآن ، وذلك مع وجود رسول اللة والشياء بين أظهركم ويزول الوجي عليه (تبد لكم)

أى تظهر لكم بما يجيب عليكم به الذي وَاللَّهُ أَو ينزل به الوحى فيكون ذلك سببا للتكاليف الشاقة وايجاب مالم يكن واجبا وتحريم مالم يكن محرّما ، بخلاف السؤال عنها بعد انقطاع الوحى بموت رسول الله واليجاب ولا تحريم يتسبب عن السؤال .

وقد ظنّ بعض أهل التفسير أن الشرطية الثانية فهما إباحة السؤال مع وجود رسول الله عَلَيْكُمْ اللهِ الله ونزول الوحى عليه ، فقال أن الشرطية الأولى أفادت عدم جواز السؤال ، والثانيــة أفادت جوازه ، فقال ان المعنى وان تسألوا عن غيرها مما مست اليه الحاجة تبد لكم بجواب رسول الله والسَّاليَّة عنها ، وجعل الضمير في (عنها) راجعا الى أشياء غير الأشياء المذكورة ، وجعل ذلك كقوله _ ولقد خلقنا الانسان من ساللة من طين _ وهو آدم ، ثم قال _ ثم جعلناه نطفة _ أى ابن آدم * قوله (عفا الله عنها) أى عما سلف من مسألت كم فلا تعودوا الى ذلك ، وقيل المعنى ان تلك الأشياء التي سألتم عنها هي مما عفا عنه ولم يوجبه عليكم فكيف تتسببون بالسؤال لايجاب ماهو عفو من الله غير لازم ، وضمير (عنها) عائد الى المسئلة على الأوّل ، والى أشياء على الثاني على أن تكون جلة (عفا الله عنها) صفة ثالثة لأشياء * والأوّل أولى ، لأن الثاني يستلزم أن يكون ذلك المسئول عنه قد شرعه الله ثم عفا عنه ، و يمكن أن يقال ان العفو معنى الترك ، أي تركها الله ولم يذكرها بشيء فلا تبحثوا عنها ، وهذا معنى صحيح لايستازم ذلك اللازم الباطل ، ثم جاء سبحانه بصيغة المبالغة في كونه غفورا حالم ليدل بذلك على أنه لا يعاجل من عصاه بالعقوبة اكثرة مغفرته وسعة حامه ﴿ قوله (قد سألها قوم من قبلكم ثم أصبحوا بها كافرين) الضمير يرجع الى المسئلة المفهومة من (لاتسألوا) لكن ليست هذه المسئلة بعينها ، بل مثلها في كونها مما لاحاجة اليه ولا توجبه الضرورة الدينية ثم لم يعماوا بها ، بل أصبحوا بها كافرين ، أى ساترين لها تاركين للعمل بها ، وذلك كسؤال قوم صالح الناقة ، وأصحاب عيسى المائدة ، ولا بدّ من تقييد النهى في هذه الآية بما لاتدعو اليه حاجة كما قدّمنا ، لأن الأمم الذي تدعو الحاجة اليه في أمور الدين والدنيا قد أذن الله بالسؤال عنه فقال _ فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعامون _ ، وقال ما الله الله ألا سألوا فاعما شفاء العي "السؤال » * قوله (ماجعل الله من بحيرة) هذا كلام مبتدأ يتضمن الردّ على أهل الجاهلية فها ابتدعوه ، وجعل ههنا بمعني سمى كما قال _ إنا جعلناه قرآنا عربيا _ * والبحيرة : فعيلة بمعني مفعولة كالنطيحة والذبيحة ، وهي مأخوذة من البحر ، وهو شق الاذن . قال ان سيده : البحيرة هي التي خليت للا راع ، قبل هي التي يجمل درّها للطواغيت فلا محتلها أحد من الناس ، وجعل شق أذنها علامة لذلك. وقال الشافعي كانوا اذا نتحت الناقة خسة أبطن اناثا محرت أذنها فرسمت ، وقيل ان الناقة اذا نتجت خسة أبطن ، فان كان الخامس ذكرا بحروا أذنه فأكله الرجال والنساء ، وانكان الخامس أنتى بحروا أذنها ، وكانت حراما على النساء لجها ولبنها ، وقيل اذا نتجت الناقة خسة أبطن من غير تقييد بالأناث شقوا أذنها وحرّموا ركو بها ودرّها * والسائبة : الناقة تسيب ، أوالبعير يسيب نذر على الرجل ان سلمه الله من مرض أو بلغه منزلة ، فلا يحبس عن رعى ولاماء ، ولا تركبه أحد: قاله أنو عبيد . قال الشاعر:

وسائبة لله تنمى تشكرا * ان الله عافا عامرا ومجاشعا وقيل هي التي تسيد لله فلا قيد عليها ولا راعي لها ، ومنه قول الشاعر: عقرتم ناقة كانت لربي * مسينة فقوموا للعقاب

وقيل هي التي تابعت بين عشر اناث ليس بينهن ذكر فعند ذلك لايركب ظهرها ، ولا يجز و برها ولا يشرب لبنها الا ضيف ، وقيل كانوا يسيبون العبد فيذهب حيث يشاء لايد عليه لأحد * والوصيلة: قيل

هى الناقة اذا ولدت أنثى بعد أنثى ، وقيل هى الشاة ، كانت اذا ولدت أنثى فهى لهم ، وان ولدت ذكرا فهو لآلهتهم ، وان ولدت ذكرا وأنثى ، قالوا وصلت أخاها فلم يذبحوا الذكر لآلهتهم ، وقيل كانوا اذا ولدت الشاة سبعة أبطن نظروا ، فان كان السابع ذكرا ذبح فأكل منه الرجال والنساء ، وان كانت أشى تركت في الغنم ، وان كان ذكرا وأثنى ، قالوا وصلت أخاها فلم يذبح لمكانها ، وكان لجها حراما على النساء إلا أن يموت فيأكلها الرجال والنساء به والحام الفحل الحامى ظهره عن أن يركب ، وكانوا اذاركب ولد ولد الفحل قالوا حى ظهره فلا يركب ، قال الشاعر :

حماها أبو قابوس في عز ملكه ﴿ كَمَا قد حَيَّ أُولاد أُولاده الفحل

وقيل هو الفحل اذا نتج من صلبه عشرة ، قالوا قد حي ظهره فلا يركب ولا يمنع من كلا ولا ماء ثم وصفهم الله سبحانه بأنهم ماقالوا ذلك إلاافتراء على الله وكذبا ، لالشرع شرعه الله هم ولالعقل دلهم عليه وسبحان الله العظيم ماأرك عقول هؤلاء وأضعفها ، يفعلون هذه الافاعيل التي هي محض الرقاعة ونفس الحق (و إذا قيل لهم تعالوا إلى ماأنزل الله و إلى الرسول قالوا حسبنا ماوجدنا عليه آباءنا) وهذه أفعال آبائهم وسننهم التي سنوها لهم ، وصدق الله سبحانه حيث يقول (أولو كان آباؤهم لا يعاهون شيئا ولا يهتدون) أى ولو كانوا جهلة ضالين ، والواو للحال دخلت عليها همزة الاستفهام ، وقيل للعطف على جلة مقدرة ، أى أحسبهم ذلك ولو كان آباؤهم . وقد تقدم الكلام على مثل هذه الآية في البقرة . وقد صارت هذه المقالة التي قالتها الجاهلية نصب أعين المقلدة وعصاهم التي يتوكئون عليها ، ان دعاهم داعي الحق وصرخ لهم صارخ الكتاب والسنة فاحتجاجهم بمن قلدوه ممن هو مثلهم في التعبد بشرع الله مع مخالفة قوله لكتاب الله أولسنة رسوله هو كقول هؤلاء ، وليس الفرق إلا في مجرد العبارة اللفظية ، لافي المعني الذي عليه ، تدور

الافادة والاستفادة اللهم عفرا.

وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن السـدّى في الآية : قال الحبيث هم المشركون والطيب هم المؤمنون . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أنس قال : خطب النبي وَالسَّالِيُّ خطبة ماسمعت مثلها قط ، فقال رجل من أبي ? فقال فلان ، فنزلت هذه الآية (لاتسألوا عن أشياء) . وأخرج البخارى وغيره نحوه من حديث ابن عباس ، وقد بين هذا السائل في روايات أخر أنه عبد الله بن حذافة فسكت عنه فأعادها ثلاث مرات ، فقال: لوقلت نعم لوجبت ولو وجبت ما قتم بها ذروني ماتركتكم ، فأعاهلك الذين قبلكم بكثرة سؤاهم واختلافهم على أنبيائهم فاذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه ، واذا أمرتكم بشيء فأتوا منه مااستطعتم » وذلك أن هذه الآية أعنى لاتسألوا عني أشياء نزلت في ذلك . وقد أخرج عنه نحو هذا ابن جرير وأبو الشيخ وابن مردويه . وأخرج ابن جرير والطبراني وابن مردويه عن أبي أمامة الباهلي نحوه . وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود نحوه أيضا . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس نحوه أيضا . وأخرج أحد والنرمذي وابن ماجه وابن المنـــذر وابن أبي حاتم والدارقطني والحاكم وابن مردويه عن على نحوه ، وكل هؤلاء صرحوا في أحاديثهم أنالآية نزلت فيذلك . وأخر جالبخاري ومسلم وغيرهما عن سعد بن أبي وقاص قال : كانوا يسألون عن الشيء وهو لهم حلال ٤ فما زالوا يسألون حتى يحرم عليهم ، و إذا حرّم عليهم وقعوا فيه . وأخرج ابن المنذر عنه قال : قال رسول الله والسَّليّة « أعظم المسامين في المسامين جرما من سأل عن شيء لم يحرم فيحرم من أجل مسئلته » . وأخرج ابن

جرير وابن المنذر والحاكم وصححه عن أبي ثعلبة الخشني قال: قال رسول الله والسَّائِينَ « ان الله حدّ حدودا فلا تعتدوها وفرض لئكم فرائض ذلا تضيعوها ، وحرّم أشياء ذلا تنتهكوها ، وترك أشياء في غير نسيان واكن رحة لكم فاقباوها ولا تبحثوا عنها». وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وأبوالشيخ وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (لاتسألوا عن أشياء) قال : البحيرة والسائبة والوصيلة والحام . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن سعيد بن المسيب قال: البحيرة التي يمنع در"ها للطواغيت ولا يحابها أحد من الناس ، والسائبة كانوا يسيبونها لآهمهم لا يحمل عايها شيء ، والوصيلة الناقة البكرتبكر في أوّل نتاج الابل ثم تثني بعد بأنثي ، وكانوا يسيبونها لطواغيتهم ان وصات إحداهما بالأخرى ليس بينهما ذكر ، والحامى فل الابل يضرب الضراب المعدود ، فاذا قضى ضرابه ودعوه للطواغيت وأعفوه من الجل فلم يحمل عليه شيء ، وسموه الحامى . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم من طريق على بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : البحيرة الناقة إذا نتحت خسمة أبطن نظروا إلى الخامس ، فان كان ذكرا ونحوه فأكله الرجال دون النساء ، وان كانت أنتي جـدعوا آذانها ، فقالوا هـذه بحيرة ، وأما السائبة فـكانوا يسببون من أنعامهم لآهتهم لايركبون لها ظهرا ، ولا يحلبون لها لبنا ، ولا يجزون لها وبرا ، ولا يحملون عليها شيئًا ، وأما الوصيلة فالشاة إذا نتجت سبعة أبطن نظروا إلى السابع ، فان كان ذكرا أوأنثي وهوميت اشترك فيه الرجال دون النساء، وان كانت أنثى استحيوها، وان كان ذكرا أوأنثي في بطن استحيوهما، وقالوا وصلته أخته فرّمته علينا، وأماالحام فالفحل من الابل إذا ولد لولده قالوا حي هذا ظهره فلا يحملون عليه شيئا ، ولا يجزون له و برا ، ولا يمنعونه من حي ولا من حوض يشرب منه ، وان كان الحوض لغير صاحبه . وأخرج نحوه عنه ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردوية من طريق العوف".

يَلَا يُهَا اللَّهِ مَنْ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنفُسَكُمْ لَا يَضُرُّ كُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا آهْنَدَيْتُمْ إِلَى اللهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعاً فَيُلِّبُ أَنفُ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعاً فَيُلْبَئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ *

أى الزموا أنفسكم أو احفظوها كما تقول عليك زيدا: أى الزمه ، قرى و (لايضركم) بالجزم على أنه جواب الأمر الذي يدل عليه اسم الفعل. وقرأ نافع وغيره بالرفع على أنه مستأنف ، كـقول الشاعر:

* فقال رائدهم أرسوا نزاوه في أن ضم الراء للاتباع ، وقرئ (لايضركم) بكسر الضاد ، وقرئ (لايضركم) * والمعنى لايضركم ضلال من ضل من الناس إذا اهتديتم للحق أنتم في أنفسكم ، وليس في الآية مايدل على سقوط الأمر بالمعروف والنهبي عن المذكر ، فإن من تركه مع كونه من أعظم الفروض الدينية فليس بمهتد . وقدة لالله سبحانه (إذا اهتديتم) وقد دلت الآيات القرآنية ، والأحاديث المتكاثرة على وجوب الأمر بالمعروف والنهبي عن المذكر وجو با مضيقا متحتما ، فتحمل هذه الآية على من لا يقدر على القيام بواجب الأمر بالمعروف والنهبي عن المذكر ، أولا يظن التأثير بحال من الأحوال ، أو يخشى يقدر على القيام بواجب الأمر بالمعروف والنهبي عن المذكر (إلى الله مرجعكم) يوم القيامة (فينبئكم على نفسه أن يحل به مايضر" هضررا يسوغ له معه الترك (إلى الله مرجعكم) يوم القيامة (فينبئكم عما كنتم تعماون) في الدنيا فيحازى المحسن باحسانه والمسيء باساءته .

وقد أخرج ابن أبى شيبة وأحمد وعبد بن حيد وأبوداود والترمذي وصحه والنسائي وابن مأجه وابن جرير وابن المندر وابن أبى حاتم وابن حبان والدارقطني والضياء في المختارة وغيرهم عن قيس بن أبى حازم قال: قام أبو بكر فحمد الله وأثنى عليه ، وقال ياأيها الناس انكم تقرءون هذه الآية (ياأيها الذين آمنوا

عليكم أنفسكم لايضر كم من ضل إذا اهتديتم) وانكم تضعونها على غيرمواضعها ، واني سمعت رسول الله عَالِمُنْ اللهِ يَقُولُ « ان الناس إذا رأوا المنكر ولم يغيروه أو شـك أن يعمهم الله بعقابٌ ، وفي لفظ لابن جرير عنه والله لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليعمنكم الله منه بعقاب » . وأخرج الترمذي ومحمحه وابن ماجه وابن جرير والبغوى في مجمه وابن أبي حاتم والطبراني وأبو الشيخ والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهةي في الشعب عن أبي أمية الشعثاني قال: أتيت أبا ثعلبة الخشني ، فقلت له كيف تصنع في هذه الآية قال: أنة آنة ، قلت قوله (ياأيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لايضركم من ضل إدا اهتديتم) قال: أما والله لقد سألت عنها خبيرا ، سألت عنها رسول الله والسياني قال: « بل ائتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر حتى إذا رأيت شحا مطاعا وهوى متبعا ودنيا مؤثرة و إعجاب كل ذي رأى برأيه فعليك بخاصة نفسك ودع عنك أمر العوام ، فان من ورائكم أياما الصبر فيهنّ مثل القبض على الجر ، للعامل فيهنّ أجر خمسين رجلا يعماون مثل عملكم» وفي لفظ « قيل يارسول الله أجر خسين رجلا مناأ ومنهم ? قال بل أجر خسين منكم ». وأخرج أحد وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه عن عامر الأشعري أنه كان فيهم أعمى فاحتبس على رسول الله عليه الله ما أناه : فقال ما حبسك ? قال يارسول الله قرأت هذه الآية (ياأيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لايضر كم من ضل إذا اهتديتم) قال: فقال له النبي والنافي أين ذهبتم إنما هي لايضر كم من ضل من الكفار إذا اهتديتم . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر والطبراني وأبو الشيخ عن الحسن أن ابن مسعود سأله رجل عن قوله (عليكم أنفسكم) فقال: ياأمها الناس انه ليس بزمانها انها اليوم مقبولة ، ولكنه قد أو شك أن يأتى زمان تأمرون بالمعروف فيصنع بَكُمُ كَـذَا وكَـذَا ، أو قال فلا يقبل منكم فح ينتذ عليكم أنفسكم لايضركم من ضل إذا اهتديتم. وأخرج سعيدين منصور وعبد بن حيد عنه في الآية قال: مروا بالعروف وانهوا عن المنكر مالم يكن من دون ذلك السوط والسيف ، فاذا كان كذلك فعليكم أنفسكم . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن أبن عمرأنه قال في هذه الآبة انها لأقوام بحيئون من بعدنا ان قالوا لم يقبل منهم. وأخرج عبد الرزاق وابن جرير عن رجل قال كنت فى خلافة عمر بن الخطاب بالمدينة فى حلقة فيهم أصحاب رسول الله والسيكية فاذا فيهم شيخ حسبت أنه قال وأبو الشيخ عن أبي مازن قال انطلقت على عهد عثمان الى المدينة فاذا قوم جاوس فقرأ أحدهم (عليكم أنفسكم) فقال أكثرهم لم يجيء تأويله في الآية اليوم . وأخرج ابن جرير عن جبير بن نف يُرقال : كنت في حلقة فيها أصحاب النبي والسي الله واني لأصغر القوم فتذاكروا الأمر بالمعروف والنهبي عن المنكر ، فقلت أليس الله يقول عليكم أنفسكم فأقباوا على بلسان واحد ، فقالوا تنزع آية من القرآن لانعرفها ولا ندري ماناً ويلها ? حتى تمنيت أني لم أكن تكلمت ، ثم أقباوا يتحدّثون ، فلم احضر قيامهم قالوا: انك غلام حدث السن ، وانك نزعت آية لاندري ماهي ? وعسى أن تدرك ذلك الزمان اذارأيت شحا مطاعا ، وهوى متبعا واعجاب كل ذي رأى برأيه ، فعليك بنفسك لايضرك من ضل اذا اهتديت . وأخرج ابن مردويه عن معاذبن جبل عن النبي والسَّاليَّة بنحو حديث أني ثعلبة الخشني المتقدّم ، وفي آخره كأجر خسين رجلا منكم. وأخرج ابن مردويه عن أبي سعيد الحدى قال: ذكرت هذه الآية عند رسول الله عليه فقال الني والسينية «لم يجيء تأويلها لأبجيء تأويلها حي يمبط عيسى ابن مريم عليه السلام» والروايات في هذا الباب كثيرة ، وفها ذكرناه كفاية ، ففيه مايرشد الى ماقدّمناه من الجع بين هذه الآية و بين الآيات والأحاديث الواردة في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

يِا أَيُّهَا اللَّذِينَ آمَنُوا شَهِرَةُ بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَ كُمُ الْهَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذَوَا عَدُلْ مِنْ عَلَيْهِ أِنْ أَنْتُمْ فَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصْبَعَتُكُمْ مُصِيبَةُ الْهَوْتِ مِنْ مَنْ بَعْدِ الصَّلُوةِ فَيُقْسِمَانِ بِاللهِ إِنْ أَنْتُمْ فَرَ بَدْتُمْ لاَ نَشْتَرَى بِهِ تَمَنَّا وَلَوْ كَانَ ذَا تُرْبَلِي وَلاَ تَحْبُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلُوةِ فَيُقْسِمَانِ بِاللهِ إِنْ أَرْبَدْتُمْ لاَ نَشْتَرَى بِهِ تَمَنَّا وَلَوْ كَانَ ذَا تُرْبِي وَلاَ تَحْبُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلُوةِ فَيُقْسِمَانِ بِاللهِ إِنَّ وَلاَ مَنْ شَهْدَةَ اللهِ إِنَّا إِذَا لِمَنَ الْأَوْمِينَ * فَإِنْ عُنُورَ عَلَى أَبَّهُمَا السَّتَحَقَّا إِنَّا إِنَّا إِنَّا إِذَا لَيْنَ الْمُنْ مُنَا اللهُ اللَّهُ لَهُ مَنْ شَهْدَتُهُما وَمَا أَعْتَدَيْنَا إِنَّا إِذَا لِمَنْ اللَّهُ إِنَّا إِذَا لِللَّهُ لِللَّهُ لِللَّهِ لَلْهُ لَمُ مَنْ شَهْدَتُهُما وَمَا أَعْتَدَيْنَا إِنَا إِذَا لِللهِ لَلْمَ مُولَى وَجُهِها أَوْ يَخَافُوا أَنْ تُرَدَّ أَيْنَ اللَّهُ لِلللهِ لَهُ اللَّهُ لِللَّهُ لَلْ مَهُ وَجُهِها أَوْ يَخَافُوا أَنْ تُرَدَّ أَيْنَ بَعْدَ أَيْنَ الْمَالِي اللَّهُ وَاللَّهُ لاَ يَهْدِي اللَّهُ لَا يَهْدِي اللَّهُ عَلَى وَجُهِها أَوْ يَخَافُوا أَنْ تُرَدَّ أَيْنَ اللَّهُ وَاللَّهُ لَا يَهُ لَوْ اللّهُ لَمَ يَهُ لِللَّهِ لَا يَهُمْ لَوْ مُ الْفُولُ اللّهُ لا يَهْدِي اللّهُ وَاللّهُ لا يَهْدِي اللّهُ لا يَهْدِي اللّهُ لا يَهْدِي اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ لا يَهْدِي اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ لا يَهْدِي اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ لَهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ ولَا اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا الللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَاللّهُ اللّهُ وَلَا الللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّه

قال مكى هذه الآيات الثلاث عند أهل المعانى من أشكل مافى القرآن اعرابا ومعنى وحكما. قال ابن عطية هذا كلام من لم يقع له النتاج فى تفسيرها ، وذلك بين من كتابه رجه الله يعنى من كتاب مكى . قال القرطبى ماذكره مكى ذكره أبو جعفر النحاس قبله أيضا . قال السعد فى حاشيته على الكشاف واتفقوا على أنها أصعب ما فى القرآن اعرابا ونظما وحكما * قوله (شهادة بينكم) أضاف الشهادة الى البين توسعا لأنها جارية بينهم ، وقيل أصله شهادة ما بينكم فذفت ما وأضيفت الى الظرف كقوله تعالى ب بل مكر الليل والنهار و ومنه قول الشاعر:

تصافح من لاقيت لى ذا عداوة ب صفايا وعنى بين عينيك منزوى

أراد مابين عينيك ، ومثله قول الآخر: ﴿ ويوماشهدناه سليا وعامرا ﴿ أَي شهدنا فيه ، ومنه قوله تعالى _ هذا فراق بيني و بينك _ قيل والشهادة هنا بمعنى الوصية ، وقيل بمعنى الحضور للوصية . وقال ابن جرير الطبرى هي هنا بمعني اليمين فيكون المعنى يمين مابينكم أن محلف اثنان ، واستدل على ماقاله بأنه لايعلم لله حكما بجب فيه على الشاهد يمين ، واختار هذا القول القفال وضعف ذلك ابن عطية واختار أن الشهادة هنا هي الشهادة التي تؤدي من الشهود * قوله (اذاحضرأحدكم الموت) ظرف للشهادة ، والمراد اذا حضرت علاماته ، لأن من مات لا عكنه الاشهاد ، وتقدم المفعول للرهمام ولكمال تمكن الفاعل عند النفس * وقوله (حين الوصية) ظرف لحضر أوللوت ، أو مدل من الظرف الأوّل * وقوله (اثنان) خبرشهادة على تقدير محذوف أي شهادة اثنين أوفاعل للشهادة على أن خبرها محذوف : أي فما فرض عليكم شهادة بينكم اثنان على تقديرأن يشهد اثنان ذكر الوجهين أبوعلى" الفارسي * قوله (ذوا عدل منكم) صفة للاثنان وكذامنكم أى كاثنان منكم: أى من أقار بكم (أو آخران) معطوف على أثنان ، و (من غيركم) صفة له: أى كاثنان من الأجانب ، وقيل ان الضمير في (منكم) للسامين ، وفي (غيركم) للكفار وهو الأنسب لسياق الآية ، و به قال أبو موسى الأشعرى وعبد الله بن عباس وغيرهما ، فيكون في الآية دليل على جواز شهادة أهل الذمة على المسامين في السفر في خصوص الوصايا كما يفيده النظم القرآني ، ويشهد له السبب للنزول ، وسيأتي ، فاذا لم يكن مع الموصىمن يشهد على وصيته من المسلمين فليشهد رجلان من أهل الكفر فاذا قدما وأدّيا الشهادة على وصيته حلفا بعد الصلاة أنهما ماكذبا ولا بدّلا ، وان ماشهدا مه حق ، فيحكم حينناذ بشهادتهما (فان عثر) بعد ذلك (على أنهما) كذبا أو خانا حلف رجلان من أولياء الموصى وغرم الشاهدان الكافران ماظهر عليهما من خيانة أو نحوها : هـذا معنى الآية عند من تقدم ذكره ، وبه قال

سعيد بن المسيب ويحي بن يعمر وسعيدبن جير وأبو مجاز والنخعي وشريح وعبيدة الساماني وابن سيرين ومجاهد وقتادة والسدّى والثوري وأبوع يد وأحدبن حنبل ، وذهب الىالأوّل: أعني تفسير ضمير (منكم) بالقرابة أوالعشيرة ، وتفسير (من غيركم) بالأجانب الزهرى والحسن وعكرمة ، وذهب مالك والشافعي وأبوحنيفة وغيرهم من النقهاء أن الآية منسوخة واحتجوا بقوله _ بمن ترضون من الشهداء _ * وقوله _ وأشهدوا ذوى عدل منكم _ والكفار ليسوا بمرضيين ولاعدول ، وخالفهم الجهور فقالوا: الآية محكمة وهوالحق لعدم وجود دليل صحيح يدل على النسخ . وأما قوله تعالى _ بمن ترضون من الشهداء _ وقوله _ وأشهدوا ذوى عدل منكم _ فهما عامان في الأشخاص والأزمان والأحوال ، وهـنه الآية خاصة بحالة الضرب في الأرض وبالوصية وبحالة عدم الشهود المسامين ، ولا تمارض بين عام وخاص ﴿ قُولُه ﴿ إِن أَنَّمَ ﴾ هوفاعل فعل محذوف يفسره ضربتم ، أومبتدأ وما بعده خبره ، والأوّل مذهب الجهور من النحاة ، والناني مذهب الأخفش والكوفيين ، والضرب في الأرض هو السفر ﴿ وقوله (فأصابتكم مصيبة الموت) معطوف على ماقبله وجوابه محذوف ، أى ان ضربتم في الأرض فنزل بكم الموت وأردتم الوصية ولم تجدوا شـهودا عليها مسلمين ، ثم ذهبا الى ورثتكم بوصيتكم و بما تركتم فارتابوا في أمرهما وادّعوا عليهما خيانة ، فالحكم أن تحبسوهما ، و بجوزأن يكون استئنافا لجواب سؤال مقدّر كأنهم قلوا فكيف نصنع ان ارتبنا فى الشهادة ? فقال تحسونهما من بعد الصلاة إن ارتبتم في شهادتهما ، وخص "بعد الصلاة ، أي صلاة العصر: قاله الأكثر لكونه الوقت الذي يغضب الله على من حلف فيه فاجرا كما في الحديث الصحيح ، وقيل لكونه وقت اجتماع الناس وقنود الحكام للحكومة ، وقيل صلاة الظهر ، وقيل أي صلاة كانت. قال أبو على الفارسي (تحبسونهما) صفة لآخران ، واعترض بين الصفة والموصوف بقوله (ان أنتم ضربتم في الأرض) ، والمراد بالحبس: توقيف الشاهدين في ذلك الوقت لتحليفهما ، وفيه دليل على جواز الحبس بالمعني العام ، وعلى جواز التغليظ على الحالف بالزمان والمكان ونحوهما * قوله (فيقسمان بالله) معطوف على (تحبسونهما) أى يقسم بالله الشاهدان على الوصية أو الوصيان.

وقد استدل بدلك ابن أبي ليلي على تحليف الشاهدين مطلقا إذا حصلت الرية في شهادتهما ، وفيه فطر لأن تحليف الشاهدين هنا انما هو لوقوع الدعوى عليهما بالحيانة أو نحوها * قوله (ان ارتبتم) جواب هذا الشرط محذوف دل عليه ما تقدّم كاسبق * قوله (لانشترى به ثمنا) جواب القسم ، والضمير في (به) راجع إلى الله تعالى * والمعنى لا نبيع حظنا من الله تعالى بهذا العرض النزر فنحلف به كاذبين لأجل المال الذي ادعيتموه علينا ، وقيل يعود إلى القسم ، أي لانستبدل بصحة القسم بالله عرضا من أعراض الدنيا ، وقيل يعود إلى الشهادة ، وانما ذكر الضمير لأنها بمعنى القول ، أي لانستبدل بشهادتنا أعراض الدنيا ، وقيل يعود إلى الشهادة ، وانما ذكر الضمير لأنها بمعنى القول ، أي لانستبدل بشهادتنا لانسمى ثمنا ، وعند الأكثر أنها تسمى ثمنا كاتسمى مبيعا * قوله (ولوكان ذا قربي) أي ولوكان المقسم له أو المشهودله قريبا فانانؤثر الحق والصدق ، ولا نؤثر العرض الدنيوي ولا القرابة ، وجواب لو محذوف لد لالنشتري به ثمنا * قوله (ولا نكتم شهادة الله) معطوف على (لانشتري) عليه ، أي ولوكان ذا قربي الناهمي عن كتمها * داخل معمه في حكم القسم ، وأضاف الشهادة إلى الله سبحانه لكونه الأمر باناهما والناهي عن كتمها * وأي وله (فان عثر على أنهما استحقا إثما) عثر على كذا: اطلع عليه : يقال عثرت منه على خيانة : أي اطلعت وأعمر الوقوع والسقوط على وأعثرت غيري عليه ، ومنه قوله تعالى _ وكذلك أعثرنا عليهم _ وأصل العثور الوقوع والسقوط على الشيء ، ومنه قول الأعشى :

بذات لوث عصرناه اذا عثرت ﴿ فالتعس أولى لها من أن أقول لعا

والمعنى أنه اذا اطلع بعد التحليف على أن الشاهدين أو الوصيين استحقا إثما: أي استوجبا إثما إما بكذب في الشهادة أو اليمين أو بظهورخيانة . قال أبوعلى الفارسي : الاثم هنا اسم الثبيء المأخوذ ، لأن آخذه يأثم بأخذه ، فسمى إثما كم سمى ما يؤخذ بغير حق مظامة . وقال سيبو يه : المظامة اسم ماأخذمنك ، فكذلك سمى هذا المأخوذ باسم المصدر ﴿ قُولُه ﴿ فَا حَرَانَ يَقُومَانَ مَقَامَهُمَا ﴾ أي فشاهدان آخران أو فالفان آخران يقومان مقام اللذين عثر على أنهما استحقا إثما فيشهدان أو يحلفان على ماهو الحق ، وليس المراد أنهما يقومان مقامهما في أداء الشهادة التي شهدها المستحقان الرشم ﴿ قُولُه (من الذين استحق عليهم الأوليان) استحق مبني للفعول ، في قراءة الجهور: وقرأ على وأبي وابن عباس وحفص على الساء للفاعل ، و (الأوليان) على القراءة الأولى من تفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ، أي هما الأوليان ، كأنه قيل من هما ? فقيل هما الأوليان ، وقيل هو بدل من الضمير في يقومان أو من آخران . وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش وحزة الأولين : جع أول على أنه بدل من الذين ، أو من الهاء والميم في عليهم . وقرأ الحسن الأولان * والمعنى على بناء الفعل للمنعول من الذين استحق عليهم الاثم: أي جني عليهم: وهم أهل الميت وعشيرته فانهم أحق بالشهادة أو اليمين من غيرهم ، فالأوليان تثنية أولى ﴿ والمعنى على قراءة البناء للفاعل من الذين استحق عليهم الأوليان من بينهم بالشهادة أن يجردوهما للقيام بالشهادة ويظهروا بهما كذب الكاذبين لكونهما الأقر بين إلى الميت فالأوليان فاعل استحق ومفعوله أن يجردوهما للقيام بالشهادة ، وقيل المفعول محذوف ، والتقدير من الذين استحق عليهم الأوليان بالميت وصيته التي أوصى بها * قوله (فيقسمان بالله) عطف على يقومان ، أي فيحلفان بالله لشهادتنا: أي يميننا ، فالمراد بالشهادة هنا اليمين ، كما في توله تعالى _ فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله _ ، أي يحلفان لشهادتنا على أنهما كاذبان خائنان أحق من شهادتهما ، أى من يمينهما على أنهما صادقان أمينان (ومااعتدينا) أي تجاوزنا الحق في يميننا (إنا إذا لمن الظالمين) ان كنا حلفنا على باطل ب قوله (ذلك أدنى أن يأتوا بالشهادة على وجهها) أي ذلك البيان الذي قدمه الله سبحانه في هـنه القصة وعرفنا كيف يصنع من أراد الوصية في السفر ? ولم يكن عنده أحد من أهله وعشيرته وعنده كفار أدنى : أي أقرب إلى أن يؤدي الشهود المتحملون للشنادة على الوصية بالشهادة على وجهها فلا يحرّ فوا ولا يبدّلوا ولا يخونوا ، وهذا كارم مبتدأ يتضمن ذكر المنفعة والفائدة في هذا الحكم الذي شرعه الله في هذا الموضع من كتابه ، فالضمير في (يأتُّوا) عائد إلى شهود الوصية من الكفار ، وقيـل أنه راجع الى المسلمين المخاطبين بهذا الحكم ﴿ وَالمُوادُ تَحَذِّيرُهُمْ مِنَ الْحَيَانَةُ ، وأمرهم بأن يشهدوا بالحق * قوله (أو يخافوا أن تردّ أيمان بعد أيمانهم) أي تردّ على الورثة فيحلفون على خلاف ماشهد به شهود الوصية فيفتضح حينئذ شهود الوصية ، وهو معطوف على قوله (أن يأتوا) فتكون الفائدة في شرع الله سبحانه لهذا الحسكم هي أحد الأمرين: إما احتراز شهود الوصية عن الكذب والخيانة فيأتون بالشهادة على وجهها ، أو يخافوا الافتضاح اذا ردت الاعان على قرابة الميت فلفوا عايتضمن كذبهم أو خياتهم فيكون ذلك سببا لتأدية شهادة شهود الوصية على وجهها من غيركذب ولاخيانة ، وقيل ان (نخافوا) معطوف على مقدّر بعــد الجلة الأولى ، والتقــدير ذلك أدنى أن يأتوا بالشهادة على وجهها و يُخافوا عذاب الآخرة بسبب الكذب والحيانة أو مخافوا الافتضاح بردّ اليمين ، فأيّ الخوفين وقع حصل المقصود (واتقوا الله) في مخالفة أحكامه (والله لايهدى القوم الفاسقين) الخارجين عن طاعته بأيّ ذنك ، ومنه الكذب في المن أو الشهادة . وحاصل ماتضمنه هذا المقام من الكتاب العزيز أن من حضرته علامات الموت أشهد على وصيته عدلين من عدول المسامين ، فأن لم يجد شهودا مسامين ، وكان في سفر ، ووجد كفارا جازله أن يشهد رجلين منهم على وصيته ، فأن ارتاب بهما ورثة الموصى حلفا بالله على أنهما شهدا بالحق وما حما الشهادة شيئا ولا خانا مما تركه الميت شيئا ، فأن تبين بعد ذلك خلاف ما أقسما عليه من خلل في الشهادة أو ظهور شيء من تركة الميت زعما أنه قد صار في ملكهما بوجه من الوجوه حلف رجلان من الورثة وعمل مذلك .

وقد أخرج الترمذي وضعفه وابن جرير وابن أبي حاتم والنحاس في تاريخه وأبوالشيخ وابن مردويه وأبو نعيم في المعرفة من طريق أبي النضر وهو الكاي عن باذان مولى أم هاني عن ابن عباس عن تميم الدارى في هذه الآية (ياأيها الذين آمنوا شهادة بينكم إذا حضر أحدكم الموت) قال: برى الناس منها غيرى وغيرعدى بن بداء ، وكانا نصر انيين يختلفان إلى الشام قبل الاسلام فأتيا الشام لتجارتهما ، وقدم عليهما مولى لنبي سهم : يقال له بديل بن أبي مريم بتجارة ومعمه جام من فضة ير يد به الملك وهو عظم تجارته فرض فأوصى إليهما وأمرهما أن يبلغا ماترك أهله . قال تميم فلما مات أخذنا ذلك الجام فبعناه بألف درهم ثم اقتسمناه أنا وعدى بن بداء ، فاماقدمنا إلى أهله دفعنا إليهم ما كان معنا وفقدوا الجام فسألونا عنه ، فقلنا ما ترك غيير هذا ، أومادفع الينا غيره . قال تميم فاماأساءت بعد قدوم رسول الله والساية المدينة فأتوا به رسول الله ﷺ وفسأهم البينة فلم بجدوا فأمرهم أن يستحلفوه بما يعظم به على أهل دينه فحلف فأنزل الله (ياأيها الذين آمنوا شهادة بينكم) الى قوله (أن تردّ أيمان بعد أيمانهم) فقام عمرو بن العاص ورجل آخر فلفا فنزعت الجسمائة درهم من عدى بن بداء ، وفي إسناده أبو النضر ، وهو مجمد بن السائب الكلى صاحب التفسير: قال الترمذي بركة أهل العلم بالحديث. وأخرج البخاري في تاريخه والترمذي وحسنه وابن جرير وابن المنهذر والنحاس والطبرانى وأبوالشيخ وابن مردويه والبهتي فى سننه عن ابن عباس قال: خرج رجل من بني سهم مع تميم الداري وعدى بن بداء فيات السهمي بأرض ليس فيها مسلم فأوصى المهما فاماقدما بتركته فقدواجاما من فضة مخوصابالذهب فأحلفهما رسول الله والسينية بالله ما كتمتماها ولا اطلعتها ثم وجدوا الجام عكه ، فقيل اشتريناه من تميم وعدى" ، فقام رجلان من أولياء السهمي فحلفا بالله لشهادتنا أحق من شهادتهما وان الجام لصاحبهم وأخذوا الجام ، قال ونيهم نزلت (ياأيهاالذين آمنوا شهادة بينكم) الآية ، وفي إسناده محمد بن أبي القاسم الكوفي : قال الترمذي قيل انه صالح الحديث وقدروي ذلك أنوداود من طريقه . وقدروى جماعة من التابعين أنهذه القصة هي السبب في نزول الآية ، وذكرها المفسرون في تفاسيرهم . وقال القرطي انه أجع أهل التفسير على أن هــذه القصة هي سبب نزول الآية . وأخرج ابن جرير وابن المشذر وابن أبي حاتم والنحاس من طريق على بن أبي طلحة عن ابن عباس (ياأيها الذين آمنوا شهادة بينكم) الآية : قال هذا لمن مات وعنده المساوون أمره الله أن يشهد على وصيته عدلين مسامين ، ثم قال (أو آخران من غيركم ان أنتم ضربتم فى الأرض) فهذا لمن مات وليس عنده أحد من المسامين أمر الله بشهادة رجلين من غير المسامين فان ارتيب بشهادتهما استحلفا بالله بعد الصلاة مااشتريا بشهادتهما ثمنا قليلا ، فإن اطلع الأولياء على أن الكافرين كذبا في شهادتهما ، وثم رجلان من الأولياء فلفا بالله أن شهادة الكافرين باطلة . فذلك قوله (فان عثر على أنهما استحقا إثما) يقول: ان اطلع على أن الكافرين كذبا (ذلك أدنى أن) يأتى الكافران (بالشهادة على وجهها أو يخافوا أن تردّ

أيمان بعد أيمانهم) فتترك شهادة الكافرين ويحكم بشهادة الأولياء، فليس على شهود المسامين أقسام: إنما الأقسام اذا كاناكافرين . وأخرج ابن أبى حانم وأبو الشيخ عن ابن مسعود أنه سئل عن هذه الآية فقال هذا رجل خرج مسافرا ومعه مال فأدركه قدره ، فان وجــد رجلين من المسلمين دفع اليهما تركـته وأشهد علمهما عدابن من المسامين ، فإن لمجد عدابن من المسامين فرجلين من أهل الكتاب ، فإن أدى فسبيل ماأدى ، و إن جحد استحلف بلته الذي لا إله إلا هو دير صلاة أن هذا الذي دفع إلى وما غيبت منه شيئا ، فاذا حلف رئ ، فاذا أتى بعد ذلك صاحبا الكتاب فشهدا عليه ، ثمادعي القوم عليه من تسميتهم مالهم جعلت أيمان الورثة معشهادتهم ثم اقتطعوا حقه فذلك الذي يقول الله (اثنان ذواعدل منكم أوآخران من غيركم) . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مبدويه والضياء في المختارة عن ابن عباس في قوله (أو آخران من غيركم) قال من غير المساءين من أهل الكتاب. وأخرج ابن حرير عن ابن عباس قال هذه الآية منسوخة . وأخرج ابن جريرعن زيد بن أسلم في الآية قال كان ذلك في رجل توفى وليس عنده أحد من أهل الاسلام وذلك في أوّل الاسلام والأرض حرب والناس كفار الارسول الله وأصحامه بالمدينة وكان الناس يتوارثون بالوصية ثم نسخت الوصية وفرضت الفرائض وعمل المسلمون مها. وأخرج ابن جرير أيضا عن الزهري قال مضت السينة أن لاتجوز شهادة كافر في حضر ولاسفر انما هي في المسامين . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حيد وابن أبي حاتم عن عبيدة في قوله (تحبسونهما من بعد الصلاة) قال صلاة العصر . وأخرج ابن جرير وابن أبى حانم عن ابن زيد في قوله (لانشتري به ثمنا) قال لانأخذبه رشوة (ولانكتم شهادة الله) وان كان صاحبها بعيدا . وأخرج عبد بن حيد وابن جوير وابن المنذر عن قتادة في توله (فان عثر على أنهما استحقا إثما) أي اطلع منهما على خيانة على أنهما كذبا أوكتها . وأخرج ابن جربر عن ابن زيد في قوله (الأوايان) قال بالميت . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشبيخ عن قتادة في قوله (ذلك أدنى أن يأتوا بالشهادة على وجهها) يقول ذلك أحرى أن يصدقوا في شهادتهم (أر يحافوا أن ترد أيمان بعد أيمانهم) يقول وأن يخافوا العتب. وأخرج ابن جرس عن ابن زيد في قوله (أو يخافوا أن ترد أيمان بعد أيمانهم) قال فيبطل أيمانهم ويؤخذ أيمان هؤلاء.

يَوْمَ يَجْمَعُ ٱللهُ ٱلرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمُ قَالُوا لاَعِلْمَ آلْنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمُ ٱلْغُيُوبِ * إِذْ قَالَ ٱللهُ لِعِيسَلَى ٱبْنَ مَرْيَمَ آذْ كُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَى والدَّيْكَ إِذْ أَيَّدْتُكَ بِرُوحِ ٱلْقُدُسِ تُكَلِّمُ ٱلْنَاسَ فِي ٱلْمَهْدِ وَكَهْلاً وَإِذْ عَلَّمْتُكُ ٱلْكَتَابَ وَآلِهِ مَا وَالْتَوْرِايةَ وَٱلْإِنْجِيلَ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطّينِ فِي الْمَهْدِ وَلَا فَي فَنَنْفُخُ فِيها فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي وَتُبْرِي أَنْلاً كُمْهُ وَٱلْأَبْرَصَ بإِذْنِي وَالْمَيْدِ وَإِذْ يُونَى فَنَنْفُخُ فِيها فَتَكُونُ طَيْرًا بإِذْنِي وَتُبْرِي أَنْلاً كُمْهُ وَالْأَبْرَصَ بإِذْنِي وَإِذْ كُورَ جُ ٱلْمَوْنَى وَإِذْ كُورَ جُ ٱلْمَوْنَ اللهُ اللهِ عَنْكَ إِذْ حَنْتُهُمْ إِلنَّ الْمُؤْلِقِينَ وَاللهَ اللهِ اللهُ وَاللهُ اللهُ الللهُ اللهُ ال

قوله (يوم بجمع الله الرسل) العامل فى الظرف فعل مقدّر ، أى اسمعوا ، أو اذ كروا ، أو احــذروا . وقال الزجاج هو منصوب بقوله (وانقوا الله) المذكور فى الآية الأولى ، وقيل بدل من مفعول (انقوا) بدل اشتمال ، وقيل ظرف لقوله _ لايهدى _ المذكور قبله ، وقيل منصوب بفعل متدّر متأخر تقديره (يوم بجمع

الله الرسل) يكون من الأحوال كذا وكذا ﴿ قوله (ماذا أجبتم) أى أى وإجابة أجابتكم به أممكم الذين بعثكم الله اليهم ، أو أيّ جواب أجابوكم به ، وعلى الوجهين تكون ما منصوبة بالفعل المذكور بعدها ، وتوجيه السؤال الى الرسل لقصدتو بيخقومهم 6 وجوابهم بقولهم (لاعلم لنا) مع أنهم عالمون بما أجابوا به عليهم تفويض منهم، واظهار للحجز، وعــدم القدرة ، ولا سمّا مع عامهم بأن السؤال سؤال تو بيخ فان تفويض الجواب ألى الله أبالغ في حصول ذلك ، وقيل المعنى لاعلم لنا بما أحدثوا بعدنا ، وقيل لاعلم لنا بما اشتملت عليه بواطنهم ، وقيل المعنى لاعلم لنا إلا علم ماأنتأعلم به منا ، وقيل انهم ذهاوا عما أجاب به قومهم لهول المحشر * قوله (إذ قال الله ياعيسي ابن مريم) إذبدل من يوم يجمع ، وهو تخصيص بعد التعميم وتخصيص عيسي عليه السلام من بين الرسل لاختلاف طائفتي اليهود والنصاري فيه إفراطا وتفريطا ، هذه تجعله إلها ، وهذه تجعله كاذبا ، وقيل هو منصوب بتقدير اذ كر ﴿ قُولُه ﴿ اذْ كُرُ نَعْمَتَى عَلَيْكُ وعلى والدَّنُّكُ ﴾ ذكره سبحانه نعمته عليه وعلى أمَّه معكونه ذاكرا لها عالما بتفضل الله سبحانه بها لقصد تعريف الأمم بما خصهما الله به من الكوامة وويزهما به من علوّ المقام ، أولتاً كيد الحجة وتبكيت الجاحدبأن ونزلتهما وأنهما عبدان من جلة عباده منتم عليهما بنعم الله سبحانه ليس لهما من الأمر شيء * قوله (إذ أبدتك بروح القدس) اذ ظرف للنعمة لأنها ععني المصدر ، أي اذكر إنعامي عايك وقت تأييدي لك ، أوحال من النعمة : أي كائنة ذلك الوقت (أيدتك) قوّيتك مأخوذ من الأيد ، وهو القوّة ، وفي روح القدس وجهان : أحدهما أنها الروح الطاهرة التي خصه الله بها ، وقيل انه جبريل عليه السلام ، وقيل انه الكلام الذي يحيى له الأرواح ، والقدس : الطهر ، واضافته اليه لكونه سببه ، وجلة (تكلم الناس) مبينة لمعنى التأييد ، و (في المهد) في محل نصب على الحال: أي تكلم الناس حال كونك صبيا وكهلا لا يتفاوت كار مك في الحالتين مع أن غيرك يتفاوت كالرمه فيهما تفاوتا بينا ﴿ وقوله (و إذ عامتك الكتاب) معطوف على (اذ أيدتك) أي واذكر نعمتي عليك وقت تعليمي لك الكتاب ، أي جنس الكتاب ، أوالمراد بالكتاب الخط ، وعلى الأوَّل يَكُونَ ذَكِرَ النَّورَاةُ والانجيل من عطف الخاص على العام ، وتخصيصهما بالذكر از يد اختصاصه بهما: أما التوراة فقد كان يحتج بها على اليهود في غالب مايدور بينه و بينهم من الجــدال كما هو مصرح بذلك في الانجيل ، وأما الانجيل فلكونه نازلا عليه من عند الله سبحانه ، والمراد بالحكمة جنس الحكمة ، وقيل هي الكلام الحكم (واذ تخلق من الطين كهيئة الطير) أي تصوّر تصويرا مثل صورة الطير (باذني) لك ىذلك وتيسيرىله (فتنفخ) في الهيئة المصوّرة (فتكون)هذه الهيئة (طائرا)متحركاحيا كسائر الطيور (وتبرئ الأكمه والأبرص باذني) لك وتسهيله عليك وتيسيره لك ، وقد تقدّم تفسيرهذا مطوّلًا في البقرة فلا نعيده (و إذ تخرج الموتى) من قبورهم فيكون ذلك آية لك عظيمة (باذنى)، وتكرير باذنى في المواضع الأربعة للاعتناء بأن ذلك كله من جهة الله ليس لعيسي عليه السلام فيه فعل الا مجرد امتثاله لأمم الله سبحانه ﴿ قوله (و إذكففت) معطوف على (اذتخرج) كففت معناه : دفعت وصرفت بني إسرائيل عنك حين هموا بِمُتَلَّكُ (اذْجِئَتُهُم بالبينات) بالمعجزات الواضحات (فقال الذين كفروامنهم أن هذا إلاسحرمبين) أى ماهذا الذي جئت به إلا سحر بين لماعظم ذلك في صدورهم وانهروا منه لم يقدروا على جحده بالكلية ، بل نسبوه الى السحر ﴿ قُولُه ﴿ وَإِذْ أُوحِيتَ الَّى الْحُوارِيينَ أَنْ آمَنُوا فِي وَ بُرْسُولِي ﴾ هو معطوف على ماقبله ﴾ وقد تقدّم تفسير ذلك ﴿ والوحى في كلام العُرب معناه الالهام ، أي ألهمت الحواريين وقذفت في قاوبهم ، وقيل معناه أمرتهم على ألسنة الرسل أن يؤمنوا بي بالتوحيد والاخلاص و يؤمنوا برسالة رسولي ﴿ قوله (قالوا آمنا)

جلة مستأنفة كأنه قيل ماذا قالوا ? فقال : قالوا آمنا (واشهد بأننا مساءون) أى مخلصون الايمان ، أى واشهد ياعيسي .

وقد أخرج عبد الرزاق وعبد بن حيد وابن جوير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبوالشيخ عن مجاهد فيقوله (يوم مجمعاللة الرسل فيقول ماذا أجرتم) فيفزعون فيقولون لاعلم لما فترد الهم أفئدتهم فيعلمون . وأخرج ابن جوير وابن أي حاتم وأبوالشيخ عن السدى في الآية قال: ذلك أنهم بزلوامنزلا ذهلت فيه العقول فلما سئاوا قالوا: لاعلم لنا ، ثم نزلوا منزلا آخر فشهدوا على قومهم . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس قال: قالوا لاعلم لنا فرقا يذهل عتولهم ، ثم يرد الله اليهم عقولهم فيكونون هم الذين يسألون بقول الله وابن عساكر الله وابن عساكر عن أي موسى الأشعرى قال: قال رسول الله والله والله والمنائق المرسلين و اذا كان يوم القيامة يدعى بالأنبياء وأمها ثم يدعى بلا نبياء وأمها ثم يدعى بالأنبياء وينطلق بهم الى فيسألون فيقولون نم هوأم نابذلك فيعلول شعرعيسي حتى يأخذ كل ملك من الملائكة بشعرة من شعررأسه فيسألون فيقولون نم هوأم نابذلك فيعلول شعرعيسي حتى يأخذ كل ملك من الملائكة بشعرة من شعررأسه فيسألون فيقولون نم هوأم نابذلك فيعالول شعرعيسي حتى يأخذ كل ملك من الملائكة بشعرة من شعررأسه ألى النار » . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (واذ كففت بني اسرائيل عنك اذ جئتهم بالينات) من الغيوب . وأخرج ابن جوير وابن أبي حاتم وأبوالشيخ عن السدى في قوله (واذ أوحيت الى الواريين) من الغيوب . وأخرج ابن جوير وابن أبي حاتم وأبوالشيخ عن السدى في قوله (واذ أوحيت الى الواريين)

إِذْ قَالَ ٱلحُوارِ يُونَ يَمِيدَى آبْنَ مَرْ يَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنَرِّلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ الْسَهَاءِ قَالَ اتَقُوا اللهَ إِنْ كُنْهُ مُؤْمِنِينَ * قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَا كُلَ مِنْهَا وَتَطْمَئَنَ قُلُو بُنَا وَ نَدْهَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتَنَا وَلَا يُمْ مِنْ عُلَيْهَا مِنَ السَّهَاءِ وَلَا عُلِيهُ مِنْ السَّهَاءِ وَلَا عَلَيْهَا مِنَ السَّهَاءِ مَنْ السَّهَاءِ وَلَا عَلَيْهَا مَنَ السَّهَاءِ مَنْ لَكُونَ لَمَا عَيدًا لِأُولَا يَهُ مَنْ لَا أَعَدُ مُنْ لَهُ اللّهُ إِنِّي مُعَرَّلُها عَلَيْكُمْ فَهُنْ يَكُمْ فَا وَآيَةً مَنْكُ وَآرْزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّرْقِينَ * قَالَ اللهُ إِنِّي مُعَرَّلُها عَلَيْكُمْ فَهُنْ يَكُمْ وَإِنْ يَعَدُ مِنْكُمْ وَإِنِّى أُعَذَابًا لاَ أُعَذَ لُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَلَمَةِ فَيْ عَلَيْكُمْ فَا اللهُ إِلَى الْعَلَامُ اللهَ اللهُ اللهَ اللهُ اللهَ اللهُ ا

قوله (اذ قال الحواريون) الظرف منصوب بنعل مقدر: أى اذ كر أو نحوه كما تقدم ، قيل والخطاب لمحمد وقوا الكسائى (هل تستطع) بالفوقية ، ونصب ربك ، وبه قرأ على وابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد ، وقرأ الباقون بالتحتية ورفع ربك ، واستشكات القراءة الثانية بأنه قد وصف سبحانه الحواريين بأنهم قالوا (آمنا واشهد بأننا مسلمون) والسؤال عن استطاعته لذلك ينافى ماحكوه عن أنفسهم . وأجيب بأن هذا كان في أوّل معرفتهم قبل أن تستحكم معرفتهم باللة ، ولهذا قال عيسى فى الجواب عن هذا الاستفهام الصادر منهم (اتقوا الله ان كنتم ، وأمنين) أى لاتشكوا فى قدرة الله ، وقيل انهم ادعوا الايمان والاسلام دعوى باطلة ، ويردة أن الحواريين هم خلصاء عيسى وأنصاره كما قال _ من أنصارى لى الله قال الحواريون نحن أنصاراللة _ وقيل ان ذلك صدر بمن كان معهم ، وقيل انهم لم يشكوا فى استطاعة البارى سبحانه : نحن أنصاراللة _ وقيل ان ذلك صدر بمن كان معهم ، وقيل انهم لم يشكوا فى استطاعة البارى سبحانه : فانهم كانوا ، ومنين عارفين بذلك ، وانما هو كقول الرجل : هل يستطيع ذلان أن يأتى ، عماه ، بأنه يستطيع فانهم كانوا ، ومنه ، فانه به بأنه يستطيع فالدن أن يأتى ، عماه ، بأنه يستطيع فالدن أن يأتى ، عماه ، بأنه يستطيع فانهم كانوا ، ومنه ، في الم به بأنه يستطيع فلان أن يأتى ، عماه ، بأنه يستطيع فلان أن يأتى ، عماه ، بأنه يستطيع فانه ، في الم به بأنه يستطيع فلان أن يأتى ، عماه ، بأنه يستطيع فلان أن يأتى ، عماه ، بأنه يستطيع فانهم كانوا ، ومنه ، في الم به بأنه يستطيع فلان أن يأتى ، عماه ، بأنه يستطيع في المناه ، وقيل المنه به بأنه يستطيع فلان أن يأته يستطيع فلان أن يأتى المه بأنه يستطيع فلان أن يأته يستطيع فلان أن يأنه يستطيع بالمؤرث المنه به بأنه يستطيع في المنه بالمنه بالم يستطيع بالمنه بالمن

ذلك ويقدر عليه ، فالمعنى هل يفعل ذلك وهل يجيب اليه ، وقيل أنهم طلبوا الطمأنينة كما قال ابراهيم عليه السلام _ رب أرنى كيف تحى الموتى _ الآية ، و يدل على هذا قوهم من بعد (وتطمئن قاو بنا) وأما على القراءة الأولى ، فالمعنى هل تستطيع أن تسأل ربك. قال الزجاج: المعنى هل تستدعي طاعة ربك فم تسأله فهو من باب _ واسأل القرية _ ، والمائدة الخواناذا كان عليه الطعام ، من ماده اذا أعطاه ورفده كأنها تميد من تقدّم اليه ، قاله قطرب وغيره ، وقيل هي فاعلة بمعني مفعوله كعيشة راضية : قاله أبو عبيدة ، فأجامهم عيسي عليه السلام بقوله (اتقوا الله أن كنتم مؤمنين) أي اتقوه من هذا السؤال وأمثاله أن كنتم حادقين في إيمانكم فان شأن المؤمن ترك الاقتراح على ربه على هذه الصفة ، وقيل انه أمرهم بالتقوى ليكون ذاك ذريعة الى حصول ماطلبوه * قوله (قالوا نريد أن نأ كل منها) بينوا به الغرض من سؤالهم نزول المائدة وكذا ماعطف عليه من قولهم (وتطمئن قاو بنا ونعلم أن قد صدقتنا ونكون عليها من الشاهدين) والمعنى تطمئن قلو بنا بكمال قدرة الله ، أو بأنك مرسل الينا من عنده ، أو بأن الله قدأجابنا الى ماسألناه ونعلم عاماً يقينا بأنك قد صدقتنا في نبوّتك ونكون عليها من الشاهدين عند من لم يحضرها من بني اسرائيل أومن سائر الناس أو من الشاهدين لله بالوحدانية ، أو من الشاهدين : أي الحاضرين دون السامعين ، ولمارأي عيسي ماحكوه عن أنفسهم من الغرض بنزول المائدة قال: (اللهم ربنا أنزل علينا مائدة من السماء) أي كائنة أو الله من السماء ، وأصل اللهم عندسيبويه وأتباعه: ياألله ، فعلت الميم بدلا من حرف النداء ، ور بنا نداء ثان ، وليس بوصف ، و (تكون لنا عيدا) وصف لمائدة . وقرأ الأعمش يكون لنا عيدا: أى يكون يوم نزولها لناعيدا. وقد كان نزولها يوالأحد ، وهو يوم عيد لهم ، والعيد واحدالأعياد ، وانماجع بالياء وأصله الواو للزومها في الواحد ، وقيل للفرق بينه و بين أعواد جععود : ذكر معناه الجوهري ، وقيل أصله من عاد يعود : أي رجع فهوعود بالواو ، وتقلب ياء لا نكسار ماقبلها ، مثل الميزان والميقات والميعاد ، فقيل ليوم الفطر والأضحى عيدان ، لأنهما يعودان في كل سنة ، وقال الخليل: العيد كل يوم جع كأنهم عادوا اليه ﴿ قوله (لأوَّلنا وآخرنا) بدل من الضمير في لنا بتكرير العامل: أي لمن في عصرنا ولمن يأتي بعدنا من ذرارينا وغيرهم ﴿ قُولُه (وآية منك) عطف على عيدا ، أي دلالة وحجة واضحة على كمال قدرتك وصحة ارسالك من أرسلته (وارزقنا) أي أعطنا هذه المائدة المطاوبة ، أو ارزقنا رزقا نستعين به على عبادتك (وأنتخير الرازقين) بل لارازق في الحقيقة غيرك ولامعطى سواك ، فأجاب الله سبحانه سؤال عيسي عليه السلام فقال (اني منزلها) أي المائدة (عليكم).

وقد اختلف أهل العلم هل نزلت عليهم المائدة أم لا ، فذهب الجهور الى الأوّل وهو الحق لقوله سبحانه (انى منزها عليكم) ووعده الحق وهو لا يخلف الميعاد . وقال مجاهد : مانزلت وانماهو ضرب مثل ضربه الله خلقه نهيا هم عن مسئلة الآيات لأنبيائه ، وقال الحسن وعدهم بالاجابة ، فاما قال (فن يكفر بعدمنكم) استغفروا الله وقالوا لانريدها * قوله (فن يكفر بعد منكم) أى بعد تنزيلها (فانى أعذبه عذابا) أى تعذيبا (لاأعذبه) صفة لعذابا ، والضمير عائد الى العذاب بمعنى التعذيب ، أى لاأعذب مثل ذلك التعذيب (أحدا من العالمين) قيل المراد عالمي زمانهم ، وقيل جيع العالمين ، وفي هذا من التهديد والترهيب مالانقادر قدره .

وقد أخرج ابن أبى شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن عائشة قالت : كان الحواريون أعلم بالله من أن يقولوا (هل يستطيع ربك) اتما قالوا هل تستطيع أنت ربك أن تدعوه ، ويؤيد هذا ماأخرجه الحاكم وصححه والطبراني وابن مردويه عن معاذ بن جبل أنه قال : أقرأني

رسول الله والسِّيَّانِيِّة (هل تستطيع ربك) بالناء يعني الفوقية. وأخرج أبو عبيد وعبد بن حيد وابن المنذر وأبو الشيخ عن ابن عباس أنه قرأها كذلك . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير قال : المائدة الخوان ، وتطمئن : توقن . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدّى في قوله (تكون لناعيدا) يقول نتخذ اليوم الذي نزلت فيه عيدا نعظمه نحن ومن بعدنا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس أنه كان يحدّث عن عيسى ابن مريم أنه قال لبني إسرائيل همل لهم أن تصوموا لله ثلاثين يوما ثم تسألوه فيعطيكم ماسألتم فان أجر العامل على من عمل له ففعلوا ثم قالوا يامعلم الخبر ، قلت لنا ان أجر العامل على من عمل له وأمرتنا أن نصوم ثلاثين يوما ففعلنا ولم نكن نعمل لأحد ثلاثين يوما إلا أطعمنا (فهل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة) إلى قوله (أحدا من العالمين) فأقبلت الملائكة تطير عائدة من السماء عايها سبعة أحوات وسبعة أرغفة حتى وضعتها بين أيديهم فأكل منها آخرالناس كما أكل أوَّلهم. وأخرج الترمذي وابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردو به عن عمار بنياسر قال: قال رسول الله « نزلت المائدة من السماء خبزا ولجا وأمروا أن لا نحونوا ولا يدّخروا لغد غانوا وادّحروا ورفعوا لغد فسخوا قردة وخنازير » وقد روى موقوفا على عمار . قال الترمذي : والوقف أصح . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال: المائدة سمكة وأريففة. وأخرج ابن جرير من طريق العوفي عنه قال: نزلت على عيسى ابن مريم والحواريين خوان عليه سمكوخنزياً كاون منه أنما تولوا اذا شاءوا . وأخرج ابن جرير نحوه عنه من طريق عكرمة . وأخرج عبد بن حيد وابن جرير وأبو الشيخ عن عبد الله بن عمرو قال: ان أشدّ الناس عذابا يوم القيامة من كفر من أصحاب المائدة والمنافقون وآل فرعون.

قوله (واذ قال الله) معطوف على ماقبله في محل نصب بعامله أو بعامل مقدّر هنا ، أى اذكر . وقد ذهب جهور المفسرين الى أن هذا القول منه سبحانه هو يوم القيامة * والنكتة تو بيخ عاد المسيح وأمه من النصارى . وقال السدّى وقطرب انه قال له هذا القول عند رفعه الى السماء لما قالت النصارى فيه ماقالت * والأوّل أولى ، قيل (واذ) هنا بمعنى اذا كقوله تعالى _ ولوترى اذفزعوا _: أى اذا فزعوا ، وقول أبى النجم :

ثم جزاك الله عني اذجزي * جنات عدن في السموات العلى

أى اذا جزى ، وقول الأسود بن جعفر الأسدى:

وفي الآن اذ هازلتهن فأعما ﴿ يقلن ألالم يذهب الشيخ مذهبا

أى اذا هازلتهنّ تعبيرًا عن المستقبل بلفظ الماضي تنبيها على تحقيق وقوعه . وقد قيل في توجيه هــذا الاستفهام منه تعالى انه لقصد التو بيخ كما سبق ، وقيل لقصــد تعر يف المسيح بأن قومه غيروا بعده وادَّعوا عليه مالم يقله ﴿ وقوله (من دون الله) متعلق بقوله (اتخذونی) على أنه حال : أي متجاوزين الحدّ ، و يجوز أن يتعلق بمحذوفُ هو صفة لاله ين ، أي كائنين من دون الله * قوله (سبحانك) تنزيه له سبحانه أى أنزهك تنزيها (ما يكون لى أن أقول ماليس لى بحق) أى ماينبغي لى أن أدَّعي لنفسي ماليس من حقها (ان كنت قلته فقدعامته) ردّ ذلك إلى عامه سبحانه . وقد علم أنه لم يقله ، فثبت بذلك عدم القول منه * قوله (تعلم مانى نفسى ولا أعلم مانى نفسك) هـذه الجلة فى حكم التعليل لمـا قبلها ، أى تعلم معاومى ولا أعلم معاومك ، وهذا الكلام من باب المشاكلة كما هو معروف عند عاماء المعاني والبيان ، وقيل المعني تعلم ماني غيبي ولا أعلم مافي غيبك ، وقيل تعلم ماأخفيه ولا أعلم ماتخفيه ، وقيل تعلم ماأر يد ولا أعلم ماتر يد 🚜 قوله (ماقلت لهم الا ماأم تني به) هذه جلة مقرّرة لمضمون ماتقدّم ، أي ماأم تهم الابما أم تني (أن اعبدوا الله ربى وربكم) هذا تفسير لمعنى (ماقلت لهم) أى ماأم تهم ، وقيل عطف بيان للضمر في (به) وقيل بدل منه (وكنت عليهم شهيدا) أي حفيظاً ورقيبا أرعى أحواهم وأمنعهم عن مخالفة أمرك (مادمت فيهم) أى مدّة دوامى فيهم (فاما توفيتني) قيل هذا يدل على أن الله سبحانه توفاه قبل أن يرفعه وليس بشيء لأن الأخبار قـد تظافرت بأنه لم يمت ، وأنه باق في السهاء على الحياة التي كان عامها في الدنيا حتى ينزل إلى الأرض آخر الزمان ، وانما المعني : فلمنَّا رفعتني إلى السماء ، قيل الوفاة في كـتاب الله سبحانه جاءت على ثلاثة أوجه بمعنى الموت ، ومنه قوله تعالى _ الله يتوفى الأنفس حين موتها _ و بمعنى النوم ، ومنه قوله تعالى (وهو الذي يتوفاكم بالليل) أي ينيمكم ، و بمعنى الرفع ، ومنه (فلما توفيتي) _ واذ قال الله ياعيسي اني متوفيك _ (كنت أنت الرقيب عليهم) أصل المراقبة: المراعاة ، أي كنت الحافظ لهم ، والعالم مهم ، والشاهد عليهم (ان تعذبهم فانهم عبادك) تصنع بهم ماشئت وتحكم فيهم بماتريد (وان تغفر لهم فاك أنت العزيز الحكيم) أي القادر على ذلك الحكيم في أفعاله ، قيل قاله على وجه الاستعطاف كما يستعطف السيد لعبده . ولهذا لم يقل ان تعذبهم فانهم عصوك ، وقيل قاله على وجه التسليم لأمر الله والانقياد له ، ولهذا عدل عن الغفور الرحيم إلى العزيز الحكيم * قوله (قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم) أي صدقهم في الدنيا، وقيل في الآخرة * والأوّل أولى ، قرأ نافع وابن محيصن (يوم) بالنصب، وقرأ الباقون بالرفع ، فوجمه النصب أنه ظرف للقول، أي قال الله هـــذا القول يوم ينفع الصادقين، ووجه الرفع أنه خــبر للبندأ هو وما أضيف إليه . وقال الكسائي نصب (يوم) هاهنا لأنه مضاف الى الجلة ، وأنشد :

على حين عانبت الشيب على الصبا ، وقلت ألما أصح والشيب وازع

وبه قال الزجاج ، ولا يجيز البصريون ما غالاه الااذا أضيف الظرف الى فعل ماض ، وقرأ الأعمش (هذا يوم ينفع) بتنوين يوم كما فى قوله _ وانقوا يوما لا تجزى نفس عن نفس شبئا _ فكلاهما مقطوع عن الاضافة بالتنوين , وقد تقريم تفسير قوله (هم جنات تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا) * قوله (رضى الله عنهم ورضوا عنه) أى رضى عنهم عما عماوه من الطاعات الخالصة له ، ورضوا عنه عما جازاهم به مما لا يخطر هم على بال ولا تتصوّره عقوهم ، والرضا منه سبحانه هو أرفع درجات النعيم وأعلى منازل الكرامة ، والاشارة بذلك الى نيل مانالوه من دخول الجنة والحاود فيها أبدا ، ورضوان الله عنهم * والفوز: الظفر

بالمطاوب على أتم الأحوال * قوله (لله ملك السموات والأرض وما فيهن وهو على كل شيء قدير) جاء سبحانه بهذه الخاتمة دفعا لماسبق من إثبات من أثبت إلهية عيسى وأمّه ، وأخبر بأن ملك السموات والأرض له دون عيسى وأمّه ودون سائر مخلوقاته ، وأنه القادر على كل شيء دون غيره ، وقيل المعنى : أن له ملك السموات والأرض يعطى الجنات للطيعين : جعلنا الله منهم .

وقد أخرج الترمذي وصححه والنسائي وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن ممردويه عن أبي هريرة قال «تلقى عيسي جبه والله لقاه في قوله واذ قال الله ياعيسي ابن ممريم أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله . قال أبوهريرة عن النبي والسيمية فلقاه الله سبحانه ما يكون لي أن أقول ماليس لي بحق الآية . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في الآية : قال يقول الله هدذا يوم القيامة ألا ترى أنه يقول هدذا يوم ينفع الصادقين صدقهم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدى قال : قال الله ذلك لما رفع عيسي اليه ، وقالت النصاري ماقالت . وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (أن اعبدوا الله ربي وربكم) قال سيدي وسيدكم . وأخرج ابن المنذر عنه في قوله (كنت أنت الرقيب عليهم) قال : الحفيظ . وأخرج الطبراني عن ابن مسعود قال : قال الذي والشيئية (وكنت عايهم شهيدا عليهم) قال ما كنت فيهم . وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس (ان تعذبهم فانهم عبادك) يقول : عبيدك قد استوجبوا العذاب بمقالتهم (وان تغفو لهم) أي من تركت منهم ومد في عمره حتى أهبط من عبيدك قد استوجبوا العذاب بمقالتهم (وان تغفو لهم) أي من تركت منهم ومد في عمره حتى أهبط من السهاء الى الأرض لقتل الدجال فزالوا عن مقالتهم ووحدوك (فانك أنت العزيز الحكيم) . وأخرج ابن السهاء الى الأرض لقتل الدجال فزالوا عن مقالتهم ووحدوك (فانك أنت العزيز الحكيم) . وأخرج ابن وحيدهم) يقول هذا يوم ينفع الموحدين توحيدهم .



قال الثعلبي سورة الأنعام مكية الاست آيات نزلت بالمدينة وهي _ وما قدروا الله حق قدره _ إلى آخر ثلاث آيات ، و _ قل تعالوا أتل ماحره مر بكم عليكم _ الى آخر ثلاث آيات . قال ابن عطية وهي الآيات الحركات ، يعني في هذه السورة . وقال القرطبي هي مكية الا آيتين هما _ وما قدروا الله حق قدره _ نزلت في مالك بن الصيف وكعب بن الأشرف اليهوديين ، وقوله تعالى _ وهوالذي أنشأ جنات معروشات _ نزلت في ثابت بن قيس بن شاس . وأخرج أبو الشيخ وابن مردويه والبيهة في الدلائل عن ابن عباس قال : أنزلت سورة الأنعام عكة . وأخرج أبو عبيد وابن المنذر والطبراني وابن مردويه عنه : قال أنزلت سورة الأنعام عكة ليلا جلة وحولها سبعون ألف ملك يجأرون حولها بالتسبيح . وأخرج ابن مردويه عن أساء : ابن مسعود : قال نزلت سورة الأنعام على النبي وهو في مسير في زجل من الملائكة . وقد نظموا مابين السماء قال نزلت سورة الأنعام على النبي وهو في مسير في زجل من الملائكة . وقد نظموا مابين السماء

والأرض. وأخر جالطبراني وابن مم دويه عن أساء بنت يزيد نحوه. وأحر جالطبراني وابن مم دويه عن ابن عمر قال: قال رسول الله على « نزلت على سورة الأنعام جلة واحدة يشيعها سبعون ألف ملك هم زجل بالتسبيح والتحميد» وهومن طريق ابراهيم بن نائلة شيخ الطبراني عن إساعيل بن عمرو عن يوسف ابن عطية بن عون عن نافع عن ابن عمر قال: قال رسول الله والسَّالية فذكره وابن مردويه رواه عن الطبراني عن اسماعيل المذكور به . وأخرج الطبراني وان مردويه وأبو الشيخ والبيهي في الشعب عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ « نزلت سورة الأنعام ومعها موكب من الملائكة يسدّ مابين الحافقين لهم زجل بالتسبيح والتقديس ، والأرض ترتج ، ورسول الله ﷺ يقول سبحان الله العظيم سبحان الله العظم ». وأخرج الحاكم وقال صحيح على شرط مسلم ، والاسماعيلي في معجمه والبهتي عن جابر قال: لما نزلت سورة الأنعام سبح رسول الله والله الله عليه الله الله عنه السورة من الملائكة ماسد الأفق » . وأخرج البهة وضعفه والخطيب في تاريخـه عن على بن أبي طالب : قال أنزل القرآن خسا خسا ، ومن حنظه خسا خسا لم ينسه إلا سورة الأنعام فانها نزلت جلة يشيعها من كل سهاء سبعون ملكا حتى أدّوها الى الذي ﷺ ، ماقرئت على عليل الا شفاه الله . وأخرج أبو الشيخ عن أبي بن كعب مم فوعا نحو حَــديث ابن عمر . وأخرج النحاس في تاريخه عن ابن عباس قال : سورة الأنعام نزلت عحمة جلة واحدة فهبي مكية الا ثلاث آيات منها نزلن بالمدينة (قل تعالوا أنَّل ماحرَّم) الى تمام الآيات الثلاث. وأخرج الديامي بسند ضعيف عن أنس مرافوعا « ينادي مناد ياقاري سورة الأنعام هلم إلى الجنة بحبك إياها وتلاوتها ». وأخرج ابن المنفر عن أبى جحيفة قال: نزلت سورة الأنعام جيعاً معها سيعون ألف ملك كاها مكية إلا _ ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة _ فانها مدنية . وأخرج أبو عبيد في فضائله والدارمي في مسنده ومجمد بن نصر في كتاب الصلاة وأبو الشيخ عن عمر بن الخطاب قال: الأنعام من نواجب القرآن. وأخرج مجمد بن نصر عن ابن مسعود مثله . وأخرج السلفي بسند واه عن ابن عباس مم فوعا « من قرأ اذاصلي الغداة ثلاث آيات من أوّل سورة الأنعام إلى و يعلم ماتكسبون ، نزل إليه أر بعون ألف ملك يكتب له مثل أعمالهم ، ونزل إليه ملك من فوق سبع سموات ومعه مرزية من حديد فان أوجى الشيطان في قلبه شيئًا من الشرّ ضربه ضربة حتى يكون بينه وبينه سبعون حجابًا ، فأذا كان يوم القيامة ، قال الله تعالى أنا ربك وأنت عبدى امش في ظلى واشرب من الكوثر واغتسل من السلسبيل وادخل الجنة بغير حساب ولا عذاب » . وأخرج الديامي عن ابن مسعود قال : قال رسول الله عَلَيْكُ « من صلى الفجو في جماعة وقعد في مصلاه ، وقرأ ثلاث آيات من أوّل سورة الأنعام وكل الله به سبعين ملكا يسبحون الله و يُستغفرون له إلى يوم القيامة » ، وفي فضائل هذه السورة روايات عن جماعة من التابعين مرفوعة وغير مرافوعة . قال القرطي : قال العلماء هذه السورة أصل في محاجة المشركين وغيرهم من المبتدعين ومن كذب بالبعث والنشور ، وهذا يقتضي إنزالها جلة واحدة لأنها في معنى واحد من الحجة وان تصرف ذلك نوجوه كيثرة ، وعلمها بني المتكلمون أصول الدين.



سَمْ اللهِ الرَّيْمُ اللهِ الرَّيْمُ الرَّحِيمِ اللهِ اللهِ اللهِ الرَّحِيمِ اللهِ ال

آخُمنُ لِلهِ ٱلَّذِي خَلَقَ السَّمُواتِ وَٱلْأَرْضَ وَجَعَلَ الْظُّهُاتِ وَالنَّوْرَ ثُمَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِهِمْ يَعْدُونَ * مَوْ اللَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَى أَجَلاً وَأَجَلَ مُسَمَّى عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمُ ۚ تَمْ تَرُونَ * وَهُو اللهُ فِي السَّمُواتِ وَفِي ٱلْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّ كُمْ وَجَهْرَ كُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ * وَهُو اللهُ فِي السَّمُواتِ وَفِي ٱلْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّ كُمْ وَجَهْرَ كُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ *

بدأسبحانه هذه السورة بالجدللة ، للدلالة على أن الجدكله له ، ولاقامة الحجة على الذين هم بربهم يعدلون . وقد تقدّم في سورة الفاتحة ما يغني عن الاعادة له هنا ، ثم وصف نفسه بأنه الذي خلق السموات والأرض إخبارا عن قدرته الكاملة الموجبة لاستحقاقه لجيع المحامد ، فان من اخترع ذلك وأوجده هو الحقيق بأفراده بالثناء وتخصيصه بالجد ، والخلق يكون بمعني الاختراع ، و بمعني التقدير . وقد تقدّم تحقيق ذلك ، وجع السموات لنعدد طباقها ، وقدمها على الأرض لنقدهما في الوجود _ والأرض بعد ذلك دعاها _ * قوله (وجعل الظامات والنور) معطوف على خلق ، ذكر سبحانه خلق الجواهر بقوله (خلق السموات والأرض) ثم ذكر خلق الأعراض بقوله (وجعل الظامات والنور) لأن الجواهر لاتستغني عن الاعراض .

واختلف أهل العلم في المعنى المراد بالظامات والنور ، فقال جهورالمفسرين : المراد بالظامات سوادالليل وبالنور ضياء النهار ، وقال الحسن الكفر والايمان . قال ابن عطية وهـذا خروج عن الظاهر انتهمي م والأولى أن يقال: ان الظامات تشمل كل ما يطلق عليه اسم الظامة ، والنور يشمل كل ما يطلق عليه اسم النور فيدخل تحت ذلك ظامة الكفر ونورالا يمان _ أو من كان مينا فأحييناه وجعلنا له نورا عشي به في الناس كن مثله في الظامات _ وأفرد النور لأنه جنس يشمل جيع أنواعه ، وجع الظامات لكثرة أسبابها وتعدد أنواعها . قال النحاس جعل هنا بمعنى خلق ، واذا كانت بمعنى خلق لم تتعدّ الا إلى مفعول واحد ، وقال القرطى : جعل هنا بمعنى خلق لا بحوز غيره . قال ابن عطية وعليه يتفق اللفظ والمعنى في النسق ، فيكون الجع معطوفًا على الجع ، والمفرد معطوفًا على المفرد ، وتقديم الظامات على النور لأنها الأصل ، ولهذا كان النهار مساوخا من الليل م قوله (ثم الذين كفروا بربهم يعدلون) معطوف على الجديلة ، أو على خلق السموات والأرض ، وثم لاستبعاد مأصنعه الكفار من كونهم بربهم يعدلون مع ماتبين من أن الله سبحانه حقيق بالجد على خلقه السموات والأرض والظامات والنور ، فان هـذا يقتضي الايمان به وصرف الثناء الحسن إليه ، لاالكفر به واتخاذ شريك له ، وتقديم المنعول الرهبمام ، ورعاية الفواصل ، وحذف المفعول لظهوره ، أى يعدلون به مالا يقدر على شيء مما يقدر عليه ، وهذا نهاية الحق وغاية الرقاعة حيث يكون منه سيحانه تلك النع ، ويكون من الكفرة الكفر * قوله (هو الذي خلقكم من طين) في معناه قولان: أحدهما وهو الأشهر ، و به قال الجهور: أن المراد آدم عليه السلام . وأخرجه مخرج الخطاب للجميع ، لأنهم ولده ونسله ، الثاني أن يكون المراد جميع البشر باعتبار أن النطفة التي خلقوا منها مخلوقة من الطين ، ذكر الله سبحانه خلق آدم و بنيه بعد خلق السموات والأرض إتباعا للعالم الأصغر بالعالم الأكبر، والمطاوب بذكر هذه الأمور دفع كفر الكافرين بالبعث ورد جحودهم بما هو مشاهد لم لا يمترون فيه * قوله (مم قضى أجلا وأجل مسمى عنده) جاء بكامة (ثم) لما بين خلقهم و بين موتهم من التفاوت .

وقد اختلف السلف ومن بعدهم في تفسير الأجلين ، فقيل (قضي أجلا) يعني الموت (وأجل مسمى

عنده) يعنى القيامة ، وهو مروى" عن ابن عباس وسعيد بن جبير والحسن وقتادة والضحاك ومجاهد وعكرمة وزيد بن أسلم وعطية والسدّى وخصيف ومقاتل وغيرهم ، وقيل الأوّل مابين أن يخلق إلى أن يموت ، والثاني مابين أن يموت إلى أن يبعث ، وهو قريب من الأوّل ، وقيل الأوّل مدّة الدنيا ، والثاني عمر الانسان إلى حين موته ، وهو مروى عن ابن عباس ومجاهد ، وقيل الأوّل قبض الأرواح في النوم ، والثاني قبض الروح عند الموت ، وقيل الأوّل ما يعرف من أوقات الأهلة والبروج وما يشبه ذلك ، والثاني أجل الموت ، وقيل الأوّل لمن مضي ، والثاني لمن بقي ولمن يأتي ، وقيل ان الأوّل الأجل الذي هو محتوم ، والثاني الزيادة في العمر لمن وصل رجمه ، فان كان بر"ا تقيا وصولا لرحه زيد في عمره ، وان كان قاطعا للرحم لم يزد له ، و برشد إلى هـذا قوله تعالى _ وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره إلا في كتاب _ . وقد صح عن رسول الله ﷺ أن صلة الرحم تزيد في العمر ، وورد عنه أن دخول البلاد التي قد نشابها الطاعون والوباء من أسباب الموت ، وجاز الابتداء بالنكرة في قوله (وأجل مسمى عنده) لأنها قد تخصصت بالصفة * قوله (ثم أنتم تمترون) استبعاد لصدور الشك منهم مع وجود المقتضي لعدمه ، أي كيف تشكون في البعث مع مشاهدتكم في أنفسكم من الابتداء والانتهاء مايذهب بذلك ويدفعه ، فان من خلقكم من طين وصيركم أحياء تعلمون وتعتماون وخلق الحم هـذه الحواس والاطراف ، ثم سلب ذلك عنكم فصرتم أمواتا وعدتم إلى ما كنتم عليه من الجادية لا يعجزه أن يعشكم و يعيد هذه الأجسام كما كانت و يردّ إلها الأرواح التي فارقتها بقدرته و بديع حكمته ﴿ قُولُه ﴿ وَهُو اللَّهُ فِي السَّمُواتِ وَفِي الأَرْضِ يَعْلُمُ سُرَّكُم وجهركم ويُعْلِّم ماتكسون) قيل أن في السموات وفي الأرض متعلق باسم الله باعتبار ما يدل عليه من كونه معبود اومتصرفا ومالكا ، أي هو المعبود أو المالك أو المتصرف في السموات والأرض كما تقول زيد الخليفة في الشرق والغرب، أي حاكم أو متصرف فيهما، وقيل المعنى: وهو الله يعلم سركم وجهركم في السموات وفي الأرض فلا تخفي عليه خافية ، فيكون العامل فيهما ما بعدهما . قال النحاس وهذا من أحسن ماقيل فيــه ، وقال ابن جرير : هوالله في السموات و يعلم سركم وجهركم في الأرض ﴿ والأوَّل أولى ويكون يعـلم سركم وجهركم جلة مقرّرة لمعنى الجلة الأولى لأن كونه سـ بحانه في السهاء والأرض يستنزم علمه بأسرار عباده وجهرهم وعامه بما يكسبونه من الخير والشر وجلب النفع ودفع الضرر.

وقد أخرج ابن أبى حائم عن على "أن هذه الآية أعنى الجد لله إلى قوله (ثم الدين كفروا بربه-م يعدلون) نزلت في أهل الكتاب. وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وأبوالشيخ عن عبد الرحمن بن أبزى عن أبيه نحوه . وأخرج ابن أبى حائم وأبو الشيخ عن مجاهد قال : نزلت هذه الآية في الزنادقة ، قلوا النه لم يخلق الظامة ، ولا الخنافس ، ولا العقارب ، ولا شيئا قبيحا ، و إنما يخلق النور وكل شيء حسن ، فأنزلت فيهم هذه الآية . وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس (وجعل الظامات والنور) قال : الكفر والايمان . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حائم وأبو الشيخ عن قتادة قل : ان الذين بربهم يعدلون هم أهل الشرك . وأخرج ابن جرير وابن أبى حائم عن السدى مثله . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبى حائم وأبو الشيخ عن مجاهد قال : يعدلون يشركون . وأخرج ابن جرير وابن أبى حائم عن السدى مثله ، وأخرج ابن جرير وأبن أبى عائم عن ابن عباس (هوالذى خلق كم من طين) يعنى آدم (ثم قضى أجل) يعنى أجل وابن المذر وابن أبى عائم عن ابن عباس (هوالذى خلق كم من طين) يعنى آدم (ثم قضى أجلا) يعنى أجل الموت (وأجل مسمى عنده) أجل الساعة والوقوف عندالله . وأخرج ابن أبى شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبى شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبى عباس (هوالذى خلق كم من طين) يعنى آدم (ثم قضى أجلا) يعنى أجل الموت (وأجل مسمى عنده) أجل الساعة والوقوف عندالله . وأخرج ابن أبى شيبة وابن جرير وابن المنذر

وابن أبى حانم وأبو الشيخ والحاكم وصححه عنه فى قوله (ثم قضى أجلا) قال: أجل الدنيا ، وفى لفظ أجل موته (وأجل مسمى عنده) قال: الآخرة لا يعامه إلا الله . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه (قضى أجلا) قال: هو اليوم يقيض فيه الروح ثم يرجع إلى صاحبه من اليقظة (وأجل مسمى عنده) قال: هو أجل موت الانسان .

قوله (وماناً تيهم) الخ كارم مبتدأ لبيان بعض أسباب كفرهم وتمرّدهم، وهوالاعراض عن آيات الله التي تأنيهم كم جزات الأنبياء ، وما يصدر عن قدرة الله الباهرة ممالا يشك من له عقل أنه فعل الله سيحانه ، والاعراض ترك النظر في الآيات التي يجب أن يستدلوا بها على توحيدالله ، ومن في من آية من يدة للاستغراق ومن في من آيات تبعيضية : أي وما تأتيهم آية من الآيات التي هي بعض آيات ربهم الا كانوا عنها معرضين ، والفاء في (فقدكذبوا) جوابشرط مقدّر: أي ان كانوا معرضين عنها فقدكذبوا بما هوأعظم من ذلك وهو الحق (لما جاءهم) قيل المراد بالحق هنا القرآن ، وقيل محمد ﷺ (فسوف يأتيهم أنباء ما كانوابه يستهزءون ، أي أخبار الشيء الذي كانوا به يستهزءون وهو القرآن أو مجمد ﴿ السَّكَانَةُ ، على أن ماعبارة عن ذلك تهو يلا الاعمر وتعظما له ، أي سيعرفون أن هـذا الشيء الذي استهزءوا به ليس بموضع الرستهزاء ، وذلك عند إرسال عذاب الله عليهم ، كما يقال: اصبر فسوف يأتيك الخبر عندارادة الوعيدوالتهديد ، وفي لفظ الأنباء ما يرشد الى ذلك فأنه لايطلق الاعلى خبر عظيم * قوله (ألم يرواكم أهلكنا من قبلهم من قرن) كلام مبتدأ لبيان ماتقدّمه ، والهمزة للانكار ، وكم يحتمل أن تكون الاستفهامية وأن تكون الحبرية : وهي معلقة لفعل الرؤية عن العمل فيما بعده ، و (من قرن) تميز ، والقرن يطلق على أهل كل عصر ، سموا بذلك لاقترانهم : أي ألم يعرفوا بسماع الأخبار ومعاينة الآثاركم أهلكنا من قبلهم من الأممالموجودة في عصر بعد عصر لنكذيبهم أنبياءهم ، وقيل القرن مدّة من الزمان : وهي ستون عاما أو سبعون أو ثمانون أو مائة على اختلاف الأقوال ، فيكون مافي الآية على تقدير مضاف محذوف : أي من أهل قرن ﴿ قوله (مكناهم في الأرض مالم عكن لكم) مكن له في الأرض جعل له مكانا فيها ، ومكنه في الأرض: أثبته فيها ، والجلة مستأنفة جواب سؤال مقدّر كأنه قيل : كيف ذلك ، وقيل ان هذه الجلةصفة لقرن ، والأوّل أولى ، ومانى مالم عمكن نكرة موصوفة بما بعدها ، أي مكناهم تمكينا لم مكنه لكم ، والمعني أنا أعطينا القرون الذين هم قبلكم

مالم نعطكم من الدنيا وطول الأعمار وقوّة الأبدان وقد أهلكناهم جيعًا ، فاهلاككم وأنتم دونهم الأولى * قوله (وأرسلنا السماء عليهم مدرارا) يريد المطر الكثير، عبر عنه بالسماء، لأنه ينزل من السماء، ومنه * اذا نزل السماء بأرض قوم * والمدرار صيغة مبالغة تدل على الكثرة كذكار للرأة التي كثرت ولادتها للذكور ، وميناث التي تلد الاناث ، يقال در" اللبن بدر" ا إذا أقبل على الحالب بكثرة ، وانتصاب مدراراعلى الحال ، وجريان الأنهار من تحتهم معناه من تحت أشجارهم ومنازهم ، أي ان الله وسع عليهم النعم بعد التمكين لهم في الأرض فكفروها: فأهلكهم الله بذنو بهم (وأنشأنا من بعدهم) أي من بعد إهلاكهم (قرنا آخرين) فصاروا بدلا من الهالكين ، وفي هذا بيان لكال قدرته سبحانه وقوة سلطانه وأنه بهلك من يشاء ويوجد من يشاء * قوله (ولو نزلناعليك كتابا في قرطاس فالحسوه بأيديهم لقال الذين كفروا ان هذا إلا سحر مبين) في هذه الجلة بيان شدّة صلابتهم في الكفر ، وأنهم لا يؤمنون ولو أنزل الله على رسوله كتابا مكتوباً في قرطاس بمرءى منهم ومشاهدة (فامسوه بأيديهم) حتى يجتمع لهم ادراك الحاستين : حاسة البصر وحاسة اللس (لقال الذين كفروا) منهم (ان هذا إلاسحر مبين) ولم يعملوا عماشاهدوا ولمسوا ، واذا كان هذا حالهم في المرئى المحسوس ، فكيف فما هو مجرد وحي الى رسول الله ﷺ بواسطة ملك لابرونه ولا يحسونه ، والكتاب مصدر بمعنى الكتابة ، والقرطاس : الصحيفة * قوله (وقالوا لولا أنزل عليه ملك) هذه الجلة مشتملة على نوع آخر من أنواع جحدهم لنبوّته والسَّليَّةِ وكفرهم بها: أي قالواهلا أنزل الله عليك ملكا نراه ويكلمنا انه ني حتى نؤمن به ونتبعه كقولهم _ لولا أنزل اليه ملك فيكون معه نذيرا _ (ولوأنزلنا ملكا لقضي الأمر) أي لوأنزلنا ملكا على الصفة التي اقترحوها بحيث يشاهدونه و بخاطبونه و بخاطبهم (لقضي الأمر) أى لأهلكناهم اذا لم يؤمنوا عند نزوله ورؤيتهمله ، لأن مثل هذه الآية البينة ، وهي نزول الملك على تلك الصفة أذا لم يقع الايمان بعدها فقد استحقوا الاهلاك والمعاجلة بالعقوبة (ثم لاينظرون) أي لا يهاون بعد نزوله ومشاهدتهم له ، وقيل ان المعنى ان الله سبحانه لو أنزل ملكا مشاهدا لم تطق قواهم البشرية أن يبقوا بعد مشاهدته أحياء ، بل تزهق أرواحهم عند ذلك فيبطل ماأرسل الله له رسله وأنزل به حسبه من هذا التكليف الذي كاف به عباده _ لنباوهم أيهم أحسن عملا _ * قوله (ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا) أي لوجعلنا الرسول الى النبي ملكا يشاهدونه و يخاطبونه لجعلنا ذلك الملك رجلا لأنهم لايستطيعون أن يروا الملك على صورته التي خلقه الله عليها الا بعد أن يتجم بالأجسام الكثيفة المشابهة لأجسام بني آدم ، لأن كل جنس يأنس بجنسه فاوجعل الله سبحانه الرسول الى البشرأو الرسول الى رسوله ملكا مشاهدا مخاطبا لمفروا منه ولم يأنسوابه ولداخلهم الرعب وحصل معهم من الخوف ما يمنعهم من كلامه ومشاهدته: هذا أقل حال فلا تتم المصلحة من الارسال ، وعند أن يجعله الله رجلا ، أي على صورة رجل من بني آدم ليسكنوا اليه ويأنسوا به سيقول الكافرون انه ليس علك ، وأنما هو بشر و يعودون الى مثل ما كانوا عليه * قوله (وللسنا عليهم مايلبسون) أي لخلطنا عليهم ما يخلطون على أنفسهم لأنهم اذا رأوه في صورة انسان قالوا هذا أنسان وليس علك ، فإن استدل هم بأنه ملك كذبوه قال الزجاج: المعنى للبسنا عليهم ، أي على رؤسائهم كما يلبسون على ضعفتهم ، وكانوا يقولون لهم : انما مجمد بشر وليس بينه و بينكم فرق فيلبسون عليهم بهذا و يشككونهم فأعلم الله عز وجل أنه لونزل ملكا في صورة رجل لوجدوا سبيلا الى اللبس كما يفعلون * واللبس : الخلط يقال: لبست عليه الأمر ألبسه لبسا ، أى خلطته ، وأصله التستر بالثوب ونحوه ، ثم قال سبحانه ، ونسا لنبيه والسالية ومسلياله (ولقد استهزئ برسل من قبلك فحاق بالذين سخروا .نهم ما كانوا به يستهزءون) يقال حاق الشيء حيق حيقاً وحيوقا وحيقانا نزل: أي فنزل ما كانوا به يستهزءون ، وأحاط بهم: وهوالحق حيث أهلكوا من

أجل الاستهزاء به (قل سيروا في الأرض) أى قل يا مجمد لهؤلاء المستهزئين سافروا في الأرض وانظروا آثار من كان قبل كم لتعرفوا ماحل بهم من العقو بات: وكيف كانت عاقبتهم بعد ما كانوا فيه من النعيم العظيم الذي يفوق ماأنتم فيه ، فهذه ديارهم خاربة وجناتهم مغبرة وأراضيهم مكفهرة: فاذا كانت عاقبتهم هذه العاقبة فأنتم بهم لاحقون و بعد هلا كهم هالكون.

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (وما تأتيهم من آية من آيات ربهم الا كانوا عنها معرضين) يقول ماياً تيهم من شيء منكتاب الله إلا أعرضوا عنه ، وفي قوله (فقد كذبوا بالحق لما جاءهم فسوف يأتيهم أنباء ما كانوا به يستهزءون يقول سيأتيهم يوم القيامة أنباء مااستهزءوا به من كتاب الله عز وجل . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي مالك في قوله (من قرن) قال أمة . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حيد وابن جربر وابن المنفذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (مكناهم في الأرض مالم نمكن لكم) يقول: أعطيناهم مالم نعطكم . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (وأرسلنا السماء عليهم مدرارا) يقول: يتبع بعضها بعضا . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن هارون التيمي في الآية قال: المطرفي إبانه . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم من طريق العوفي عن ابن عباس في قوله (ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس فامسوه بأيديهم) يقول لو أنزلنا من السهاء صحفا فيها كتاب (فامسوه بأيديهم) لزادهم ذلك تكذيباً. وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (فامسوه بأيديهم) قال: فسوه ونظروا اليه لم يصدقوا به . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجمد بن اسحق قال: دعا رسول الله ﴿ وَالْسَكِينِ قومه الى الاسلام وكُلُّهُمْ فأُ بلغ اليهم فما بلغني ، فقال له زمعة ابن الأسود بن المطلب والنضر بن الحارث بن كلدة وعبدة بن عبد يغوث وأبي بن خلف بن وهب والعاص ابن وائل بن هشام لو جعل معك يامجمد ملك يحدّث عنك الناس و يرى معك ، فأنزل الله (وقالوا لولا أنزل عليه ملك) الآية . وأخرج عبد بن حيد وابن جرير وابن المنــذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (وقالوا لولا أنزل عليه ملك) قال ملك في صورة رجل (ولو أنزلنا ملكا لقضي الأمر) لقامت الساعة . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (لقضى الأمر) يقول لو أنزل الله ملكا ثم لم يؤمنوا لمجل لهم العذاب. وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (ولو أنزلنا ملكا) قال: ولو أتاهم ملك في صورته (لقضي الأمر) لأهلكناهم (ثم لاينظرون) لا يؤخرون (ولوجعلناه ملكا لجعلناه رجلا) يقول: لوأتاهم ملكمأ أتاهم الا في صورة رجل ، لأنهم لا يستطيعون النظر الى الملائكة (وللبسنا عليهم ما يلبسون) يقول: لخلطنا عليهم ما يخلطون . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد في قوله (ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا) قال: في صورة رجل في خلق رجل . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حيد رابن جربر وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا) يقول في صورة آدمي. وأخرج ابن جرير عن ابن زيد نحوه. وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (وللبسنا عليهم) يقول: شبهنا عليهم. وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبوالشيخ عن السدى في الآية قال: شبهنا عليهم مايشبهون على أنفسهم . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن محمد بن اسحق قال : من رسول الله والله الله عني بالوليد بن المغيرة وأمية بن خلف وأبى جهل بن هشام فهمزوه واستهزءوا به فغاظه ذلك ، فأنزل الله (ولقداستهزئ برسلمن قبلك فاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزءون) .

قوله (قل لمن مافي السموات والأرض) هذا احتجاج عليهم وتبكيت لهم * والمعني قل: لهم هذا القول ، فان قالوا ، فقل: لله ، وإذا ثبت أن له ما في السموات والأرض إما باعترافهم ، أو بقيام الحجة عليهم فالله قادر على أن يعاجلهم بالعقاب، ولكنه كتب على نفسه الرحة، أي وعد بها فضلا منه وتكرّما، وذكر النَّفَسَ هنا عبارة عن تأكد وعده وارتفاع الوسائط دونه 6 وفي الكلام ترغيب للتولين عنــه إلى الاقبال إليه وتسكين خواطرهم بأنه رحيم بعباده لايعاجلهم بالعقو بة وأنه يقبل منهم الانابة والتوبة ، ومن رحمته لهم إرسال الرسل ، و إنزال الكتب ، ونصب الأدلة « قوله (ليجمعنكم إلى يوم القيامة) اللام جواب قسم محذوف. قال الفراء وغيره بجوزأن يكون تمام الكلام عند قوله (الرحة) ويكون مابعدها مستأنفا على جهة التبيين فيكون المعني (ليجمعنكم) ليمهلنكم وليؤخرن جعكم ، وقيل المعني ليجمعنكم في القبور إلى اليوم الذي أنكرتموه ، وقيل (إلى) بمعنى فى ، أى ليجمعنكم فى يوم القيامة ، وقيل بجوز أن يكون موضع (اليجمعنكم) النصب على البدل من الرحة ، فتكون اللام معنى أن ي والمعنى : كتب ربكم على نفسة الرحة أن مجمعنكم كما قالوا في قوله تعالى _ ثم بدا لهم من بعــد مارأوا الآيات ليسجننه _ أي أن يسجنوه ، وقيل أن جلة (ليجمعنكم) مسوقة للترهيب بعد الترغيب ، وللوعيد بعد الوعد ، أي أن أتمهاكم برحمته فهو مجازيكم بجمعكم ثم معاقبة من يستحق عقو بته من العصاة ، والضمير في (لاريبفيه) لليوم أو للجمع * قوله (الذين خسروا أنفسهم فهم لايؤمنون) . قال الزجاج ان الموصول مم تفع على الابتداء ، وما بعده خبره كما تقول: الذي يكرمني فله درهم ، فالفاء لتضمن المبتدأ معني الشرط. وقال الأخفش ان شئت كان (الذين) في موضع نصب على البدل من الكاف والميم في (ليجمعنكم) أي ليجمعنّ المشركين الذين خسروا أنفسهم ، وأنكره المبرد وزعم أنه خطأ ، لأنه لايسدُل من الخاطب ولا من الخاطب لايقال مررت بك زيد ولا مررت بي زيد ، وقيل بجوز أن يكون (الذين) مجرورا على البدل من المكذبين الذين تقدّم ذكرهم أوعلى النعت لهم ، وقيل انه منادى وحرف النداء مقدّر * قوله (وله ماسكن في الليل والنهار) أي لله ، وخص الساكن بالذكر ؛ لأن ما يتصف بالسكون أكثر مما يتصف بأُلُوكَة ، وقيل المعنى : ماسكن فيهما أوتحر لك فاكتنى بأحد الضدّين عن الآخر ، وهذا من جلة الاحتجاج على الكفرة * قوله (قل أغيرالله أتخذ وليا) الاستفهام للإنكار ، قال لهم ذلك لما دعوه إلى عبادة الأصنام ، ولما كان الانكار لاتخاذ غير الله وليا ، لا لاتخاذ الولى مطلقا دخلت الهمزة على المفعول لاعلى الفعل * والمراد بالولى هذا : المعبود ، أي كيف أتخذ غير الله معبود ? ، و (فاطر السموات والأرض) مجرور على أنه نعت لاسم الله ، وأجاز الأخفش الرفع على إضار مبتــداً ، وأجاز الزجاج النصب على المدح ، وأجاز أبو على الفارسي نصبه بفعل مضمر كأنه قيل أترك فاطر السموات والأرض ، قوله (وهو يطعم ولايطعم) قرأ الجهور بضم الياء وكسر العين في الأوَّل ، وضمها وفتح العين في الثاني ، أي يرزق ولا يرزق ، وقرأ سعيد بن جبير ومجاهد والأعمش بفتح الياء في الثاني وفتح العين ، وقرى بفتح الياء والعين في الأوّل وضمها وكسر العيين في الثاني على أن الضمير يعود إلى الولى" المذكور ، وخص الاطعام دون غيره من ضروب الانعام ، لأن الحاجة إليه أمس * قوله (قل انى أمرت أن أكون أوّل من أسلم) أمره سبحانه بعد مأنقدم من اتخاذ غير الله وليا أن يقول لهم انه مأمور بأن يكون أوّل من أسلم وجهه لله من قومه ، وأخلص من أمَّته ، وقيل معنى (أسلم) استسلم لأمر الله ، ثم نهاه الله عزَّ وجل أن يكون من المشركين ﴿ والمعنى : أمرت بأن أكون أوّل من أسلم ونهيت عن الشرك ، أي يقول لهم هذا ، ثم أمره أن يقول (انى أخاف ان عصيت ربى عذاب يوم عظيم) أى ان عصيته بعبادة غيره أو مخالفة أمره أو نهيه * والخوف: توقع المكروه ، وقيل هو هنا يمعني العلم ، أي اني أعلم ان عصيت ربي أن لي عذابا عظما * قوله (من يصرف عنه بومئذ فقد رحمه) قرأ أهل المدينة وأهل مكة وابن عام على البناء للنعول ، أي من يصرف عنه العذاب، وإختار هـذه القراءة سيبويه ، وقرأ الكوفيون على البناء للفاعل وهو اختيار أبي حاتم، فيكون الضمير على هذه القراءة لله * ومعنى (يومئذ) يوم العذاب العظيم (فقد رحمه الله) أي نجاه وأنع عليه وأدخله الجنة ، والاشارة بذلك إلى الصرف أو إلى الرحمة ، أي فذلك الصرف أو الرحمة (الفوز المين) أي الظاهر الواضح ، وقرأ أي " (من يصرف الله عنه) * قوله (وان يمسلك الله بضر ") أي ان ينزل الله بك ضرا من فقر أو مرض (فلا كاشف له إلا هو) أي لاقادر على كشفه سواه (وان يمسسك يخير) من رخاء أو عافية (فهو على كل شيء قدير) ومن جلة ذلك المس بالشر والخير * قوله (وهوالقاهر فوق عباده) القهر: الغلبة * والقاهر: الغالب ، وأقهر الرجل: إذا صار مقهور ا ذليلا ، ومنه قول الشاعر: تمنى حصين أن يسود خراعة * فأسسى حصين قد أذل وأقهرا

ومعنى (فوق عباده) فوقية الاستعلاء بالقهر والغلبة عليهم ، لافوقية المكان ، كاتقول: السلطان فوق رعيته ، أي بالمنزلة والرفعة ، وفي القهر معنى زائد ليس في القدرة ، وهو منع غيره عن باوغ المراد (وهو الحكيم) في أمره (الحبير) بأفعال عباده * قوله (قل أي شيء أكبر شهادة). (أي) مبتدأ ، و (أكبر) خبره ، و (شهادة) تمييز ، والشيء يطلق على القديم والحادث ، والمحال والممكن * والمعنى أي شهيد أكبر شهادة ، فوضع شيء موضع شهيد ، وقيل ان (شيء) هنا موضوع موضع اسم الله أي شهيد أكبر شهادة ، أي انفراده بالربو بية ، وقيل ان (شيء) هنا موضوع موضع اسم الله تعلى بيني و بينه و بينهم كان أكبر شهادة ، وقيل ان قوله (الله شهيد بيني و بينه م كان أكبر شهادة له وقيل ان قوله (الله شهيد بيني و بينه كان أكبر شهادة له وقيل ان قوله (الله شهيد بيني و بينه كان أكبر شهادة له وقيل ان قوله (الله قد تم الجواب عند قوله (قل الله) يهني الله أكبر بينه و بينهم كان أكبر شهادة له وقيل انه قد تم الجواب عند قوله (قل الله) يهني الله أكبر

شهادة ، ثم ابتدأ فقال (شهید بینی و بینکم) أی هو شهید بینی و بینکم پ قوله (وأوجی الی هـ ندا القرآن لأنذركم به ومن بلغ) أي أوحى الله إلى هذا القرآن الذي تلوته عليكم لأجل أن أنذركم به وأنذر به من الغ إليه ، أي كل من الغ إليه من موجود ومعدوم سيوجد في الأزمنة المستقبلة ، وفي هـذه الآية من الدلالة على شمول أحكام القرآن لمن سيوجد كشمولها لمن قد كان موجودا وقت النزول مالا يحتاج معه إلى تلك الخزعبلات المذكورة في علم أصول الفقه ، وقرأ أبو نهيك (وأوحى) على البناء للفاعل ، وقرأ ابن عداة على البناء للفعول * قوله (أئنكم لتشهدون أن مع الله آلهة أحرى) الاستفهام للتو بيخ والتقريع على قراءة من قرأ بهمزتين على الأصلأ و بقلب الثانية ، وأما من قرأ على الخـبر فقد حقق عليهم شركهم، وانما قال (آلهة أخرى) لأن الآلهة جمع والجمع يقع عليه التأنيث . كـذا قال الفواء، ومثله قوله تعالى _ ولله الأسهاء الحسنى _ وقال _ فما بال القرون الأولى _ (قل لاأشهد) أى فأنا لاأشهد معكم فذف لدلالة الكلام عليه ، وذلك لكون هذه الشهادة باطلة ، ومثله _ فان شهدوا فلا تشهدمعهم _ وما في (مما تشركون) موصولة أو مصدرية : أي من الأصنام التي تجعلونها آلهة ، أومن اشراكم بالله * قوله (الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم) الكتاب للجنس فيشمل التوراة والانجيل وغيرهما: أي يعرفون رسول الله عَلَيْكُ . قال به جاعة من السلف ، واليه ذهب الزجاج: وقيل ان الضمير يرجع الى الكتاب ، أي يعرفونه معرفة محققة بحيث لايلتبس عليهم منه شيء ، و (كما يعرفون أبناءهم) بيان لتحقق تلك المعرفة وكما لها وعدم وجود شك فيها فان،معرفة الآباء للربناء هي البالغة الى غاية الاتقان اجالا وتفصيلا * قوله (الذين خسروا أنفسهم) في محل رفع على الابتدا، وخبره (فهم لايؤمنون) ودخول الفاء في الخبر لتضمن المبتدا معني الشرط، وقيل ان الموصول خبر مبتدأ محذوف، وقيل هو نعت للموصول الأوُّل؛ وعلى الوجهين الأخيرين يكون (فهم لايؤمنون) معطوفًا على جلة (الذين آتيناهم الكتاب) * والمعنى على الوجــه الأوّل أن الكفار الحاسرين لأنفسهم بعنادهم وتمرّدهم لايؤمنون بمـاجاء به رسول الله وَالسَّالَةِ } وعلى الوجهين الأخيرين أن أولئك الذين آتاهم الله الكتابهم الذين خسروا أنفسهم بسبب ماوقعوا فيه من البعد عن الحق وعدم العمل بالمعرفة التي ثبتت لهم فهم لايؤمنون * قوله (ومن أظلم عن افترى على الله كذبا) أي اختلق على الله الكذب فقال ان في التوراة أوالانجيل مالم يكن فيهما (أوكذب با ياته) التي يلزمه الايمان بها من المعجزة الواضحة البينة ، فجمع بين كونه كاذبا على الله ومكذبا بما أمر، الله بالايمان به ، ومن كان هكذا فلا أحد من عباد الله أظلم منه ، والضمير في (انه لايفلح الظالمون) للشأن.

 والنهار) يقول مااستقر" في الليل والنهار ، وفي قوله (قل أغير الله أنخذ وليا) قال: أما الولى فالذي تولاه ويقر" له بالربوبية . وأحرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (فاطر السموات والأرض) قال بديع السموات والأرض . وأخرج أبو عبيد فى فضائله وابن جوير وابن الأنبارى عنه قال: كنت لاأدرى مافاطر السموات والأرض ? حتى أتانى أعرابيان يختصان في بئر ، فقال أحدهما أنافطرتها : يقول : أنا ابتدأتها . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبوالشيخ عن السدّى فىقوله (وهو يطم ولايطعم) قال يرزق ولايرزق . وأخرج عبدالرزاق وابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (من يصرف عنه) قالمن يصرف عنه العذاب. وأخرج أبوالشيخ عن السدّى فى قوله (وان يمسسك بخير) يقول: بعافية. وأخرج ابن اسحق وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس: قال جاء النمام بن زيد وقردم ابن كعب و بحرى بن عمرو: فقالوا يا محمد ما تعلم مع الله إلها غيره ? فقال رسول الله والتعالي الله إلا الله بذلك بعث والى ذلك أدعو ، فأنزل الله (قل أى شيء أكبر شهادة) الآية . وأخرج ابن أبي شبية وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنفر وابن أبي حاتم وأبوالشيخ والبيهتي في الأسماء والصفات عن مجاهد قال: أمر مجد وَالْسَكِيْنِ أَن يَسَأَلُ قَرْ يَشَا أَى شَيءَ أَكْبِر شَهَادَة ، ثم أمره أَن يَخِبرهم فيقول الله شهيد بيني وبينكم. وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الأسهاء والصفات عن ابن عباس في قوله (وأوحى الى هذا القرآن لأنذركم به) يعني أهل مكة (ومن بلغ) يعني من بلغه هذا القرآن من الناس فهو له نذير . وأخرج أبوالشيخ وابن مردويه عن أنس قال: لما نزلت هذه الآية (وأوحى الى هذا القرآن) كتب رسول الله والسَّاليَّةِ الى كسرى وقيصر والنجاشي وكل جبار يدعوهم الى الله عزوجل ، وليس بالنجاشي الذي صلى عليه النبي وَالْسَالِينَةِ . وأخرج ابن مردويه وأبونعيم والخطيب وابن النجار عن ابن عباس قال: قال رسول الله ومن بلغه القرآن فكأ عما شافهته به . ثم قرأ وأوجى الى هـذا القرآن لأنذركم به ومن بلغ » . وأخرج ابن أبي شيبة وابن الضريس وابن جرير وابن المنــذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجد ابن كعب القرظى قال « من باغه القرآن فكأ نما رأى الذي والسائم » وفي لفظ «من باغه القرآن حتى تفهمه وتعقله كان كن عاين رسول الله علي وكله » . وأخرج عبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والبيهق في الأسهاء والصفات عن مجاهد في قوله (وأوحى الى هذا القرآن لأنذركم به) قال العرب (ومن بلغ) قال : المجم . وأحزج ابن أبي حاتم عن عكره فقال : قال النضر وهو من بني عبدالدار اذا كان يوم القيامة شفعت لى اللات والعزى ، فأنزل الله (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا) الآية .

وَيَوْمَ خَشُرُهُمُ خِيماً ثُمَّ اَنَّهُ لِالَّذِينَ أَشْرَكُوا أَيْنَ شُرَكُوا أَيْنَ الْأَدِينَ النَّذِينَ النَّنَمُ النَّ عُمُونَ * ثُمَّ لَمْ النَّا مُشْرِكِينَ * آنظُر النَّيْ الْفَيْمِمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ عَالَمُ اللَّهُ وَعَلَيْنَا عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَضَلَّ عَنْهُ وَعَلَيْنَا عَلَى اللَّهُ اللْلَهُ اللَّهُ اللْمُوا اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَ

مِنَ ٱلْمُوْمِنِينَ * بَلُ أَبَدَالَهُمْ مَا كَانُوا يُحَفُّونَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوا لَمَادُوا إِلَا نَهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكُذِبُونَ * وَلَوْ تُرَى إِذْ وُقَفُوا عَلَى رَبِّهِمْ لَكُذِبُونَ * وَلَوْ تَرَى إِذْ وُقَفُوا عَلَى رَبِّهِمْ قَالَ أَنْدُبُونَ * وَلَوْ تَرَى إِذْ وُقَفُوا عَلَى رَبِّهِمْ قَالَ أَنْدُبُونَ * قَالَ أَنْدُونُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكُفُرُونَ * قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكُفُرُونَ *

قوله (ويوم نحشرهم) قرأ الجهور بالنون في الفعلين وقرى ً بالياء فيهما وناصب الظرف محذوف مقدر متأخرا أي يوم نحشرهم كان كيت وكيت ، والاستفهام في (أين شركاؤكم) للتقريع والتو بيخ للشركين . وأضاف الشركاء البهم ، لأنها لم تكن شركاء لله في الحقيقة بلك السموها شركاء أضيفت اليهم ، وهي ما كانوا يعبدونه من دون الله أو يعبدونه مع الله ﴿ قُولُه ﴿ الَّذِينَ كَنتُم تَزْعَمُونَ ﴾ أى تزعمونها شركاء ، فذف المفعولان معا ، ووجه التو بيخ مهذا الاستفهام أن معبوداتهم غابت عنهم في تلك الحال أو كانت حاضرة ولكن لاينتفعون بها بوجه من الوجوه ، فكان وجودها كعدمها ﴿ قُولُه (ثم لم تكن فتنتهم الا أن قالوا والله ربنا ماكنا مشركين) قال الزجاج: تأويل هذه الآية أن الله عز ّ وجلَّ أخبر بقصص المشركين وافتتانهم بشركهم ، ثم أخبر أن فتاتهم لم تكن حتى رأوا الحقائق إلا أن انتفوا من الشرك ، ونظير هـــذا فى اللغة أن ترى إنسانا يحب غاويا . فاذا وقع فى هلكة تبرأ منه فتقول : ما كانت محبتك إياه إلا أن تبرأت منه انتهى ، فالمراد بالفتنة على هــذاكفرهم ، أى لم تكن عاقبة كفرهم الذي افتخروا به وقاتلوا عليه إلا ماوقع منهم من الجحود والحلف على نفيه بتمولهم (والله ر بنا ماكنا مشركين) ، وقيل المواد بالفتنة هنا جوابهم ، أيلم يكن جوابهم إلاالجحود والتبرسي ، فكان هذا الجواب فتنة لكونه كذبا ، وجلة (ثم لم تكن فتنتهم) معطوفة على عامل الظرف المقدركم من والاستثناء مفرة ع وقرى فتنتهم بالرفع و بالنصب ، ويكن وتكن والوجه ظاهر، وقرى وماكان فتنتهم) وقرى (ربنا) بالنصب على النداء (انظركيفكذبوا على أنفسهم) بانكار ماوقع منهم في الدنيا من الشرك (وضلَّ عنهم ما كانوا يفترون) أي زال وذهب افتراؤهم وتلاشي و بطل مآكانوا يظنونه من أن الشركاء يقرُّ بونهم إلى الله ، هذا علىأن مامصدرية ، وقيل هي موصولة عبارة عن الآلهة ، أي فارقهم ما كانوا يعبدون من دون الله فلم يغن عنهم شيئًا ، وهذا تجيب لرسول الله ﷺ من حالهم المختلفة ودعواهم المتناقضة ، وقيل لا يجوز أن يقع منهم كذب في الآخرة لأنها دار لا يجرى فيها غير الصدق ، فعني (والله ربنا ما كنا مشركين) نفي شركهم عند أنفسهم ، وفي اعتقادهم و يؤيد هذا قوله تعالى _ ولا يكتمون الله حديثا _ * قوله (ومنهم من يستمع إليك) هذا كلام مبتدأ لبيان ما كان يصنعه بعض المشركين في الدنيا ، والضمير عائد إلى الذين أشركوا ، أي و بعض الذين أشركوا يستمع اليك حين تتاوالقرآن (وجعلنا على قاوبهم أكنة) أى فعلنا ذلك بهم مجازاة على كفرهم ، والأكنة : الأغطية جع كنان مثل: الأسنة والسنان ، كننت الشيء في كنه: اذاجعلته فيه ، وأكننته أخفيته ، وجلة (جعلنا على قلوبهم أكنة) مستأنفة للإخبار بمضمونها ، أوفى محل نصب على الحال ، أى وقد جعلنا على قلوبهم أغطية كراهة أن يفقهوا القرآن ، أو لئلا يفقهوه ، والوقر الصمم ، يقال وقرت أذنه تقر وقرا ، أي صمت ، وقوأ طلحة ابن مصرف ، وقرا بكسر الواو ، أي جعل في آذانهم ماسدّهاعن استماع القول على التشبيه بوقر البعير، وهو مقدار مايطيق أن يحمله، وذكر الأكنة والوقر تمثيل لفرط بعدهم عن فهم الحق وسهاعه كأن قلوبهم لاتعقل وأسماعهم لاتدرك (وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها) أىلايؤمنوا بشيء من الآيات التي يرونها من المجزات ونحوها لعنادهم وتمرّدهم * قوله (حتى اذاجاءوك يجادلونك يقول الذين كفروا ان هذا الا

أساطير الأوَّلين) حتى هنا هي الابندائية التي تقع بعدها الجل ، وجلة يجادلونك في محل نصب على الحال ، والمعني أنهم بلغوا من الكفر والعناد أنهم اذاجاءوك مجادلين لم يكتفوا بمجرد عدم الايمان ، بل يقولون ان هذا الا أساطير الأوَّلين ، وقيل حتى هي الجارة ومابعدها في محل جر ، والمعنى حتى وقت مجيئهم مجادلين يقولون ان هذا الا أساطير الأوّلين ، وهذا غاية التكذيب ونهاية العناد ، والأساطير قال الزجاج : واحدها أسطار وقال الأخفش: أسطورة. وقال أبوعيدة: أسطارة. وقال النحاس: أسطور. وقال القشيري: اسطير، وقيل هو جع لاواحــد له كعباديد وأبابيل ، والمعنى ماسطره الأوّلون في الكتب من القصص والأحاديث . قال الجوهرى : الأساطير الأباطيل والترهات * قوله (وهم ينهون عنه وينئون عنه) أى ينهني المشركون الناس عن الايمان بالقرآن أو عحمد والسيانية ويبعدون هم في أنفسهم عنه ، وقيل انها نزلت في أبي طالب فانه كان ينهي الكفار عن أذية الذي والتحاليّ و يبعد هو عن اجابت (وان يهلكون الا أنفسهم وما يشعرون) أي مايهلكون بما يقع منهم من النهى والنأى الا أنفسهم بتعريضها لعذاب الله وسخطه ، والحال أنهم مايشعرون بهذا البلاء الذي جلبوه على أنفسهم * قوله (ولو ترى إذ وقفوا على النار) الخطاب لرسول الله عَلَيْنَا أَو لَكُلُّ مِن تَناتَى منه الرَّوية ، وعبر عن المستقبل يوم القيامة بلفظ الماضي تنبها على تحقق وقوعه كماذ كره علماء المعاني ، و (وقفوا) معناه حبسوا ، يقال وقفته وقفا ووقف وقوفا ، وقيل معنى (وقفوا على النار) أدخاوهافتكون على بمعنى في ، وقيل هي بمعنى الباء أي وقفوا بالنار ، أي بقر مها معاينين لها ، ومفعول ترى محذوف ، وجواب لو محذوف ليذهب السامع كل مذهب ، والتقدير لوتراهم اذوقفواعلى النار لرأيت منظرا هائلا وحالافظيعا (فقالوا ياليتنا نرد) أى الى الدنيا (ولانكذب باكيات ربنا) أى التي جاءنا بها رسوله والسينة (ونكون من المومنين) بها العاملين عما فيها ، والأفعال الثلاثة داخلة تحتالتمني ، أي تمنوا الردّ وأن لا يكذبوا وأن يكونوا من المؤمنين برفع الأفعال الثلاثة كماهي قراءة الكسائي وأهل المدينة وشعبة وابن كثير وأبي عمرو . وقرأ حفص وحزة بنصب نكذب ونكون بإضمارأن بعدالواوعلى جواب التمني ، واختار سيبويه القطع في (ولانكذب) فيكون غير داخل في التمني ، والتقدير ونحن لانكذب على معنى الثبات على ترك التكذيب ، أي لانكذبرددنا أولم نرد ، قال: وهو مثل دعني ولا أعود ، أي لا أعود على كل حال تركتني أو لم تتركني ، واستدل أبو عمرو بن العلاء على خروجه من التمني بقوله (وانهم لكاذبون) لأن الكذب لا يكون في التمني . وقرأ ابن عام (ونكون) بالنصب وأدخل الفعلين الأوّلين في التمني . وقرأ أبي (ولانكذب بآيات ربنا أبدا) . وقرأ هو وابن مسعود (ياليتنا نرد فلانكذب) بالفاء والنصب ، والفاء ينصب بها في جواب التمني كماينصب بالواوكما قال الزجاج ، وقال أكثر البصريين لا يجوز الجواب الا بالفاء * قوله (بل بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل) هذا اضراب عما يدل عليه التمني من الوعد بالايمان والتصديق: أي لم يكن ذلك التمي منهم عن صدق نية وخاوص اعتقاد بل هو لسبب آخر وهو أنه بدا لهم ما كانوا يخفون: أي يجحدون من الشرك وعرفوا أنهم هالكون بشركهم فعدلوا الى المتني والمواعيد الكاذبة ، وقيل بدا لهم ما كانوا يخفون من النفاق والكفر بشهادة جوارحهم علمم ، وقيل بدا لهم ما كانوا يكتمون من أعمالهم القبيحة كما قال تعالى _ وبدا لهم من الله مالم يكونوا يحتسبون ـ وقال المبرد بدا لهم جزاء كـفرهم الذي كانوا يخفونه وهومثل القول الأوَّل ، وقيل المعني أنه ظهر الذين اتبعوا الغواة ما كان الغواة يخفون عنهم من أمن البعث والقيامة (ولو ردوا) الى الدنيا حسبها تمنوا (لعادوا) لفعل مانهوا عنه من القبائح التي رأسها الشرك كما عاين ابليس ما عاين من آيات الله ثم عاند (وانهم لكاذبون) أي متصفون بهذه الصفة لاينفكون عنها بحال من الأحوال ولو شاهدوا ماشاهدوا ، وقيل المعنى وانهم لكاذبون فيما أخبروا به عن أنفسهم من الصدق والايمان ، وقرأ يحيى بن وثاب ولو ردّوا بكسر الراء لأن الأصل رددوا فنقلت كسرة الدال الى الراء ، وجلة (وانهم لكاذبون) معترضة بين المعطوف وهو وقالوا و بين المعطوف عليه وهو لعادوا: أى لعادوا الى مانهوا عنه (وقالوا ان هي إلا حياتنا الدنيا) أى ماهى الا حياتنا الدنيا (وما نحن بمبعوثين) بعد الموت ، وهذا من شدّة تردهم وعنادهم حيث يقولون هذه المقالة على تقدير أنهم رجعوا الى الدنيا بعد مشاهدتهم للبعث * قوله (ولو ترى اذ وقفوا على ربهم) قد تقدّم تفسيره في قوله (ولو ترى اذ وقفوا على النار) أى حبسوا على ما يكون من أمر ربهم فيهم ، وقيل على بمعنى عند ، وجواب لو محذوف أى لشاهدت أمرا عظيما ، والاستفهام في (أليس هذا بالحق) للتقريع على بمعنى عند ، وجواب الو محذوف أى لشاهدت أمرا عظيما ، والاستفهام في (أليس هذا بالحق) للتقريع والتو بيخ : أى أليس هذا البعث الذي ينكرونه كائنا موجودا ، وهذا الجزاء الذي يجحدونه حاضرا . وهو عذاب النار (بما كنتم تكفرون) أى بسبب كفركم به أو بكل شيء مما أمرتم بالإيمان به وهو عذاب النار (بما كنتم تكفرون) أى بسبب كفركم به أو بكل شيء مما أمرتم بالإيمان به في دارالدنيا .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ثم لم تكن فتنتهم) قال: معذرتهم . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عنه (ثم لم تكن فتنتهم) قال : حجتهم (الا أن قالوا والله ر بناما كنامشركين) يعنى المنافقين والمشركين قالواوهم فى النار: هلم فلنكذب فلعله أن ينفعنا ، فقال الله (انظركيف كذبو اعلى أنفسهم وضل عنهم) في القيامة (ما كانوا يفترون) يكذبون في الدنيا . وأخرج ابن جرير وابن المنذرعنه في قوله (والله ربنا ماكنا مشركين) ثم قال _ ولا يكتمون الله حديثا _ قال بجوارحهم . وأخرج عبد بن حيد عن قتادة (انظر كيف كذبوا على أنفسهم) قال : باعتذارهم الباطل (وضل عنهم ما كانو ايفترون) قال ما كانوا يشركون . وأخرج ابن أبن شيبة وعبد بن حيد وابن جرير وابن المندر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (ومنهم من يستمع إليك) قال : قريش ، وفي قوله (وجعلنا على قاوبهم أكنة) قال كالجعبة للنبل. وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا) قال : يسمعونه بأذانهم ولا يعون منه شيئا كثل البهيمة التي لاتسمع النداء ولا تدرى مايقال لها. وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن السدّى: قال الغطاء أكنّ قلوبهم أن يفقهوه ، والوقر الصمم ، و (أساطير الأوّلين) أساجيع الأوّلين . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس قال : أساطير الأولين أحاديث الأولين . وأخرج عبد بن حيد وابن المندر وابن أبي حاتم عن قتادة قال: أساطير الأوّلين كذب الأوّلين و باطلهم . وأخرج عبد الرزاق والفريابي وسعيد بن منصور وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وأبو الشيخ والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس في قوله (وهم ينهون عنه وينأون عنه) قال: نزلت في أبي طالب كان ينهمي المشركين أن يردّوا رسول الله عليناتين و يتباعد عما جاءبه . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ عن القاسم بن مخيمرة نحوه . وأخرج ابن جرير عن عطاء نحوه أيضا . وأخرج ابن جرير وابن المنفذر وابن أبي حاتم وابن مردو مه عن ابن عباس في الآمة ، قال ينهون عنه الناس أن يؤمنوا مه وينأون عنه: يتباعدون . وأخرج ابن جرير من طريق العوفي" عنه قال : لايلقونه ولايدعون أحداياً تيه . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن محمد ابن الحنفية في الآمة قال: كفار مكة كانوا يدفعون الناس عنه ولا يجيبونه . وأخرح ابن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد نحوه . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة

قال: ينهون عن القرآن وعن الذي والتحقيق ويناون عنه يتباعدون عنه . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن أبي هـ لال في الآية : قال نزلت في عمومة الذي والتحقيق وكانوا عشرة فكانوا أشد الناس معه في العلانية ، وأشد الناس عليه في السر". وأخرج عبدالرزاق وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (بل بدالهم ما كانوا يخفون من قبل) قال: من أعمالهم (ولو ردّوا لعادوا لما نهوا عنه) يقول: ولو وصل الله لهم دنيا كدنياهم التي كانوا فيهالعادوا إلى أعمالهم أعمال السوء التي كانوا نهوا عنها . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال: أخبر الله سبحانه أنهم لوردّوا لم يقدروا على الهدى ، فقال (ولو ردّوا لعادوا لما نهوا عنه) أي ولو ردّوا إلى الدنيا لحيل بينهم و بين الهدى كا حيل بينهم و بينه أوّل مر"ة وهم في الدنيا .

قَدْ خَسِرَ ٱلَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ ٱللهِ حَتَّى إِذَا جَآءَتُهُمُ ٱلسَّاءَةُ بَغْتَةً قَالُوا لِحَسْرَ تَنَا عَلَى مَا فَرَّطْنَا فِيها وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْدَ اللهِ عَلَى ظُهُورِ هِمْ أَلاَ سَاءَ مَا يَزِ رُونَ * وَمَا ٱلْحَيْوَةُ ٱلدُّ نَيَا إِلاَّ لَعِبْ وَلَهُو وَهُمْ يَحْمِلُونَ * وَلَقَدْ كُذَّ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ يَعْجَدُونَ * وَلَقَدْ كُذَّ اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ا

قوله (قد خسر الذين كذبوا بلقاء الله) هم الذين تقدّم ذكرهم * والمراد من تكذيبهم بلقاء الله تكذيبهم بالبعث ، وقيل تكذيبهم بالجزاء * والأوّل أولى ، لأنهم الذين قالوا قريبا _ إن هي إلا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين _ (حتى إذاجاءتهم الساعة بغتة) أى القيامة ، وسميت ساعة لسرعة الحساب فيها * ومعنى بغتة : فأة يقال بغتهم الأص يبغتهم بغتا و بغتة . قالسيبويه : وهي مصدر في موضع الحال قال ولا يجوزأن يقاس عليه ، فلايقال جاء فلان سرعة ، و (حتى) غاية التكذيب الالخسران ، فانه الاغاية له (قلوا ياحسرتنا) هذا جواب اذا جاءتهم ، أوقعوا النداء على الحسرة ، وليست بمنادى في الحقيقة ليدل ذلك على كثرة تحسرهم * والمعنى : ياحسرتنا احضرى فهذا أوانك ، كذا قال سيبويه في هذا النداء وأمثاله كتوهم ياللجعب وياللرجل ، وقيل هوتنبيه الناس على عظم مايحل بهم من الحسرة ، كأنهم قلوا ياأيها الناس كقوهم ياللجعب وياللرجل ، وقيل هوتنبيه الناس على عظم مايحل بهم من الحسرة ، كأنهم قلوا ياأيها الناس أى في الاعتداد لها ، والاحتفال بشأنها، والتصديق بها * ومعنى فرسطنا ضيعنا ، وأصله التقدم ، يقال فرط أى في الاعتداد لها ، والاحتفال بشأنها، والتصديق بها * ومعنى فرسطنا ضيعنا ، وأصله التقدم ، يقال فرط فكانهم أرادوا قوهم (على مافرسطنا) أى على مافرسطنا في عن التصديق بالساعة والاعتداد لها ، فلان بحرير الطبرى ان الضمير في فرسطنا فيهايرجع إلى الصفقة ، وذلك أنهم لما تدين لهم خسران صفقتهم بيعهم الايمان بالكفر ، والدنيا بالآخرة (قالوا ياحسرتنا على مافرسطنا) في صفقتنا ، وان لم تذكر في الكلام بيعهم الايمان بالكفر ، والدنيا بالآخرة (قالوا ياحسرتنا على مافرسطنا) في صفقتنا ، وان لم تذكر في الكلام فهو دال عليها ، لأن الحسران لا يكون الافي صفقة ، وقيل الضمير راجع إلى الحياة ، أى على مافرسطنا في

حياتنا ﴾ قوله (وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم) هذه الجلة حالية ، أي يقولون تلك المقالة ، والحال أنهم (يحملون أوزارهم على ظهورهم) أي ذنو بهم ، جع وزر : يقال وزر يزر ، فهو وازر و وزور ، وأصله من الوزر. قال أبو عبيدة: يقال للرجل اذا بسط ثو به ، فجعل فيه المتاع: احمل وزرك: أي ثقلك ، ومنه الوزير، لأنه يحمل أثقال مايسند إليه من تدبير الولاية ﴿ وَالْمَنِّي أَنَّهَا لَوْهَ بَهِمَ الْآثَامِ فَصَارُوامثقلين بها، وجعلها مجمولة على الظهور تمثيل (ألا ساء مايزرون) أي بئس مايحملون ﴿ قوله (وما الحياة الدنيا إلا لعب ولهو) أى وما متاع الدنيا إلالعب ولهو على تقدير حذف مضاف ، أوماالدنيا من حيث هي إلالعب ولهو ، والقصد بالآية تكذيب الكفار فىقولهم (ماهى إلا حياتنا الدنيا) واللعب معروف ، وكذلك اللهو، وكل مايشغلك فقد ألهاك ، وقيل أصله الصرف عن الشيء ، وردّ بأن اللهو بمعنى الصرف لامه ياء ، يقال لهيت عنه ، ولام اللهو واو ، يقال لهوت بكذا (وللدار الآخرة خير للذين يتقون أفــلا تعقاون) سميتآخرة لتأخرها عن الدنيا ، أي هي خير للذين يتقون الشرك ، والمعاصي أفلا تعقلون ذلك قرأ ابن عام (ولدار الآخرة) بلام واحدة وبالاضافة . وقرأ الجهور باللام التي للتعريف معها ، وجعــل الآخرة نعتا لهـا والحبر خير ، وقرىء تعقلون بالفوقية والتحتية ﴿ قوله (قد نعلم إنه ليحزنك الذي يقولون) هذا الكلام مبتدأ مسوق لتسلية رسول الله والله على الله من النم والحزن بتكذيب الكفار له ، ودخول قد للتكثير فانها قد تأتى لافادته كما تأتى رب ، والضمير في (انه) للشأن ، وقوى مفتح الياء من يحزنك وضمها ، وقرى يكذبونك مشدّدا ومخففًا ، واختار أبوعبيد قراءة التنخفيف . قال النجاس : وقد خولف أبو عبيد في هذا ﴿ ومعنى يُكذُّ بُو اك على التشديد ينسبونك الى الكذب ويردّون عليك ماقلته ﴿ ومعنى المحفف أنهم لايجدونك كذاباً ﴾ يقال أكذبته وجدته كذابا ، وأنخلته وجدته بخيلا ، وحكى الكسائي عن العرب: أكذبت الرجل أخبرت أنه جاء بالكذب، وكذ بته أخبرت أنه كاذب. وقال الزجاج: كذبته اذاقلت له كذبت، وأكذبته اذا أردت أن ماأتي به كذب * والمعني أن تـكذيبهم ليس يرجع اليك فانهم يعترفون لك بالصـدق ، ولـكن تـكذيبهم راجع الى ماجئت به ، ولهذا قال (ولكن الظالمين با آيات الله يجحدون) ووضع الظاهر موضع المضـمر لزيادة التو بيخ لهم والازراء عايهم ، ووصفهم بالظلم لبيان أن هذا الذي وقع منهم ظلم بين ﴿ قُولُهُ ﴿ وَلَقَدْ كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا) هذا من جلة التسلية لرسول الله وَالسُّكانَةِ: أي ان هذا الذي وقع من هؤلاء اليك ليس هو بأوَّل ماصنعه الكفار مع من أرسله الله اليهم ، بل قد وقع التكذيب لكثير من الرسل المرسلين من قبلك فاقتد بهم ولاتحزن واصبركم صبروا على ما كذبوا به وأوذوا حتى يأتيك نصرنا كما أتاهم فانا لانخلف الميعاد _ ولـكل أجــلكـتاب _ إنا لننصر رسلنا والذين آمنوا _ ولقــد سبقت كلتنا لعبادنا المرسلين ﴿ إنهم لهم المنصورون ﴿ و إن جندنا لهم الغالبون _كتب الله لأغلبن أنا ورسلي _ ولا مبدّل لكامات الله _ بل وعده كائن وأنت منصور على المكذبين ، ظاهر عليهم . وقد كان ذلك ولله الجد (ولقد جاءك من نبأ الرسلين) ماجاءك من تجرّى قومهم عليهم في الابتداء وتكذيبهم لهم ثم نصرهم عليهم في الانتهاء ، وأنت ستكون عاقبة هؤلاء الكذبين لك كعاقبة المكذبين للرسل فيرجعون إليك و يدخاون في الدين الذي تدءوهم إليه طوعا أوكرها ﴿ قوله (وان كان كبر عليك إعراضهم) كان النبي والسين كلير عليه إعراض قومه و يتعاظمه و يحزن له فبين له الله سبحانه أن هـذا الذي وقع منهم من توليهم عن الاجابة له ، والاعراض عما دعا إليه هو كائن لامحالة لما سبق في علم الله عز وجل وليس في استطاعته وقدرته إصلاحهم و إجابتهم قبل أن يأذن الله بذلك ، ثم علق ذلك بما هو محال ، فقال (فان استطعت أن تبتني نفقا في الأرض) فتأتيهم با ية منه (أو ساما في

السماء (فتأتيهم بآية) منها فافعل واكنك لاتستطيع ذلك فدع الحزن _ ولاتذهب نفسك علمهم حسرات _ وما أنت عليهم بمسيطر _ ، والنفق السرب والمنفذ ، ومنه النافقاء لجحر الير نوع ، ومنه المنافق . وقد تقدّم في البقرة ما يغني عن الاعادة: والسلم الدرج الذي يرتقي عليه ، وهو مذكر لا يؤنث ، وقال الفراء: انه يؤنث . قال الزجاج : وهو مشتق من السلامة ، لأنه يسلك به إلى موضع الأمن ، وقيل ان الخطاب وان كان لرسول الله والسياني فالمراد به أمته لأنها كانت تضيق صدورهم بتمرّد الكفرة وتصميمهم على كفرهم ولا يشعرون أن لله سبحانه في ذلك حكمة لا تبلغها العقول ولا تدركها الأفهام ، فان الله سبحانه لو جاء لرسوله مُثَلِّنَاتِهِ بَا آية تضطرهم إلى الايمان لم يبق للتكليف الذي هو الابتلاء والامتحان معني ، ولهذا قال (ولو شاء الله لجعهم على الهدى) جع إلجاء وقسر ، ولكنه لم يشأ ذلك ولله الحكمة البالغة (فلاتكونن من الجاهلين) فان شدة الحرص والحزن لاعراض الكفار عن الاجابة قبل أن يأذن الله بذلك هو صنيع أهل الجهل ولست ونهم فدع الأمور مفوضة الى عالم الغيب والشهادة فهو أعلم بما فيه المصلحة ، ولا تحزن لعدم حصول مايطلبونه من الآيات التي لو بداهم بعضها الكان اعانهم بها اضطوارا (إنما يستجيب الذين يسمعون) أى أما يستجيب لك الى ماتدعو اليه الذين يسمعون سماع تفهم بما تقتضيه العقول وتوجبه الأفهام وهؤلاء ليسوا كذلك بل هم ، مزلة الموتى الذين لا يسمعون ولا يعقاون لماجعلنا على قاوبهم من الأكنة وفي آذانهم من الوقر ، وهـ ذا قال (والموتى يعثهم الله) شبههم بالأموات بجامع أنهـم جيعا لايفهمون الصواب ولا يعقلون الحق ، أى ان هؤلاء لا يلجئهم الله الى الايمان وان كان قادراً على ذلك كايقدر على بعثة الموتى للحساب (ثم اليه برجعون) الى الجزاء فيجازي كالر عما يليق به كاتقتضيه حكمته البالغة. وقد أخوج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (قالوا ياحسرتنا) قال: الحسرة الندامة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني وأبوالشيخ وابن مردويه والخطيب بسند صحيح عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله والله الله عليه الله عليه الله عليه الله عليه الله عنه الجنة ، فتلك الحسرة . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (ألا ساء مايزرون) قال مايعملون. وأخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (لعب ولهو) قال كل لعب لهو. وأخرج الترمذي وابن جرير وابن أبي حاتم وأبوالشيخ وابن مردويه والحاكم وصححه والضياء في المختارة عن على بن أبي طالب قال : قال أبو جهل للذي والسيئي انا لانكذبك ولكن نكذب بما جئت به ، فأنزل الله (فانهم لا يكذبونك ولكنّ الظالمين با آيات الله يجحدون) . وأخرج ابن أبي دتم وأبو الشيخ عن أبي يزيد المدنى أن أبا جهل قال: والله اني لأعلم انه صادق ولكن متى كنا تبعا لبني عبد مناف؟ . وأخرج عبد بن حيد وابن المنذر وابن مردويه عن أبي ميسرة نحو رواية على بن أبي طالب. وأخرج عبدالرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (ولكنّ الظالمين بآيات الله يجددون) قال يعلمون انك رسول الله و مجحدون . وأخرج ابن جرير عن الضحاك في قوله (ولقد كذبت رسل من قبلك) قال يعزى نبيه والسِّيَّانِيِّ . وأخرج ابن جرير وابن المنذرعن ابن جريج مثله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهةي في الأسهاء والصفات عن ابن عباس قال: (فان استطعت أن تبتغي نفقا في الأرض) والنفق: السرب فتذهب فيه فتأتيهم با " ية أو تجعل لهم سلما في السماء فتصعد عليه (فتأتيهم باتية) أ فضل مما أتيناهم به فافعل (ولو شاء الله لجعهم على الهدى) يقول سبحانه لو شأت لجعهم على الهدى أجعين . وأخرج عبدالرزاق وعبد بن حيد وابن جر بروابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (نفقا في الأرض) قال سربا (أوساما في السماء) قال: يعني الدرج. وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن الحسن فى قوله (انما يستجيب الذين يسمعون) قال: المؤمنون (والموتى) قال الكفار . وأخرج هؤلاء عن مجاهد مثله .

وَقَالُوا لَوْ لاَ نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللهَ قَادِرْ عَلَى أَنْ يُنَزِّلَ آيَةً وَلَ كِنَّ أَ كُثَرَهُمْ لَا يَهْ اَوْ لاَ نُزِّلَ عَلَيْهِ إِلاَّ أُمَمْ أَمْثَالُكُمْ مَا فَرَّطْنَا فِي لاَ يَهْ اَوْنَ * وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي ٱلْأَرْضِ وَلاَ طَهِرٍ يَطِيرُ بِجَنَا حَيْهِ إِلاَّ أُمَمْ أَمْثَالُكُمْ مَا فَرَّطْنَا فِي الْطَّلُمَاتِ مَنْ الْطَلُمُاتِ مَنْ الْطَلُمُاتِ مَنْ الْطَلُمُ اللهُ يَضُولُونَ * وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِنِا مُمُ وَبُكُمْ فِي الطَّلُمُاتِ مَنْ يَشَا يَجْدَلُهُ عَلَى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ * يَشَا لِللهُ وَمَنْ يَشَأْ يَجْدَلُهُ عَلَى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ *

هــذا كان منهم تعنتا ومكابرة حيث لم يقتدوا بمـا قد أنزله الله على رسوله من الآيات البينات التي من جلتها القرآن ، وقد علموا أنهم قد عجزوا عن أن يأتوا بسورة مثله ، ومرادهم بالآية هنا هي التي تضطرهم الى الايمان كنزول الملائكة بمرءى منهم ومسمع ، أو نتق الجبل كماوقع لبني اسرائيل ، فأمره الله سبحانه أن يجيبهم بأن الله قادر على أن ينزل على رسوله آية تضطرهم إلى الايمان ، ولكنه ترك ذلك لتظهر فائدة التكليف الذي هو الابتلاء والامتحان ، وأيضا لو أنزل آية كما طلبوا لم يمهلهم بعــد نزولها بل سيعاجلهم بالعقوبة اذا لم يؤمنوا . قال الزجاج طلبوا أن يجمعهم على الهـــدى : يعنى جع إلجاء (ولكنّ أكثرهم لايعامون) انالله قادر على ذلك ، وانه تركه لحكمة بالغة لاتباغها عقولهم * قوله (ومامن دابة فىالأرض ولاطائر يطير بجناحيه الا أمم أمثالكم) الدابة من دب يدب فهو داب : اذا مشي مشيا فيه تقارب خطو. وقد تقــدّم بيان ذلك في البقرة (ولاطائر) معطوف على (دابة) مجرور في قراءة الجهور. وقرأ الحسن وعبد الله بن أبي اسحق (ولاطائر) بالرفع عطفا على موضع من دابة على تقدير زيادة من ، و (بجناحيه) لدفع الايهام ، لأن العرب تستعمل الطيران لغيرالطير كقولهم: طرفي حاجتي : أي أسرع ، وقيل ان اعتدال جسد الطائر بين الجناحين يعينه على الطيران ، ومع عدم الاعتدال يميل ، فأعلمنا سبحانه أن الطيران بالجناحين ، وقيل ذكر الجناحين للتأكيد كضرب بيده وأبصر بعينيه ونحو ذلك * والجناح: أحد ناحيتي الطير الذي يتمكن به من الطيران في الهواء ، وأصله الميل الى ناحية من النواحي ﴿ والمعني مامن دابة من الدواب التي تدب في أي مكان من أمكنة الأرض ولاطائر يطير في أي ناحية من نواحيها (الأأم أمثالكم) أى جماعات مثلكم خلقهم الله كما خلقكم ، ورزقهم كما رزقه كم داخلة تحت علممه وتقديره و إحاطته بكل شيء ، وقيل (أمثالنا) في ذكر الله والدلالة عليــه ، وقيل (أمثالنا) فيكونهم محشورين ، روى ذلك عن أبى هريرة . وقال سفيان بن عيينة : أي مامن صنف من الدواب والطير الا في الناس شبه منه ، فنهم من يعلو كالأسلة ، ومنهم من يشره كالخنزير ، ومنهم من يعوى كالكاب ، ومنهم من يزهو كالطاوس ، وقيل (أمثالكم) في أن لها أسهاء تعرف بها . وقال الزجاج (أمثالكم) في الخلق والرزق والموت والبعث والاقتصاص * والأولى أن تحمل المماثلة على كل ما يمكن وجود شبه فيه كائنا ما كان * قوله (مافر طنا في الكتاب من شيء) أي ماأغفلنا عنه ولا ضيعنا فيه من شيء ﴿ والمراد بالكتاب: اللوح المحفوظ فان الله أثبت فيه جيع الحوادث ، وقيل ان المواد به القرآن ، أي ماتركنا في القرآن من شيء من أمر الدين إماتفصيلا أو إجمالًا ، ومثله قوله تعالى _ ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء _ ، وقال _ وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس مانزل إليهم - ، ومن جلة ماأجله في الكتاب العزيز قوله _ ما آتاكم الرسول غذوه وما نها كم عنه فانتهوا _ فأم في هذه الآبة باتباع ماسنه رسول الله عَلَيْكَانِيَّ ، فكل حكم سنه الرسول

لأمتــه قد ذكره الله سبحانه في كـتابه العزيز، مهذه الآبة و بنحو قوله تعالى _ قل ان كـنتم تحبون الله فاتبعوني _ و بقوله _ لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة _ ، ومن في (من شيء) من مدة للاستغراق يه قوله (ثم إلى ربهم يحشرون) يعني الأمم المذكورة ، وفيه دلالة على أنها تحشر كما يحشر بنو آدم ، وقد ذهب إلى هذا جع من العلماء ، ومنهم أبوذر" وأبو هو يرة والحسن وغيرهم ، وذهب ابن عباس إلى أن حشرهاموتها ، وبه قال الضحاك ، والأوّل أرجح ، للرّية ، ولماصح في السنة المطهرة من أنه يقاديوم القيامة للشاة الجلحاء من الشاة القرناء ، ولقول الله تعالى _ وإذا الوحوش حشرت _ ، وذهبت طائفة من العلماء الى أن المواد بالحشر المذكور في الآمة حشر الكفار ، وماتخلل كلام معترض ، قالوا وأما الحديث فالمقصود به التمثيل على جهة تعظم أمم الحساب والقصاص ، واستدلوا أيضا بأن في هذا الحديث خارج الصحيح عن بعض الرواة زيادة ، ولفظه »حتى يقاد للشاة الجلحاء من القرناء ، وللحجر لم ركب على الحجر ? والعود لم خدش العود ?» قالوا والجادات لا يعقل خطابها ولا ثوابها ولاعقابها * قوله (والذين كذبوا با ياتنا صم و بكم) أى لايسمعون بأسماعهم ولا ينطقون بألسنتهم ، نزلهم منزلة من لايسمع ولا ينطق لعدم قبولهم لما ينبغي قبوله من الحجبج الواضحة والدلائل الصحيحة . وقال أبوعلي يجوز أن يكون صممهم و بكمهم في الآخرة * قوله (في الظلمات) أي في ظلمات الكفر والجهل والحيرة لايهتدون لشيء مما فيه صلاحهم * والمعني كائنين في الظامات التي تمنع من إبصار المبصرات وضموا الى الصمم والبكم عدم الانتفاع بالأبصار لتراكم الظامة عليهم فكانت حواسهم كالمساوبة التي لاينتفع بها بحال. وقد تقدّم في البقرة تحقيق المقام بما يغني عن الاعادة ، ثم بين سبحانه أن الأمربيده ماشاء يفعل ، من شاء تعالى أن يضله أضله ، ومن شاء أن بهديه جعله على صراط مستقم لا مذهب مه إلى غير الحق ، ولا عشى فيه إلا إلى صوب الاستقامة .

وقد أخرج الفرياني وعبد بن حيد وابن جوير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ في قوله (إلا أم أمثالكم) قال أصنافا مصنفة تعرف بأسائها . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن جيد وابن جوير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في الآية قال : الطير أمّة ، والانس أمّة ، والجن أمّة . وأخرج ابن جوير وأبن أبي حاتم عن السدّى : قال خلق أمثالكم . وأخرج ابن جوير وأبو الشيخ عن ابن جريج في الآية : قال الذرة فيا فوقها من ألوان ماخلق الله من الدواب . وأخرج ابن جوير وابن المنذر عن ابن عباس قال الذرة فيا فوقها من ألوان ماخلق الله من الدواب . وأخرج ابن جوير وابن أبي عالم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (ثم وأبو الشيخ عن قتادة نحوه . وأخرج ابن جوير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (ثم الى ربهم يحشرون) قال موت البهائم حشرها ، وفي لفظ قال يعني بالحشر : الموت . وأخرج عبد الرزاق وأبو عبيد وابن جوير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن أبي هويرة قال «مامن دابة ولا طأئر وأبو عبيد دان بخوير عن أبي ذرّ : قال انتطحت شاتان عند الذي والمنافية فقال يأبا ذرّ أتدرى فيم التعادي ، وأخرج ابن جوير عن أبي ذرّ : قال انتطحت شاتان عند الذي والمن دابة في الأرض) طائر جناحيه في السهاء ولا ذكرنا منه عاما . وأخرجه أيضا أحمد ، وفي صحيح مسلم أن رسول الله والله والله والمنافية القرناء » .

قُلْ أَرَأ يْتَكُمْ إِنْ أَتْيِكُمْ عَذَابُ آللهِ أَوْ أَتَتْكُمُ ٱلسَّاعَةُ أَغَيْرَ ٱللهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَدِقِينَ *

بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكُشُفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْسُونَ مَا تُشْرِكُونَ * وَلَفَدْ أَرْسَلْمَا إِلَى أَمْمَ مِنْ قَبْلِكَ فَأَخَذْ نَهُمْ بِالْبُأْسَآءِ وَالنَّضَرَّءِ لَعَالَهُمْ يَتَضَرَّءُونَ * فَلَوْلاَ إِذْ جَاءَهُمْ بَالْمُنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِنَّ فَنَ تُولَى فَا كُنْ وَلَا إِذْ جَاءَهُمْ وَالْمُنَا تَصَرَّعُوا وَلَكِنَ قَصَتُ قُلُونَ * فَلَوْلاَ إِذْ جَاءَهُمْ وَزَيَّنَ لَمُنُ اللَّشَيْطُنُ مَا كَانُوا يَوْمَلُونَ * فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُ وَا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ فَسَتَ فَلُو بَهُمْ فَلَوْ اللهِ فَلَمْ وَزَيَّنَ لَمُنُ اللهُ يَعْمَلُونَ * فَلَمْ وَلَيْ اللهُ وَلَا إِذَا فَرِحُوا مِمَا أُوتُوا أَخَذْنَهُمْ فَا إِذَا هُمْ مُمْنِكُونَ * فَقُطع دَابِرُ أَبُونَ * فَقُطع دَابِرُ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَوْلَ وَالْمُوا وَالْحُونُ لَللهُ وَلِهُ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَوْلَ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَوْلَ وَالْمُ وَلَوْلُونَ اللهُ وَلَوْلُونَ اللهُ وَلَوْلُونَ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَوْلُونَ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَوْلُونَ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَوْلُونَ اللهُ ولَا اللهُ ولَاللهُ ولَا اللهُ ولَا اللهِ ولَا اللهُ ول

قوله (أرايتكم) الكاف والميم عندالبصريين للخطاب ولاحظ لهمافي الاعراب، وهواختيار الزجاج. وقال الكسائي والفراء وغيرهما ان الكاف والميم في محل نصب بوقوع الرؤية عليهما ﴿ والمعنى: أرأيتم أنفسكم . قال في الكشاف مرجحا للذهب الأوّل انه لا حل للضمير الثاني يعني الكاف من الاعراب، لأنك تقول: أرأيتك زيدا ماشأنه ، فلوجعلت للكاف محلا لكنت كأنك تقول: أرأيت نفسك زيدا ماشأنه وهو خلف من النمول انتهى * والمعنى أخـبرونى (ان آتاكم عذاب الله) كما أتى غـيركم من الأمم (أو أنتكم الساعة) أي القيامة (أغير الله تدعون) هذا على طريقة التبكيت والتوبيخ ، أي أتدعون غير الله في هذه الحالة من الأصنام التي تعبدونها أم تدعون الله سبحانه * وقوله (انكنتم صادقين) تأكيد لذلك التوبيخ ، أي أغير الله من الأصنام تدعون ان كنتم صادقين أن أصنامكم تضر وتنفع وأنها آلهة كماتزعمون * قوله (بل إياه تدعون) معطوف على منفي مقدّر: أي لاندعون غيره بل إياه تخصون بالدعاء (فيكشف ماتدعون اليه) أي فيكشف عنكم ماتدعونه الى كشفه ان شاء أن يكشفه عنكم لا اذا لم يشأ ذلك * قوله (وتنسون ماتشركون) أي وتنسون عند أن يأثيكم العذاب ماتشركون به تعالى: أي ماتجعاونه شريكا له من الأصنام ونحوها فلا تدعونها ولاترجون كشف ما بكم هنها بل تعرضون عنها اعراض الناسي ، وقال الزجاج يجوز أن يكون المعني وتتركون ما تشركون ﴿ قُولُهُ ﴿ وَلَقَدُ أُرْسُلْنَا الْيُ أمم من قبلك) كلام مبتدأ مسوق لتسلية النبي ﴿ السَّالِيُّ أَى ولقد أرسلنا الى أَمْم كائنة من قبلك رسلا فكذبوهم (فأخذناهم بالمأساء والضراء) أى البؤس والضر ، وقيل: البأساء المصائب في الأموال ، والضراء المصائب في الأبدان ، و به قال الأكثر (لعلهم يتضرعون) أي بدعون الله بضراعة ، مأخوذ من الضراعة وهي الذل ، يقال: ضرع فهو ضارع ، ومنه قول الشاعر:

ليبك يزيد ضارع لخصومة * ومختبط مما تطبيح الطوائح

قوله (فاولا إذجاءهم بأسنا تضرعوا) أى فهلا إذجاءهم بأسنا تضرعوا لكنهم لم يتضرعوا ، وهذاعتاب هم لم على ترك الدعاء فى كل الأحوال حتى عند نزول العذاب بهم لشدة تمر دهم وغاوهم فى الكفر ، و بجوز أن يكون المعنى أنهم تضرعوا عند أن نزل بهم العذاب ، وذلك تضرع ضرورى لم يصدر عن اخلاص فهوغير نافع لصاحبه ، والأول أولى كمايدل عليه _ ولكن قست قلوبهم _ أى صلبت وغلظت (وزين هم الشيطان ما كانوا يعملون) أى أغواهم بالتصميم على الكفر والاستمرار على المعاصى ، قوله (فلما نسواماذ كروا به) أى تركوا ماذ كروا به ، أو أعرضوا عما ذكروا به ، لأن النسيان لو كان على حقيقته لم يؤاخذوا به اذ ليس هو من فعلهم ، و به قال ابن عباس وابن جريج وأبو على الفارسي ، والمعنى أنهم لما تركوا الاتعاظ بما ذكروا به من البأساء والضراء وأعرضوا عن ذلك (فتحنا عليهم أبواب كل شيء) أى لما نسوا ماذ كروا به من البأساء والضراء وأعرضوا عن ذلك (فتحنا عليهم أبواب كل شيء) أى لما نسوا ماذ كروا

به استدر جناهم بفتح أبواب كل نوع من أنواع الخير عليهم (حتى اذا فرحوا بما أوتوا) من الخير على أنواعه فرح بطر وأشر وأعجبوا بذلك وظنوا أنهم انما أعطوه لكون كفرهم الذي هم عليه حقا وصوابا (أخذناهم بعتة) أي فأة وهم غير مترقيين لذلك ، والبغتة : الأخذ على غرة من غير تقدمة أمارة ، وهي مصدر في موضع الحال لايقاس عليها غسدسيبويه * قوله (فاذا هم مبلسون) المبلس الحزين الآيس من الخير لشدة مازل به من سوء الحال ، ومن ذلك اشتق اسم ابليس ، يقال أبلس الرجل اذاسكت ، وأبلست الناقة اذالم ترع . قال المجاج :

صاحهل تعرف رسمامكرسا ﴿ قال نَمِ أعرفه وأبلسا

أى تحير لهول مارأى ، والمعنى فاذا هم محزونون متحيرون آيسون من الفرح ، قوله (فقطع دابر القوم النين ظاهوا) الدابرالآخر ، يقال دبرالقوم يدبرهم دبرا: اذا كان آخرهم في المجيىء ، والمعنى أنه قطع آخرهم أي استؤصاوا وأهلكوا ، قال أمية بن أبي الصلت :

فأهلكوا بعداب حص دابرهم ب نا استطاعوا له صرفا ولا انتصروا و نه التدبير لأنه احكام عواقب الأمور ب قوله (والجدللة رب العالمين) أى على هلاكهم ، وفيه تعليم للؤمنين كيف يحمدونه سبحانه عند نزول النعم التي من أجلهاهلاك الظامة الذين يفسدون في الأرض ولا يصلحون فأنهم أشد على عباد الله من كل شديد ، اللهم أرح عبادك المؤمنين من ظلم الظالمين واقطع دابرهم وأبد لهم

بالعدل الشامل لهم .

وقد أخرج أبو الشيخ عن سعيد بن جبير في قوله (فأخذناهم بالبأساء والضراء) قال خوف السلطان وغلاء السعر. وأخرج ابن جوير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (فلما نسوا ماذكروابه) به) قال يعني تركوا ما ذكروابه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن جريج (فلما نسوا ماذكروابه) قال : ما دعاهم الله اليه ورسله أبوه وردوه عليهم . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن جوير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (فتحنا عليهم أبواب كل شيء) قال رخاء الدنيا و يسرها . وأخرج عبد الرزاق وابن جوير وابن أبي حاتم عن قتادة نحوه . وأخرج ابن جوير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن أولا من الرزق (أخذناهم بغتة فاذا هم مباسون) عن السدى في قوله (فقطع دابر القوم الذين ظاموا) يقول فقطع أصل الذين ظاموا . وأخرج ابن جوير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجد بن النضر الحارثي في قوله (أخذناهم بغتة) قال أمهاوا عشرين سنة ، ولا يخفي أن هذا مخالف لمعني البغتة لغة ومحتاج الى نقل عن الشارع والا فهو كلام المطائل تحته . وأخرج ابن جوير وابن أبي حاتم عن ابن زيد قال : المبلس المجهود المكروب الذي قدنزل به الشر الذي لايدفعه ، والمبلس أشد من المستكين ، وفي قوله (فقطع دابر القوم الذين ظاموا) قال استؤصاوا به الشر الذي لايدفعه ، والمبلس أشد من المستكين ، وفي قوله (فقطع دابر القوم الذين ظاموا) قال استؤصاوا به الشر الذي لايدفعه ، والمبلس أشد من المستكين ، وفي قوله (فقطع دابر القوم الذين ظاموا) قال استؤصاوا

قُلْ أَرَايْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللهُ سَهُ مَكُمْ وَأَبْصَرَكُمْ وَخَتَمَ عَلَى أُقُلُو بِكُمْ مَنْ إِلَهُ عَيْنُ اللهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ الطُوْ كَيْنَ نُصَرِّفُ اللهِ عَذَابُ اللهِ بَعْتَةً أَوْ الظُوْ كَيْنَ نُصَرِّفُ الْأَيْتِ ثُمُ هَمْ يَصْدِ فُونَ * قُلْ أَر أَيْتَكُمْ إِنْ أَنْيكُمْ عَذَابُ اللهِ بَعْتَةً أَوْ جَهْرَةً هَلَ يُهْلِكُمْ إِلاَّ الْقَوْمُ الطَّلُونَ * وَمَا نُو سِلُ الْمُرْسَانِ إِلاَّ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ فَهَنْ آمَنَ جَهْرَةً هَلُ يُهُلُّهُ إِلاَّ الْقَوْمُ الطَّلُونَ * وَمَا نُو سِلُ الْمُرْسَانِ إِلاَّ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ فَهَنْ آمَنَ وَأَصْلَحَ وَلاَ هُمْ يَحْزَنُونَ * وَاللَّهُمْ وَاللَّهُمْ يَحْزَنُونَ * وَاللَّهِ مِنْ اللهِ اللهِ

هذاتكرير للتوبيخ لقصد تأكيد الحجة عليهم ،ووحد السمع لأنهمصدر يدل على الجع بخلاف البصر ولهذاجعه ، والختم : الطبع ، وقد تقدّم تحقيقه في البقرة ، والمرادأخذ المعاني القائمة بهذه الجوارح أو أخــذ الجوارح نفسها ، والاستفهام في (من إله غيرالله يأتيكم به) للتو بيخ ، ومن مبتدأ ، و إله خبره ، وغيرالله صفة للخبر، ووحدالضمير في به مع أن المرجع متعدد على معنى فن يأتيكم بذلك المأخوذ أو المذكور، وقيل الضمير راجع الى أحدهذه المذكورات، وقيل أن الضمير عنزلة اسم الاشارة، أي يأتيكم بذلك المذكور، ثم أم رسول الله وَاللَّهُ عَالِمُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّيات وعدم قبولهم لها تجيبًا له من ذلك ، والتصريف المجيء بها على جهات مختلفة ، تارة انذار وتارة اعذار وتارة ترغيب وتارة ترهيب ، وقوله (شمهم يصدفون) عطف على نصرف ؛ ومعنى يصدفون : يعرضون ، يقال : صدف عن الشيء اذا أعرض عنه صدفا وصدوفا * قوله (قل أرايتكم ان أتاكم عذاب الله) أي أخبروني عن ذلك ، وقد تقدّم تفسير البغتة قريبا أنها الفجأة قاُل الكسائي: بغتهم يبغتهم بغتا و بغتة: اذا أتاهم فِأَة : أي من دون تقديم مقدّمات تدل على العذاب ، والجهرة أن يأتى العذاب بعد ظهور مقدمات تدل عليه ، وقيــل البغتة اتيان العذاب ليلا ، والجهرة اتيان العذاب نهارا كمافى قوله تعالى _ بياتا أونهارا _ (هل يهلك الا القوم الظالمون) الاستفهام للتقرير ، أي مايهاك هلاك تعذيب وسخط الا القوم الظالمون . وقرئ يهلك على البناء للفاعل . قال الزجاج : معناه هل يهلك إلا أنتم ومن أشبهكم انتهى * قوله (ومانرسل الموسلين إلا مبشرين ومنذرين) كلام مبتدأ لبيان الغرض من إرسال الرسل: أى مبشرين لمن أطاعهم بما أعدّ الله له من الجزاء العظيم ، ومنذرين لمن عصاهم بماله عند الله من العذابالوبيل، وقيل مبشرين في الدنيا بسعة الرزق وفي الآخرة بالثواب، ومنذرين مخوَّفين بالعقاب وهما حالان مقدّرتان أي ما نرسلهم إلا مقدّرين تبشيرهم وانذارهم (فمن آمن وأصلح) أي آمن باجاءت به الرسل (وأصلح) حال نفسه بفعل مايدعونه اليه (فلاخوفعليهم) بوجه من الوجوه (ولاهم يحزنون) بحال من الأحوال ، هذا حال من آمن وأصلح ، وأماحال المكذبين فهو أنه يمسهم العذاب بسب فسقهم أي خروجهم عن التصديق والطاعة.

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشخ عن ابن عباس فى قوله (يصدفون) قال: يعدلون. وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله (يصدفون) قال: يعرضون ، وقال فى قوله (قل أرايتكم ان أتاكم عذاب الله بغتة) قال: فأة آمنين ، أوجهرة قال: وهم ينظرون. وأخرج ابن جرير عن ابن زيد قال: كل فسق فى القرآن فعناه الكذب.

قُلْ لاَ أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِى خَزَائِنُ اللهِ وَلاَ أَعْلَمْ وَلاَ أَعْلَى وَلاَ أَقُولُ لَكُمْ إِنِّى مَلَكُ إِنْ أَنَّهِ عُلِلاً مَا يُوحِى إِلَى قُلْ هَلْ يَسْتَوَى الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَفَلاَ تَتَفَكَرَّ وَنَ * وَأَنْذِرْ بِهِ النَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُعْنَى وَالْبَصِيرُ أَفَلاَ تَتَفَكَرَّ وَنَ * وَلاَ تَظُورُ وَنَ * وَلاَ تَظُورُ اللَّذِينَ يَخُونَ فَيُحْمُ وَلاَ شَفِيعٌ لَعَلَيْهُمْ تَيَقَّوُونَ * وَلاَ تَظُرُدُ وَالْمَ وَلِي وَلِيُ وَلاَ شَفِيعٌ لَعَلَيْهُمْ مِنْ شَيْءُ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهُمْ وَالْمَوْنِ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءُ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءُ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ اللهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُمْ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُمْ وَنَ اللّهُ عَلَيْهُمْ مِنْ اللّهُ عَلَيْهُمْ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُمُ مِنْ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُمُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُمُ وَاللّهُ مِنْ اللّهُ لَهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُمُ مَنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ عَلَيْهُمْ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ عَلَيْهُمْ مِنْ اللّهُ عَلَيْهُمْ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُمْ مَنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ عَلَيْهُمْ مَنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللهُ اللللهُ اللللللّهُ الللللهُ اللللهُ الللهُ اللله

وَأَصْلَحَ قَاإِنَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ * وَكَذَاكِ نَفُصِّلُ ٱلْأَيْتِ وَلِتَمْ تَدَبِينَ سَبِيلَ ٱلْمُجْرِمِينَ *

أمره الله سبحانه بأن يخبرهم لما كثراقتراحهم عليه وتعنتهم بانزال الآيات التي تضطرهم الى الايمان أنه لم يكن عنده خزائن الله حتى يأتيهم عما اقترحوه من الآيات ، والمراد خزائن قدرته التي تشتمل على كل شيء من الأشياء ، و يقول لهم انه لا يعلم الغيب حتى يخبرهم به و يعرُّفهم بما سيكون في مستقبل الدهر (ولا أقول لكم إنى ملك) حتى تكافوني من الأفعال الحارقة للعادة مالا يطيقه البشر ، وليس في هذا مايدل على أن الملائكة أفضل من الأنبياء ، وقد اشتغل بهذه المفاضلة قوم من أهل العلم ولا يترتب على ذلك فائدة دينية ولا دنيوية . بل الكلام في مثل هذا من الاشتغال بما لا يعني ، ومن حسن اسلام المرء تركه مالا يعنيه (إن أتبع إلا ما يوحي إلى") أي ما أتبع إلا ما يوحيــه الله إلى" ، وقد تمسك بذلك من لم يثبت اجتهاد الأنبياء عملا بما يفيده القصر في هـذه الآية ، والمسئلة مدوّنة في الأصول والأدلة عليها معروفة ، وقد صح عنه والسَّانَةُ أنه قال أوتيت القرآن ، ومثله معه (قل هل يستوى الأعمى والبصير) هذا الاستفهام للانكار ، والمراد أنه لايستوى الضال والمهتدى ، أوالمسلم والكافر ، أومن أتبع ما أوجى اليه ومن لم يتبعه ، والكارم تمثيل (أفلا تتفكرون) في ذلك حتى تعرفوا عدم الاستواء بينهما ، فانه بين لا يلتبس على من له أدنى عقل وأقل تفكر * قوله (وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا الى ربهم) الانذار: الاعلام، والضمير في به راجع الى ما يوجى ، وقيل الى الله ، وقيل الى اليوم الآخر، وخص الذين يخافون أن يحشروا ، لأن الانذار يؤثر فهم لما حل بهم من الخوف ، بخلاف من لا يخاف الحشر من طوائف الكفر لجحوده به وانكاره له ، فانه لا يؤثر فيه ذلك ، قيل ومعنى يخافون: يعلمون ويتيقنون أنهم محشورون ، فيشمل كل من آمن بالبعث من المسامين وأهــل الذمة و بعض المشركين ، وقيل معنى الخوف على حقيقته ، والمعنى أنه ينذر به من يظهر عليه الخوف من الحشر عند أن يسمع النبي والسيالة يذكره وان لم يكن مصدقا به في الأصل ، لكنه يخاف أن يصح ماأخبر به النبي والنافي فان من كان كذلك تكون الموعظة فيــه أنجع والتذكير له أنفع * قوله (ليس لهم من دونه ولى ولاشفيع) الجلة في محل نصب على الحال ، أي أنذر به هؤلاء الذين يخافون الحشر حال كونهم لاولي لم يواليهم ولا نصير يناصرهم ولاشفيع يشفع لهم من دون الله ، وفيه ردّ على من زعم من الكفار المعترفين بالحشر أن آباءهم يشفعون لهم ، وهم أهل الكتاب ، أو أن أصامهم تشفع لهم ، وهم المشركون ﴿ قُولُه ﴿ وَلا تَطْرِدُ الَّذِينِ يَدْعُونُ رَبُّهُم بالغداة والعشيّ ير يدون وجهه) الدعاءالعبادة مطلقاً ، وقيل المحافظة على صلاة الجاعة ، وقيل الذكر وقراءة القرآن ، وقيل المراد الدعاء لله بجلب النفع ودفع الضرر ، قيل : والمواد بذكر الغداة والعشي الدوام على ذلك والاستمرار ، وقيل هو على ظاهره ، و (ير يدون وجهه) في محل نصب على الحال * والمعنى أنهم مخلصون في عبادتهم لاير يدون بذلك إلا وجه الله تعالى: أي يتوجهون بذلك اليه لا إلى غيره * قوله (ماعليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء) هذا كلام معترض بين النهي وجوابه متضمن لنفي الحامل على الطرد ، أى حساب هؤلاء الذين أردت أن تطودهم موافقة لمن طلب ذلك منك هو على أنفسهم ماعليك منه شيء ، وحسابك على نفسك ماعليهم منه شيء فعلام تطودهم ? هذاعلى فوض صحة وصف من وصفهم بقوله _ مانراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا _ وطعن عندك في دينهم وحسبهم فكيف وقد ز كاهم الله عز" وجل" بالعبادة والاخلاص ، وهذا هو مثل قوله تعالى _ ولاتزر وازرة وزر أخرى _ وقوله

جواب النفي في قوله (ماعليك من حسابهم من شيء) وهو من تمام الاعتراض ، أي اذا كان الأمن كذلك فأقبل عليهم وجالسهم ولا تطودهم مراعاة لحق من ليس على مثل حالهم في الدين والفضل ، ومن في ماعليك من حسابهم من شيء للتبعيض ، والثانية للتوكيد ، وكذا في مامن حسابك عليهم منشيء * قوله (فتكون من الظالمين) جواب للنهبي أعني (ولا تطرد الذين يدعون ربهم) أي فان فعلت ذلك من أهل الاسلام كقوله تعالى _ لئن أشركت ليحبطن عملك _ ، وقيل ان فتكون من الظالمين معطوف على فتطردهم على طريق التسبب ، والأوّل أولى ﴿ قوله (وكذلك فتنا بعضهم ببعض) أي مثل ذلك الفتن العظيم فتنا بعض الناس ببعض ، والفتنة الاختبار ، أي عاملناهم معاملة المختبرين ، واللام في (ليقولوا) للعاقبة ٤ أي ليقول البعض الأوّل مشيرين إلى البعض الناني (أهؤلاء) الذين (منّ الله عليهم من بيننا) أي أكرمهم بإصابة الحق دوننا . قال النحاس : وهذا من المشكل ، لأنه يقال كيف فتنوا ليقولوا هذا القول وهو ان كان على طريقة الانكاركفر ، وأجاب بجوابين: الأوَّلأن ذلك واقع منهم على طريقة الاستفهام لاعلى سبيل الانكار ، والثاني أنهم لمااختبروا بهذا كانعافبته هذا القول منهم كقوله _ فالتقطه آلفرعون ليكون لهم عدوًا وحزنا _ * قوله (أليس الله بأعلم بالشاكرين) هذا الاستفهامللتقرير * والمعنى أن مرجع الاستحقاق لنع الله سبحانه هو الشكر ، وهو أعلم بالشاكرين له فيا بالكم تعترضون بالجهل وتنكرون الفضل * قوله (و إذا جاءك الذين يؤمنون با آياننا) هم الذين نهاه الله عن طردهم وهم المستضعفون من المؤمنين ، كما سيأتى بيانه (فقل سلام عليكم) أصره الله بأن يقول لهم هذا القول تطييبالخواطرهم و إكراما لهم ﴿ والسلام ، والسلامة : بمعنى واحد ، فعنى سلام عليكم : ساء كم الله . وقدكان النبي والسَّاليَّة بعد نزول هذه الآية إذا رآهم بدأهم بالسلام ، وقيل : ان هذا السلام هو من جهة الله : أي أبلغهم منا السلام * قوله (كتب ربكم على نفسه الرحة) أى أوجب ذلك إيجاب فضل واحسان ، وقيل كتب ذلك في اللوح المحفوظ ، قيل هـذا من جلة ماأمره الله سبحانه بابلاغه إلى أولئك الذين أمره بابلاغ السلام اليهم تبشيرا بسعة مغفرة الله وعظيم رحمته * قوله (أنه من عمل منكم سوء ابجهالة) قرأ ابن عام وعاصم ونافع بفتح أن من أنه . وقرأ الباقون بكسرها ، فعلى القراءة الأولى تكون هذه الجلة بدلا من الرحة ، أي كتبر بكم على نفسه أنه من عمل الى آخره 6 وعلى القراءة الثانية تكون هذه الجلة مفسرة للرحمة بطريق الاستئناف وموضع بجهالة النصب على الحال ، أى عمله وهو جاهل ، قيل : والمعنى أنه فعلفعل الجاهلين ، لأن من عمل ما يؤدي الى الضرر في العاقبة مع عامه بذلك أوظنه . فقد فعل فعل أهل الجهل والسفه لافعل أهل الحكمة والتدبير، وقيل المعنى: أنه عمل ذلك وهو جاهل لما يتعلق به من المضرة ، فتكون فائدة التقييد بالجهالة الايذان بأن المؤمن لايباشر مايعلم أنه يؤدي إلى الضرر * قوله (ثم تاب من بعده) أي من بعد عمله (وأصلح) ماأفسده بالمعصية فراجع الصواب وعمل الطاعة (فاله غفور رحيم) . قرأ ابن عام وعاصم بنتج الهمزة من فانه . وقرأ الباقون بالكسر ، فعلى القراءة الأولى تكون أن وما بعدها خبرمبتدأ محذوف ، أى فأمره أن الله غفور رحيم ، وهذا اختيار سيبويه ، واختار أبو حاتم أن الجلة في محل رفع على الابتداء والخبر مضمر ، كأنه قيل فله (أنه غفور رحيم) قال لأن المبتدأ هو مابعد الفاء ، وأما على القراءة الثانية فالجلة مستأنفة * قوله (وكذلك نفصل الآيات) أي مثل ذلك التفصيل نفصلها ، والتفصيل التبيين * والمعنى أن الله فصل لهم مايحتاجون إليه من أمر الدين و بين لهم حكم كل طائفة * قوله (ولتستمين سبيل المجرمين) . قال الكوفيون هو معطوف على مقدّر ، أي وكذلك نفصل الآيات لنبين لكم ولتستبين .

قال النحاس: وهذا الحذف لا يحتاج إليه ، وقيل ان دخول الواو للعطف على المعنى: قرئ لتستبين بالنوقية والتحتية ، فالخطاب على الفوقية للنبي والسيانية ، أى لتستبين يا محمد سبيل المجرمين ، وسبيل منصوب على قراءة نافع ، وأما على قراءة ابن كثير وأبي عمرو وابن عام وحفص بالرفع ، فالفعل مسند إلى سبيل ، وأما على النحتية فالفعل مسند إلى سبيل ، وهي قراءة حزة والكسائي وشعبة بالرفع ، واذا استبان سبيل المؤمنين .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (قل هل يستوى الأعمى والبصير) قال الأعمى : الكافر الذي عمى عن حق الله وأمره ونعمه عليه ، والبصير العبد المؤمن الذي أبصر بصرا نافعا فوحد الله وحده ، وعمل بطاعة ربه ، وانتفع بما آتاه الله . وأخرج أحمد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه وأبو نعيم في الحلية عن عبد الله بن مسعود: قال من الملاء من قريش على الذي والسيانية وعنده صهيب وعمار و بلال وخباب ونحوهم من ضعفاء المسلمين ، فقالوا يامجمد أرضيت بهؤلاء من قومك (أهؤلاء منّ الله عامهم من بيننا) أنحن نكون تبعا لهؤلاء ، اطردهم عنا فلعلك ان طردتهم أن نتبعك ، فأنزل الله فيهم القرآن (وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم) إلى قوله (والله عليم بالظالمين) . وقد أخرج هذا السبب مطوّلا ابن جرير وان المنذر عن عكرمة ، وفيه إن الذين جاءوا إلى النبي ﴿ اللَّهُ اللَّهُ عَنْبَهُ بن ربيعَـة وشبية بن ربيعة وقرظة ابن عبد عمرو بن نوفل والحارث بن عامر بن نوفل ومطحم بن عدى بن الخيار بن نوفل في أشراف الكفار من عبد مناف. وأخرجه ابن أبي شيبة وابن ماجه وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه وأبو نعيم في الحلية والبيهق في الدلائل عن خباب قال: جاء الأقرع بن حابس التميمي وعيينة بن حصن الفزارى فذكر نحو حديث عبد الله بن مسعود مطوّلا . قال ابن كثير هذا حديث غريب ، فانهذه الآنة مكية ، والأقرع وعيينة أنما أساما بعدالهجرة بدهر . وأخرج مسلم والنسائي وابن ماجه وغيرهم عن سعد بن أبى وقاص قال : لقدنزات هذه الآية في ستة : أنا وعبدالله بن مسعود و بلال ورجل من هذيل ورجلان لست أسميهما ، فقال المشركون الذي والسيماني اطرد هؤلاء عنك لايجترئون علينا فوقع في نفس رسول الله والسَّاليَّ ماشاء الله أن يقع فدَّث نفسه ، فأنزل الله (ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي") . وقد روى في بيان السبب روايات موافقة لماذكرنا في المعنى . وأخرج ابن جرير وابن المنه ذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (بالغداة والعشي") قال: يعني الصلاة المكتوبة . وأخرج ابن جوير وابن أبي حاتم عن مجاهد قال: الصلاة المكتوبة الصبح والعصر . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابراهيم النخعي في الآية قال : هُمَ أهل الذكر لاتطردهم عن الذكر. قال سفيان : أي أهل النقه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (وكذلك فتنا بعضهم بعض) يعني : أنه جعل بعضهم أغنياء و بعضهم فقراء & فقال الأغنياء للنقراء (أهؤلاء منّ الله عليهم من بيننا) يعني : أهؤلاء هـــاهم الله ، و إنما قالوا ذلك استهزاء وسخريا. وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج أهؤلاء الذين من الله عليهم من بيننا أى لوكان لهم كرامة على الله ماأصابهم هذا الجهد . وأخرج عبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ماهان قال : أتى قوم الذي والله عنه الله عنه الله عنه عنه الله عنه الله والله والله والله والله والله والله جاءك الذين يؤمنون با آياتنا) الآية فدعاهم فقرأها عليهم . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج قال : أخبرت أن قوله (سلام عليكم) كانوا اذا دخاوا على الذي والنافية بدأهم بالسلام ، فقال (سلام عليهم) واذالقيهم

فكذلك أيضا. وأخرج عبد الرزاق وابن جرير عن قتادة فى قوله (وكذلك نفصل الآيات) قال: نبين الآيات. وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن زيد فى قوله (ولتستمين سبيل المجرمين) قال: الذين يأمرونك بطردهؤلاء.

قُلْ إِنِّى نَهُيتُ أَنْ أَعْبُدُ ٱلَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ ٱللهِ قُلْ لاَ أَتَبِعُ أَهْوَاءَ كُمْ قَدْ ضَلَاتُ إِذَا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهُ تَدِينَ * قُلْ إِنِّى عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّى وَكَذَّبْتُمْ بِهِ مَا عِنْدِى مَا تَسْتَعْجُلُونَ بِهِ إِنِ ٱلْحُكْمُ مِنَ ٱلْمُهُ تَدِينَ * قُلْ إِنِّى عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّى وَكَذَّبْتُمْ بِهِ مَا عِنْدِى مَا تَسْتَعْجُلُونَ بِهِ إِنِ ٱلْحُكْمُ فَلَ إِلاَّ يَعْلَى بَيْنِي فَلَى اللهِ عَنْدَهُ عَلَى اللهِ عَنْدَى مَا تَسْتَعْجُلُونَ بِهِ لَقُضِى ٱلْأَمْنُ بَيْنِي إِلاَّ يَعْلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَنْدَهُ مَفَاتِحُ الْعَيْبِ لاَ يَعْلَمُهُما إِلاَّ هُو وَيَعْلَمُ مَا فِي ٱلْبُرِ وَاللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ

قوله (قل انينهيت) أمره الله سبحانه أن يعود إلى مخاطبة الكفار و يخبرهم بأنه نهيي عن عبادة مايدعونه و يعب دونه من دون الله . أي نهاه الله عن ذلك وصرفه وزجره ، ثم أمره سبحانه بأن يقول لهم (الاأتبع أهواءكم) أى لاأسلك المسلك الذي سلكتموه في دينكم من اتباع الأهواء والمشي على ماتوجبه المقاصد الفاسدة التي يتسبب عنها الوقوع في الضلال * قوله (قد ضلت إذا) أي اتبعت أهواء كم فما طلبتموه من عبادة معبوداتكم وطرد من أردتم طرده (وما أنا من المهتدين) ان فعلت ذلك ، وهذه الجلة الاسمية معطوفة على الجلة التي قبلها ، والجيء بها اسمية عقب تلك الفعلية للدلالة على الدوام والثبات ، وقرى (ضللت) بفتح اللام وكسرها وهما لغتان. قال أبو عمرو ضللت بكسر اللام لغــة تميم ، وهي قراءة ان وثاب وطلحة بن مصرف ، والأولى هي الأصح والأفصح ، لأنها لغة أهل الحجاز ، وهي قراءة الجهور . قال الجوهري: والضلال والضلالة ضدّ الرشاد ، وقد ضلات أضلّ . قال الله تعالى _ قل ان ضلات فأنما أضل على نفسي _ قال فهذه يعني المفتوحة لغة نجد وهي الفصيحة ، وأهل العالية يقول : ضللت بالكسر أضل انتهى * قوله (قل اني على بينة من ربي) البينة: الحجة والبرهان: أي اني على برهان من ربي ويقين ، لاعلى هوى وشك ، أمره الله سبحانه بأن يبين لهم أن ماهو عليه من عبادة ربه هوعن حجة برهانية يقينية لا كما هم عليه من اتباع الشبه الداحضة والشكوك الفاسدة التي لامستند لها الا مجرد الأهوية الباطلة * قوله (وكذبتم به) أي بالرب أو بالعذاب أو بالقرآن أو بالبينة ، والتذكير للضمير باعتبار المعني ، وهـذه الجلة إما حالية بتقدير قد ، أي والحال ان قد كذبتم به ، أوجلة مستأنفة مبينة لماهم عليه من النكذيب عما جاء به رسول الله والسَّاليَّة من الحجج الواضحة والبراهين البينة * قوله (ماعندى ماتست مجاون به) أخبرهم بأنه لم يكن عنده ما يتجاونه من العذاب فانهم كانوا لفرط تكذيبهم يستجاون نزوله استهزاء، نحوقوله _ أوتسقط السماء كما زعمت علينا كسفا _ ، وقولهم _ اللهم ان كان هـذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء _ ، وقولهم _ متى هـذا الوعد ان كنتم صادقين _ ، وقيل (ماعندي مانستهجاون به) من الآيات التي تقترحونها على * قوله (أن الحسم إلا لله) : أي ما الحكم في كل شيء إلا لله سبحانه ، ومن جلة ذلك ما تستعجلون به من العذاب أو الآيات المقترحة * والمراد: الحكم الفاصل بين الحق والباطل ﴿ قُولُه (يقص الحق) قرأ نافع وابن كثير وعاصم (يقص)

of xxxiiq x xxxiv. 4 and on the reading LA. XIII. 614.

بالقاف والصاد المهملة ، وقرأ الباقون (يقضى) بالضاد المجمة والياء ، وكذاقرأ على وأبوعبد الرحن السامي وسعيد بن المسيب ، وهو مكتوب في المصحف بغيرياء ، فعلى القراءة الأولى هو من القصص ، أي يقص القصص الحق ، أو من قص أثره : أي يتبع الحق فما يحكم به ، وعلى القرءة الثانية هو من القضاء ، أي يقضى القضاء بين عباده ، والحق منتصب على المفعولية ، أو على أنه صفة لمصدر محذوف: أي يقضى القضاء الحق ، أو يقص القصص الحق (وهو خيرالفاصلين) ، أي بين الحق والباطل بما يقضي به بين عباده ويفصله لهم في كتابه ، ثم أمره الله سيحانه أن يقول لهم (لو أن عندي ماتستهجاون به) أي ماتطلبون تعجيله بأن يكون إنزاله بكم مقدورا لى وفي وسعى (لقضي الأمر بيني و بينكم) أي لقضي الله الأمر بيننا بأن ينزله الله سبحانه بكم بسؤاليله وطلى ذلك ، أوالمعني لو كان العذاب الذي تطلبونه وتستجلون به عندي وفى قبضتى لأنزلته بكم وعند ذلك يقضى الأمربيني وبينكم (والله أعلم بالظالمين) وبالوقت الذي ينزل فيه عذابهم و عاتقتضيه مشيئته من تأخيره استدراجا لهم واعذارا اليهم * قوله (وعنده مفاتح الغيب لا يعامها الاهو) المفاتح جع مفتح بالفتح: وهو الخزن ، أي عنده مخازن الغيب ، جعل الأمور الغيبية مخازن تخزن فيها على طريق الاستعارة ، أوجع مفتح بكسر الميم ، وهو المفتاح ، جعل الأ مور الغيبية مفاتح يتوصل بها الى مافى الخازن منها على طريق الاستعارة أيضا ، ويؤيد أنها جع مفتح بالكسر قراءة ابن السميفع (وعنده مفاتيح الغيب) فإن المفاتيح جعمفتاح ، والمعنى ان عنده سبحانه خاصة مخازن الغيب ، أو المفاتح التي يتوصل بها الى المخازن * وقوله (لا يعلمها الا هو) جلة مؤكدة لمضمون الجلة الأولى ، وأنه لاعلم لأحد من خلقه بشيء من الأمور الغيبية التي استأثر الله بعلمها ، ويندرج تحتهذه الآية علما يستجله الكفارمن العذاب كما يرشد اليه السياق اندراجا أوّليا * وفي هذه الآية الشريفة مايدفع أباطيل الكهان والمنجمين والرمليين وغيرهم من المدّعين ماليس من شأنهم ، ولا يدخـل تحت قدرتهم ولا يحيط به علمهم ، ولقد ابتلي الاسلام وأهله بقوم سوء من هـ نـ الأجناس الضالة والأنواع المحذولة ولم ير بحوا من أكاذيبهم وأباطيلهم بغير خطة السوء المذكورة في قول الصادق المصدوق ﷺ «من أتى كاهنا أو منجما فقد كفر بما أنزل على مجمد » * قوله (ويعلمافي البر والبحر) خصهما بالذكر لأنهما من أعظم مخاوقات الله : أي يعلم مافيهما من حيوان وجماد علم المفصلا لا يخفي عليه منه شيء ، أو خصهما لكونهما أكثر مايشاهده الناس و يتطلعون لعلمافيهما (وما تسقط من ورقة الا يعامها) أي من ورق الشجر وهو تخصيص بعد التعميم: أي يعامها و يعلم زمان سقوطها ومكانه ، وقيل المراد بالورقة ما يكتب فيه الآجال والأرزاق . وحكى النقاش عن جعفر بن مجمد أن الورقة يراد بها هنا السقط من أولاد بني آدم ، قال ابن عطية : وهـذا قول جار على طريقة الرموز ولا يصح عن جعفر بن مجمد ولاينبغي أن يلتفت اليه (ولاحبة) كائنة (في ظامات الأرض) أي في الأمكنة المظامة ، وقيل في بطن الأرض (ولارطب ولايابس) بالخفض عطفا على حبة: وهي معطوفة على ورقة. وقوأ ابن السميفع والحسن وغيرهما بالرفع عطفا على موضع من ورقة ، وقد شمل وصف الرطو بة واليبوسة جميع الموجودات * قوله (إلا في كتابمين) هو اللوح الحفوظ ، فتكون هذه الجلة بدل اشتمال من (إلا يعامها) وقيل هو عبارة عن عامه فتكون هذه الجلة بدلكل من تلك الجلة.

وقد أخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن أبى عمران الجونى فى قوله (قل انى على بينة من ربى) قال : على ثقة . وأخرج ابن أبى شيبة وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن عكرمة فى قوله (لقضى الأمم بينى و بينكم) قال : لقامت الساعة . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن السدى فى قوله (وعنده مفاتح الغيب) قال : يقول خرائن الغيب . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس فى قوله (وعنده مفاتح

الفيب) قال: هن خس _ ان الله عنده علم الساعة _ الى قوله _ عليم خبير _ . وأخرج أحمد والبخارى وغيرهماعن ابن عمر أن رسول الله والنيعلم منى يأتى المطر الاالله ، ولا نعلم ما نفيض الأرحام الا الله ، ولا يعلم منى يأتى المطر الاالله ، ولا ندرى نفس بأى "أرض عموت الاالله ، ولا يعلم أحد منى تقوم الساعة الاالله » . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حيد وابن المنذر وابن أى عام وابن مردويه عن ابن عباس (وما نسقط من ورقه إلا يعامها) قال : مامن شجرة فى بر ولا بحر الاو بها ملك يكتب ما يسقط من ورقها . وأخرج أبو الشيخ عن مجاهد نحوه . وأخرج أبو الشيخ عن مجمد بن المنافق المنافق الله فيها ورقة جبحادة فى قوله (ما تسقط من ورقها ، وأخرج أبو الشيخ عن مجاهد نحوه . وأخرج أبو الشيخ عن مجمد بن فذا المنقطت ورقته خرجت روحه من جسده : فذلك قوله (وما تسقط من ورقة الا يعامها) . وأخرج الخطيب في تاريخه بسند ضعيف عن ابن عمر أن رسول الله والتنافق الله والمن نزرع على الأرض ولا تمار على المن نزرع على الأرض ولا تمار على الله المن الرحيم هذارزق فلان بن فلان » فذلك قوله تعالى (وما تسقط من وأخرج أبو الشيخ عن ابن عمر عن الني والنابس من كل شيء وأخرج أبو الشيخ عن ابن عمر عن الني واليابس من كل شيء وأخرج أبو الشيخ عن ابن عمر عن النابس من كل شيء وأخرج أبو الشيخ عن ابن عمر الله الله الله الله واليابس عن الله الله واليابس من كل شيء وأخرج أبو الشيخ عن ابن عمر الله الله اله الها الله الله الها الله الله الله الها الله الله الها الله الله الله الله الله الله الله الها الله الله الها الله الل

وَهُوْ آلَّذِى يَتُوَفَّكُمُ ۚ بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَاجَرَحْتُم ۚ بِالنَّهَارِ ثُمُّ يَبْعَثُكُم ۚ فِيهِ لِيُقْضَى أَجَلَ مُسَمَّى ثُمُ ۗ لِللّهِ مَرْ جِعُكُم ۚ فِيهِ لِيُقْضَى أَجَلَ مُسَمَّى ثُمُ ۗ لِللّهِ مَرْ جِعُكُم ۚ ثُمَّ يُنَبِّئُكُم ۚ بِمَا كُنْتُم ۚ تَعْمَلُونَ * وَهُوْ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُم ۚ لِللّهِ مَوْلَيْهُم حَفَظَةً حَتَّى إِذَا جَا أَحَدَ كُم ُ الْهُو تُوفَّتُهُ رُسُلُنَا وَهُم ۚ لاَ يُفَرِّطُونَ * ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللهِ مَوْلَيْهُم حَفَظَةً حَتَّى إِذَا جَا أَحَدَ كُم ُ الْهُونَ * ثُمُ لَا يُفَرِّطُونَ * ثُمَ رُدُّوا إِلَى اللهِ مَوْلَيْهُمُ لَا يُفَرِّطُونَ * ثُمَ رُدُّوا إِلَى اللهِ مَوْلَيْهُمُ وَهُو أَسْرَعُ الْخُسِينِ *

قوله (يتوفاكم بالليل) أى ينيمكم فيقبض فيه نفوسكم التي بها تميزون وليس ذلك موتا حقيقة ، فهو مثل قوله _ الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت فى منامها _ والتوفى استيفاء الشىء ، وتوفيت الشىء واستوفيته ، اذا أخذته أجع ، قال الشاعر :

ان بني الأورم ليسوا من أحد ﴿ ولاتوفاهم قريش في العــدد

قيل الروح اذا خرجت من البدن في المنام بقيت فيه الحياة ، وقيل لا تخرج منه الروح بل الذهن فقط، والأولى أن هذا أمر لا يعرفه إلا الله سبحانه * قوله (ويعلم ماجرحتم بالنهار) أي كسبتم بجوارحكم من الخير والشر * قوله (ثم يبعثكم فيه) أي في النهار يعني اليقظة ، وقيل يبعثكم من القبور فيه ، أي في شأن ذلك الذي قطعتم فيه أعماركم من النوم بالليل والكسب بالنهار، وقيل في الكلام تقديم وتأخير، والتقدير هوالذي يتوفاكم بالليل ثم يبعثكم بالنهار ويعلم ماجرحتم فيه ، وقيل ثم يبعثكم فيه : أي في المنام ، ومعنى الآية أن إمهاله تعالى للكنار ليس للغناة عن كفرهم ، فانه عالم بذلك ولكن (ليقضي أجلمسمي) أي معين لكن فرد من أفراد العباد من حياة ورزق (ثم اليه من جعكم) أي رجوعكم بعدالموت (ثم ينبئكم بما كنتم تعماون) فيجازي الحسن باحسانه والمسيء باساءته * قوله (وهو القاهر فوق عباده) المراد فوقية القدرة والرتبة كإيقال: السلطان فوق الرعية ، وقد تقدّم بيانه في أوّل السورة * قوله (و يرسل عليكم حفظة) أي ملائكة جعلهم الله حافظين لكم ، ومنه قوله _ وان عليكم لحافظين _ والمعنى أنه يرسل عليكم من يحفظة عن الاستيلاء ، وقد يه على حفظة بي حفظة جع حافظ: مثل كتبة جع كاتب (وعليكم) متعلق بيرسل لمافيه من الاستيلاء ، وتقديمه على حفظة ليفيد العناية بشأنه وأنه أم حقيق بذلك ، وقيل هو متعلق لمافيه من الاستيلاء ، وقد يه على حفظة ليفيد العناية بشأنه وأنه أم حقيق بذلك ، وقيل هو متعلق لمافيه من الاستيلاء ، وقد هذا الهناية بشأنه وأنه أم حقيق بذلك ، وقيل هو متعلق لمافيه من الاستيلاء ، وقد هديم على حفظة ليفيد العناية بشأنه وأنه أم حقيق بذلك ، وقيل هو متعلق لمافية من الاستيلاء ، وقد هديم على حفظة ليفيد العناية بشأنه وأنه أم حقيق بذلك ، وقيل هو متعلق لمناه على حقيق بذلك ، وقيل هو متعلق بيرسل عليكم لمناه على حفظة ليفيد العناية بشأنه وأنه أم حقيق بذلك ، وقيل هو متعلق بيرسل عليكم لمتعلق بيرسل عليكم لمتعلق بيرسل عليكم حقيق بذلك ، وقيل هو متعلق بيرسل عليكم لمتعلق بيرسل عليكم حقيق بذلك ، وقيل هو متعلق بيرسل عليكم لمتعلق بيرسل عليكم عن الاستيان المتعلق بيرسل عليكم عن الاستيان المتعلق بيرسل عليكم عن الكتبان المتعلق بيرسل عليكم عن الاستيان المتعلق بيرسل عليكم عن الاستيان المتعلق بيرسل عليكم عن الاستيان المتعلة علي علي المتعلك عن الاستيان المتعلك عن المتعلق بيرسل عليكم المتعلك عن المتعلك المتعل

بحفظة * قوله (حتى إذا بجاء أحدكم الموت توفته رسلنا) حتى يحتمل أن تكون هي الغائية: أى و يرسل عليكم حفظة بحفظه بحفظه بحايت في بكم (حتى اذا جاء أحدكم الموت) و يحتمل أن تكون الابتدائية ، والمراد بمجيء الموت مجيء علاماته . وقرأ جزة توفاه رسلنا . وقرأ الأعمش تتوفاه . والرسل هم أعوان ملك الموت ، ومعنى توفته استوفت روحه (لايفرطون) أى لا يقصرون و يضيعون ، وأصله من التقدم ، وقال أبو عبيدة لا يتوانون . وقرأ عبيد بن عمير لا يفرطون بالتخفيف أى لا يجاوزون الحد فيما أمروا به من الاكرام والاهانة * قوله (ثمرد والله الله ، ولاهم الحق) معطوف على توفته ، والضمير راجع الى أحد لأنه في معنى الكل مع الالتفات من الخطاب إلى الغيبة : أى رد وا بعد الحشر إلى الله ، أى إلى حكمه وجزائه (مولاهم) مالكهم الذى يلى أمورهم (الحق) قرأ الجهور بالجر صفة لاسم الله . وقرأ الحسن (الحق) بالنصب على إضهار فعل ، أى أعنى أو أمدح ، أو على المصدر (وهو أسرع الحاسين) لكونه لا يحتاج الى ماكتاجون اليه من الفكر والروية والتدبر .

وقد أخرج أبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس قال قال: رسول الله والسائة والمناطقة الخالم وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن عكرمة فى الآية قال مامن ليلة الاواللة يقبض الأرواح كالها فيسأل كل نفس عما عمل صاحبها من النهار ثم يدعوملك الموت فيقول اقبض روح هذا ، وما من يوم إلاوه الك الموت ينظر فى كتاب حياة الانسان » قائل يقول ثلاثا وقائل يقول خسا . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى الآية قال : أما وفاته إياهم بالليل فنامهم ، وأما (جرحتم بالنهار) فيقول مااكتسبتم بالنهار (ثم يبعثكم فيه) قال فى النهار (ليقضى أجل مسمى) وهو وأما (جرحتم بالنهار) فيقول مااكتسبتم بالنهار (ثم يبعثكم فيه) قال فى النهار (ليقضى أجل مسمى) وهو الموت . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس (و يعلم ماجرحتم) قال : ماكسبتم من الاثم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن السدى فى قوله (و يرسل عليكم حفظة) قال هم المعقبات من الملائكة يحفظونه و يحفظون عمله . وأخرج ابن أبى شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم المعقبات من الملائكة يحفظون في يقول لايضيعون . وأبو الشيخ عن المدين جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن عن اللائكة . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى الآية : قال أعوان ملك الموت من الملائكة . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن جرير وابن أبى عنه فى قوله (وهم لايفر طون) يقول لايضيعون .

قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمُتِ ٱلْبَرِّ وَٱلْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعاً وَخُفْيَةً لَمَّنْ أَنْجَيْتَنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مَنْ الشَّكِرِينَ * قُلُ هُوَ ٱلْقَادِرُ مِنَ الشَّكِرِينَ * قُلُ آللهُ يُنْجِيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبِ ثُمُّ أَنْتُمْ أَنْتُمْ أَفُونَ * قُلُ هُو ٱلْقَادِرُ مَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيعاً وَيُذِيقَ مَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيعاً وَيُذِيقَ مَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ قَنْهُمُونَ * بَعْضَ انْظُرُ كَيْفَ نُصَرِّفُ ٱلْأَيْتِ لَعَلَيْهُمْ قَنْقَهُونَ *

قيل المراد بظلمات البر والبحر: شدائدهما. قال النحاس: والعرب تقول يوم مظلم: اذا كان شديداً فاذا عظمت ذلك قالت: يوم ذوكوك ، أي يحتاجون فيه لشدّة ظلمته الى كوكب ، وأنشد سيويه: بني أسد هل تعلمون بلاءنا * اذا كان يوم ذوكوا كب أشنعا

والاستفهام للتقر يعوالتو بيخ ، أى من ينجيكم من شدائدهما العظيمة ? قرأ أبو بكرعن عاصم (خفية) بكسر الخاء ، وقرأ الباقون بضمها ، وهما لغتان ، وقرأ الأعمش (وخيفة) من الخوف ، وجلة (تدعونه) في محل نصب على الحال ، أى من ينجيكم من ذلك حال دعائكم له دعاء تضر ع وخفية أومتضر عين ومحفين *

والمراد بالتضرّع هنا: دعاء الجهر * قوله (المن أنجيتنا) كذا قرأ أهل المدينة وأهل الشام . وقرأ الكوفيون (المن أنجانا) والجلة في محل نصب على تقدير القول ، أى قائلين المن أنجيتنا من هذه الشدّة التي نزلت بنا وهي الظامات المذكورة (لنكونن من الشاكرين) الك على ماأنعمت به علينا من تخليصنا من هذه الشدائد * قوله (قل الله ينجيكم منهاومن كل كرب) قرأ الكوفيون وهشام (ينجيكم) بالتشديد ، وقرأ الباقون بالتخفيف ، وقواءة التشديد تفيد التكثير ، وقيل معناهما واحد ، والضمير في (منها) راجع الى الظامات * والكرب: النم يأخذ بالنفس ، ومنه رجل مكروب . قال عنترة :

ومكروب كشفت الكرب عنه * بطعنة فيصل لما دعاني اه

(ثم أنتم تشركون) بالله سبحانه بعد أن أحسن اليك بالخاوص من الشدائد وذهاب الكروب شركاء لاينفعونكم ولايضرونكم ولايقدرون على تخليصكم من كل ماينزل بكم فكيف وضعتم هذا الشرك موضع ما وعدتم به من أنفسكم من الشكر، علم أمره الله سبحانه أن يقول لهم (هو القادر على أن يبعث عليكم ما عذابا) أى الذي قدر على إنجائكم من تلك الشدائد ودفع عنكم تلك الكروب قادر على أن يعيدكم في شدة ومحنة وتربيعث عذابه عليكم من كل جانب ، فالعذاب المبعوث من جية الفوق: ماينزل من السماء من المطر والصواعق * والمبعوث من تحت الأرجل: الخسف والزلازل والغرق، وقيل (من فوقكم) يعنى الأمراء الظامراء الظامة (ومن تحت أرجلكم) يعنى السفلة وعبيد السوء * قوله (أو يلبسكم شيعا) قرأ الجهور بفتح التحتية ، من لبس الأمر،: إذا خلطه ، وقرأ أبو عبد الله المديني بضمها ، أي يجعل ذلك لباسا لكم ، وزنوهم و والمعنى: يجعلكم مختلطي الأهواء مختلفي النحل متفرقي الآراء ، وقيل يجعلكم فرقا يقاتل أو وزنوهم و والمعنى: يجعلكم مختلطي الأهواء مختلفي النحل متفرقي الآراء ، وقيل يجعلكم فرقا يقاتل أو وزنوهم من قتل وأسر ونهب (ويذيق) معطوف على (يبعث) ، وقرئ (نذيق) بالنون بعضكم بشدة بعض من قتل وأسر ونهب (ويذيق) معطوف على (يبعث) ، وقرئ (نذيق) بالنون العضكم بشدة بعض من قتل وأسر ونهب (ويذيق) معطوف على (يبعث) ، وقرئ (نذيق) بالنون العضكم بشدة بعض من قتل وأسر ونهب (ويذيق) معطوف على (يبعث) ، وقرئ (نذيق) بالنون بعضكم بشدة بعض من قتل وأسر ونهب (ويذيق) معطوف على (يبعث) ، وقرئ (نذيق) بالنون الفاركيف نصر في الآيات منتوعة .

وقد أخرج عبد بن جيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر) يقول من كرب البر والبحر. وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم في تفسير الآية عن ابن عباس قال يقول: اذا أضل الرجل الطريق دعا الله الن أنجيتنا من هذه لنكون من الشاكرين. وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في قوله (قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذا با من فوقكم) قال يعنى من أمم ائكم (أومن تحت أرجلكم) يعنى سفلتكم (أو يلديق المختلفة (ويديق بعضكم بأس بعض) قال يسلط بعضكم على بعض بالقتل والعذاب. وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عنه من وجه آخر في تفسير الآية قال (عذا با من فوقكم) أئمة السوء (أو من تحت أرجلكم) قال خدم السوء. وأخرج أبو الشيخ عنه أيضا من وجه آخر قال (من فوقكم) من قبل أمم ائكم وأشرافكم (أو من تحت أرجلكم) قال الخسف. وأخرج أبو الشيخ عن مجاهد أيضا (من فوقكم) قال الخسف. وأخرج أبو الشيخ عن مجاهد أيضا (من فوقكم) قال الخسيحة والحجارة والريم (أو من تحت أرجلكم) قال المسيحة والحجارة والريم (أو من تحت أرجلكم) قال التكذيب (ويذيق بعضكم بأس بعض) قال: عذاب أهل قال : الرجفة والحسف، وهما عذاب أهل التكذيب (ويذيق بعضكم بأس بعض) قال: عذاب أهل الاقرار. وأخرج البخارى وغيره عن حابر بن عبداللة قال: لما نزلت هذه الآية (قل هو القادر على أن

يبعث عليكم عذابا من فوقكم) قال رسول الله وَالسَّالِيَّةِ «أعوذ بوجهك (أومن تحت أرجلكم) قال أعوذ بوجهك (أويلبسكم شيعا ويذيق بعضكم بأس بعض) قال هذا أهون أوأيسر». وأخرج أحمد وعبد بن حيد ومسلم وأبوداود والترمذي وابن ماجه وغيرهم من حديث طويل عن ثو بان ، وفيه «وسألته أن لا يسلط عليهم عدو امن غيرهم فأعطانيها ، وسألته أن لايذيق بعضهم بأس بعض فنعنيها». وأخرج مسلم وغيره من حديث سعد بن أبي وقاص أن النبي والسيالية أقبل ذات يوم من العالية حتى إذا من بمسجد بني معاوية دخل فركع فيه ركعتين وصلينا معه ودعا ربه طويلا ، ثم انصرف الينا فقال : سألت ربى ثلاثا فأعطاني اثنتين ومنعنى واحدة : سألته أن لا يهلك أمتى بالغرق ، وسألته أن لايهلك أمتى بالسنة فأعطانيهما ، وسألته أن لا يجعل بأسهم بينهم فنعنها . وأخرج أحمد والحاكم وصححه من حديث جابر بن عتيك نحوه . وأخرج نحوه أيضا ابن مردويه من حديث أبي هريرة . وأخرج أيضا ابن أبي شيبة وابن مردويه من حديث حذينة ابن اليمان نحوه . وأخرج أحمد والنسائي وابن مردويه عن أنس نحوه أيضا . وأخرج أحمد والترمذي وحسنه وابن أبى حانم وابن مردويه عن سعدبن أبى وقاص عن النبي ﷺ في هذه الآية (قل هوالقادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم) فقال الذي وَالسَّائِيَّةِ أَمَا انها كائنة ولم يأت تأويلها بعد. وأخرج ابن أبي شيبة وأحد وعبدبن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه وأبونعيم في الحلية والضياء في المحتارة عن أبي بن كعب في هذه الآية قال هنّ أر بع وكاهنّ عذاب وكلهن واقع لامحالة فضت اثنتان بعد وفاة رسول الله والسَّاليَّةِ بخمس وعشرين سنة فألبسوا شيعا وذاق بعضهم بأس بعض ، و بقيت اثنتان واقعتان لامحالة : الخسف ، والرجم ، والأحاديث في هذا الباب كثيرة وفها ذكرناه كفاية.

وَكَدَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُو اَلْحَقُ قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِو كِيلِ * لِهِ كُلُ تَنَا مُسْتَقَرُ وَسَوْفَ وَالْمَانُ فَلَ مَعْ الْقَوْمِ الْظَلْمِينَ * وَإِذَا رَأَيْتَ اللَّهِ مِنْ يَخُوضُونَ فِي آيلينا فَأَعْرِ صَ عَهُمْ حَتَى يَخُوضُوا فِي حَدِيثُ غَيْرِ وِ وَإِمَّا يُمْسِينَكَ النَّشَيْطُنُ فَلَا تَقْمُدُ بَعْلَ آلَةً كُرَى مَعَ الْقَوْمِ الْظَلْمِينَ * وَمَا عَلَى اللّهِ مِنْ مَنْ عَلَى اللهِ مِنْ أَنْ اللّهُ عَلَى اللّهِ مِنْ اللّهُ عَلَى اللّهِ مِنْ اللّهُ عَلَى اللهِ مِنْ عَدْلُوا وَيَهَمُ وَلَا مَنْ عَلَى اللّهِ مِنْ اللّهُ عَلَى اللّهِ مِنْ اللّهُ عَلَى اللّهُ وَلَى وَلا شَفِيعُ وَعَدَابُ اللّهُ عَدْلُ لاَ يُؤْخَذُ مِنْهَا أُولِئُكَ اللّهِ مَا لاَ يَنْ قَدُنُوا وَيَهُمْ فَرَابُ مِنْ حَبِم وَعَدَابُ وَإِنْ تَعْدُلِ كُلّ عَدْلِ لاَ يُؤْخَذُ مِنْهَا أُولِئُكَ اللّهِ مَا لاَ يَنْ قَدُنُوا فَكُمْ شَرَابُ مِنْ حَبِم وَعَدَابُ وَإِنْ تَعْدُلِ كُلّ عَدْلِ لاَ يُؤْخَذُ مِنْهَا أُولِئُكَ اللّهِ مَا لاَ يَنْ قَدُنُوا فَلْمُ مُنْ وَلا شَفِيعُ وَعَدَابُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَنْ وَهُو اللّهُ مَنْ وَمُونَ اللهُ عَلَى اللّهُ مَا لاَ يَنْ مُنْ أَوْلِهُ وَلا مُقَالِمَا وَاللّهُ مَنْ وَهُو اللّهُ مَا لاَيْكُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَالَو اللّهُ مَا اللّهُ مَنْ وَمُونَ اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَنْ اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَلْ اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَلَى اللّهُ مَا اللّهُ مَا مَنْ عَلَى اللّهُ مَا مَا الللّهُ مَا مَنْ اللّهُ مَا اللّهُ مَا مَنْ اللّهُ مَا اللّهُ مَا مَنْ اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَا مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَا مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَا الللّهُ مَا الللّهُ مَا الللّهُ مَا الللّهُ مَا اللللّهُ الللّهُ مَا اللّهُ مَا اللللّهُ مَا اللللّهُ اللّهُ مَا الللّهُ مَا اللللّهُ مَا اللللّهُ مَا مُنْ الللّهُ مَا الللّهُ مَا الللّهُ مَا الللّهُ مَا الللّهُ مَا الللّهُ مَا اللللّهُ مَا اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الل

قوله (وكذب به قومك) الضمير راجع الى القرآن أوالى العذاب ، وقومه المكذبون : هم قريش

وقيل كل معاند ، وجلة (وهوالحق) في محل نصب على الحال ، أى كذبوا بالقرآن أو العداب ، والحال أنه حق ، وقرأ ابن أبي عيلة (وكذبت) بالناء (قل لست عليهم بوكيل) أى لست بحفيظ على أعمالهم حتى أجازيكم عليها ، قيل وهده الآية منسوخة بآية القتال ، وقيل ليست بمنسوخة اذ لم يكن ايمانهم في وسعه * قوله (لكل نبأ مستقر") أى لكل شيء وقت يقع فيه * والنبأ : الشيء الذي يذأ عنه ، وقيل المعني لسكل عمل جزاء . قال الزجاج يجوزأن يكون وعيدا هم بما ينزل بهم في الدنيا . وقل الحسن هذا وعيد من الله للكفار ، لأنهم كانوا لايقرون بالبعث (وسوف تعامون) ذلك بحصولة ونزوله بهم كا علموا يوم بدر بحصولما كان الذي والمنهم عنهم به * قوله (واذار أيت الذين يخوضون في آياننا فأعرض عنهم) الخطاب للذي والمنهم المن يسلم المنهم به إلى المعمول المناء في عمرات الماء في المنهم ويعم المنهم ويعم المنهم والمنهم المنهم ويعم المنهم ويعم المنهم ويعم المنهم ويعم المنهم المنهم المنهم ويعم المنهم المنهم المنهم المنهم المنهم المنهم المنهم والمنهم المنهم ولائم المنهم ويعم ما المنهم والمنهم المنهم ويعم المنهم والمنهم المنهم ولائم المنهم المنهم ولائم والمنهم المنهم والمنهم المنهم والمنهم المنهم والمنهم المنهم والمنهم والمنهم المنهم والمنهم المنهم ولائم المنهم والمنهم المنهم والمنهم المنهم المنهم

قافل الاحوال ال يمرك بالسمم ، ودلك يسير عليه عير عسير . وقد جوول حصوره معهم مع مرحه مع مرحه وقد يتلبسون به شبهة يشبهون بها على العاءة فيكون في حضوره مفسدة زائدة على مجرد سماع المنكر . وقد شاهدنا من هذه المجالس الملعونة مالايأتي عليه الحصر ، وقنا في نصرة الحق ودفع الباطل عاقدرنا عليه و باغت اليه طاقتنا ، ومن عرف هذه الشريعة المطهرة حق معرفتها علم أن مجالسة أهل البدع المضلة فيها من المفسدة أضعاف أضعاف مافي مجالسة من يعصى الله بفعل شيء من المحرّمات ، ولاسما لمن كان غير

راسخ القدم فى علم الكتاب والسنة فانه ربما ينفق عليه من كذباتهم وهذباتهم ماهومن البطلان بأوضح مكان فينقدح فى قلبه مايصعب علاجه و يعسر دفعه فيعمل بذلك مدة عمره و يلقى الله به معتقدا أنه من الحق وهو من أبطل الباطل وأنكر المنكر * قوله (و إما ينسينك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى) إما هذه هى الشرطية وتلزمها غالبا نون التأكيد ولاتلزمها نادرا ، ومنه قول الشاعر:

الشرطية وتازمها غالبا بون التاكيد ولاتازمها نادرا ، ومنه قول التاعر:
إما يصبك عدق في منازله به يوما فقلكيف يستعلى وينتصر

وقرأ ابن عباس بنسيك بتشديد السين ، ومثله قول الشاعر: * وقد بنسيك بعض الحاجة الكسل * والمعنى ان أنساك الشيطان أن تقوم عنهم فلا تقعد بعد الذكرى اذا ذكرت (مع القوم الظالمين) أى الذين ظاهوا أنفسهم بالاستهزاء بالآيات والتكذيب بها ، قيل وهذا الخطاب وان كان ظاهره لذي والسيالية في الذين ظاهراد النعريض لأمته لتنزهه عن أن ينسيه الشيطان ، وقيل لاوجه لهذا فالنسيان جائز عليه كما نطقت بذلك الأحاديث الصحيحة « انما أنابشر أنسى كما تنسون فاذانسيت فذكروني » ونحو ذلك * قوله (وما على الذين يتقون مجالسة الكفار عند خوضهم في آيات الله من حسابهم من شيء ، وقيل المعنى ماعلى الذين يتقون مجالسة الكفار عند خوضهم في آيات الله في من حساب الكفار من شيء ، وقيل المعنى ماعلى الذين يتقون ما يقع منهم من الخوض في آيات الله في مجالستهم لهم من شيء ، وعلى هدا التفسير فني الآية الترخيص للتقين من المؤمنين في مجالسة الكفار اذا اضطروا الى ذلك كما سيأتي عند ذكر السبب ، قيل وهذا الترخيص كان في أوّل الاسلام وكان الوقت وقت تقية ، ثم نزل قوله تعالى _ وقد نزل عليك في الكتاب أن اذا سمعتم آيات الله يكفر بها و يستهزأ بها ذلا

تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره _ فنسخ ذلك * قوله (ولكن ذكرى هم) ، ذكرى في موضع نصب على المصدر ، أو رفع على أنها مبتدأ ، وخبرها محذوف ، أى ولكن عليهم ذكرى . وقال الكسائى المعنى ولكن هذه ذكرى * والمعنى على الاستدراك من النفى السابق ، أى ولكن عايهم الذكرى للكافرين بالموعظة والبيان هم بأن ذلك الايجوز ، أما على التفسير الأول فلا أن مجرد اتقاء مجالس هؤلاء الذين يخوضون في آيات الله لا يسقط وجوب الأمر بالمعروف والنهبي عن المنكر ، وأما على التفسير الثانى فالترخيص فى المجالسة في آيات الله الديسقط التذكير (لعلهم يتقون) الحوض فى آيات الله اذا وقعت منكم الذكرى لهم ، وأما جعل الضمير المتقين في فيعيد جدّا * قوله (وذر الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا) أى اترك هؤلاء الذين اتخذوا الدين الذي كان يجب عايهم العمل به والدخول فيه لعبا ولهوا ولا تعلق قلبك بهم فانهم أهل تعنت وان كنت مأمور ابا بالاغهم ألجب عايهم العمل به والدخول فيه لعبا ولهوا ولا تعلق قلبك بهم فانهم أتفل تعنت وان كنت مأمور ابا بالاغهم فى نعلهم بالأنعام من تلك الجهالات والصلالات المتقدم ذكرها ، وقيل المراد بالدين هنا العيد: أى اتخذوا عيدهم لعبا ولهوا ، وجلة (وغر تهم الحياة الدنيا) ، معطوفة على (اتخذوا) أى غر تهم حتى آثروها على الآخرة وأنكروا البعث وقالوا _ ان هي الاحياتنا الدنيا نموت ونحيا وما نحن بمبعوثين _ * قوله على الآخرة وأنكروا البعث وقالوا _ ان هي الاحياتنا الدنيا نموت ونحيا وما نحن بمبعوثين _ * قوله نفسه المهلاك ، ومنه أبسلت ولدى : أى رهنته فى الدم ، لأن عاقبة ذلك الهلاك . قال النابغة : نفسه المهلاك ، ومنه أبسلت ولدى : أى رهنته فى الدم ، لأن عاقبة ذلك الملاك . قال النابغة :

ونعن رهنا بالافاقة عامرا * عاكان في الدرداء رهنا فأبسلا اه

أى فهلك ، والدرداء كتيبة كانت لهم عروفة بهذا الاسم ، فالمعنى وذكر به خشية أومخافة أوكراهة أن تهلك نفس بما كسبت: أي ترتهن وتسلم للهلكة ، وأصل الابسال: المنع ، ومنه شجاء باسل: أي ممتنع من قرنه * قوله (وان تعدل كل عدل لأيؤخذ منها) العدل هنا: الفدية * والمعنى ، وان بذلت تلك النفس التي سامت للهلاك كل فدية لا يؤخذ منها ذلك العدل حتى تنجو به من الهلاك ، وفاعل (يؤخذ) ضمير برجع الى العدل ، لأنه بمعنى المفدى به كما في قوله _ ولا يؤخذ منها عدل _ وقيل فاعله منها ، لأن العدل هنا مصدر لايسند اليه الفعل ، وكل عدل منصوب على المصدر ، أي عدلا كل عدل ، والاشارة بقوله (أولئك) الى المتخذين دينهم لعبا ولهوا ، وخبره (الذين أبساوا بما كسبوا) أي هؤلاء الذين اتخذوا دينهم لعبا وهوا هم الذين ساموا للهلاك بما كسبوا ، و (همشراب من حيم) جواب سؤال مقدّر كأنه قيل كيف حال هؤلاء ? فقيل لهم شراب من حميم ، وهو الماء الحار" ، ومثله قوله تعالى _ يصب من فوق رءوسهم الحيم _ وهو هنا شراب يشر بونه فيقطع أمعاءهم * قوله (قل أندعوا من دون الله ما لاينفعنا ولا يضر "نا) أمره الله سبحانه بأن يقول لهم هذه المقالة ، والاستفهام للتو بيخ ، أي كيف ندعوا من دون الله أصناما لاننفعنا بوجه من وجوه النفع ان أردنا منها نفعا ولا نخشي ضرها بوجه من الوجوه ، ومن كان هكذا فلا يستحق العبادة (ونردّ على أعقابنا) عطف على ندعوا ﴿ والأعقاب ، جمع عقب: أى كيف ندعوا من كان كذلك ونرجع الى الضلالة التي أخرجنا الله منها . قال أبو عبيدة 6 يقال لمن ردّ عن حاجته ولم يظفر بها قد ردّ على عقبيه . وقال المبرد : * تعقب بالشر بعد الخير * وأصله من المعاقبة والعقبي ، وهما ما كان تاليا للشيء واجباأن يتبعه ، ومنه _ والعاقبة للتقين _ ، ومنه عقب الرجل ، ومنه العقوية ، لأنها تالية للذنب * قوله (كالذي استهوته الشياطين في الأرضُ) هوى يهوى إلى الشيء أسرع إليه . وقال الزجاج هو من هوى النفس ، أى زين له الشيطان هواه ، و (أستهوته الشياطين) هوت به ، والـكاف في (كالذي) إما نعت مصدر محذوف ، أي نردّ على أعقابنا ردّا كالذي ، أوفي محل

نصب على الحال من فاعل نرد ، أي نرد حال كوننا مشبهين للذي استهوته الشياطين : أي ذه تبه مردة الجنّ بعد أن كان بين الانس ، قرأ الجهور استهوته ، وقرأ حزة استهواه على تذكيرالجع ، وقرأ ابن مسعود والحسن (استهواه الشيطان) وهو كذلك في قراءة أبي ، و (حيران) حال : أي حال كونه متحيرا تائها لابدري كيف يصنع ? والحيران هو الذي لايهتدي لجهة ، وقد حار يحار حيرة وحيرورة : اذا تردد ، و به سمى الماء المسننقع الذي لامنفذ له حائرًا ﴿ قُولُه ﴿ لَهُ أَصَّابُ يَدَّعُونُهُ الَّى الْهَدَى ﴾ صنة لحيران أو حالية ، أي له رفقة يدعونه الى الهدى يقولون له ائتنا فلا يجيبهم ولا يهتدى بهديم * قوله (قل ان هدى الله هو الهدي) أمره الله سبحانه بأن يقول لهم (ان هدى الله) أي دينه الذي ارتضاه لعباده (هو الهدى) وما عداه باطل _ ومن يبتغ غير الاسلام دينا فلن يقبل منه _ (وأمرنا) معطوف على الجلة الاسمية ، أي من جلة ماأمره الله بأن يقوله ، واللام في (لنسلم) هي لام العلة ، والمعلل هو الأمر: أي أمرناً لأجل نسلم لرب العالمين. وقال الفراء: المعنى أمرنا بأن نسلم لأن العرب تقول أمرتك لتــذهــ ، و بأن تذهب معنى . وقال النحاس سمعت ابن كيسان يقول هي لام الحفض * قوله (وأن أقيموا الصلاة واتقوه) معطوف على لنسلم على معنى وأمرنا أن نسلم وأن أقيموا ، ويجوز أن يكون عطفا على مدعونه على المعنى: أي مدعونه إلى الهدى و مدعونه أن أقيموا (وهوالذي إليه تحشرون) فكيف تخالفون أمره (وهو الذي خلق السموات والأرض) خلقا (بالحق): أو حال كون الخلق بالحق فكيف تعبدون الأصنام المخاوقة * قوله (ويوم يقول كن فيكون * قوله الحق) أي واذكر يوم يقول كن فيكون أو واتقوا يوم يقول كن فيكون ، وقيل هو عطف على الهاء في (واتقوه) وقيل ان يوم ظرف لمضمون جلة (قوله الحق) والمعنى وأصمه المتعلق بالأشياء الحق: أى المشهود له بأنه حق ، وقيل قوله مبتدأ ، والحق صفة له (ويوم يقول كن فيكون) خبره مقدّما عليه ، والمعنى قوله المتصف بالحق كائن يوم يقول كن فيكون ، وقيل ان قوله مرتفع بيكون ، والحق صفته : أي يوم يقول كن يكون قوله الحق . وقرأ ابن عام (فنكون) بالنون ، وهو أشارة إلى سرعة الحساب. وقرأ الباقون بالياء التحتية وهو الصواب * قوله (وله الملك يوم ينفخ في الصور) الظرف منصوب بما قبله ، أي له الملك في هذا اليوم ، وقيل هو بدل من اليوم الأوّل ، والصور قرن ينفخ فيه النفخة الأولى للفناء، والثانية للإنشاء، وكذا قال الجوهري: ان الصور القرن، قال الراج :

لقد نطحناهم غداة الجعين * نطحا شديدا لا كنطح الصورين

والصور بضم الصاد و بكسرها لغة ، وحكى عن عمرو بن عبيد أنه قرأ (يوم ينفخ في الصور) بتحريك الواد ، جعصورة ، والمراد : الخلق ، قال أبوعبيدة : وهذا وان كان محتملا يرد عما في الكتاب والسنة ، وقال الفراء : كن فيكون ، يقال انه للصور خاصة ، أى ويوم يقول للصور كن فيكون ، قوله (عالم الغيب والشهادة) رفع عالم على أنه صفة للذى خلق السموات والأرض ، ويجوز أن يرتفع على اضهار مبتدا : أى هو عالم الغيب والشهادة ، وروى عن بعضهم أنه قرأ ينفخ بالبناء للفاعل ، فيجوز على هذه القراءة أن يكون الفاعل (عالم الغيب) ويجوز أن يرتفع بفعل مقدر كما أنشد سيبويه :

ليبك بزيد ضارع لخصومة * ومختبط مما تطيح الطوائح

أى يبكيه مختبط. وقرأ الحسن والأعمش (عالم) بالخفض على البدل من الهاء في (له الملك) (وهو الحكيم) في جميع ما يصدر عنه (الحبير) بكل شيء.

وقد أخرج ابن جوير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن السدّى في قوله (وكذب به قومك) يقول كذبت

قريش بالقرآن (وهو الحق) وأما الوكيل: فالحفيظ، وأما (لكل نبأ مستقر) فكان نبأ القوم استقريوم بدر بما كان يعدهم من العذاب . وأخرج النحاس في ناسخه عن ابن عباس في قوله (وماأناعليكم بوكيل) قال نسخ هذه الآية آية السيف _ فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم _ . وأخرج ابن جرير وابن المنـــذر وان أبي حاتم عن ابن عباس (لكل نبأ مستقر") يقول حقيقة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن الحسن أنه قال في قوله (الحكل نبأ مستقر") قال: حبست عقو بتها حتى عمل ذنبها أرسلت عقو بتها . وأخرج ابن جرير من طريق العوفي عن ابن عباس في قوله (لكل نبأ مستقر) قال فعل وحقيقة ما كان منه في الدنيا وما كان منه في الآخرة . وأخرج ابن جوير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم) ونحو هذا في القرآن ، قال أمر الله المؤمنين بالجاعة ونهاهم عن الاختلاف والنرقة وأخبرهم أنما أهلك من كان قبلهم بالمراء والخصومات في دين الله . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا) قال: يستهزئون بها ، نهمي مجمدا ﷺ أن يقعدمعهم إلا أن ينسي فاذا ذكر فليقم وذلك قول الله (فلا تقعد بعد الذكري مع القوم الظالمين) . وأخرج عبـ د بن حيد وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن محمد بن سيرين أنه كان يرى أن هذه الآية نزلت في أهل الأهواء. وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وأبونعيم في الحلية عن أبي جعفر قال: لاتجالسوا أهل الخصومات فانهم الذين يخوضون في آيات الله . وأخرج عبد بن حيد وابن المنذر عن محمد بن على قال : ان أصحاب الأهواء من الذين يخوضون في آيات الله . وأخرج أبو الشيخ عن مقاتل قال كان المشركون بمكة اذا سمعوا القرآن من أصحاب الذي والسيئية خاضوا واستهزءوا ، فقال المسامون لاتصلح لنامجالستهم نخاف أن نحرج حين نسمع قولهم ونجالسهم فلانعيب عليهم فأنزل الله هذه الآية . وأخرج أبوالشيخ أيضاعن السدّى أنه قال : ان هذه الآية منسوخةبا ية السيف . وأخرج النحاس عن ابن عباس في قوله (وماعلى الذين يتقون من حسابهم من شيء) قال: نسختهذه الأية المكية بالآية المدنية ، وهي قوله _ وقد نزل عليكم في الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها _ الآية . وأخرج عبد بن حميد وأبو الشيخ عن مجاهد (وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء) ان قعدوا ولكن لايقعدوا . وأخرج ابن أبي شيبة عن هشام بن عروة عن عمر بن عبد العزيز أنه أتى بقوم قعدواعلى شراب معهم رجل صائم فضربه ، وقال لانقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله ﴿ وَذَرَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دَيْنُهُم لَعْبَا ولهوا ﴾ قال: هو مشل قوله _ ذرني ومن خلقت وحيدا _ يعني أنه للتهديد . وأخرج عبد بن حيد وأبوداود في ناسخه عن قتادة في هذه الآية قال: نسختها آية السيف. وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عنه في قوله (لعباولهوا) قال: أكلا وشربا . وأخرج ابن جرير والمنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (أن تبسل) قالأن تفضح ، وفي قوله (أبساوا) قال: فضحوا . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عنه في قوله (أن تبسل) قال: تسلم ، وفي قوله (أبسلوا بماكسبوا) قال: أسلموا بجرائرهم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله (قل أندعوا من دون الله) قال هذا مثل ضربه الله للرّ لهة وللدعاة الذين يدعون الى الله ﴿ وقوله (كالذي استهوته الشياطين في الأرض) يقول أضلته ، وهم الغيلان يدعونه باسمه واسم أبيه وجدّه فيتبعها وبرى أنه في شيء فيصبح وقدألقته في هلكة ، ور عا أكاته أوتلقيه في مضلة من الأرض يهلك فيهاعطشا ، فهذامثل من أجاب الآلهة التي تعبد من دون الله . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله (كالذي استهوته الشياطين) قال : هو الرجل لايستجيب لهدى الله ، وهو الرجل أطاع الشيطان وعمل في الأرض بالمعصية وحاد عن الحق وضل عنه ، و (له أصحاب يدعونه الى الهدى) و يزعمون أن الذى يأمرونه به هدى يقول الله ذلك لأوليائهم من الانس يقول (ان الهدى هدى الله) والضلالة ماتدعو اليه الجن . وأخرج ابن المبارك في الزهد وعبد بن حيد وأبوداود والترهذي وحسنه والنسائي وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان والحاكم وصحيحه وابن مردويه والبهق في البعث عن عبد الله بن عمرو ، قال سئل الذي والسائل عن الصور فقال « قرن ينفخ فيه » والأحاديث الواردة في كيفية النفخ ثابتة في كتب الحديث لاحاجة لنا الى ايرادها هاهنا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (عالم الغيب والشهادة) يعني أن عالم الغيب والشهادة هو الذي ينفخ في الصور .

قوله (لأبيه آزر) قال الجوهرى: آزراسم أعجمى ، وهومشتق من آزر فلان فلانا اذا عاونه فهو مؤازر قومه على عبادة الأصنام ، وقال ابن فارس انه مشتق من الققة ، قال الجويني في النكت من التفسير له ليس بين الناس اختلاف في أن اسم والد ابراهيم تارخ ، والذي في القرآن يدل على أن اسمه آزر ، وقد تعقب في دعوى الاتفاق بما روى عن ابن اسحق والضحاك والكابي أنه كان له اسمان: آزر وتارخ ، وقال مقاتل: آزر لقب ، وتارخ اسم ، وقال سلمان التيمى: ان آزر سبوعت ، ومعناه في كلامهم المعوج ، وقال الضحاك: معنى آزر الشيخ الهم " بالفارسية ، وقال الفراء هي صفة ذم باغتهم كأنه قال: يا مخطئ ، وروى مثله عن الزجاج ، وقال مجاهد: هو اسم صنم ، وعلى هذا فاطلاق اسم الصنم على أبيه اما للتعيير له لكونه معبوده أوطى حذف مضاف: أي قال لأبيه عابد آزر أو أتعبد آزر على حذف الفعل ، وقرأ ابن عباس أإزر بهمزتين أوطى حذف مضاف : أي قال لأبيه عابد آزر أو أتعبد آزر على حذف الفعل ، وقرأ ابن عباس أإزر بهمزتين واذ كر ، اذ قال ابراهيم و يكون هذا المقدر ، معطوف على (قل أندعوا من دون الله) وقيل هو معطوف على (وذ كر به أن تبسل) وآزر عطف ببان * قوله (أتتخذ أصناما آلهة) الاستفهام للانكار ، أي أتبعلها وذ كر به أن تبسل) وآزر عطف ببان * قوله (أتتخذ أصناما آلهة) الاستفهام للانكار ، أي أتبعلها

آلهة لك تعدها (انى أراك وقومك) المتبعين لك فى عبادة الأصنام (فى ضلال) عن طريق الحق (مبين) واضح (وكذلك رى ابراهيم) أى ومثل تلك الاراءة نرى ابراهيم ، والجلة معترضة ، و (ملكوت السموات والأرض) ملكهما ، وزيدت الناء والواو للبالغة فى الصفة ، ومشله الرغبوت والرهبوت مبالغة فى الرغبة والرهبة ، قيل أراد بملكوت السموات والأرض مافيهما من الحلق ، وقيل كشف الله عن ذلك حتى رأى الى العرش والى أسفل الأرضين ، وقيل رأى من ملكوت السموات والأرض ماقصه الله فى هذه الآية ، وقيل المراد بملكوتهما الربو بية والالهية : أى نريه ذلك ونوفقه لمعرفته بطريق الاستدلال التي سلكها ومعنى (زى) أريناه ، حكاية حالماضية * قوله (وليكون من الموقنين) متعلق بمقدّر ، أى أريناه ذلك ومعنى (زى) أريناه ، حكاية حالماضية * قوله (وليكون من الموقنين) متعلق بمقدّر ، أى أريناه ذلك ونوفقه لمبرب وجعل رزقه فى أطراف أصابعه فكان يمها * وسبب جعله فى يذبهم على الخطأ ، وقيل أنه ولد في سرب وجعل رزقه فى أطراف أصابعه فكان يمها * وسبب جعله فى المسرب أن الممروذ رأى رؤيا أن ملكه يذهب على يد ، ولود فأمم بقتل كل ، ولود والله أعلم * قوله المسرب أن الممروذ رأى رؤيا أن ملكه يذهب على يد ، ولود فامم بقتل كل ، ولود والله أعلم * قوله المسرب أن المروذ رأى رؤيا أن ملكه يذهب على يد ، ولود فامم بقتل كل ، ولود والله أعلم * قوله المسرب أن المروذ رأى رؤيا أن ملكه يذهب على يد ، ولود أمم بقتل كل ، ولود والله أعلم . فال الشاعر . فاصل جنّ عليه الله الله الماله ، ومنه الجنة والمجنّ والجن كله من الستر ، قال الشاعر .

ولولا جنان الليل أدرك ركضنا م بذي الرمث والارطى عياض بن ثابت

والفاء العطف على قال ابراهيم: أى واذكر اذقال واذ جن عليه الليل فهو قصة أخرى غير قصة عرض الملكوت عليه ، وجواب لما (رأى كوكبا) قيل رآه من شق الصخرة الموضوعة على رأس السرب الذي كان فيه ، وقيل رآه لما أخرجه أبوه من السرب وكان وقت غيبو بة الشمس ، قيل رأى المشترى ، وقيل لزهرة * قوله (هذا ربى) جلة مستأنفة جواب سؤال مقدر كأنه قيل فاذا قال عند رؤية الكوكب ؟ قيل وكان هذا منه عند قصور النظر لأنه في زمن الطفولية ، وقيل أرادقيام الحجة على قومه كالحاكى لما هو عندهم وما يعتقدونه لأجل الزامهم ، و بالثانى قال الزجاج ، وقيل هو على حذف حرف الاستفهام ، أى أهذا ربى ، ومعناه انكار أن يكون مثل هذار با ، ومثله قوله تعالى _ أفائن مت فهم الخالدون _ أى أفهم الخالدون ، ومثله قول الهذلى :

رقونى وقالوالياخو يلد لم ترع ﴿ فقلت وأنكرت الوجوه هم هم أى أهم هم ، وقول الآخر .

لعمرك ماأدرى وانكنت داريا * بسبع رمين الجر أم بمانيا

أى أبسبع ، وقيل المعنى وأنتم تقولون هذا ربى فأضمرالقول ، وقيل المعنى على حذف مضاف ، أى هذا دليل ربى (فله الفل أي غرب وقال) ابراهيم (لا أحب الآفلين) أى الآلهة التى تغرب ، فان الغروب تغير من حال الى حال ، وهو دليل الحدوث (فلم ارأى القمر بازغا) أى طالعا ، يقال بزغ القمر اذا ابتدأ في الطاوع ، والبزغ الشق كان يشق بنوره الظامة (فلما أفل قال لئن لم يهدنى ربى) أى لئن لم يثبتى على الهداية ويوفقنى للحجة (لأكون من القوم الضالين) الذي لا يهتدون للحق فيظامون أنفسهم لم يثبتى على الهداية ويوفقنى للحجة (لأكون من القوم الضالين) الذي لا يهتدون الحق فيظامون أنفسهم والما قال هذا ربى مع كون الشمس مؤثة ، لأن مم اده هذا الطالع قله الكسائى والأخفش ، وقيل هذا والنوء ، وقيل الشخص (هذا أكبر) أى مما تقدّمه من الكوكب والقمر (قال ياقوم إنى برىء مماتشركون) الضوء ، وقيل الشخص (هذا أكبر) أى ما تقدّمه من الكوكب والقمر (قال ياقوم إنى برىء مماتشركون) أى من الأشياء التي تجعلونها شركاء لله وتعبدونها ، وما موصولة أو مصدرية ، قال بهذا لما ظهر له أن هذه الأشياء مخلوقة لا تنفع ولا تضر مستدلا على ذلك بأفولها الذي هو دليل حدوثها (انى وجهت وجهى) أى الشياء تعلوقة لا تنفع ولا تضر مستدلا على ذلك بأفولما الذي هو دليل حدوثها (انى وجهت وجهى) أى قصدت بعبادتى وتوحيدى الله عز وجل ، وذكر الوجه لأنه العضو الذي يعرف به الشخص ، أولأنه يطلق على قصدت بعبادتى وتوحيدى الله على المناه على المناه على المناه على المناه على الله على المناه ع

الشخص كله كما تقدم ، وقد تقدّم معنى (فطرالسموات والأرض. حنيفا) ما الاالى الدين الحق * قوله (وحاجه قومه) أى وقعت منهم المحاججة له في التوحيد بمايدل على مايدّ عونه من أن مايشركون به و يعبدونه من الأصنام آلهة ، فأجاب ابراهيم عليه السلام بماحكاه الله عنه أنه قال (أتحاجوني في الله) أي في كونه لاشريك له ولا ندّ ولا ضدّ . قرأ نافع بتخفيف نون أتحاجوني . وقرأ الباقون بتشديدها بادغام نون الجع في نون الوقاية ونافع خفف فحذف احدى النونين ، وقد أجاز ذلك سيبويه ، وحكى عن أبى عمرو بن العلاء أن قراءة نافع لحن ، وجلة (وقد هداني) في محل نصب على الحال أي هداني الى توحيده وأنتم تر يدون أن أكون مثلكم في الضلالة والجهالة وعدم الهداية ﴿ قُولُه ﴿ وَلا أَخَافَ مَا تَشْرَكُونَ بِه ﴾ قال هــذا لما خوَّفُوه من آلهتهم بأنها ستغضب عليه وتصيبه بمكروه : أي اني لاأخاف ماهو مخاوق من مخلوقات الله لايضر ولاينفع ، والضمير في به يجوز رجوعه إلى الله و إلى معبوداتهم ، المدلول عليها بما في (ماتشركون به إلا أن يشاء ربي شيئا) أى إلاوقتمشيئته ربى بأن يلحقني شيئا من الضرر مذنب عملته فالأمر إليه ، وذلك منه لامن معبوداتكم الباطلة التي لاتضر ولا تنفع * والمعنى على نفي حصول ضرر من معبوداتهم على كل حال ، واثبات الضرر والنفع لله سبحانه وصدورهما حسب مشيئته ، ثم عللذلك بقوله (وسع ر بي كل شيء عاما) أي ان عامه محيط بكل شيء 6 فاذا شاءالخير كان حسب مشيئته 6 واذا شاء إنزال شر في كان 6 ماشاءالله كان ومالم يشاء لم يكن 6 ثم قال لهم مكملا للحجة عليهم ودافعا لما خوّفوه به (وكيف أخاف ماأشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله مالم ينزل به عليكم سلطانا) أي كيف أخاف مالا يضر ، ولا ينفع ، ولا يخلق ، ولا يرزق ، والحال أنكم لاتخافون ماصدر منكم من الشرك بالله ، وهو الضار النافع ، الخالق الرازق ، أورد عليهم هذا الكلام الالزامي الذي لا يجدون عنه مخلصاولامتحوّلا ، والاستفهام للا نـكارعليهم والتقريع لهم ، و (ما) في (مالم ينزل به عليكم سلطانا) مفعول أشركتم: أي ولاتخافون أنكم جعلتم الأشياء التي لم ينزل بها عليكم سلطانا شركاء لله ، أولمعني أن الله سبحانه لم يأذن بجعلها شركاء له ولانزل عليهم باشرا كها حجة يحتجونَ بها ، فكيف عبدوها واتخذوها آلهة وجعاوها شركاءلله سبحانه ? * قوله (فأى الفريقين أحق بالأمن) المراد بالفريقين فريق المؤمنين وفريق المشركين ، أي إذا كان الأمم على ماتقدم من أن معبودي هو الله المتصف بتلك الصفات ، ومعبودكم هي تلك المخلوقات ، فكيف تخوّفوني بها ، وكيف أخافها ? وهي مهذه المنزلة ولا تخافون من اشراككم بالله سبحانه ، و بعد هذا فأخبروني : أيّ الفريقين أحق بالأمن وعدم الخوف (إن كنتم تعامون) بحقيقة الحال وتعرفون البراهين الصحيحة وتميزونها عن الشبه الباطلة ، ثم قال الله سبحانه قاضيا بينهم ومبينا لهم (الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم) أى هم الأحق بالأمن من الذين أشركوا ، وقيل هو من تمام قول إبراهيم ، وقيل هو من قول قوم إبراهيم * ومعنى (لم يلبسوا إيمانهم بظلم) لم يخلطوه بظلم * والمراد بالظلم الشرك ، لما ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث ابن مسعود قال : لما نزلت هذه الآية تظنون ، إنماهوكما قال لقمان _ يابني لاتشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم _ ، والعجب من صاحب الكشاف حيث يقول في تفسير هذه الآية ، وأبي تفسير الظلم بالكفرلفظ اللبس وهو لابدري أن الصادق المصدوق. قد فسرها بهذا ، واذا جاء نهر الله بطـل نهر معقل ، والاشارة بقوله (أولئك) إلى الموصول المتصف بمـا سبق و (لهم الأمن) جلة وقعت خبرا عن اسم الاشارة ، هـذا أوضح ماقيل مع احتمال غيره من الوجوه (وهم مهتدون) الى الحق ثابتون عليه ، وغيرهم على ضلال وجهل ، والاشارة بقوله (تلك حجتنا) الى ماتقدم من الحجيج التي أوردها ابراهيم عليهم ، أي تلك البراهين التي أوردها ابراهيم عليهم من قوله (فاما

جنّ عليه الليل) الى قوله (وهم مهتدون . جبّنا آيمناها ابراهيم) أى أعطيناه إياها وأرشدناه اليها ، وجلة (آيمناها ابراهيم) في محل نصب على الحال ، أو في محل رفع على أنها خبر ثان لاسم الاشارة (على قومه) أى حجة على قومه (نرفع درجات من نشاء) بالهداية والارشاد الى الحق وتلقين الحجة ، أو بما هوأعم من ذلك (إن ربك حكيم عليم) أى حكيم في كل ما يصدر عنه عليم بحال عباده ، وأن منهم من يستحق الرفع ومنهم من لا يستحق .

وقد أخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس قال: في قوله تعالى (و إذ قال إبراهيم لأبيه آزر) قال: الأزر الصنم وأبو إبراهيم اسمه يازر وأمّه اسمها مثلي وامرأته اسمها سارة ، وسريته أم اسماعيل اسمها هاجر . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد قال: آزر لم يكن بأبيه ولكنه اسم صنم . وأخرج ابن أبي حاتم عن السـدّى قال : اسم أبيه تارخ واسم الصنم آزر . وأخرج ابن المنذرعن ابن جريج نحوه . وأخرج ابن جوير وابن أبي حاتم عن سلمان التيمي ، أنه قرأ (و إذ قال ابراهيم لأبيه آزر) قال: بالغني أنها أعوج وأنها أشدّ كلة قالها ابراهيم لأبيه. وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس أنه قال: ان والدابراهيم لم يكن اسمه آزر ، و إنما اسمه تارخ . وأخرج ابن جرير وابن المنهذر وابن أبي حاتم والبيهتي في الأسهاء والصفات عنه في قوله تعالى (وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض) قال: الشمس ، والقمر ، والنحوم . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عنه قال: في الآية كشف ما بين السموات حتى نظر إليهن على صخرة ، والصخرة على حوت ، وهو الحوت الذي منه طعام الناس ، والحوت في سلسلة ، والسلسلة في خاتم العزة . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن المنذر عن مجاهد في الآية : قال سلطانهما . وأخرج ابن أبي حاتم عن الربيع بن أنس في قوله (وحاجه قومه) يقول خاصموه . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (أتحاجوني) قال أتخاصموني . وأخرج ابن أبي شيبة والحسكيم الترمذي وابن جرير وابن المنهذر وأبو الشيخ وابن مردويه عن أتى بكو الصديق أنه فسر ولم يلبسوا إيمانهم بظلم بالشرك ، وكذلك أخرج أبو الشيخ عن عمر بن الخطاب ، وكذلك أخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ عن حذيفة بن الهمان ، وكذلك أخرج عبد بن حيد وابن جرير عن سلمان الفارسي ، وكذلك أخرجا أيضا عن أبي بن كعب ، وكذلك أخرج ابن المنذر وابن مردويه عن ابن عباس . وأخرج عنه من طريق أخرى عبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ مثله ، وقد روى عن جماعة من التابعين مثل ذلك ، و يغني عن الجيع ماقدمنا عن رسول الله والنَّه والله عن الله عن الله عن الله عن الله وغير عن الله وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج في قوله تعالى (وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه) قال خصمهم . وأخرج أبوالشيخ عن زيد بن أسلم في قوله (نرفع درجات من نشاء) قال بالعلم . وأخرج أبو الشيخ عن الضحاك قال : إن للعاماء درجات كدرجات الشهداء.

وَوَهَبَنْنَا لَهُ إِسْحُقَ وَيَعْقُوبَ كُلاَّ هَدَيْنَا وَنُوحاً هَدَيْنَا مِنْ قَبَلُ وَمِنْ ذُرِّ يَّتَهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُعَنِّنَا لَهُ إِسْفَ وَمُوسَى وَهِرُونَ وَكَذَالِكَ نَجْزِى الْمُحْسِنِينَ * وَزَكَرِيناً وَيَحْيَىٰ وَعِيسَى وَإِلْيَاسَ كُلُّ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهِرُونَ وَكَذَالِكَ نَجْزِى الْمُحْسِنِينَ * وَزَكَرِيناً وَيَحْيَىٰ وَعِيسَى وَإِلْيَاسَ كُلُّ مِنَ النَّالِحِينَ * وَإِسْمُعِيلَ وَالْيَسَعَ وَيُونُسَ وَلُوطًا وَكُلاَّ فَضَّلْنَا عَلَى الْمُلْمَينَ * وَمِنْ آبَامُهُمْ وَذُرِّيَّتُهُمْ وَذُرِّيتَهُمْ وَإِخْوانِهِمْ وَآخِتَبَيْهُمْ وَهَدَيْنَهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ * ذَلِكَ هَدَى اللهِ يَهْدَى بِهِ وَوَلَا يَعْدَى اللهِ يَهْدَى بِهِ

مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَ كُوا لَخَمِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ * أُولئكِ ٱلَّذِينَ آتَيْنَهُمُ ٱلْكَتِبَ وَٱلْخُكُمْ وَالنَّبُوءَةَ فَإِنْ يَكُفُرْ مِهَا هُولاً هِ فَقَدْ وَكَلْنَا مِهَا قَوْمًا لَيْسُوا مِهَا بَكْفِرِينَ * أُولئكَ ٱلَّذِينَ هَدَى اللهُ فَهُدُيمُ مُ اَفْتَدَهُ قُلُ لاَ أَسْنَلُكُمْ عَلَيْهُ أَجْرًا إِنْ هُوَ إِلاَّ ذِكْرَى لِلْعُلَمِينَ *

قوله (ووهبنا له) معناوف على جلة وتلك حجتنا عطف جلة فعلية على جلة اسمية ، وقيل معطوف على آتيناها ، والأوّل أولى * والمعنى ووهبنا له ذلك جزاء له على الاحتجاج في الدين و بذل النفس فيه ، و (كلا هدينا) انتصاب كلا على أنه مفعول لما بعده مقدّم عليه للقصر ، أي كل واحد منهما هديناه ، و كذلك نوحا منصوب بهدينا الثاني أو بنعل مضمر يفسره ما بعده (ومن ذريته) أي من ذرية ابراهيم ، وقال الفراء من ذرية نوح ، واختاره ابن جرير الطبرى والقشيرى وابن عطية ، واختار الأوّل الزجاج ، واعترض عليه بأنه عدّ من هذه الذرية يونس ولوطا وما كانا من ذرية ابراهيم فانلوطا هوابن أخى ابراهيم ، وانتصب عليه بأنه عدّ من هذه الذرية يونس ولوطا وما كانا من ذرية ابراهيم فانلوطا هوابن أخى ابراهيم ، وانتصب سبحانه هداية هؤلاء الأنبياء من النعم التي عدّدها على ابراهيم ، لأن شرف الأبناء متصل بالآباء * ومعنى من قبل في قوله (وكذلك) المصدر الفعل المتأخر: أي ومثل ذلك الجزاء (نجزى الحسنين) والياس . قل الضحاك هومن ولداسهاعيل ، وقال الفعل المتأخر: أي ومثل ذلك الجزاء (نجزى الحسنين) والياس . قل الضحاك هومن ولداسهاعيل ، وقال وأبو عمرو وعاصم واليسع محففا ، وقرأ الكوفيون الاعاصما بلامين ، وكذاقرأ الكسائي وردالقراءة الأولى والوجه للرد فهو اسم أمجمي ، والمجمة لا تؤخذ بالقياس بل تؤدي على حسب السماع ، ولا يمتنع أن يكون ولاوجه للرد فهو اسم أمجمي ، والمجمة لا تؤخذ بالقياس بل تؤدي على حسب السماع ، ولا يمتنع أن يكون في الاسم لغتان للمجم ، أو تغيره العرب تغييرين . قال المهدوى من قرأ بلام واحدة فالاسم يسع والألف واللام من دان المائون ، كما في قول الشاع .

رأيت الوليد بن البزيد مباركا ، شديدا بأعياء الخلافة كاهله

ومن قرأ بلامين فالاسم ليسع ، وقد توهم قوم أن اليسع هو إلياس ، وهو وهم فان الله أفرد كل واحد منهما ، وقل وهب اليسع صاحب إلياس ، وكانوا قبل يحيى وعيسى وزكريا ، وقيل إلياس هو إدريس ، وهذا غير صحيح لأن إدريس جد نوح و إلياس من ذريته ، وقيل إلياس هو الخضر (وكلا فضلنا على العالمين) أى كل واحد فضلناه بالنبوة على عالمي زمانه ، والجلة معترضة * قوله الخضر (وكلا فضلنا على العالمين) أى هدينا ، ومن التبعيض ، أى هدينا بعض آبائهم وذرياتهم وأزواجهم (واجتبيناهم) معطوف على فضلنا ، والاجتباء الاصطفاء ، أوالتخليص ، أوالاختيار ، مشتق من جبيت الماء في الحوض جعته ، فالاجتباء ضم الذي تجتبيه الى خاصيتك . قال الكسائي جبيت الماء في الحوض جي مقصور والجابية الحوض ، قل الشارة بقوله (ذلك هدى والجابية الحوض ، قل الشاعر : ﴿ كابية الشيخ العراقي تفني * والاشارة بقوله (فن يشاء من عباده) وهم الذين وفقهم المخير واتباع الحق (ولواشركوا) أى هؤلاء المذكورون بعبادة غيراللة (لحبط عنهم) من حسناتهم (ما كانوا يعماون) والحوط البطلان . وقد تقدّم تحقيقه في البقرة ، والاشارة بقوله (أولئك الذين آتيناهم والحباب) الى الأنبياء المذكورين سابقا ، أى جنس الكتاب ليصدق على كل ماأنزل على هؤلاء المذكورين (والحكم) الله أنبياء المذكورين سابقا ، أى جنس الكتاب ليصدق على كل ماأنزل على هؤلاء المذكورين (والحكم) العلم (والنبوة) الرسالة أو ماهو أعم " من ذلك (فان يكفر بها هؤلاء) الضمير في بها للحكم (والحكم) العلم (والنبوة) الرسالة أو ماهو أعم " من ذلك (فان يكفر بها هؤلاء) العمر في بها للحكم

والنبوة والكتاب، أو للنبوة فقط، والاشارة بهؤلاء الى كفار قريش المعاندين لرسول الله والسول الله والمناجرون وكانا بها قوما (ليسوا بها بكافرين) وهم المهاجرون ولا نصار، أوالأنبياء المذكورون سابقا، وهذا أولى لقوله فيما بعد (أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده) فان الاشارة الى الأنبياء المذكورين لاالى المهاجرين والأنصار اذ لا يصح أن يؤمم النبي والسيائية بالاقتداء مان الاشارة الى الأنبياء المذكورين لاالى المهاجرين والأنصار اذ لا يصح أن يؤمم النبي والفقة الغير فى فعله، وقيل بهداهم ، وتقديم بهداهم على الفعل يفيد تخصيص هداهم بالاقتداء ، والاقتداء طلب موافقة الغير فى فعله ، وقيل المعنى القديم من المعنى المائم أجرا على التوريد ، وان كانت جزئيات الشرائع مختلفة ، وفيهاد لالة على أنه المعنى أنه لا يسألهم أجرا على الترآن ، وأن يقول لهم ما (هو الاذكرى) يعنى القرآن أمه الله بأن يخبرهم بأنه لا يسألهم أجرا على الترآن ، وأن يقول لهم ما (هو الاذكرى) يعنى القرآن (للعالمين) أى موعظة وتذكير للخلق كافة الموجودين عند نزوله ومن سيوجد من بعد .

وقد أخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن محمد بن كعب قال: الحال والدوالم والدنسب الله عيسي الى أخواله ، فقال (ومن ذريته) حتى بلغ الى قوله (وزكريا و يحيى وعيسى) . وأخرج أبو الشيخ والحاكم والبيهق عن عبد الملك بن عمير قال: دخل يحي بن يعمر على الحجاج فذكر الحسين ، فقال الحجاج لم يكن من ذرية الذي ، فقال يحيى كذب ، فقال لتأتيني على ماقلت ببينة فتلا : ومن ذريته الى قوله (وعيسي) فأخبر الله أن عيسى من ذرية آدم بأمه ? فقالصدقت . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي حرب بن أبي الأسود قال: أرسل الحجاج الى يحيى بن يعمر ، فقال بلغني أنك تزعم أن الحسن والحسين من ذرية النبي تجده في كتاب الله ، وقد قرأته من أوّله الى آخره فلم أجده فذكر يحني بن يعمر نحو مانقدم. وأخرج عبد بن حيد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (واجتبيناهم) قال أخلصناهم . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن زيد في قوله (ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعماون) قال : يريد هؤلاء الذين هديناهم وفعلنا بهم . وأخرج أبو الشيخ عن مجاهد قال : الحكم اللب . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حانم عن ابن عباس في قوله (فان يكفر بها هؤلاء) يعني أهل مكة ، يقول ان يكفروابالقرآن (فقد وكانا بهاقوما ليسوا بها بكافرين) يعني : أهـل المدينة والأنصار . وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (فقيد وكانا بها قوما) قال: هم الأنبياء الثمانية عشر الذين قال الله فيهم (فبهداهم اقتده) . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن أبي رجاء العطاردي قال: في الآية هم الملائكة . وأخرج البخاري والنسائي وغيرهما عن ابن عباس في قوله (فبهداهم اقتده) قال : أمر رسول الله والسَّاليَّةِ أن يقتدي بهداهم وكان يسجد في ص ، ولفظ ابن أبي حانم عن مجاهد سألت ابن عباس عن السجدة التي في ص ، فقال هذه الآية ? وقال أم نبيكم أن يقتدي بداود عليه السلام . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (قل لاأسألكم عليه أجرا) قال : قل لهم يا خمد لاأسألكم على ماأدعوكم اليه عرضا من عروض الدنيا.

وَمَا قَدَرُوا ٱللهَ حَنَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ ٱللهُ عَلَى بَشَرِ مِنْ شَيْءٌ قُلْ مَنْ أَنْزَلَ ٱلْمُهُ عَلَى بَشَرِ مِنْ شَيْءٌ قُلْ مَنْ أَنْزَلَ ٱلْمُهُ عَلَى بَشَرِ مِنْ شَيْءً قُلْ مَنْ أَنْزَلَ ٱلْمُحَدِّمُ مَا لَمْ تَعْلَمُوا جَآءَ بِم مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ تَجْعَلُونَهُ قُرَ اطِيسَ تُبدُونَهَا وَتُحْفُونَ ﴾ وَهٰذَا كَتِلْ أَنْزَلَنهُ مُبارَكُ مُصَدِّقُ أَنْتُمُ وَلَا آبَاقُ كُمْ قُلِ اللهُ مُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَا عَبُونَ * وَهٰذَا كَتِلْهُ أَنْزَلَنهُ مُبارَكُ مُصَدِّقُ أَنْدَتُم وَلاَ آبَوْ كُمْ قُلِ اللهُ مُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَا عَبُونَ * وَهُمْ عَلَى اللّهُ عَرْقُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَى اللّهُ عَرْقُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَى اللّهُ عَرْقُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَى اللّهُ عَرْقُونَ بِالْاخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَى اللّهُ عَرْقُونَ بِالْاخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَى اللّهُ عَرْقُونَ اللهُ عَرْقُونَ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَرَاقًا عَلَا اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَا عَلَوْلَ اللّهُ عَلَا اللّهُ عَلَالُهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ الْعَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُو

صلاتهم يُحَافظُونَ * وَمَنْ أَظْلَمُ مِتَنِ آفْتَرَى هَلَى آلله كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِى إِلَى ّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَى عُوهُ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أُنْزَلَ آللهُ وَلَوْ تَرَى إِذِ النظّامُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلْئِكَةُ بَاسِطُوا وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أُنْزَلَ آللهُ وَلَوْ تَرَى إِذِ النظّامُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمُوْتِ وَالْمَلْئِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدُ مِنْ اللهِ عَيْرَ آلَوْقً لَمْ اللهِ عَيْرَ آلَوْقً لَمْ اللهِ عَيْرَ آلَوْقً لَمُ اللهِ عَيْرَ آلَوْقً لَمُ اللهُ عَيْرَ آلَوْقً لَمُ اللهُ عَيْرَ آلَوْقً لَلهُ وَلَوْتُ مَنْ آلِيهِ مَعْ اللهُ عَيْرَ آلَوْقً لَكُمْ وَلَوْلَ مَنْ اللهِ عَيْرَ اللهُ عَيْرَ اللهُ وَلَوْلَ مَنْ اللهُ عَيْرَ آلَوْقً لَكُمْ وَاللهُ عَنْ آلِيهِ مَعْ اللهُ عَيْرَ اللهُ وَلَوْلَ مَنْ اللهُ عَيْرَ اللهُ وَلَوْلَ مَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَيْرَ اللهُ عَلْمُ اللهُ وَلَا اللهُ عَلَى اللهُ عَيْرَ اللهُ وَلَا اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ عَلَيْكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ ٱللّذِينَ زَعَمْتُمُ أَنَّهُمْ وَيَكُمْ شُورَكُمْ وَمَا نَرَى مَعَلَمْ شُفَعَاءَكُمُ ٱللّذِينَ زَعَمْتُمُ أَنَّهُمْ وَيَكُمْ شُوالِكُمْ وَمَا نَرَى مَعَلَمْ وَضَلًا عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ وَرَاءَ طُهُورِكُمْ وَمَا نَرَى مَعَلَمُ اللهُ عَنْ مُعْمَى اللهُ اللهُ اللهُ وَاللّهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلْمُ اللهُ اللهُولِ اللهُ ا

قوله (وما قدروا الله حققدره) قدرت الشيء وقدّرته عرفت مقداره ، وأصله: الستر، ثم استعمل في معرفة الشيء: أي لم يعرفوه حق معرفته حيث أنكروا ارساله للرسل وانزاله للكتب، وقيل المعنى وماقدروا نعم الله حق تقديرها . وقرأ أبوحيوة (وماقدروا الله حق قدره) بفتح الدال : وهي لغة ، ولما وقع منهم هذا الانكار وهم من اليهود أمر الله نبيه والسَّائيُّ أن يورد عايهم حجة لا يطيقون دفعها ، فقال (قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى) وهم يعترفون بذلك ويذعنون له ، فكان في هـ ذا من التكيت لهم والتقريع مالا يقادر قدره مع إلجائهم الى الاعتراف بما أنكروه من وقوع انزال الله على البشر وهم الأنبياء عليهم السلام ، فبطل جحدهم وتبين فسادانكارهم ، وقيل ان القائلين بهذه المقالة هم كفارقريش فيكون الزامهم بانزال الله الكتاب على موسى من جهة أنهم يعترفون بذلك و يعامونه بالاخبار من اليهود، وقد كانوا يصدقونهمو (نوراوهدي) منتصبان على الحال و (للناس) متعلق بمحذوف هوصفة لهدي: أي كائنا للناس * قوله (تجعلونه قراطيس) أى تجعلون الكتاب الذي جاء به موسى فى قراطيس تضعونه فيها ليتم لكم ماتر يدونه من التحريف والتبديل وكتم صفة النبي وَالسُّماني الله كورة فيه ، وهذا ذم هم ، والضمير في (تبدونها) راجع الى القراطيس ، وفي (تجعلونه) راجع الى الكتاب ، وجلة تجعلونه في محل نصب على الحال ، وجلة تبدونها صفة لقراطيس (وتخفون كثيرا) معطوف على تبدونها: أي وتخفون كثيرا منها ، والخطاب في (وعاه تم مالم تعاموا أنتم ولا آباؤكم) لليهود: أي والحال أنكم قد عامتم مالم تعاموا أنتم ولا آباؤكم، ويحتمل أن تكون هذه الجلة استئنافية مقررة لما قبلها ، والذي عاموه هو الذي أخبرهم به نبينا مجمد ﴿ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ و اللَّهُ ال الله الله بها فانها اشتملت على مالم يعاموه من كـتبهم ولاعلى لسأن أنبيائهم ولا عامه آباؤهم، و يجوزأن يكون مافي مالم تعاموا عبارة عما عاموه من التوراة ، فيكون ذلك على وجه المنّ عليهم بانزال التوراة ، وقيل الخطاب للشركين من قريش وغيرهم ، فتكون ما عبارة عما عاموه من رسول الله والله والله المالية رسوله بأن يجيب عن ذلك الألزام الذي ألزمهم به حيث قال (من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى) فقال (قل الله) أي أنزلهالله (ثم ذرهم في خوضهم يلعبون) أي ذرهم في باطلهم حال كونهم يلعبون ، أي يصنعون صنع الصبيان الذين يلعبون * قوله (وهذاكتاب أنزلناه مبارك) هذا من جلة الرد عليهم في قولهم (ماأنزل الله على بشر من شيء) أخبرهم بأن الله أنزل التوراة على ،وسي ، وعقبه بقوله (وهذا كتاب أنزلناه) يعني على مجمد وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَيْ فَكَيْفَ تَقُولُونَ (مَأْنُزُلُ اللَّهُ عَلَى بشر مَنْ شيء) ومبارك ومصدق صفتان لكناب ، والمبارك كثير البركة ، والمصدق كثير التصديق ، والذي بين يديه ما أنزله الله من الكتب على الأنبياء من قبله كالتوراة والانجيل فانه يوافقها في الدعوة الى الله والى توحيده وان خالفها في بعض الأحكام ﴿ قوله

(ولتنذر) قيل هو معطوف على مادلعليه مبارك كأنه قيل أنزلناه للبركات ولتنذر ، وخص أمّ القرى وهي مكة لكونها أعظم القرى شأنا ولكونها أوّل بيت وضع للناس ولكونها قبلة هـذه الأمة ومحـل جهم ، فالانذار لأهلها مستتبع لانذارسائر أهل الأرض ، والمراد بمن حولها جيع أهـل الأرض ، والمراد بانذر أمّ القرى الذار أهلها وأهلسائر الأرض فهو على تقدير مضاف محذوف كسؤال القرية (والذين يؤمنون بالآخرة) مُبتدأً و (يؤمنون به) خبره ، والمعنى أن من حق من صدق بالدار الآخرة أن يؤمن مهذا الكتاب و يصدقه ويعمل عما فيه ، لأن التصديق بالآخرة توجب قبول من دعا الناس الىماينال به خبرها و يندفع به ضرها، وجلة (وهم على صلاتهم بحافظون) في محل نصب على الحال ، وخص المحافظة على الصلاة من بين سائر الواجبات لكونها عمادها و بمنزلة الرأس لها * قوله (ومن أظلم بمن افترى على الله كذبا) هذه الجلة مقررة لمضمون ماتقدُّم من الاحتجاج عليهم بأن الله أنزل الكتب على رسله: أي كيف تقولون ماأنزل الله على بشر من شيء ، وذلك يستلزم تكذيب الأنبياء عليهم السلام ، ولاأحد أظلم بمن افترى على الله كذبافزعم أنه نبي " ، وليس بذي " ، أوكذب على الله في شيء من الأشياء (أو قال أوجي الى ولم نوح اليه شيء) أي والحال أنه لم يوح اليه شيء ، وقد صان الله أنبياء عما تزعمون علم ، وانما هذا شأن الكذابين رءوس الاضلال كسيامة الكذابوالأسود العنسي وسجاح * قوله (ومن قالسأنزل مثل ماأنزل الله) معطوف على من افترى أى ومن أظلم ممن افترى أو ممن قال أوحى الى ولم يوح اليه شيء أو ممن قال سأنزل مثل ماأنزل الله ، وهم القائلون _ لونشاء لقلنا مثل هذا _ وقيل هوعبدالله من أي سرح: فانه كان يكتب الوجي لرسول الله والسائة فأملى عليه رسول الله عليه السيالية م أنشأناه خلقا آخر _ فقال عبد الله _ فتبارك الله أحسن الخالقين _ فقال رسول الله والسياية « هكذا أنزلت » فشك عبد الله حيننذ وقال: المن كان محمد صادقا لقد أوحى الى كا أوجى اليه ، وائن كان كاذبا لقد قلت كما قال ، ثم ارتدّ عن الاسلام ولحق بالمشركين ، ثم أسلم يوم الفتح كماهو معروف * قوله (ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت) الخطاب لرسول الله عَالِيَّا في أو لـكل من يصلح له، والمرادكل ظالم، ويدخل فيه الجاحدون لما أنزل الله والمدّعون للنبوات افتراء على الله دخولا أوّليا ، وجواب لو محذوف: أي لرأيت أمرا عظما ، والغمرات جع غمرة: وهي الشدّة ، وأصلها الشيء الذي يغمر الأشياء فيغطيها ، ومنه غمرة الماء ، ثم استعمات في الشدائد ، ومنه غمرة الحرب ، قال الجوهري : والغمرة الشدّة والجع غمر: مثل نو بة ونوب ، وجلة (والملائكة باسطوا أيديهم) في محل نصب: أى والحال أن الملائكة باسطوا أيديهم لقبض أرواح الكفار ، وقيل للعذاب وفي أيديهم مطارق الحديد ، ومثله قوله تعالى _ ولو ترى اذ يتوفى الذين كفروا الملائكة يضر بون وجوههم وأدبارهم _ * قوله (أخرجوا أنفسكم) أى قائلين لهم أخرجوا أنفسكم من هذه الغمرات التي وقعتم فيها ، أوأخرجوا أنفسكم من أيدينا وخلصوها من العذاب ، أوأخرجوا أنفسكم من أجسادكم وسلموها الينا لنقبضها (اليوم تجزون عــذاب الهون) أي اليوم الذي تقبض فيــه أرواحكم ٤ أو أرادواباليوم الوقت الذي يعذبون فيه الذي مبدؤه عذاب القبر ٤ والهون والهوان معني: أي اليوم تجزون عذاب الهوان الذي تصيرون به في اهانة وذلة بعد ما كنتم فيه من الكبر والتعاظم ، والباء في (عاكنتم تقولون على الله غير الحق) للسبية ، أي بسبب قولكم هذا من الكار انزال الله كتبه على رسله والاشراك به (وكنتم عن آياته تستكبرون) عن التصديق لها والعمل بها فكان ماجوزيتم به من عذاب الهون - جزاء وفاقا _ * قوله (ولقد جئتمونا فرادي) قرأ أبوحيوة فرادي بالتنوين ، وهي لغة تمم ، وقرأ الباقون بألف التأنيث للجمع فلم ينصرف ، وحكى ثعاب فراد بلا تنوين مشل: ثلاث ورباع ، وفرادى جع فرد كسكاري جع سكران وكسالي جع كسلان ، والمعني جئتمونا منفردين واحدا واحدا كل واحد منفرد عن أهله وماله وما كان يعبده من دون الله فلم ينتفع بشيء من ذلك (كما خلقنا كم أوّل مرة) أى على الصفة التي كنتم عليها عند خووجكم من بطون أمهاتكم ، والكاف نعت مصدر محذوف: أى جئتمونا مجيئا مثل مجيئكم عند خلقنا لكم ، أوحال من ضمير فرادى ، أى مشابهين ابتداء خلقنا لكم (وتركتم ماخولنا كم وراء ظهوركم) أى أعطينا كم ، والخول ماأعطاه الله للإنسان من متاع الدنيا ، أى تركتم ذلك خلفكم لم تأتونا بشيء منه ولاانتفعتم به بوجه من الوجوه (ومانرى معكم شفعاء كم الذين) عبد تموهم وقلتم ما نعبدهم إلا ليقر بونا الى الله زلفي و (زعمتم أنهم فيكم شركاء) لله يستحقون منكم العبادة كما يستحقها * قوله (لقد تقطع بينكم) . قرأ نافع والكسائي وحفص بنصب بينكم على الظرفية ، وفاعل تقطع محذوف ، أى تقطع الوصل بينكم أنتم وشركاؤ كم كما يدل عليه (ومانرى معكم شفعاء كم) . وقرأ الباقون بالرفع على اسناد النعل الى الكين : أى وقع المقطع بينكم ، ويجوز أن يكون معنى قراءة النصب معنى قراءة الرفع في اسناد الفعل الى الذى بينكم وانما النعل الى ما : أى الذى بينكم (وضل عنكما كنتم تزعمون) من الشركاء والشرك ، وحيل بينكم و بينهم .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنه ذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (وماقدروا الله حق قدره) قال هم الكفار لم يؤمنوا بقدرة الله فمن أن الله على كل شيء قدير قد قدر الله حق قدره ، ومن لم يؤمن بذلك فلم يقدر الله حق قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء . قالت اليهود يامجمد أنزل الله عليك كـتابا . قال : نع ، قالوا والله ماأنزلالله من السهاء كـتابا ، فأنزل الله (قل) يامجمد (من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى) الى آخر الآية . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد (وما قدروا الله حق قدره إذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء) قالها مشركو قريش . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن السدّى قال : قال فنحاص المهودي ماأنزل الله على مجمد من شيء فنزلت. وأخرج انن جرير وابن المنذر عن عكرمة قال نزلت في مالك بن الصيف. وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن سعيد بن جير قال حاء رجل من المهود يقال له مالك بن الصيف فاصم الذي عَالِيَّاتِيَّةَ فقال له الذي عَالِيَّاتِيَّةِ أنشدك بالذي أنزل التوراة على موسى هل تجد في التوراة أن الله يبغض الحبر السمين ? وكان حبرا سمينا فغضب . وقال والله ماأنزل الله على بشر من شيء ، فقال له أصحابه و محك ولاعلى موسى . قال ماأنزل الله على بشرمن شيء 6 فنزلت . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (تجعاونه قراطيس) قال اليهود ، وقوله (وعامتم مالم تعلموا أنتم ولاأباؤكم) قال هذه للسامين . وأخرج عبد بن حيد وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (وعامتم مالم تعاموا) قال هم اليهود آتاهم الله عامافل يقتدوابه ولم يأخذوا به ولم يعماوا به فذمهم الله في عامهم ذلك . وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (وهذا كتاب أنزلناه مبارك) قال هو القرآن الذي أنزله الله على محمد والنصائي . وأخرج عبد بن حميد عنه قال (مصدّق الذي بين يديه) أى من الكتب التي قد خلت قبله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهتي في الأسماء والصفات عن ابن عباس في قوله (ولتنذر أم القرى) قال مكة ومن حولها . قال يعني ماحولها من القرى الى المشرق والمغرب. وأخر جابن أبي حاتم عن السدّى قال: انماسميت أمّ القرى ، لأن أوّل بيت وضعت بها. وأخرج عبد الرزاق وعبدبن حيد وابن المنذر عن قنادة في قوله (ولتنذر أمّ القرى) قال: هي مكة ، قال: و بلغني أن الأرض دحيت من مكة . وأخرج ابن أبي حاتم عن عطاء بن دينار نحوه . وأخرج الحاكم في المستدرك عن شرحبيل بن سعد قال : نزلت في عبدالله بن أبي سرح (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو قال أوجي إلى" ولم يوح اليه شيء) الآية ، فلما دخل رسول الله والته المنافق مكة فر" الى عثمان أخيه من الرضاعة فغيبه

عنده حتى اطمأن أهل مكة ، ثم استأمن له . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي خلف الأعمى أنها نزلت في عبد الله بن أبي سرح ، وكذلك روى ابن أبي حاتم عن السدّى . وأخرج عبد بن حيد وابن المنذر عن ابن جريج في قوله (ومن أظلم من افترى على الله كذبا أوقال أوحى إلى ولم يوح إليه شيء) قال نزلت في مسيامة الكذاب ونحوه ممن دعا الى مثل مادعا اليه (ومن قال سأنزل مثل ماأنزل الله) قال نزلت في عبدالله بن سعد ابن أى سرح . وأخرج ابن جرير وأبوالشيخ عن عكرمة نحوه . وأخرج عبدين حيد عن عكرمة لما نزلت _ والمرسلات عرفا فالعاصفات عصفا _ قال: النضروهومن بني عبدالدار: والطاحنات طحنا والعاجنات عجنا قولا كثيرًا ، فأنزل الله (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا) الآية . وأخرج ابن جرير وابن المنـــذر وابن أى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (غمرات الموت) قال: سكرات الموت. وأخرج ابن جوير وابن المنذر وابن أى حاتم عنه قال في قوله (والملائكة باسطوا أيديهم) هذا عند الموت ، والبسط: الضرب _ يضر بون وجوههم وأدبارهم _ . وأخر جأبو الشيخ عنه قال : في الآية هذا ملك الموت عليه السلام . وأخر ج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عن الضحاك في قوله (والملائكة باسطوا أبدمهم) قال: بالعذاب. وأخرج عبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد فى قوله (عذاب الهون) قال: الهوان . وأخرج ابن جوير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن عكرمة قال : قال النضر بن الحارث سوف تشنع لى اللات والعزى ، فنزلت (ولقد جئتمونا فرادى) الآية . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن سعيد بن جبير في قوله (ولقد جئتمونا فرادى) الآية قال: كيوم ولد يردّ عليه كل شيء نقص منه يوم ولد . وأخرج ابن أبي حاتم وأبوالشيخ عن السدّى في قوله (وتركتم ماخوّلناكم) قل: من المالوالخدم (وراء ظهوركم) قال: في الدنيا . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حيد وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (لقد تقطع بينكم) قال ماكان بينهم من الوصل . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبوالشيخ عن مجاهد في قوله (لقد تقطع بينكم) قال : تواصلكم في الدنيا :

إِنَّ آللهَ فَالِقُ آلِحُبِّ وَالْنَوْى يُخْو جُ آلِمِي مِنَ ٱلْمَيِّتِ وَيُخْوِ جُ ٱلْمَيِّتِ مِنَ آلَهُ وَالْمَا وَالْمَا وَجَاعِلُ ٱللهُ مَنَا وَالْمَا اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ وَهُو اللهِ وَمِنَ اللهَا وَمِنَ اللهَ اللهِ وَمُو اللهِ وَمِنَ اللهُ وَمِنَ اللهَا وَمِنَ اللهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللللّهُ وَاللّهُ وَا الللللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالل

قوله (ان الله فالق الحبوالنوى) هذا شروع فى تعداد عجائب صنعه تعالى وذكر ما يعجزا كلمتهم عن أدنى شيء منه ، والفلق الشق: أى هوسبحانه فالق الحب في خرج منه النبات ، وفالق النوى في خرج منه الشجر ، وقيل معنى (فالق الحب والنوى) الشق الذى فيهما من أصل الخلقة ، وقيل معنى (فالق) خالق * والنوى: جع نواة يطلق على كل مافيه عجم كالتمرو المشمش والخوخ * قوله (يخرج الحي من الميت) هذه الجلة خبر بعد خبر فهى فى محل رفع ، وقيل هى جلة مفسرة لما قبلها ، لأن معناها معناه ، والأوّل أولى فان معنى (يخرج الحرب الحرب المعناه ، والأوّل أولى فان معنى (يخرج الحرب المعناه ، والأوّل أولى فان معنى (يخرج المعناه ، والأوّل أولى فان معنى (يخرج الحرب المعناه ، والأوّل أولى فان معنى (يخرج المعناه ، والأوّل أولى فان معنى (يخرج المعناه) والأوّل أولى فان معنى (يخرج المعناه) والأوّل أولى فان معنى (يخرج المعناه) والمعناه ، والأوّل أولى فان معنى (يخرج المعناه) والمؤتر المعناه ، والأوّل أولى فان معنى (يخرج المعناه) والمعناه ، والمع

الحيّ من الميت) يخرج الحيوان من مثل النطفة والبيضة وهي ميتة ﴿ ومعنى (ومخرج الميت من الحيّ) مخرج النطفة والبيضة وهي ميتة من الحيّ ، وجلة (ومخرج الميت من الحيّ) معطوفة على (يخرج الحيّ من الميت) عطف جلة اسمية على جلة فعلية ولا ضير في ذلك ، وقيل معطوفة على (فالق) على تقدير أن جلة (يخرج الحيّ من الميت) مفسرة لما قبلها ، والأوّل أولى ، والاشارة بـ (لدلكم) إلى صانع ذلك الصنع العجيب المذكور سابقاو (الله) خبره * والمعنى أن صانع هذا الصنع العجيب هو المستجمع لكل كمال والمفضل بكل إفضال ، والمستحق لكل حد و إجلال (فأنى تؤفكون) فكيف تصرفون عن الحق مع ماترون من بديع صنعه وكمال قدرته * قوله (فالق الاصباح) مرتفع على أنه من جلة أخبار إن في (إن الله فالق الحب والنوى) ، وقيــل هو نعت الرسم الشريف في (ذلكم الله) ، وقرأ الحسن وعيسي بن عمر (فالق الأصباح) بفتح الهمزة ، وقرأ الجهور بكسرها ، وهوعلى قراءة الفتح جع صبح ، وعلى قراءة الكسر مصدر أصبح ، والصبح والصباح : أوَّل النهار ، وكذا الاصباح ، وقرأ النجعي (فلق الاصباح) فعل وهمزة مكسورة * والمعني في (فالق الاصباح) أنه شاق الضياءعن الظلام وكاشنه ، أو يكون المعنى على حــذف مضاف: أي فالقي ظامة الاصباح ، وهي الغيش ، أو فالق عمود الفحر عن بياض النهار ، لأنه يبدو مختلطا بالظامة ثم يصير أبيض خالصا ، وقرأ الحسن وعيسى بن عمر وعاصم وحزة والكسائى (وجعل الليل سكنا) حلا على معنى (فالق) عنـــد حزة والـكسائي ، وأما عند الحسن وعيسي فعطفا على فلق ، وقرأ الجهور وجاعل عطفا على فالق ، وقرى وفالق وجاعل بنصهما على المدح ، وقرأ يعقوب وجاعل الليــل ساكـنا ﴿ والسكن: محل السكون، من سكن إليه: إذا اطمأنّ إليه ، لأنه يسكن فيــه الناس عن الحركة في معاشهم ويستر يحون من التعب والنصب * قوله (والشمس والقمر حسبانا) بالنصب على إضمارفعل: أي وجعل الشمس والقمر ، وبالرفع على الابتداء ، والحبر محذوف تقديره والشمس والقمر مجعولان حسبانا وبالجرعطفا على الليل على قراءة من قرأ وجاعل الليل. قال الأخفش ، والحسبان : جع حساب مشــل شهبان وشهاب . وقال يعقوب حسبان مصدر حسبت الشيء أحسبه حسبا وحسبانا ﴿ والحساب: الاسم ، وقيل الحسبان بالضم مصدر حسب بالفتح * والحسبان بالكسر مصدر حسب * والمعنى: جعلهما محل حساب تتَّعلقُ به مصالح العباد وسيرهما على تقدير لايزيد ولا ينقص ليمال عباده بذلك على عظيم قدرته و بديع صنعة ك وقيل الحسبان: الضياء ، وفي لغة ان الحسبان: النار ، ومنه قوله تعالى _ و برسل عامها حسبانا من السماء _ والاشارة بـ(ذلك تقدير العزيز العليم) إلى الجعل المدلول عليه تجاعل أو بجعل على القراءتين ﴿ وَالْعَزْيز القاهر الغالب * والعليم : كثير العلم ، ومن جلة معاوماته تسييرهما على هذا التدبير الحكم * قوله (وهو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها) أي خلقها للاهتداء بها (في ظامات) الليل عندالمسير في (البر" والبحر) و إضافة الظامات إلى البرّ والبحر لكونهاملا بسة لهما ، أو المراد بالظامات : اشتباه طرقهما التي لامهتدي فيها إلا بالنجوم ، وهذه إحدى منافع النجوم التي خلقها الله لها ، ومنها ماذكره الله في قوله _ وحفظا من كل شيطان مارد - * وجعلناها رجوما للشياطين - ، ومنها جعلها زينة للسماء ، ومن زعم غبر هذه الفوائد فقد أعظم على الله الفرية (قد فصلنا الآيات) أي بيناها بيانا مفصلا لتكون أبلغ في الاعتبار (لقوم يعلمون) بما في هذه الآيات من الدلالة على قدرة الله وعظمته و بديع حكمته ﴿ قُولُه ﴿ وَهُو الذِّي أَنْشَأَكُم من نفس واحدة) أي آدم عليه السلام كما تقدّم ، وهذا نوع آخر من بديع خلقه الدال على كمال قدرته (فستقرّ ومستودع) قرأ ابن عباس وسعيد بن جبير والحسن وأبو عمرو وعيسى والأعرج والنجعي بكسر القاف والباقون بفتحها ، وهما مرفوعان على أنهمامبتدآن وخبرهما محذوف ، والتقدير فنكم مستقر أو فلكم

مستقر ، التقدير الأوّل على القراءة الأولى ، والثاني على الثانية : أى فنكم مستقر على ظهر الأرض ، أو فلكم مستقر على ظهرها ، ومنكم مستودع فى الرحم أو فى باطن الأرض أو فى الصلب ، وقيل المستقر فى الرحم ، والمستودع فى الأرض ، وقيل المستقر فى القبر . قال القرطي وأكثر أهل التفسير يقولون المستقر ما كان فى الرحم ، والمستودع من لم يخلق ، وقيل المستقر من خلق ، والمستودع من لم يخلق ، وقيل الاستيداع اشارة الى كونهم فى القبور الى المبعث .

ومما يدل على تفسير المستقر بالكون على الأرض قول الله تعالى _ ولكم في الأرض مسقر ومتاع الى حين _ ، وذكر سبحانه هاهنا (يفقهون) وفيما قبله (يعامون) لأن في إنشاء الأنفس من نفس واحدة وجعل بعضها مستقراً و بعضها مستودعاً من الغموض والدقة ماليس في خلق النجوم للرهتداء فناسبه ذكر الفقه لاشعاره بمزيد تدقيق و إمعان فكر ﴿ قُولُه (وهو الذي أنزل من السماء ماء) هـذا نوع آخر من عجائب مخلوقاته * والماء هو ماء المطر ، وفي (فأخرجنا به) التفات من الغيبة الى التكلم إظهارا للعناية بشأن هذا المخاوق وما ترتب عليه ، والضمير في (به) عائد الى الماء ، و (نبات كل شيء) يعني كل صنف من أصناف النبات المختلفة ، وقيـل المعنى رزق كل شيء ، والتفسير الأوّل أولى ، ثم فصل هذا الاجـال فقال (فأخرجنا منه خضرا) قال الأخفش أى أخضر * والخضر: رطب البقول ، وهوما يتشعب من الأغصان الحارجة من الحبة ، وقيل بريد القمح والشعير والذرة والأرز وسائر الحبوب (نخرج منه حبا) هـذه الجلة صفة لخضرا: أي نخرج من الأغصان الخضر حبا متراكبا: أي مركبا بعضه على بعضه كما في السنابل (ومن النخل) خبر مقدّم ، و (من طلعها) بدل منه ، وعلى قراءة من قرأ يخرج منه حديكون ارتفاع قنوان على أنه معطوف على حب ، وأجاز الفراء في غيرالقرآن قنوانا عطفا على حبا ، وتميم يقولون قنيان ، وقرئ بضم القاف وفتحها باعتبار اختـــلاف اللغتين لغة قيس ولغة أهل الحجاز * والطاع: الــــكفرى قبل أن ينشق عن الاغريض ، والاغريض يسمى طلعا أيضا ﴿ والقنوان : جع قنو ، والفرق بين جعه وتثنيته أن المثنى مكسور النون ، والجع على مايقتضيه الاعراب ، ومثله صنوان ﴿ والقنو : العذق ﴿ والمعنى أن القنوان أصله من الطاع * والعذق هو عنقود النخل ، وقيل القنوان : الجار * والدانية : القريبة التي ينالها القائم والقاعد. قال الزجاج المعني منهادانية ومنها بعيدة فحذف ، ومثله _ سرابيل تقيكم الحرّ _ وخص الدانية بالذكر ، لأن الغرض من الآية بيان القدر والامتنان ، وذلك فما يقرب تناوله أكثر ﴿ قوله (وجنات من أعناب) قرأ مجد بن عبد الرحن بن أبي ليلي والأعمش وعاصم في قراءته الصحيحة عنه برفع جنات ، وقرأ الباقون بالنصب ، وأنكر القراءة الأولى أبوعبيدة وأبو حاتم حتى قال أبو حاتم هي محال ، لأن الجنات لاتكون من النخل . قال النحاس ليس تأويل الرفع على هـذا ولكنه رفع بالابتداء ، والحبر محذوف: أي ولهم جنات كما قرأ جماعة من القراء _ وحور عين _ . وقد أجاز مثل هـ ذا سيبويه والكسائي والفراء ، وأما على النصب فقيل هو معطوف على (نبات كل شيء) أي وأخرجنا به جنات كائنة من أعناب ، أو النصب بنعل يقدّر متأخرا: أي وجنات من أعناب أخرجناها ، وهكذا القول في انتصاب الزيتون والرمان ، وقيل هما منصوبان على الاختصاص لكونهما عزيزين ، و (مشتبها) منتصب على الحال: أي كل واحدا منهما يشبه بعضه بعضا في بعض أوصافه ولا يشبه بعضــه بعضا في البعض الآخر ، وقيل ان أحدهما يشبه الآخر في الورق باعتبار اشتماله على جيع الغصن و باعتبار حجمه ، ولايشبه أحدهما الأحر في الطعم ، وقيسل خص الزيتون والرمان لقرب منابتهما من العرب كما في قول الله سبحانه _ أفلا ينظرون إلى الابلكيف خلقت _ ، ثم أمرهم سبحانه بأن ينظروا نظر اعتبار الى ثمره اذا أثمر والى ينعه اذا أينع * والثمر في اللغة: جنى الشجر * واليانع: الناضج الذي قد أدرك وحان قطافه. قال ابن الأنباري النبع جمع يانع ، كركب وراكب. وقال الفراء أينع: احر" ، قرأ حزة والكسائي ثمره بضم الثاء والميم ، وقرأ الباقون بفتحها الا الأعمش فانه قرأ ثمره بضم الثاء وسكون الميم تخفيفا ، وقرأ محمد بن السميفع وابن محيصن وابن أبي اسحاق و ينعه بضم الياء التحتية. قال الفراء هي لغة بعض أهل نجد ، وقرأ الباقون بفتحها ، والاشارة بقوله (ان في ذلكم) الى مانقدم ذكره مجملا ومفصلا (لآيات لقوم يؤمنون) بالله استدلالا بما يشاهدونه من عجائب مخلوقاته الني قصها علمهم.

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله تعالى (ان الله فالق الحب والنوى) يقول خلق الحب والنوى . وأخرج عبـــد الرزاق وإين المنذر وإين أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة قال : يفلق الحبُّ والنوى عن النبات . وأخرج ان أبي شيبة وعبد بن حيد وان المنذر وان أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد قال الشقان اللذان فيهما . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر عن أبى مالك نحوه . وأخرج عسد بن حيد وابن أبي حانم وأبو الشيخ عنه في قوله (يخرج الحيّ من الميت) قال النحلة من النواة والسنبلة من الحبة (ومخرج الميت من الحي") قال النواة من النخلة والحبة من السنبلة . وأخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد (يخرج الحي من الميت ومخرج الميت من الحي") قال الناس الأحياء من النطف ، والنطفة ميتة تخرج من الناس الأحياء ، ومن الأنعام والنبات كذلك أيضا . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس (فأني تؤفكون) أى فكيف تكذبون . وأخرج أيضا عن الحسن قال أنى تصرفون . وأخرج أيضا عن ابن عباس في (فالق الاصباح) قال خلق الليل والنهار . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنـــه قال يعني بالاصباح ضوء الشمس بالنهار وضوء القمر بالليل. وأخرج ابن أبي شبية وعبد بن حيد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في (فالق الاصباح) قال إضاءة الفحر . وأخرج عبد الرزاق وعبد ابن حيد وابن المنذر عن قتادة في قوله (فالق الاصباح) قال فالق الصبح. وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة فى قوله (وجاعل الليل سكنا) قال سكن فيه كل طيرودابة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (والشمس والقمر حسبانا) يعنى عدد الأيام والشهور والسنين . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس في قوله (وهو الذي جعل لكم النجوم لنهتدوا بها في ظامات البر والبحر) قال يضل الرجل وهو في الظامة والجور عن الطريق. وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر والخطيب في كتاب النجوم عن عمر ابن الخطاب قال: تعلموا من النجوم مانهت دون به في رسم و يحركم ثم أمسكوا فانها والله ماخلقت إلا زينة السماء ، ورجوما للشياطين ، وعلامات مهتدى مها . وأخرج عبدالرزاق وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة نحوه . وأخرج ابن مردويه والخطيب عن ابن عمرقال : قال رسول الله و تعلموا من النجوم مانهتدون به في ظلمات البر والبحر ثم انتهو » .

وقد ورد فى استحباب مراعاة الشمس والقمراذ كر الله سبحانه لالغير ذلك أحاديث ، منها عندالحا كم وصححه عن أبى هريرة قال : قال رسول الله والطبراني والحاكم والخطيب عن عبد الله بن أبى أوفى قال : قال وسول الله والخطيب عن عبد الله بن أبى أوفى قال : قال رسول الله والخطيب عن أبى الدرداء نحوه . وأخرج الخطيب وسول الله والخطيب عن أبى الدرداء نحوه . وأخرج الخطيب فى كتاب النجوم عن أبى هريرة نحو حديثه الأوّل مرفوعا . وأخرج الحاكم فى تاريخه والديامي بسند ضعيف عن أبى هريرة أيضا قال : قال رسول الله والتياسي « ثلاثة يظلهم الله فى ظله يوم لاظل الاظله : التاج الأمين ، والامام المقتصد ، وراعي الشمس بالنهار » . وأخرج عبد الله بن أحد فى زوائد الزهد عن التاج الأمين ، والامام المقتصد ، وراعى الشمس بالنهار » . وأخرج عبد الله بن أحد فى زوائد الزهد عن

سلمان الفارسي قال سبعة في ظل" الله يوم لاظل" الاظله فذكر منهم الرجل الذي يراعي الشمس لمواقيت الصلاة ، فهذه الأحاديث مقيدة بكون المراعاة لذكر الله والصلاة لالغير ذلك . وقد جعل الله انقضاء وقت صلاة الفحر طاوع الشمس 6 وأوّل صلاة الظهر زوالها 6 ووقت العصر مادامت الشمس بيضاء نقية 6 ووقت المغرب غروب الشمس ، وورد في صلاة العشاء أن الذي عَلَيْكُ أَن يصلها لوقت مغيب القمر ليلة ثالث الشهر ، وبها يعرف أوائل الشهور وأوساطها وأواخرها ، فمن راعي الشمس والقمر بهذه الأمور فهو الذي أراده عَلَيْكَانِيَّ ، ومن راعاها لغير ذلك فهو غيرم اديما ورد ، وهكذا النحوم ، ورد النهي عن النظر فها كما أخرجه ان مردو به والخطيب عن على قال: نهاني رسول الله علي النظر في النحوم. وأخرج ابن مردويه والمرهبي والخطيب عن أي هويرة قال: نهيي رسول الله عَلَيْكُمْ عَن النظر في النجوم. وأخرج الخطيب عن عائشة مرفوعا مثله . وأخرج الطبراني وأبو نعم في الحلية والخطيب عن الن مسعود قال قال رسول الله عَمَّالِكُمْ إِنَّهُ « اذا ذكر أصحابي فأمسكوا ، واذاذكر القدر فأمسكوا ، واذا ذكرت النحوم فأمسكوا ». وأخرج ابن أبي شيبة وأبو داود وان مردو به عن ان عباس قال: قال الذي السيالية « من اقتبس علما من النحوم اقتبس شعبة من السحر زاد مازاد » ، فهذه الأحاديث مجولة على النظر فها لما عدا الاهتداء والتفكر والاعتبار ، وما ورد في جواز النظر في النحوم فهو مقيد بالاهتداء والتفكر والاعتبار كما مدل عليه حديث ابن عمر السابق ، وعليه يحمل ماروى عن عكرمة فما أخرجه الخطيب عنهأنه سأل رجلا عن حساب النجوم فعل الرجل يتحرج أن نخبره ، فقال عكرمة سمعت ابن عباس يقول: علم عجز الناس عنه ووددت أنى علمته . وقد أخرج أبوداود والخطيب عن سمرة بن جندب أنه خطب فذكر حديثا عن رسول الله والسالة المسالمة أنه قال « أما بعد فان ناسا يزعمون أن كسوف هذه الشمس وكسوف هذا القمر وزوال هذه النجوم عن مواضعها لموت رجال عظماء من أهل الأرض ، وانهم قد كذبوا ، ولكنها آيات من آيات الله يعبر بهاعباده لينظر مايحدث لهم من تو بة . وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما في كسوف الشمس والقمرعن الذي والسلام المسلمة أنهما لاينكسفان لموت أحد ولالحياته ، ولكن نخوّف الله مهما عباده . وأخرج ابن مردو به عن أبي أمامة مرفوعا « ان الله نصب آدم بين مديه ، مضرب كتفه اليسرى فرجت ذريته من صلبه حتى ملئوا الأرض ، فهذا الحديث هو معنى مافي الآبة ، وهو الذي أنشأكم من نفس واحدة » . وأخر ج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن جر بر وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والحاكم وصححه من طرق عن ابن عباس في قوله (فستقرّ ومستودع) قال : المستقر ما كان فيالرحم ، والمستودع مااستودع فيأصلاب الرجال والدواب" ، وفي لفظ المستقر" مافي الرحم وعلى ظهر الأرض و بطنها بما هو حي وبما قد مات ، وفي الشيخ عن ابن مسعود في الآبة: قال مستقرّها في الدنيا ومستودعها في الآخرة. وأخرج سعيد بن منصّور وعبد بن حيد وان أبي حاتم والطبراني وأبوالشيخ عن ابن مسعود قال: المستقر الرحم ، والمستودع المكان الذي عوت فيه . وأخرج أبو الشيخ عن الحسن وقتادة في الآبة : قالا مستقر في القبر ، ومستودع في الدنيا أوشك أن يلحق بصاحبه . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن السدّى في قوله (نخرج منه حبامترا كبا) قال: هـذا السنبل. وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حيد وابن جوبر وابن المنذر وابن أبي حاتم عن البراء ابن عازب (قنوان دانية) قال قريبة . وأخرج ابنجرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (قنوان ذانية) قال: قصار النحل اللاصقة عذوقها بالأرض. وأخرج النابي حاتم وأبو الشيخ عنه قنوان الكيائس 6 والدانية المنصوبة . وأخرج إبن أبي حاتم عنه أيضا في (قنوان دانية) قال: تهدل العذوق من الطلع . وأخرج عبد بن حيــد وابن المنذر وابنأبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله (مشتبها وغير متشابه) قال : متشابها ورقه مختلفا ثمره . وأخرج ابن أبى حاتم عن محمد بن كعب القرظى فى قوله (انظروا إلى ثمره إذا أثمر) قال : رطبه وعنبه . وأخرج أبوعبيد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن البراء (وينعه) قال نضجه .

وَجَعَـ أُوا لِلّٰهِ شُرَّكَاءَ ٱلْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَّقُوا لَهُ بَذِينَ وَبَنْتَ بِغَـيْرِ عِلْمَ سَبُحْنَهُ وَ تَعْلَى عَمَّا يَصِفُونَ * بَدِيعُ السَّمَاوٰتِ وَٱلْأَرْضِ أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدُ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَحِبَةً ﴿ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُو بِكُلِّ شَيْءٍ وَهُو بَكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمِ * ذَٰلِكُمُ ٱللهُ رَبُّكُمُ لَا إِلٰهَ إِلاَّ هُو خَلِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ وَهُو عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَيْءٍ عَلِيمٍ * ذَٰلِكُمُ ٱللهُ رَبُّكُمُ لَا إِلٰهَ إِلاَّ هُو خَلِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ وَهُو عَلَى كُلِّ شَيْءٍ فَعَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَعَلِيمٍ * وَكِيلٍ * لاَ تُدْرِكُهُ ٱلْأَبْصَارُ وَهُو يَدُرْكُ ٱلْأَبْصَارُ وَهُو يَدُرْكُ ٱلْأَبْصَارُ وَهُو يَدُرْكُ ٱلْأَبْصَارَ وَهُو ٱللَّطِيفُ ٱلطَّيْفُ ٱلخَبْدِرُ *

هذا الكلام يتضمن ذكر نوع آخر من جهالاتهم وضلالاتهم. قال النحاس: الجنّ المفعول الأوّل ، وشركاء المفعول الثانى كـقوله تعالى _ وجعلـكم ماوكا_ وجعلت له مالا ممدودا _ وأجاز الفراء : أن يكون الجنّ بدلا من شركاء ومفسراله ، وأجاز الكسائى رفع الجنّ : بمعنى هم الجنّ ، كأنه قيل من هم ? فقيــل الجنّ و بالرفع قرأ يزيد بن أبى قطيب وأبو حيان ، وقرئ بالجر على إضافة شركاء الى الجنّ للبيان ﴿ والمعنى أنهم جعاواً شركاء لله فعبدوهم كما عبدوه ، وعظموهم كما عظموه ، وقيل المراد بالجنّ هاهنا الملائكة لاجتنانهم ، أى استتارهم ، وهم الذين قالوا الملائكة بنات الله '، وقيل نزلت في الزنادقة الذين قالوا ان الله تعالى وابليس أخوان ، فالله خالق الناس والدواب"، وابليس خالق الحيات والسباع والعقارب ، روى ذلك عن الكلى ، ويقرب من هذا قول المجوس ، فانهم قالوا للعالم صانعان هما الرب سبحانه والشيطان ، وهكذا القائلون كل خير من النور وكل شر من الظلمة وهم المانوية ﴿ قوله (وخلقهم) جلة حالية بتقدير قد: أي وقد علموا أن الله خلقهم ، أو خلق ماجعاوه شريكا لله ﴿ قُولُه ﴿ وَخُرَّقُوا لَهُ بَنِّينَ وَ بَنَاتٌ ﴾ قرأنافع بالتشديد على التكثير ، لأن المشركين ادّعوا أن الملائكة بنات الله ، والنصارى ادّعوا أن المسيح ابن الله ، واليهود ادّعوا أن عزيرا ابن الله ، فكثر ذلك من كفرهم فشــدد الفعل لمطابقة المعنى . وقرأ الباقون بالتخفيف ، وقرى (حرفوا) من التحريف: أي زوّروا . قلُّ أهل اللغة : معنى خرقوا اختلقوا وافتعلوا وكذبوا ، يقال اختلق الافك واخترقه وخرقه ، أو أصله من خرق الثوب: اذا شقه: أى اشتقوا له بنين و بنات ﴿ قُولُه ﴿ بَغِيرُ عَلَمُ ﴾ متعلق بمحذوف هوحال ، أي كائنين بغير علم ، بلقالوا ذلك عن جهل خالص ، ثم بعد حكاية هذا الضلال المبين والبهت الفظيع من جعل الجنّ شركاء لله ، واثبات بنين و بنات له نزه الله نفســـه ، فقال (سبحانه وتعالى عما يصفون) وقد تقدّم الكلام في معني سبحانه ﴿ ومعنى تعالى تباعد وارتفع عن قولُم الباطل الذي وصفوه به * قوله (بديع السموات والأرض) أي مبدعهما ، فكيف يجوز أن (يكون له ولد) وقد جاء البديع : بمعنى المبدع كالسميع بمعنى المسمع كشيرا ، ومنه قول عمرو بن معدى كرب :

أمن ريحانة الداعي السميع * يؤرقني وأصحابي هجوع اه

أى المسمع ، وقيل هو من إضافة الصفة المشبهة الى الفاعل ، والأصل بديع سمواته وأرضه ، وأجاز الكسائى خفضه على النعت لله به والظاهرأن رفعه على تقدير مبتدأ محذوف ، أو على انه مبتدأ وخبره (أنى يكون له ولد) وقيل هو مم فوع على أنه فاعل تعالى ، وقرئ بالنصب على المدح ، والاستفهام فى (أنى يكون له ولد) للا نكار والاستبعاد: أى من كان هذا وصفه ، وهو أنه خالق السموات والأرض وما فيهما كيف يكون له ولد ? وهو من جله مخاوفاته ، وكيف يتخذ ما نحلقه ولدا ، ثم بالغ فى نفى الولد ، فقال (ولم

تكن له صاحبة) أي كيف يكون له ولد ، والحال أنه لم تكن له صاحبة ، والصاحبة اذالم توحد استحال وجود الولد ، وجلة (وخلق كل شيء) لتقرير ماقبلها لأن من كان خالقا لكل شيء استحال منه أن يتخذ بعض مخلوقاته ولدا (وهو بكل شيء عايم) لاتخفي عليه من مخلوقاته خافية ، والاشارة بقوله (ذلكم) الى الأوصاف السابقة ، وهو في موضع رفع على الابتداء وما بعده خبره ، وهوالاسم الشريف ، و (ربكم) خبر ثان ، و (لا إله إلاهو) خبر ثالث ، و (خالق كل شيء) خبر رابع ، و يجوز أن يكون (الله ربكم) بدلا من اسم الاشارة ، وكذلك (لا إله إلا هو خالق كل شيء) خبر المبتدأ ، و يجوز ارتفاع حالق على اضمار مبتدأ وأجاز الكسائي والفراء النصب فيه (فاعبدوه) أي من كانت هذه صفاته ، فهوالحقيق بالعبادة فاعبدوه ولا تعبدوا غيره ممن ليس له من هذه الصفات العظيمة شيء * قوله (لاتدركه الأبصار) * الأبصار: جع بصر ، وهو الحاسة ، وادراك الشيء عبارة عن الاحاطة به . قال الزجاج : أي لا تبلغ كنة حقيقته ، فالمنفي هو هذا الادراك لامجر دالرؤية . فقد ثبت بالأحاديث المتواترة تواترا لاشك فيه ولا شبهة ، ولا يجهل الامن يجهل السنة المطهرة جهلا عظما ، وأيضا قد تقرّر في علم البيان والميزان أن رفع الايجاب الكلي سلب جزئي ، فالمعنى لاتدركه بعض الأبصار ، وهي أبصار الكفار هـذا على تسليم أن نفي الادراك يستلزم نفي الرؤية ، فالمراد به هذه الرؤية الخاصة ، والآية من سلب العموم لامن عموم السلب ، والأوّل تخلفه الجزئية ، والتقدير لاتدركه كل الأبصار بل بعضها ، وهي أبصار المؤمنين : والمصير الى أحد الوجهين متعين لما عرَّفناك من تواتر الرؤية في الآخرة ، واعتضادها بقوله تعالى _ وجوه نومئذ ناضرة _ الآنة ﴿ قُولُه ﴿ وَهُو بَدُرَكُ الْأَبْصَارِ ﴾ أي يحيط بها و يبلغ كنهها لاتخفي عليه منها خافية ، وخص الأبصارليجانس ماقبله ، وقال الزجاج: في هذادليل على أن الحلق لايدركون الأبصار: أي لا يعرفون كيفية حقيقة البصر وما الشيء الذي صاربه الانسان يبصر من عينيه دون أن يبصر من غيرهما من سائر أعضائه انهيى (وهواللطيف) أى الرفيق بعباده: يقال لطف فلان بفلان: أى رفق به ، واللطف فى العمل الرفق فيــه ، واللطف من الله التوفيق والعصمة وألطفه بكذا: اذا أبر"ه ﴿ والملاطفة : المبار"ة ، هكذا قال الجوهري وابن فارس ، و (الحبير) المختبر بكل شيء حيث لانخفي عليه شيء.

وقد أخرج ابن جوير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس فى قوله (وجعلوا لله شركاء الجنّ وخلقهم) قال والله خلقهم (وخرقوا له بنين و بنات بغيرعلم) قال تخرّ صوا . وأخر جابن أبي حاتم عنه فى قوله (وخرقوا) قال جعلوا . وأخرج عبد بن حيد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد قال كذبوا . وأخرج عبد بن حيد وابن أبي حاتم عن قتادة نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم والعقيلي وابن عدى وأبو الشيخ وابن مردو به بسند ضعيف عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله والسنيائي فى قوله (لاتدركه الأبصار) قال لو أن الانس والجنّ والملائكة والشياطين منذ خلقوا إلى أن فنوا صفوا صفا واحدا ماأحاطوا بالله أبدا . قال الذهبي هذا والجنّ والملائكة والشياطين منذ خلقوا إلى أن فنوا صفوا صفا واحدا ماأحاطوا بالله أبدا . قال الذهبي هذا وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس قال رأى مجدر به . قال عكرمة وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس قال رأى مجدر به . قال عكرمة فقلت له أليس الله يقول (لاتدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار) قال لا أمّ لك ذاك نوره اذا تجلي بنوره لايدركه شيء ، وفي لفظ « انحا ذلك اذا تجلي بكيفيته لم يقم له بصر » . وأخرج ابن جرير عنه قال لا يحيط بصر أحد بالله . وأخرج أبو الشيخ والبيهتي في كتاب الرؤية عن الحسن في قوله (لاتدركه الأبصار) قال في الدنيا . وأخرج ابن أبي جاتم وأبو الشيخ عن اسهاعيل بن علية مثله .

قَدْ جَآءَ كُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلْنَفْسِهِ وَمَنْ عَمِى َ فَعَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفَيظٍ *
وَكَذَالِكَ نُصَرِّفُ ٱلْأَيْتِ وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ وَلِنَبُيَّنَهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ * اتَّبِعْ مَا أُوحِى إِلَيْكَ مِنْ
رَبِّكَ لاَ إِلَّهَ إِلاَّ هُو وَأَعْرِضْ عَنِ ٱلْمُشْرِكِينَ * وَلَوْ شَاءَ ٱللهُ مَا أَثْرَ كُوا وَمَا جَعَلْنَكَ عَلَيْمِ وَرَبِّكَ لاَ إِلَّهَ إِلاَّ هُو وَأَعْرِضْ عَنِ ٱلْمُشْرِكِينَ * وَلَوْ شَاءَ ٱللهُ مَا أَثْرَ كُوا وَمَا جَعَلْنَكَ عَلَيْمِ حَفِيظًا وَمَا أَنْتُ عَلَيْهِمْ بِوَكِيل * وَلاَ تَشْبُوا ٱلَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ ٱللهِ فَيَشُبُوا ٱللهَ عَدُوا بِغَيْرِ حَفِيظًا وَمَا أَنْتُ عَلَيْهِمْ بِوَكِيل * وَلاَ تَشْبُوا ٱللهِ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ ٱللهِ فَيَشُبُوا ٱللهَ عَدُوا بِغَيْرِ عَلَيْهِمْ عَلَيْهِمْ وَرَا لِلْهُ فَيَسْبَدُهُمْ وَيَعْلَمُ مَا أَنْهُ مَا أَنْهُ وَكُونَ اللهِ فَيَسْبَدُوا آللهَ عَدُوا بِغَيْرِ عَلَى اللهَ عَدُوا بِغَيْرِ عَلَيْهِمْ وَرَا لِللَّهُ فَيَلَّهُ مِنْ دُونِ ٱللهِ فَيَسُبُوا ٱلللهَ عَدُوا بِغَيْرِ عَلَى اللَّهُ مَنْ مَنْ كُونِ ٱللهِ فَيَسُبُوا آللهَ عَدُوا بِغَيْرِ عَا لَكُلُ اللَّهِ فَيَشَالِهُ إِلَاكُ إِلَى رَبِّهِمْ فَي كُولَ اللَّهِ فَرَسُولَ اللَّهُ عَلَيْهُ مَا أَنُوا يَوْمَا لَوْمَا عَلَيْهُ وَمِي اللَّهُ فَي مُنْ اللَّهِ فَلِهُ مِنْ اللَّهُ فَاللَّهُ عَلَيْهُمْ وَلَا لَهُ وَلَوْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ مَعْمُ إِلَى رَبِيّهِمْ فَرَا حِوْمُهُمْ فَيُعْتَالِكُوا يَعْمَلُونَ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهِ فَلَا اللَّهُ عَلَيْهُمْ وَاللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْلُولُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْمُونَ اللَّهُ وَلِي اللَّهُ اللَّهُ الْمَالِقُ عَلَيْكُونَ اللَّهُ عَلَيْكُونَ اللَّهُ عَلَيْكُولَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَالَةُ عَلَيْكُونَ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُونَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُونَ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُولِ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُونَ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُونَ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُونَ اللّهُ الل

البصائر جع بصيرة ، وهي في الأصل: نور القلب ، والمراد بها هنا الحجة البينة والبرهان الواضح ، وهذا الكلام وارد على لسان رسول الله وَاللَّيْنَانَةُ ، ولهذا قال في آخره (وما أنا عليكم بحفيظ) ووصف البصائر بالمجيىء تفخيها لشأنها وجعلها بمنزلة الغائب المتوقع مجيئه كمايقال جاءت العافية ، والصرف المرض ، وأقبلت السعود ، وأدبرت النحوس (فن أبصر فلنفسه) أى فن تعقل الحجة وعرفها وأذعن لهـا فنفع ذلك لنفسه لأنه ينجو بهذا الابصارمن عذاب النار (ومن عمى) عن الحجة ولم يتعقلها ولا أذعن لهما فضرر ذلك على نفسه لأنه يتعرض لغضب الله في الدنيا و يكون مصيره النار (وما أنا عليكم بحفيظ) برقيب أحصى عليكم أعمالكم ، وأنما أنا رسول أبلغهم رسالات ربى وهوالحفيظ عليكم . قال الزجاج : نزل هذا قبل فرض القتال ثم أمر أن يمنعهم بالسيف من عبادة الأوئان (وكذلك نصر ف الآيات) أي مثل ذلك التصريف البديع نصر فها في الوعد والوعيد والوعظ والتنبيه * قوله (وليقولوا درست) العطف على محذوف: أي نصرّف الآيات التقوم الحجة وليقولوادرست ، أوعلة لفعل محذوف يقدّر متأخرا: أي وليقولوا درست صرفناها ، وعلى هذا تكون اللام للعاقبة أو للصيرورة ﴿ والمعنى : ومثل ذلك التصريف نصر َّف الآيات وليقولوا درست فانه لااحتفال بقولهم ولا اعتداد بهم فيكون معناه الوعيد والتهديد لهم وعدم الاكتراث بقولهم. وقد أشار الى مثل هـذا الزجاج . وقال النحاس وفي المعنى قول آخر حسن ، وهو أن يكون معني (نصر في الآيات) نأتى بها آية بعد آية (ليقولوا درست) علينافيذ كرون الأوّل بالآخر، فهذا حقيقته ، والذي قاله أبواسحاق: يعنى الزجاج مجاز، وفي (درست) قراءات، قرأ أبو عمرووابن كثيردارست بألف بين الدال والراء كفاعلت ، وهي قراءة على وابن عباس وسعيدبن جبير ومجاهد وعكرمة وأهل مكة ، وقرأ ابن عامم درست بفتح السين و إسكان التاء من غير ألف كحرجت ، وهي قراءة الحسن ، وقرأ الباقون درست كضر بت ، فعلى القراءة الأولى المعنى: دارست أهل الكتاب ودارسوك: أي ذاكرتهم وذاكروك، و يدل على هذا ماوقع في الكتاب العزيز من إخبار الله عنهم بقوله _ وأعانه عليـه قوم آخرون _ أى أعان اليهود الني على القرآن ، ومثله قولهم _ أساطير الأوّلين اكتتبها فهي تملي عليــه بكرة وأصيلا _ ، وقولهم _ إنما يعلمه بشر _ * والمعنى على القراءة الثانية: قدمت هذه الآيات وعفت وانقطعت ، وهو كقولهم _ أساطير الأوّلين _ * والمعنى على القراءة الثالثة مثل المعنى على القراءة الأولى . قال الأخفش هي بمعنى دارست الا أنه أبلغ ، وحكى عن المبرد أنه قرأ (وليقولوا) باسكان اللام فيكون فيه معنى التهديد: أي وليقولوا ماشاءوا فان الحق بين ، وهذا اللفظ أصله درس يدرس دراسة فهو من الدرس وهوالقراءة ، وقيل من درسته: أي ذللته مكثرة القراءة ، وأصله درس الطعام: أي داسه م والدياس: الدراس ماغة أهل الشام ، وقيل أصله من درست الثوب أدرسه درسا: أي أخلقته ، ودرست المرأة درسا: أي حاضت ،

ويقال ان فرج المرأة يكني أبادراس وهومن الحيض ، والدرس أيضا : الطريق الخيق ، وحكى الأصمعى : بعير لم يدرس : أى لم يركب * وروى عن ابن عباس وأصحابه وأتى وابن مسعود والأعمش أنهم قرءوا درس أى درس مجمد الآيات ، وقرى درست ، و به قرأ زيد بن ثابت : أى الآيات على البناء للمنعول ، ودارست أى دارست اليهود مجمدا ، واللام في (لنبينه) لام كى : أى نصر في الآيات لكى نبينه لقوم يعلمون ، والضمير راجع الى الآيات لأنها في معنى القرآن ، أولى القرآن وان لم يجر له ذكر ، لأنه معلوم من السياق أوالى النبيين المدلول عليه بالفعل * قوله (اتبع ماأوحى اليك من ربك) أمره الله باتباع ماأوحى إليه وأن لايشغل خاطره بهم ، بل يشتغل بانباع ماأمره الله ، وجلة (لا إله الاهو) معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه لقصد تأكيد ايجاب الاتباع (وأعرض) معطوف على (اتبع) أمره الله بالاعراض عن والمعطوف عليه القسركين بعد أمره بابناع ماأوحى اليه ، وهذا قبل نزول آية السيف (ولو شاء الله ماأشركوا) أى لو شاء الله عدم إشراكهم ماأشركوا ، وفيه أن الشرك عشيئة الله سبحانه ، والكلام في تقرير هذا على الوجه الذي يتعارف به أهل علم الكلام والميزان معروف فلا نطيل بايراده (وما جعلناك عليهم حفيظا) أى رقيبا (وما أنت عليهم بوكيل) أى قيم بما فيه نفعهم فتجلبه إليهم ، ليس عليك إلا إبلاغ الرسالة * قوله (ولا تسبوا الذي يدعونها من دون الله فيتسبب عن ذلك سبهم الكفار * والمعنى : لاتسب يامجمد آلهة هؤلاء الكفار التي يدعونها من دون الله فيتسبب عن ذلك سبهم الكفار * والمعنى : لاتسب يامجمد آلهة هؤلاء الكفار التي يدعونها من دون الله فيتسبب عن ذلك سبهم الكفار * والمعنى : لاتسب يامجمد آلهة هؤلاء الكفار التي يدعونها من دون الله فيتسبب عن ذلك سبهم الكفار التي يدعونها من دون الله فيتسبب عن ذلك سبهم الكفار التي والمعنى المؤلور عن المؤلور عن المؤلور عن المؤلور عن المؤلور عنه مؤلور الكفار التي يدعونها من دون الله فيتسبب عن ذلك سبهم الكفار التي والمؤلور عن المؤلور عن ا

وفي هذه الآية دليل على أن الداعى الى الحق والناهي عن الباطل اذاخشي أن يتسبب عن ذلك ماهو أشد منه من انتهاك حرم، ومخالفة حق، ووقوع في اطل أشدّ كان الترك أولى به ، بلكان واجباعليه ، وما أنفع هذه الآية وأجل فائدتها لمن كان من الحاملين لحجج الله المتصدين لبيانها للناس اذا كان بين قوم من الصم البكم الذين إذا أمرهم بمعروف تركوه وتركواغيره من المعروف ، واذانهاهم عن منكرفعاوه وفعاواغيره من المنكرات عنادا للحق و بغضا لاتباع المحقين وجراءة على الله سبحانه ، فان هؤلاء لايؤثر فيهم الا السيف: وهو الحكم العدل لمن عاند الشريعة المطهرة وجعل الخالفة لها والتجرؤ على أهلها ديدنه وهجيراه كما يشاهد ذلك في أهل البدع الذين اذا دعوا الى حق وقعوا في كثير من الباطل ، واذا أرشدوا الى السنة قابلوها بما لديهم من البديعة ، فهؤلاء هم المتلاعبون بالدين المتهاونون بالشرائع : وهم شرّ من الزنادقة ، لأنهم يحتجون بالباطل وينتمون الىالبدع و يتظهرون بذلك غيرخائفين ولا وجلين ، والزنادقة قد ألجتهم سيوف الاسلام وتحاماهم أهله ، وقدينفق كيدهم ويتم ّ باطلهم وكفرهم نادرا على ضعيف من ضعفاء المسامين مع تكتم وتحرز وخيفةً ووجل ، وقد ذهب جهور أهل العلم الى أن هذه الآية محكمة ثابتة غير منسوخة : وهي أصل أصيل في سدّ الذرائع وقطع التطرق الى الشبه . وقرأ أهل مكة عدوًا بضم العين والدال وتشديد الواو ، وهي قراءة الحسن وأبي رجاء وقتادة . وقرأمن عداهم بفتح العين وضم (١) الدال وتشديد الواو ، ومعنى القراءتين واحد: أي ظامًا وعدوانًا ، وهو منتصب على الحال ، أوعلى المصدر أوعلى أنه مفعولاه (كذلك زينا لكل أمة عملهم) أى مثل ذلك التزيين زينا لكل أمة من أمم الكفار عملهم من الخير والشر _ يضل من يشاء و بهدى من يشاء _ (ثم الى ربهم مرجعهم فينبئهم بما كانوا يعملون) في الدنيا من المعاصي التي لم ينتهوا عنها ولاقبلوا من المرسلين ماأرسلهم الله به اليهم وماتضمنته كتبه المنزلة عليهم.

وقد أخرج عبد بن حيد وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله (قد جاء كم بصائر) أى بينة (فن أبصر فلنفسه) أى فن اهتدى فانما يهتدى لنفسه (ومن عمى) أى من ضل (فعليها). وأخرج

This reading 1, 26 a given by James. Jun Son Valle.

⁽١) صوابه وسكون الدال وتخفيف الواو اه مصحح القرآن

سعيد بن منصور وعبد بن حيد وابن المنذر وابن مردويه والضياء في المخارة عن ابن عباس أنه كان يقرأ دارست ، وقال قارأت . وأخرج عبد بن حيد وابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عنه درست قال : قرأت و تعامت . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه عنه أيضا قال دارست خاصمت جادلت تلوت . وأخرج أبوالشيخ عن السدى (وأعرض عن المشركين) قال : كف عنهم ، وهذا منسوخ نسخه القتال _ فاقتالوا المشركين حيث وجد تموهم _ . وأخرج ابن أبي حاتم والريه في فالأسهاء والصفات عن ابن عباس في قوله (ولوشاء الله ماأشركوا) يقول الله تبارك وتعالى لوشئت لجعتهم على الهدى أجعين . وأخرج ابن أبي حاتم عن وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عن مردويه عن ابن عباس في قوله (وما أنت عليهم بوكيل) أى محفيظ . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله) قال : قالوا يامحد لتنهين عن سبك آ لهتنا أو من وبك ، فنهاهم الله أن يسبوا أوثانهم (فيسبوا الله عدوا بغير علم) . وقد ثبت في الصحيح أن رسول الله ويسبأمه فيسب أمه في سب والديه قالوا يارسول وكيف يسب الرجل والديه ? قال يسب

وَأَقْسَمُوا بِاللهِ جَهْدَ أَيْمَنهِم لَئِنْ جَآءَتُهُم آيَة لَيُوْمِنُنَ بِهَا قُلْ إِنَّمَا ٱلْآيَتُ عِنْدَ اللهِ وَمَا يُشْوِرُ كُمْ أَنَّهَا إِذَا جَآءَتُ لَا يُوْمِنُونَ * وَنُقَلِّبُ أَفْدِرَتَهُم وَأَيْصَرَهُم كَا لَمْ يُوْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرُهُم أَنَّهَا إِذَا جَآءَتُ لَا يُوْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرُهُم فَى طُغْيْنِهِم يَقْمَهُونَ * وَلَوْ أَنَّنَا بَرَّ لَنَا إِلَيْهِمُ ٱلمَلْكِكَةَ وَكَانَّهُمُ ٱلْمُوقَى وَحَشَرُ فَا عَلَيْهِم كُلَّ فَى طُغْيْنِهِم يَقْهُمُ وَيَعْمَلُوا لِيُوْمِنُوا إِلاَّ أَنْ يَشَاءُ اللهُ وَلَكِنَ أَ كُثَرَهُم يَجْهَلُونَ * وَكَذَالِكَ جَعَلْنَا شَيْءٍ وَلَوْ شَاءً لَلهُ وَلَكِنَ أَ كُثَرَهُم يَجْهَلُونَ * وَكَذَالِكَ جَعَلْنَا لِيكُلِّ مَا كَانُوا لِيُوْمِنُوا إِلاَّ أَنْ يَشَاءُ اللهُ وَلَكِنَ أَ كُثَرَهُم يَجْهَلُونَ * وَكَذَالِكَ جَعَلْنَا لِيكَ بَعْضٍ زُخُرُفَ ٱلْقَوْلِ غُرُورًا وَلَوْ شَاءً لِكُلُّ مَا كُانُوا لِيوْمُنُوا إِلاَ أَنْ يَشَاءُ اللهُ وَلَكِنَ أَ عُنْهُم وَكَا يَعْضَ زُخُرُفَ ٱلْقَوْلِ غُرُورًا وَلَوْ شَاءً لِكُلُ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُم وَمَا يَفْتَرُونَ فَوْ مَا يَشَوْمُ فَي إِلَيْهِ أَفْتِدَةُ ٱلّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْأَخِرَةِ وَلِيَرْضُونُ وَلِي فَوْلَ مَا هُمْ مُقْتَرِ فُولَ مَا هُونَ اللهُمْ مُقْتَرَ فُونَ *

قوله (وأقسموابالله) أى الكفارمطلقا ، أركفار قريش ، وجهد الايمان أشدها : أى أقسموا بالله أشد أيمانهم الني بلغتها قدرتهم ، وقد كانوا يعتقدون أن الله هوالاله الأعظم ، فلهذا أقسموا به ، وانتصاب جهد على المصدرية وهو بفتح الجيم المشقة ، و بضمها الطاقة ، ومن أهل اللغة من يجعلهما لمعنى واحد ، والمعنى أنهم اقترحوا على النبي والسي عرضهم الآيات التي كانوا يقترحونها وأقسموا المن جاءتهم هذه الآية التي اقترحوها (ليومنن بها) وليس غرضهم الايمان ، بل معظم قصدهم التحكم على رسول الله والسيائي والتلاعب بآيات الله ، فأمره الله سيحانه أن يجيب عليهم بقوله (انما الآيات عند الله) هذه الآية التي يقترحونها وغيرها وليس عندى من ذلك شيء فهو سبحانه ان أراد انزالها أنزلها ، وان أراد أن لاينزلها لم ينزلها به قوله ويؤيد هذه القراءة قراءة ابن مسعود (ومايشعركم أنها اذاجاءت لايؤمنون) قال مجاهد وابن زيد : المخاطب بهذا ويؤيد هذه القراءة قراءة ابن مسعود (ومايشعركم أنها اذاجاءت لايؤمنون) وقال الفراء وغيره الخطاب المشركون : أي وما يدريكم ثم حكم عليهم بقوله (أنها اذا جاءت لايؤمنون) وقال الفراء وغيره الخطاب المؤمنين لأن المؤمنين قالوا للنبي والسول الله لونزلت الآية لعلهم يؤمنون ، فقال الله تعالى (ومايشعركم أنها اذاجاءت لايؤمنون) . قرأ أهل المدينة والأعمش وجزة والكسائي وعاصم وابن عامم أنها اذاجاءت بفتح أنها اذاجاءت لايؤمنون) . قرأ أهل المدينة والأعمش وجزة والكسائي وعاصم وابن عامم أنها اذاجاءت بفتح

الهمزة ، قال الخليل: أنها بمعنى لعلها وفى التنزيل ـ ومايدريك الهاه يزكى ـ أى انه يزكى ، وحكى عن العرب ائت السوق أنك تشترى لنا شيئا: أى لعلك ، ومنه قول عدى من زيد:

أعاذل مايدريك أن منيتي ب الىساعة فى اليوم أوفى صحى الغد

أى لعل منيتي ، ومنه قول دريد بن الصمة :

أريني جوادا مات هُزلا لأنني * أرى ماترين أو بخيــلا مخلدا

أى لعلني ، وقول أبي النجم:

قات لشيبان ادن من لقائه * أنى بعد اليوم من سوائه

أىلعلى ، وقول جرير:

هـل أنتم عائجون بنا لأنا * نرى العرصات أوأثر الخيام أىلعلنا اه . وقد وردت في كلام العرب كثيرا بمعنى لعل ، وحكى الكسائي انها كذلك في مصحف أي من كعب ، وقال الكسائي أيضا والفراء: ان لا زائدة ، والمعنى وما يشعركم أنها أى الآيات اذاجاءت يؤمنون فزيدت كازيدت في قوله تعالى _ وحرام على قرية أهلكناها أنهم لايرجعون _ وفي قوله _ مامنعك أن لاتسجد، وضعف الزجاج والنحاس وغيرهما زيادة لا وقالوا: هو غلط وخطأ ، وذكر النحاس وغيره أن في الكلام حذفا والتقدير أنها اذاجاءت لايؤمنون أو يؤمنون ، ثم حذف هذا المقدّر لعلم السامع * قوله (ونقلب أفئدتهم وأبصارهم) معطوف على لا يؤمنون ، قيل والمعنى تقليب أفئدتهم وأبصارهم يوم القيامة على لهب النار وحرَّ الجر (كما لم يؤمنوا) فى الدنيا (ونذرهم) فى الدنيا أى نمهلهم ولانعاقبهم فعلى هذا بعض الآية فى الآخرة. و بعضها في الدنيا ، وقيل المعنى ونقاب أفئدتهم وأبصارهم في الدنيا: أي نحول بينهم و بين الايمان لو جاءتهم تلك الآية كما حلنا بينهم و بين مادعوتهم اليه أوّل منة عند ظهور المعجزة ، وقيل في السكارم تقديم وتأخير والتقدير أنها اذا جاءت لايؤمنون كمالم يؤمنوا ونقلب أفئدتهم وأبصارهم ونذرهم في طغيانهم يعمهون أي يتحيرون ، والكاف في (كما لم يؤمنوا) نعت مصدر محذوف ، ومامصدرية ، و (يعمهون) في محل نصب على الحال * قوله (ولو أننا نزلنا اليهم الملائكة) أي لايؤمنون ولو نزلنا اليهم الملائكة كما اقترحوه بقولهم _ لولا أنزل عليه ملك _ (وكلهم الموتى) الذين يعرفونهم بعداحياتنا لهم ، فقالوا لهم انهذا النبي صادق مرسل من عند الله فا منوا به لم يؤمنوا (وحشرنا عليهم كل شيء) مما سألوه من الآيات (قبلا) أي كفلا وضمنا بماجئناهم به من الآيات البينات: هـذا على قراءة من قرأ قبلا بضم القاف وهم الجهور. وقرأ نافع وابن عامر قسالا بكسرها: أي مقابلة ، وقال محمد بن يزيد المبرد: قبلا بمعنى ناحية كم تقول لى قبل فلان مال ، فقبلا نصب على الظرف ، وعلى المعنى الأوّل ورد قوله تعالى _ أوتأتى بالله والملائكة قبيلا _ أي يضمنون كذا قال الفراء ، وقال الأخفش : هو بمعنى قبيل قبيل : أي جاعة جاعة ، وحكى أبو زيد لقيت فلاناقبلا ومقابلة وقبلا كله واحد بمعنى المواجهة ، فيكون على هذا الضم كالكسر وتستوى القراءتان ، والحشر: الجع (ما كانوا ليؤمنوا الا أن يشاء الله) ايمانهم ، فانماشاء الله كان ومالم يشاء لم يكن ، والاستثناء مفرغ (ولكن أكثرهم يجهلون) جهلا يحول بينهم و بين درك الحق والوصول الى الصواب * قوله (وكذلك جعلنا لكل ني") هذا الكلام لتسلية رسول الله والتهافية ودفع ماحصل معه من الحزن بعدم إيمانهم ، أيمثل هذا الجعل (جعلنا لكل ني عدوًا) والمعنى كما ابتليناك برؤلاء فقد ابتلينا الأنبياء من قبلك بقوم من الكفار ، فِعلنا لكل واحد منهم عدوامن كفار زمنهم ، و (شياطين الانس والجن) بدل من عدوا ، وقيل هوالمفعول الثاني لجعلنا . وقرأ الأعمش الجن والانس بتقديم الجن ، والمراد بالشياطين المردة من الفريقين ، والاضافة بيانية أومن اضافة الصفة الى الموصوف ، والأصل الانس والجن الشياطين ، وجلة (بوحى بعضهم الى بعض) في محل نصب على الحال : أى حال كونه يوسوس بعضهم لمعض ، وقيل ان الجلة مستأنفة لبيان حال العدق ، وسمى وحيا لأنه انما يكون خفية بينهم ، وجعل تمويهم زخرف القول التزيينهم إياه ، والمزخرف : المزين ، وزخارف الماء طرائقه ، و (غرورا) منتصب على المصدر ، لأن ، معنى يوحى بعضهم الى بعض يغرونهم بذلك غرورا ، ويجوز أن يكون في موضع الحال ، ويجوز أن يكون مفعولا له ، والغرور : الباطل * قوله (ولوشاء ربك مافعاوه) الضمير يرجع الى ماذكر سابقا من الأمور التي جرت من الكفار في زمنه وزمن الأنبياء قبله : أى لوشاء ربك عدم وقوع ماتقدم ذكره مافعاوه وأوقعوه ، وقيل مافعاوا الايحاء المدلول عليه بالفعل (فذرهم) : أى اتركهم ، وهذا الأمم التهديد للكفار كقوله _ ذرنى ومن خلقت وحيدا _ (ومايفترون) ان كانت مامصدرية ، فالتقدير اتركهم وافتراءهم وان كانت موصولة ، فالتقدير اتركهم والذي يذترونه * قوله (ولتصغى إليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة) اللام في لتصغى لام كى ، فتكون علة لقوله (يوحى) والتقدير وحي بعضهم الى بعض ليغروهم ولتصغى ، وقيل هو متعلق بمحذوف يقدر متأخرا ، أى لتصغى (جعلنا لكل نبي عدقا) وقيل ان اللام للاثم وهوغلط ، فانها لوكانت لام الأمم جزمت الفعل ، والاصغاء : الميل لكل نبي عدقا) وقيل ان اللام للاثم وهوغلط ، فانها لوكانت لام الأمم جزمت الفعل ، والاصغاء : الميل وأصله الميل الى الثيء لغرض من الأغراض ، ويقال صغت النجوم : اذا مالت للغروب ، وأصغت الناقة إذا أمالت رأسها ، ومنه قول ذى الرمة :

والضمير فى اليه لزخرف القول ، أولما ذكر سابقا من زخرف القول وغيره: أى أوحى بعضهم الى بعض زخرف القول ليغروهم (ولتصغى اليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة) من الكفار (وليرضوه) لأنفسهم بعد الاصغاء اليه (وليقترفوا ماهم مقترفون) من الآثام ، والاقتراف الاكتساب ، يقال خرج ليقترف لأهله: أى ليكتسب لهم وقارف فلان هذا الأمر : اذا واقعه ، وقرفه اذا رماه بالريبة ، واقترف كذب ، وأصله اقتطاع قطعة من الشيء

وقد أخرج أبوالشيخ عن ابن عباس قال ، نزلت (وأقسموا بالله جهد أيمانهم) في قريش وما يشعركم يأيها المسامون (انها اذاجاءت لا يؤمنون) وأخرج ابن جوير عن مجمد بن كعب القرظى قال : كلم رسول الله والشهائية قريشا فقالوا يامجمد تخبرنا أن موسى كان معه عصى يضرب بها الحجر وأن عيسى كان يحيى الموتى وأن يمود هم ناقة فأ تنامن الآيات حتى نصدقك ، فقال رسول الله والته المن فعلت لنتبعنك أجعون أن آ تيكم به هالوا تجعل لنا الصفا ذهبا ، قال فان فعلت تصدقوني ، قالوا نبم والله المن فعلت لنتبعنك أجعون ، فقام رسول الله والتهائية يدعو فاء ه جبريل فقالله ان شئت أصبح ذهبا فان لم يصدقوا عند ذلك لنعذ بنهم ، وان شنت فاتر كهم حتى يتوب تأنهم ، فقال بل يتوب تأنهم ، فأنزل الله (وأقسموا بالله جهد أيمانهم) الى قوله فاتر كهم حتى يتوب ان أبى حاتم عن ابن عباس في قوله (ونقلب أفئدتهم وأبصارهم) قال لماجحد المشركون مأنزل الله لم تثبت قاوبهم على شيء وردت عن كل أمى . وأخرج ابن جوير وابن المنذر عنه (وحشرنا عليهم كل شيء قبلا) قال معاينة (ما كانوا ليؤمنوا) أى أهل الشقاء (الا أن يشاء الله) أى أهل السعادة والذين سبق لهم في عامه أن يدخلوا في الإيمان . وأخرج عبد بن حيد وأبو الشيخ عن قتادة (وحشرنا عليهم كل شيء قبلا) أى فعاينوا ذلك معاينة . وأخرج أبو الشيخ عن مجاهدقال : أفواجا قبيلا . وأخرج ابن أبى عاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (وكذلك جعلنا لكل ني عدق الشياطين الأنس والجن) ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (وكذلك جعلنا لكل ني عدق الشياطين الأنس والجن)

أَفْمَيْرَ اللهِ أَبْتَغِي حَكَماً وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمْ الْكِتِمْ مُفْصَّلاً وَالَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتْبَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنْزَلِ مِنْ رَبِّكَ بِالحُقِّ فَلاَ تَكُونَنَ مِنَ الْمُمْتَوِينَ * وَتَمَّتَ كَلِمِتُ رَبِّكَ صِدْقاً وَعَدُلاً لاَمُبُدِّلَ لِكَلِمِتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ * وَإِنْ تُطِع أَ كُثَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللهِ إِنْ يَتَبِعُونَ إِلاَّ الطَّنَ وَإِنْ هُمْ إلاَّ يَخْرُصُونَ * إِنَّ رَبَّكَ هُو أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُ عَنْ سَبِيلِهِ وهُو أَعْلَمُ بِاللهُ إِنْ يَتَبِعُونَ إِلاَّ الطَّنَ وَإِنْ هُمْ إلاَّ يَخْرُصُونَ * إِنَّ رَبَّكَ هُو أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُ عَنْ سَبِيلِهِ وهُو أَعْلَمُ بِاللهُ مِنْ يَتَبِعُونَ إلاَّ الطَّنَ وَإِنْ هُمْ إلاَّ يَخْرُصُونَ * إِنَّ رَبَّكَ هُو أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُ عَنْ سَبِيلِهِ

قوله (أفغير الله) الاستفهام الانكار ، والفاء العطف على فعل مقدّر ، والكلام هوعلى إرادة القول والتقدير قل هم يامجد كيف أضل وأبتني غير الله حكما ? ، وغير مفعول لأبنني مقدّم عليه ، وحكما المفعول الثاني أو العكس ، و بجوز أن ينتصب حكما على الحال ، والحكم أبلغمن الحاكم كما تقرّر في مثل هذه السفة المشتقة ، أمره الله سبحانه وتعالى أن ينكرعليهم ماطلبوه منه من أن يجعل بينه و بينهم حكما فيما الحتلفوا فيه ، وان الله هو ألحكم العدل بينه و بينهم ، وجلة (وهو الذي أنزل اليكم الكتاب مفصلا) في محل نصب على الحال : أي كيف أطلب حكما غير الله وهوالذي أنزل عليكم القرآن مفصلا مبينا وانحا مستوفيا لكل قضية على التفصيل ، ثم أخبر نبيه والسيني أن أهل الكتاب وان أظهروا الجحود والمكابرة فانهم يعامون أن القرآن منزل من عند الله عاداتهم عليه كتب الله المكتاب وان أظهروا ألجود والمكابرة الله وأنه عانم الأنبياء ، و (بالحق) متعلق بمحذوف وقع عالا : أي متلبسا بالحق الذي لاشك فيه ولاشبهة ، أونهاه عن مطلق الامتراء ، و يكون ذلك تعريضا لأمته عن أن يمترى أحد من الناس من الممترين ، ولا يقدح في ذلك كون الخطاب لرسول الله والله والله وقوله (وتحت كلمات ربك صدقا وعدلا) قرأ أهل الكوفة كلة بالتوحيد ، وقوأ خطابه خطاب لأمته * قوله (وتحت كلمات ربك صدقا وعدلا) قرأ أهل الكوفة كلة بالتوحيد ، وقوأ خطابه خطاب لأمته * قوله (وتحت كلمات ربك صدقا وعدلا) قرأ أهل الكوفة كلة بالتوحيد ، وقوأ

الباقون بالجع، والمراد بالكلمات العبارات أومتعلقاتها من الوعد والوعيد * والمعنى: أن الله قد أتم وعده ووعيده فظهرالحق وانطمس الباطل، وقيل المراد بالكلمة ، أوالكلمات القرآن ، و (صدقا وعدلا) منتصبان على المتيز أوالحال أوعلى أنهما نعت مصدر محذوف ، أى تمام حدق وعدل (لامبدل للمحمد للمحلمة) لاخلف فيها ولا مغير لما حكم به ، والجلة المنفية فى محل نصب على الحال أومستأنفة (وهو السميع) لمكل مسموع فيها ولا مغير لما حكم به ، والجلة المنفية فى محل نصب على الحال أومستأنفة (وهو السميع) لمكل مسموع بأنه اذا رام طاعة أكثر من فى الأرض أضاوه ، لأن الحق لا يكون الابيد الأقلين ، وهم الطائفة التى لاتزال على الحق ولا يضر هاخلاف من يحالفها ، كاثبت ذلك عن رسول الله وقيل المراد بالأرض مكة ، أى أكثر أهل مكة ، ثم علل ذلك سبحانه بقوله (ان يتبعون إلا الظن الذي لأصل له ، وهو ظنهم أن معبوداتهم تستحق العبادة وأنها تقربهم إلى الله (وانهم ما يتبعون إلا الظن الذي للأرض ومنه أهل المحرس القطع ، ومنه خرص المنا خرص القطع ، ومنه خرص النخل يخرص اذا حزره ليأخذ منه الزكاة ، فالحارص يقطع عالا يجوز القطع به اذلايقين منه ، واذا كان المخرس في الأرض فالعم الحقيقي هو عندالله فاتبع ماأم لك به ودع عنك طاعة غيره ، وهوالعالم عن سبيله ومن يهتدى إليه . قال بعض أهل العلم ان (أعلم) فى الموضعين : يمعنى يعلم ، قال ومنه من يصل عن سبيله ومن يهتدى إليه . قال بعض أهل العلم ان (أعلم) فى الموضعين : يمعنى يعلم ، قال ومنه قول حاتم الطائى :

فالفت طى من دوننا حلفا ﴿ والله أعلم ماكنا لهم خولا الهمل الفاهر ، فتكون من منصوبة بالفعل الذي جعل أفعل التفضيل النافعل النافعل المنصوبة بالفعل المنصوبة بأفعل التفضيل على بابه والنصب بفعل مقدّر ، وقيل انها منصوبة بأفعل التفضيل على بابه والنصب بفعل مقدّر ، وقيل انها منصوبة بأفعل التفضيل ، أى ان ربك أعلم أى الناس يضل عن سبيله ، وقيل فى محل نصب بنزع الخافض: أى

بمن يضل " ، قاله بعض البصريين : وقيل في محل جر بإضافة أفعل التفضيل اليها .

وقد أخرج عبد الرزاق وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (مفصلا) قال مبينا . وأخرج عبد بن حيد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (صدقا وعدلا) قال : صدقا فيما وعد ، وعدلا فيماحكم . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ وأبو نصر السجزى في الابانة عن مجدبن كعب القرظي في قوله (لامبدل لكماته) قال لاتبديل لشيء قاله في الدنيا والآخرة لقوله _ مايبدل القول لدى _ . وأخرج ابن مردويه وابن النجار عن أنس عن النبي والله في قوله (وتمت كلمات ربك صدقا وعدلا) قال لاإله إلا الله . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي الهمان عامر بن عبد الله قال دخل رسول الله والله إلا الله . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي الهمان عامر بن عبد الله قال دخل رسول الله والله وهوالسميع العلم و يطعن في صدر الصنم بعصا ثم يعقره ، ولكل قوم صنم يعبدونه ، فعل يأتيها صما صما و يطعن في صدر الصنم بعصا ثم يعقوه ، فكاما طعن صنا أتبعه ضربا بالقوس حتى يكسروه و يطرحوه في طرحا من المسجد ، والنبي والله الله وهوالسميع العلم) .

وَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ آسُمُ اللهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ وَبَايِتِهِ مُؤْمِنِين * وَمَا لَكُمْ أَلَا نَأْ كُلُوا مِمَّا ذُكُرُ اللهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْيَا لَيْضَالُونَ وَكُنُ اللهِ عَلَيْهِ وَإِنَّ كَثِيرًا لَيَضَالُونَ وَكُرُ اللهِ عَلَيْهِ وَإِنَّ كَثِيرًا لَيَضَالُونَ وَكُرَ اللهِ عَلَيْهِ وَإِنَّ كَثِيرًا لَيَضَالُونَ وَكُرُ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ وَإِنَّ كَثِيرًا لَيَضَالُونَ اللهِ وَإِنَّ كَثِيرًا لَيَضَالُونَ إِنَّ مَا اللهِ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْكُونَ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَي

لما تقدم ذكر مايصنعه الكفار في الأنعام من تلك السنن الجاهلية أمر الله المسامين بأن يأكلوا مماذكر اسم الله عليه ، وقيل انها نزلت في سبب خاص وسيأتي ، ولكن الاعتبار بعموم اللفظ لا يخصوص السبب، فكل ماذكر الذابح عليه اسم الله حل ان كان مما أباح الله أكله. وقال عطاء في هذه الآية الأمر بذكر الله على الشراب والذبح وكل مطعوم، والشرط في (ان كنتم با ياته مؤمنين) للتهييج والالهاب أى بأحكامه من الأوام والنواهي التي من جلتها الأمر بالأكل مما ذكر اسم الله عليه ، والاستفهام في (ومالكم ألانا كاوا عما ذكر اسم الله عليه) للإنكار: أي ماالمانع لكم من أكل ماسميتم عليه بعد أن أذن الله لكم بذلك ? (و) الحال أن (قدفصل لكم ماحرتم عليكم) أى بين لكم بيانا مفصلا يدفع الشك ويزيل الشبهة بقوله (قل لاأجد فما أوحى الى محرّما) الى آخر الآية ، ثم استثنى فقال (إلا مااضطررتم إليه) أي من جيعما حرّمه عليكم فإن الضرورة تحلل الحرام. وقد تقدّم تحقيقه في البقرة ، قرأنافع و يعقوب (وقد فصل الم ماحرة معليكم) بفتح الفعلين على البناء للفاعل ، وهو الله سبحانه ، وقرأ أبو عمرو وابن عام وان كشر بالضم فهما على البناء للفعول ، وقرأ عطية العوفي فصل بالتخفيف: أي أبان وأظهر من قوله (وان كثيرا ليضاون بأهوائهم بغير علم) هم الكفار الذين كانوا يحرّمون البحيرة والسائبة ونحوهما فانهم بهذه الأفعال المبنية على الجهل كانوا يضاون الناس فيتبعونهم ولا يعامون أن ذلك جهل وضلالة لايرجع إلى شيء من العلم ، ثم أمرهم الله أن يتركوا ظاهر الاثم و باطنه * والظاهر : ما كان يظهركا فعال الجوارح * والباطن : ما كان لا يظهر كأفعال القاب ، وقيل ما أعلنتم وما أسررتم ، وقيل الزنا الظاهر والزنا المكتوم ، وأضاف الظاهر والباطن الى الاثم لأنه يتسبب عنهما ، ثم توعد الكاسبين للاثم بالجزاء بسبب افترائهم على

وقد أخرج أبو داود والترمذى وحسنه والبزار وابن جوير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس قال جاءت اليهود الى النبى والسيخية قالوا انا نا كل مماقتلنا ولانا كل مماقتل الله ، فأنزل الله (فكاوا مماذكر اسم الله عليه) الى قوله (وان أطعتموهم انكم لمشركون) . وأخرج ابن أبى حانم عن سعيد بن جبير (فكاوا مماذكر اسم الله عليه) فانه حلال (ان كنتم با آياته) يعنى القرآن (مؤهنين) قال مصدقين (وما لكم ألانا كلوا مماذكر اسم الله عليه) يعنى الذبائح (وقد فصل لكم ماحرة م عليكم) يعنى ماحرة م عليكم من الميتة (وان كثيرا) يعنى من مشركى العرب (ليضاون بأهوائهم ماحرة م عليكم الذبائح . وأخرج عبد الرزاق وعبدبن جيد وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله (إلا مااضطررتم إليه) أى من الميتة والدم ولم الخنزير . وأخرج ابن أبى شيبة وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس (وذروا ظاهر الاثم) قال هو نكاح الأشهات والبنات (وباطنه) قال هوائزنا . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حيد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن سعيدبن جبير: قال الظاهر الآية ، والباطن : الزنا . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حيد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن قتادة فى الآية الآية ، والباطن : الزنا . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حيد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن قتادة فى الآية الآية ، والباطن : الزنا . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حيد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن قتادة فى الآية قال : علا نبته وسرة .

وَلاَ تَأْ كُلُوا مِمَّا كَمْ يُذْ كَرِ آسْمُ آللهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقُ ۖ وَإِنَّ الْشَيْطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَاتَهِمْ وَإِنَّ الْشَيْطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَاتَهِمْ لِللَّهِمْ لَيْسَرَّكُونَ * لِيُجْدِلُو كُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَلْشُرِكُونَ *

نهى الله سبحانه عن أكل مالم يذكر اسم الله عليه بعد أن أمر بالأكل بما ذكر اسم الله عليه

وفيه دليل على تحريم أكل مالم يذكر اسم الله عليه.

وقد اختلف أهل العلم فى ذلك فذهب ابن عمر ونافع مولاه والشعبى وابن سيرين وهو رواية عن مالك وعن أحد بن حنبل، و به قال أبو ثور وداود الظاهرى أن مالم يذكر اسم الله عليه من الذبائح حرام من غير فرق بين العامد والناسى هذه الآية، ولقوله تعالى فى آية الصيد فكاوا مما أمسكن عليكم واذكروا اسم الله عليه في وذكروا على في في هذه الآية (وانه لفسق).

وقد ثبت في الأحاديث الصحيحة الأمم بالتسمية في الصيد وغيره ، وذهب الشافعي وأصحابه وهو رواية عن مالك ورواية عن أحمد أن التسمية مستحبة لاواجبة ، وهو مروى عن ابن عباس وأبي هريرة وعطاء ابن أبي رباح ، وحل الشافعي الآية على من ذبح لغير الله وهو تخصيص للا ية بغير مخصص. وقد روى أبو داود في المرسل أن النبي ﷺ قال « ذبيحة المسلم حلال ذكر اسم الله أو لم يذكر » ، وليس في هذا الموسل مايصلح لتخصيص الآية ، نع حديث عائشة أنها قالت للني والسيان ان قوماياً تو ننا بلحمان لاندرى أذكر اسم الله عليه أم لا ? فقال « سموا أنتم وكلوا » يفيد أن التسمية عند الأكل تجزى مع التباس وقوعها عند الذبح ، وذهب مالك وأحد في المشهور عنهما وأبو حنيفة وأصحابه واسحاق بن راهويه أن التسمية ان تركت نسيانا لم تضر ، وان تركت عمدا لم يحل أ كل الذبيحة ، وهو مروى عن على وابن عباس وسعيد بن المسيب وعطاء وطاوس والحسن البصرى وأبى مالك وعبد الرحن بن أبى ليلي وجعفر ان مجمد وربيعة من أبي عبد الرحن ، واستدلوا بما أخرجه البيهة عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال « المسلم ان نسى أن يسمى حين يذبح فليذكر اسم الله وليأ كله » ، وهذا الحديث رفعه خطأ ، وانما هو من قول ابن عباس ، وكذا أخرجه من قوله عبد الرزاق وسعيد بن منصو وعبد بن حيد وابن المنذر: نعم يمكن الاستدلال لهذا المذهب بمثل قوله تعالى _ ربنا لاتؤاخذنا إن نسينا أوأخطأنا _ كما سبق تقريره ك و بقوله ﷺ « رفع عن أمّتي الخطأ والنسيان » ، وأما حديث أبي هريرة الذي أخرجه ابن عدى أن رجلا جاء إلى النبي ﴿ لِللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ أَرَأَيتِ الرجل منا يذبح و ينسي أن يسمى ? فقال النبي ﴿ اللَّهِ الرَّالِيُّ اللَّهِ الرَّالِيِّ اللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ اللللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ الللَّهِي « اسم الله على كل مسلم » فهو حديث ضعيف قد ضعفه البيهقي وغيره * قوله (وانه لفسق) الضمير يرجع الى (ما) بتقدير مضاف: أي وانأكل مالميذ كرلفسق ، ويجوزأن يرجع ألى مصدر تأكاوا: أي فان الأكل لفسق . وقد تقدّم تحقيق الفسق .

وقد استدل من حل هذه الآية على ماذبح لغيرالله بقوله (وانه لفسق) ، ووجه الاستدلال أن الترك لا يكون فسقا ، بل الفسق الذبح لغير الله ، و يجاب عنه بأن إطلاق اسم الفسق على تارك مافرضه الله عليه غير ممتنع شرعا (وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم) أى يوسوسون لهم بالوساوس المخالفة للحق المباينة للصواب قاصدين بذلك أن يجادلكم هؤلاء الأولياء بما يوسوسون لهم (وان أطعتموهم) فيما يأمرونكم

به وینهونکم عنه (آنکم لشرکون) مثلهم.

وقد أخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حيد وأبوداود وابن ماجه وابن المنذر وابن أبى حاتم والنحاس والطبرانى وأبوالشيخ والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهتي فى سننه عن ابن عباس قال: قال المشركون وفى لفظ قال « اليهود لاتا كلوا مماقتل الله وتا كلوا مما قتاتم أنتم » ، فأنزل الله (ولاتا كلوا مما لميذكر اسم الله عليه) . وأخرج ابن جرير والطبرانى وأبو الشيخ وابن مردويه عنه قال لما نزلت (ولاتا كلوا مما لميذكر اسم الله عليه) أرسلت فارس الى قريش أن خاصموا مجمدا فقالوا له ماتذ ج أنت بيدك بسكين فهو حلال ، وما ذبح الله بشمشار من ذهب: يعنى الميتة فهو حرام ، فنزلت (وان الشياطين ليوحون إلى

أوليائهم ليجادلوكم) قال الشياطين من فارس ، وأولياؤهم من قريش . وقد روى نحو ما تقدّم فى حديث ابن عباس الأوّل من غير طريق . وأخرج ابن المنذر وأبو الشيخ عنه أيضا فى قوله (وان الشياطين ليوحون إلى أوليائهم) قال إبليس أوحى إلى مشركى قريش . وأحرج أبو داود وابن مم دويه والبيهقى فى سننه عنه أيضا فى قوله (ولاتا كاوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لفسق) فنسخ ، واستثنى من ذلك فقال _ وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لم كم) . وأخرج عبدبن جيد عن عبد الله بن يزيد الخطمى قال كاوا ذبائح المسامين وأهل الكتاب مما ذكر اسم الله عليه ، وروى ابن أبى حاتم عن مكحول نحو قول ابن عباس فى النسخ .

أَوْمَنْ كَانَ مَيْتًا فَأَحْيَيْنَهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَشْمِى بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَمَّلُهُ فِي الطُّمُاتِ لَيْسَ بِخَارِجِ مِنْهَا كَذَاكِ رَبِّنَ لِلْكُفُورِينَ مَا كَانُوا يَهْمَالُونَ * وَكَذَاكِ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةً أَكْبِرَ بُحْرِمِيها لِيَمْ كُرُوا فِيها وَمَا يَمْكُرُونَ إِلاَّ بِأَنْهُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ * وَإِذَا جَآءَتْهُمْ آية قَالُوا لَنْ نُوْمِنَ حَتَّى لِيَمْكُرُوا فِيها وَمَا يَمْكُرُونَ إِلاَّ بِأَنْهُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ * وَإِذَا جَآءَتْهُمْ آية وَقَالُوا لَنْ نُومِنَ حَتَّى لِيَمْكُرُوا فِيها وَمَا يَمْكُرُونَ * وَإِذَا جَآءَتْهُمْ آية وَقَالُوا لَنْ نُومِنَ حَتَّى نُومِيها لَيْهِ اللهِ اللهُ آللهُ آللهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتِهِ سَيُصِيبُ ٱلَّذِينَ أَجْرَمُوا صَعَارَ عِنْدَ نُومًى مَنْلَ مَا أُوتِي رُسُلُ آللهِ آللهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتِهِ سَيْصِيبُ ٱلَّذِينَ أَجْرَمُوا صَعَارَ عِنْدَ فَانُوا يَمْكُونَ * اللهِ وَعَذَابُ شَدِيدَ مِي كَانُوا يَمْكُرُونَ *

قوله (أومن كان ميتا فأحييناه). قرأ الجهور بفتح الواو بعد همزة الاستفهام. وقرأ نافع وابن أبي نعيم باسكانها قال النحاس: يجوز أن يكون مجولا على المعنى: أى انظروا وتدبروا (أغير الله أبتغى حكماً . أومن كان ميتا فأحييناه) والمراد بالميت هنا الكافر أحياه الله بالاسلام، وقيل معناه كان ميتا حين كان نطنة فأحييناه بنفخ الروح فيه والأوّل أولى ، لأن السياق يشعر بذلك لكونه فى تنفير المسلمين عن اتباع المشركين ، وكثيرا ماتستعار الحياة للهداية وللعلم ، ومنه قول القائل:

وفى الجهل قبل الموت موت لأهله ﴿ فأجسامهم قبل القبور قبور وان امرأ لم يحى بالعلم ميت ﴿ فليس له حتى النشور نشور

والنور عبارة عن الهداية والايمان ، وقيل هو القرآن ، وقيل الحكمة ، وقيل هو النور المذكور في قوله تعالى _ يسعى نورهم بين أيديهم و بأيمانهم _ والضمير في به راجع الى النور (كمن مثله في الظاءات) أي كمن صفته في الظاءات ، ومثله مبتدا والظاءات خبره ، والجلة صفة لمن ، وقيل مثل زائدة ، والمعنى كمن في الظاءات كما تقول : أنا أكرم من مثلك : أي منك ، ومشله _ فيزاء مثل ماقتل من النع _ ليس كمثله شيء _ وقيل المعنى كمن مثله مثل من هو في الظاءات ، و (ليس بخارج منها) في محل نصب على الحال : أي حال كونه ليس بخارج منها بحال من الأحوال * قوله (وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجره الميكروا فيها) أي مثل ذلك الجعل جعلنا في كل قرية ، والأكابر جع أكبر ، قيل هم الرؤساء والعظاء ، وخصهم بالذكر لأنهم أقدر على الفساد ، والمكر : الحيلة في مخالفة الاستقامة ، وأصله الفتل ، فالماكر يفتل عن الاستقامة أي يصرف عنها (وما يمكرون إلا بأنفسهم) أي و بال مكرهم عائد عليهم (وما يشعرون) بذلك لفرط جهلهم (واذا جاءتهم آية) من الآيات (قالوا لن نؤمن حتى نؤتي مثل ماأوتي رسل الله) يريدون أنهم لايؤمنون حتى يكونوا أنبياء ، وهذا نوع عجيب من جهالاتهم الغريبة وعجرفتهم المجيبة ونظيره _ يريد كل اممىء منهم حتى يكونوا أنبياء ، وهذا نوع عجيب من جهالاتهم الغريبة وعجرفتهم المجيبة ونظيره _ يريد كل اممىء منهم أن يؤتي صحفا منشرة _ * والمعنى اذاجاءت الأكابر آية قلواهذه المقالة ، فأجاب الله عنهم بقوله (الله أعلم حيث

يجعل رسالاته) أى ان الله أعلم بمن يستحق أن يجعله رسولا و يكون موضعا لهما وأمينا عليها ، وقد اختار أن يجعل الرسالة فى مجمد صفيه وحبيبه ، فدعوا طلب ماليس من شأنكم ، ثم توعدهم بقوله (سيصيب الذين أجرموا صغار) أى ذل وهوان ، وأصله من الصغر كأن الذل يصغر إلى المرء نفسه ، وقيل الصغار هوالرضا بالذل ، روى ذلك عن ابن السكيت

وقد أخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس (أو من كان ميتا فأحييناه) قال كان كافواضالا فهديناه (وجعلنا له نورا) هوالقرآن (كن مثله في الظية قال: نزلت في عمار بن ياسر. وأخرج أبو شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن عكرمة في الآية قال: نزلت في عمار بن ياسر. وأخرج أبو الشيخ وابن ممدويه عن ابن عباس في قوله (أومن كان ميتا فأحييناه وجعلناله نورا يمشي به في الناس) يعني عمر بن الخطاب (كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها) يعني أبا جهل بن هشام. وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن زيد بن أسلم في الآية قال: نزلت في عمر بن الخطاب وأبي جهل بن هشام كانا ميتين في ضلالتهما فأحيا الله عمر بالاسلام وأعزة ه، وأقر أبا جهل في ضلالته وموته ، وذلك أن رسول الله ميتين في ضلالتهما فأحيا اللهم أعز الاسلام بأبي جهل بن هشام، أو بعمر بن الخطاب». وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن عكرمة في قوله (وكذلك جعلنا في كل قوية أكبر مجرمها) قال نزلت في المستهزئين. وأخرج ابن أبي حتم عن ابن عباس في الآية قال: سلطنا شرارها فعصوا فيها ، فاذا فعاواذلك أهلكناهم بالعذاب. ابن أبي حتم عن ابن عباس في الآية قال: سلطنا شرارها فعصوا فيها ، فاذا فعاواذلك أهلكناهم بالعذاب. وأخرج ابن المنذر وأبو الشيخ عن جاهد قال (أكابر مجرميها) عظاءها. وأخرج ابن المنذر وأبو الشيخ عن عامره في قوله (واذا جاءتهم آية) الآية قال: قلوا لحمد حين دعاهم إلى مادعاهم اليه من الحق لوكان هذا حقا لكان فينا من هو أحق أن يؤتي به من محمد وقلوا لولا نزل إلى مادعاهم اليه من الحق لوكان هذا حقال - وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس في قوله (سيصيب الذين أجرموا) قال: أشركوا (صغار) قال: هوان.

فَنْ يُرِدِ اللهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَمْ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيَّقًا حَرِجًا كَأَنَّ مَ اللهَ يَطَّعَّدُ فِي النَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُوغَيْوُنَ * وَهُوَ وَلِيُّهُمْ بَا كَانُوا يَعْمَلُونَ * وَهُ فَصَلْنَا اللهَٰ اللهَ اللهَ اللهَ عَمْلُونَ * وَهُ فَصَلْنَا اللهَ اللهَ عَلَيْ اللهَ عَلَيْ اللهُ عَمْلُونَ * وَهُ فَصَلْنَا اللهَ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَمَلُونَ * وَهُ فَصَلْنَا اللهُ عَلَيْ اللهُ عَمْلُونَ * وَهُ فَصَلَانَا اللهُ عَلَيْ اللهُ عَمْلُونَ * وَيَوْمَ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ

قوله (فن يردالله أن يهديه يشرح صدره للاسلام) الشرح. الشق وأحله التوسعة وشرحت الامر بينته وأوضحته ، والمعنى من يرد الله هدايته للحق يوسع صدره حتى يقبله بصدر منشرح ، ومن يرد إخلاله (يجعل صدره ضيقاح جا). قرأ ابن كثير (ضيقا) بالتخفيف مثل هين ولين. وقرأ الباقون بالتشديد وهما لغتان . وقرأ نافع (حرجا) بالكسر ، ومعناه الضيق ، كررالمعنى تأكيدا ، وحسن ذلك اختلاف اللفظ. وقرأ الباقون بالفتح ، جع حرجة وهي شدة الضيق ، والحرجة الغيظة ، والجع حرج وحرجات ، ومنه فلان يتحرج: أى يضيق على نفسه ، وقال الجوهرى : مكان حرج وحرج : أى ضيق كثير الشجر لاتصل اليه الراعية ،

والحرج الاثم ، وقال الزجاج: الحرج أضيق الضيق ، وقال النحاس: حرج اسم الفاعل وحرج مصدر وصف به كمايقال: رجل عدل * قوله (كأنما يصعد في السماء) . قرأ ابن كثير بالتخفيف من الصعود ، شبه الكافر في تقل الاعان عليه عن يتكلف مالا يطيقه كصعود السماء . وقرأ النجعي يصاعد ، وأصله يتصاعد وقرأ الباقون يصعد بالتشديد وأصله يتصعد ، ومعناه يتكلف مالايطيق مرة بعد مرة كما يتكلف من بريد الصعود الى السماء ، وقيل المعنى على جميع القراءات كاد قلبه يصعد الى السماء نبوًّا على الاسلام ، ومافى كأنما هي المهيئة لدخول كأن على الجل الفعلية * قوله (كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون) : أي مثل ذلك الجعل الذي هو جعل الصدر ضيقًا حرجًا يجمل الله الرجس ، والرجس في اللغة : النتن ، وقيل هو العذاب ، وقيل هو الشيطان يسلطه الله عليهم ، وقيل هو مالا خير فيه ، والمعنى الأوّل هو المشهور في لغة العرب ، وهو مستعار لما يحل بهم من العقوبة وهو يصدق على جَيع المعاني المذكورة ، والاشارة بقوله (وهذا صراط ربك) إلى ماعليه الني والني المنافقة ومن معه من المؤمنين: أي هذا طريق دين ربك لااعوجاج فيه ، وقيل الاشارة الى ماتقدّم مما يدل على التوقيق والخذلان : أي هذا هو عادة الله في عباده يهدى من يشاء و يضلمن يشاء ، وانتصاب (مستقما) على الحال كقوله تعالى _ وهو الحق مصدقا ، وهذا بعلى شيخا _ (قد فصلنا الآيات) أى بيناها وأوضحناها (لقوم يذكرون) مافيها ويتفهمون معانيها (لهم دارالسلام عندر بهم) أى لهؤلاء المنذكرين الجنه لأنها دار السلامة من كل مكروه ، أو دار الرب السلام مدخرة لهم عند ربهم يوصلهم اليها (وهو وليهم) أى ناصرهم ، والباء في (عما كانوا يعماون) للسبية ، أي بسبب أعماهم ، قوله (ويوم نحشرهم جيعا) الظرف منصوب عضمر يقدر متقدما ، أي واذكر يوم نحشرهم أو (ويوم نحشرهم) نتول (يامعشرالجن) ، والمراد حشر جميع الخلق في التيامة ، والمعشر الجاعة ، أي يوم الحشر نقول ، ياجماعة الجن (قد استكثرتم من الانس) أي من الاستمتاع بهم كقوله (ربنا استمتع بعضنا ببعض) وقيل استكثرتم من إغوائهم و إضلاهم حتى صاروا في حكم الأتباع لكم فشرناهم معكم ، ومثله قوهم: استكثر الأمير من الجنود ، والمراد التقريع والتوبيخ ، وعلى الأوّل ، فالمراد باالاستمتاع التلذذ من الجن بطاعة الانس لهم ودخولهم فيما يريدون منهم (وقال أولياؤهم من الانس ربنا استمتع بعضنا ببعض) أما استمتاع الجن بالانس فهو مانقدم من تلذذهم باتباعهم لهم ، وأما استمتاع الانس بالجن فيث قباوا منهم تحسين المعاصي فوقعوا فيها وتلذذوا بها ، فذلك هو استمتاعهم بالجن ، وقيل استمتاع الانس بالجن أنه كان اذام " الرجل بواد في سفره وخاف على نفسه قال ، أعوذ بربهذا الوادي من جيع ما أحذر ، يعني ربه من الجن ، ومنه قوله تعالى _ وأنه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقا _ وقيل استمتاع الجن بالانس أنهم كانوا يصدّقونهم فما يقولون من الاخبار الغيبية الباطلة واستمتاع الانس بالجن أنهم كانوايتلذذون عمايلقونه اليهم من الأكاذيب وينالون بذلك شيئامن حظوظ الدنيا كالكهان (و بلغنا أجلنا الذي أجلت لنا) أى يوم القيامة اعترافا منهم بالوصول الى ماوعدهم الله به مما كانوا يكذبون به ، ولما قالواهذه المقالة أجاب الله عليهم ف(قال النار مثواكم) أي موضع مقامكم ، والمثوى المقام ، والجلة مسناً نفة جواب سؤال مقدّر به قوله (خالدين فيها الا ماشاءالله) المعنى الذي تقتضيه لغة العرب في هذا التركيب أنهم يخلدون في النار في كل الأوقات الا في الوقت الذي يشاء الله عــدم بقائهم فيها ، وقال الزجاج ، أن الاستثناء يرجع الى يوم القيامة ، أى خالدين في النار الا ماشاء الله من مقدار حشرهم من قبورهم ومقدار مدّتهم في الحساب ، وهو تعسف ، لأن الاستثناء هو من الخاود الدائم ولا يصدق على من لم يدخل النار ، وقيل الاستثناء راجع الى النار: أي إلاماشاء الله من تعذيبهم بغيرها في بعض الأوقات كالزمهرير، وقيل الاستثناء لأهل الايمان، وما يمعني من: أي إلا من شاء الله إيمانه فاله لا يدخل النار ، وقيل المعنى إلا ماشاء الله من كونهم فى الدنيا بغيرعذاب ، وكل هذه التأويلات متكلفة ، والذى ألجأ اليها ماورد فى الآيات القرآ نية والأحاديث النبوية من خاود الكفار فى النار أبدا ، ولكن لا تعارض بين عام وخاص لاسيا بعد وروده فى القرآن مكررا كما سيأتى فى سورة هود للدين فيها مادامت السموات والأرض الا ماشاء ربك ان ربك فعال لما يريد ولعله يأتى هنالك ان شاء الله زيادة تحقيق .

وقد أخرج ابن المبارك في الزهد وعبد الرزاق والفريابي وابن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبهق في الأسماء والصفات عن أبي جعفر المدائني رجل من بني هاشم ، وليس هو محمد بن على قال سئل النبي عليه النبي عن هذه الآية (فن بردالله أن بهديه يشرح صدره للاسلام) قالوا كيف يشرح صدر هيار سول الله ? قال «نور يقذف فيه فينشر حصدر دله وينفسح له» قالو افهل لذلك من أمارة يعرف بها ? قال «الانابة الى دارالخاود ، والتجافي عن دارالغرور ، والاستعداد للوت قبل لقاء الموت». وأخرج عبدبن حميد عن فضيل نحوه . وأخرج ابن أبي الدنيا عن الحسن نحوه أيضا . وأخرج ابن أبي شيبة وابن أبي الدنيا وابن جرير وأبو الشيخ والحاكم وابن مردويه والبيهتي في الشعب من طرق عن ابن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ حين نزلت هذه الآية فذكر نحوه وأخرجه ابن مردويه عنه مرفوعا من طريق أخرى . وأخرجه سعيد بن منصور وابن جرير وابن أبي حاتم والبيهتي في الأسماء والصفات وابن النجار في تاريخه عن عبدالله بن المستورد وكان من ولدجعفر بن أبي طالب قال: تلا رسول الله ﷺ هذه الآية فذكر نحوه ، وهذه الطرق يقوى بعضها بعضا ، والمتصل يقوى المرسل ، فالمصير الى هذا التفسير النبوي متعين . وأخرج عبد بن حيــد وابن أبي حاتم عن ابن عباس في الآية قال : كما لايستطيع ابن آدم أن يبلغ السماء كذلك لايقدر على أن يدخــل الايمـان والتوحيد قلبه حتى يدخله الله في قلبه . وأخرج البيهقي في الأسماء والصفات عنه في الآية يقول من أراد أن يضله يضيق عليه حتى يجعل الاسلام عليه ضيقا، والاسلام واسع وذلك حين يقول _ ماجعل عليكم في الدين من حرج _ يقول: ماجعل عليكم في الاسلام من ضيق. وأخرج عبدالرزاق وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله دارالسلام قال: الجنة . وأخرج ابن أبي حاتم عن جابر بن زيد قال: السلام هو الله . وأخرج أبو الشيخ عن السدّى قال: الله هو السلام، وداره الجنة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (قد استكثرتم من الانس) يقول من ضلالتكم إياهم ، يعني أضالتم منهم كشيرا ، وفي قوله (خالدين فيها إلا ماشاء الله) قال ، ان هذه الآية لاينبغي لأحد أن يحكم على الله في خلقه لا ينزلهم جنة ولانارا.

وَكَذَلِكَ نُولِنَى بَعْضَ الطَّلِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ * يَمَعْشَرَ ٱلْحِنِّ وَٱلْإِنْسِ أَكُمْ عَأْنِكُمْ رُسُلِ مَنْكُمْ عَنْدَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا رُسُلِ مَنْكُمْ هَذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا وَغَرَّتُهُمْ أَلَكُمْ عَلْمَ اللَّهُ عَلَى أَنْفُسِنَا وَغَرَّتُهُمْ أَلَكُمْ اللَّهُ عَلَى أَنْفُسِنَا وَغَرَّتُهُمْ أَلَكُمْ اللَّهُ عَلَى أَنْفُرِينَ * ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مَهُ اللَّهُ عَلَى أَنْفُرِينَ * ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مَهُ اللَّهُ عَلَى أَنْفُرِينَ * ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مَهُ اللَّهُ عَلَى أَنْفُونَ * وَلِكُلِّ دَرَجْتُ مِمَّا عَلُوا وَمَا رَبّكَ بِغَلِي عَمَّا يَعْمَلُونَ * مُهْا يَعْمَلُونَ * وَلِكُلِّ دَرَجْتُ مِمَّا عَلُوا وَمَا رَبُّكَ بِغَلِي عَمَّا يَعْمَلُونَ *

قوله (وكذلك نولى بعض الظالمين بعضا) أى مثل ماجعلنا بين الجن والانس ماسلف (كذلك نولى بعض الظالمين بعضا) والمعنى نجعل بعضهم يتولى البعض فيكونون أولياء لبعضهم بعضا، ثم يتبرأ بعضهم من البعض فعنى نولى على هذا نجعله ولياله ، وقال عبد الرحن بن زيد بن أسلم معناه نسلط ظاهة الجن على ظاهة الانس ،

وروى عنه أيضا أنه فسرهذه الآية بأن المعنى نسلط بعض الظامة على بعض فيهلكه ويذله، فيكون في الآية على هذاتهديد للظامة بأن من لم يمتنع من ظلمه منهم سلط الله عليه ظالما آخر ، وقال فضيل بن عياض : اذارأيت ظالما ينتقم من ظالم فقف وانظرمت مجبا ، وقيل معني نولى نكل بعضهم إلى بعض فها يختارونه من الكفر ، والباء في (عما كانوا يكسبون) للسببية : أي بسبب كسبهم للذنوب ولينا بعضهم بعضاً * قوله (يامعشر الجن والانس ألم يأتكم رسل منكم) أي يوم نحشرهم نقول هم (ألم يأتكم) أوهوشروع في حكاية ماسيكون في الحشر ، وظاهره أن الله يبعث في الدنيا الى الجنّ رسلا منهم ، كايبعث الى الانس رسلا منهم ، وقيل معنى منكم: أي من هو مجانس لكم في الخلق والتكليف ، والقصد بالمخاطبة ، فان الجنّ والانس متحدون في ذلك ، وان كان الرسل من الأنس خاصة ، فهم من جنس الجنّ من تلك الحيثية ، وقيل انه من باب تغليب الانس على الجنّ كما يغلب الذكر على الأشي ، وقيل المواد بالرسل الى الجنّ هاهنا هم النذر منهم ، كما في قوله _ ولوا إلى قومهم منذرين _ * قوله (يقصون عليكم آياتي) صفة أخرى لرسل ، وقد تقدّم بيان معنى القص * قوله (قالوا شهدنا على أنفسنا) هذا إقرار منهم بأن حجة الله لازمة لهم بارسال رسله اليهم ، والجلة جواب سؤال مقدّر فهي مستأنفة ، وجلة (وغرّتهم الحياة الدنيا) في محل نصب على الحال ، أو هي جلة معترضة (وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين) هذه شهادة أخرى منهم على أنفسهم بأنهم كانوا كافرين في الدنيا بالرسل المرسلين اليهم والآيات التي جاءوا بها ، وقد تقدّم مايفيد أن مثل هذه الآية المصرّحة باقرارهم بالكفر على أنفسهم ، ومثل قولهم _ والله ربنا ما كنا مشركين _ مجول على أنهم يقرّون في بعض مواطن يوم القيامة وينكرون في بعض آخر لطول ذلك اليوم ، واضطراب القاوب فيه وطيشان العقول ، وانغلاق الأفهام وتبلد الأذهان ، والاشارة بقوله (ذلك) الى شهادتهم على أنفسهم أو إلى إرسال الرسل اليهم ، وأن في (أن لم يكن ربك مهلك القرى) هي المخففة من الثقيلة ، واسمها ضمير شأن محذوف م والمعني ذلك أن الشأن لم يكن ربك مهلك القرى ، أوهى المصدرية ، والباء في (بظلم) سببية : أي لم أكن أهلك القرى بسبب ظلم من يظلم منهم ، والحال أن أهلها غافاون ، لم يرسل الله اليهم رسولا * والمعنى : أن الله أرسل الرسل الى عباده لانه لايهلك من عصاه بالكفر من القرى ، والحال انهم غافلون عن الاعـذار والانذار بارسال الرسل ، وانزال الكتب ، بل أنمايه لكهم بعد إرسال الرسل اليهم ، وارتفاع الغفلة عنهم بانذار الأنبياء لهم _ وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا _ ، وقيل المعنى ما كان الله مهلك أهل القرى بظلم منه ، فهو سبحانه يتعالى عن الظلم بل انما يهلكهم بعد أن يستحقوا ذلك وترتفع الغفلة عنهم بارسال الأنبياء ، وقيل المعنى : أن الله لايهاك أهل القرى بسبب ظلم من يظلم منهم مع كون الآخرين غافلين عن ذلك ، فهو مثل قوله _ ولا تزر وازرة وزر أخرى _ (ولكل درجات مما عماوا) أى لكل من الجنّ والانس درجات متفاوتة مما عماوا فنجازيهم بأعمالهم ، كما قال في آية أخرى _ ولكل درجات مما عماوا وليوفيهم أعمالهم وهم لايظامون _ ، وفيه دليل على أن المطيع من الجنّ في الجنة ، والعاصى في النار (وما ربك بغاف ل عما يعملون) من أعمال الخير والشر ، والغفلة ذهاب الشيء عنك لاشتغالك بغيره . قرأ ابن عام (تعماون) بالفوقية ، وقرأ الياقون بالتحتية.

وقد أخرج عبد الرزاق وابن أبى حانم وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله (وكذلك نولى" بعض الظالمين بعضا) قال : يولى" الله بعض الظالمين بعضا فى الدنيا يتبع بعضهم بعضا فى النار . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن عبد الرحن بن زيد فى الآية مثل ماحكينا عنه قريبا . وأخرج أبو الشيخ عن الأعمش فى تفسير الآية : قال سمعتهم يقولون اذا فسد الزمان أمّر عليهم شرارهم . وأخرج الحاكم فى التاريخ والبيهق

فى الشعب من طريق يحيى بن هاشم حدّ ثنا يونس بن أبى اسحق عن أبيه قال: قال رسول الله والله الله المندر وابن أبى حاتم عن مجاهد فى قوله (رسل منكم) قال البيهق هذامنقطع ، ويحيى ضعيف . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد فى قوله (رسل منكم) قال: ليس فى الجنّ رسل ، وابحا الرسل فى الانس ، والنذارة فى الجنّ ، وقرأ _ فاما قضى ولوا إلى قومهم منذرين _ . وأخرج ابن المنذر وأبو الشيخ فى العظمة أيضا عن الضحاك قال : الجنّ يدخلون الجنة و يأكلون و يشربون . وأخرج أبو الشيخ فى العظمة أيضا عن ليث بن أبى سليم قال : الجنّ لايدخلون الجنة ولا النار ، وذلك أن الله أخرج أباهم من الجنة فلا يعيده ولا يعيد ولده . وأخرج أبو الشيخ فى العظمة أيضا عن ابن عباس قال : الحلق أربعة فلا فى الجنة كلهم ، وخلقان فى الجنة والنار ، فأما الذين فى الجنة كلهم فالملائكة ، وأما الذين فى الجنة والنار فالانس والجنّ ، لهم الثواب وعليهم العقاب .

وَرَ أَكَ الْفَنِيُّ ذُو الرَّ عُمَةِ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلَفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَايَشَاءُ كَمْ أَنْشَأَ كُمْ مِنْ ذُرِّيَةً وَمُ الْفَنْ فُومَ الْفَاوُلُو عَلَى مَكَانَتِكُمْ وَهُمْ الْخَرِينَ * قُلْ يَهْوَفُ الْفَاوُلُو عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنَّ عَامِلَ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ * وَجَعَلُوا بِلّهِ جَا ذَرَأَ إِنَّهُ لاَ يُفْلِحُ الطَّلَمُونَ * وَجَعَلُوا بلله جَا ذَرَأَ إِنَّهُ لاَ يُفْلِحُ الطَّلَمُونَ * وَجَعَلُوا بلله جَا ذَرَأَ مِنْ اللهُ عَلَيْهُ فَلاَ يَصِلُ إِنَّ مُعْمِهِمْ وَهُذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِنَا فَمَا لَهُ مَنْ كَاتَهِمْ فَلاَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِنَا مَا عَلَيْهِمْ وَلَالِكَ زَيِّنَ لِكَثِيرِ مِنَ اللهُ وَمَا كَانَ لِللهِ فَهُو يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِمَ مَا عَلَيْهُمْ وَلِينَا بَعْلَ عَلَيْهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللهُ مَا فَعَلُوهُ اللهُ عَلَيْهُمْ وَلِينَا اللهُ عَلَيْهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللهُ مَا فَعَلُوهُ اللهُ عَلَيْهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللهُ مَا فَعَلُوهُ اللهُ عَلَيْهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللهُ مَا فَعَلُوهُ اللهُ عَلَيْهُمْ وَلِينَا بِشُوا عَلَيْهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللهُ مَا فَعَلُوهُ اللهُ عَلَيْهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللهُ مَا فَعَلُوهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُمْ وَلِينَا اللهُ عَلَيْهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللهُ مَا فَعَلُوهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللهُ مَا فَعَلُوهُ وَلَوْ شَاءَ اللهُ مَا فَعَلُوهُ اللهُ وَمَا يَفْتَولُوا هَا مَا يَقْتَرُونَ *

قوله (وربك الغني") أى عن خلقه لا يحتاج اليهم ولا الى عبادتهم لا ينفعه ايمانهم ولا يضر محكوه ومع كونه غنيا عنهم ، فهو ذورجة بهم لا يكون غناه عنهم ما نعا من رحته لهم ، وما أحسن هدا الكلام الرباني وأبلغه وما أقوى الاقتران بين الغني والرحة في هدا المقام ، فان الرحة لهم مع الغني عنهم هي غاية التفضل والنطول (ان يشأ يذهبكم) أيها العباد العصاة فيستأصلكم بالعذاب الفضى الى الهلاك (و يستخلف) المقضل والنطول (ان يشأ يذهبكم) أيها العباد العصاة فيستأصلكم بالعذاب الفضى الى الهلاك (و يستخلف) من ذرية قوم آخرين) الكاف نعت مصدر محذوف ، وما مصدرية : أى و يستخلف استخلف المشاكم من ذرية قوم آخرين ، قيل : هم أهل سفينة نوح ، ولكنه سبحانه لم يشأ ذلك فلم بهلكهم ولا استخلف عنيرهم رحمة لهم ولطفا بهم (ان ما توعدون) من البعث والمجازاة (لآت) لا محالة فان الله لا يخلف الميعاد (وما أنتم يمجزين) أى بفائتين عن ماهو نازل بكم ، وواقع عليكم : يقال أعزني فلان : أى فائتي وغلبني يه قوله (قل ياقوم المجاوا على مكانتكم) المكانة الطريقة : أى اثبتوا على ماأنتم عليه ، فاني غيرمبال بكم ولا وعيد شديد ، فلا يردما يقال كيفيا مرهم بالثبات على الكفر ? و (عاقبة الدار) هي العاقبة المحمودة التي محمد معنى مكانتكم في الدنيا : أى من له النصر في دار الدنيا ، ومن له وراثة الأرض ، ومن اله الدار الآخرة ، وقال الزجاج : صاحبها عليها : أى من له النصر في دار الدنيا ، ومن له وراثة الأرض ، ومن اله القيم في ناحيتكم ، وقال على ناحيتكم ، وقيل على ناحيتكم ، وقيل على النه الهلا معني مكانتكم ، وقيل على ناحيتكم ، وقيل على (انه لا يفلح موضعكم ، قرأ حزة والكسائي من يكون بالتحتية ، وقرأ الباقون بالنوقية ، والضمير في (انه لا يفلح موضعكم ، قرأ حزة والكسائي من يكون بالتحتية ، وقرأ الباقون بالنوقية ، والضمير في (انه لا يفلح موضعكم ، قرأ حزة والكسائي من يكون بالتحتية ، وقرأ الباقون بالنوقية ، والضمير في (انه لا يفلح

الظالمون) للشأن: أي لايفلّ ح من اتصف بصفة الظلم 6 وهو تعريض لهم بعدم فلاحهم لكونهم المتصفين بالظلم * قوله (وجعاوا لله مما ذرأ من الحرث والأنعام نصيباً) هـذا بيان نوع آخر من أنواع كفرهم وجهلهم وتأثيرهم لآلهتهم على الله سبحانه: أي جعاوا لله سبحانه مما خلق من حرثهم ونتاج دوابهم نصيباً ولآلهتهم نصيبًا من ذلك يصرفونه في سدنتها والقائمين نحدمتها ، فاذا ذهب مالآلهتهم بانفاقه في ذلك عوّضوا عنه ماجعاوه سه ، وقالوا: الله غني عن ذلك ، والزعم الكذب. قرأ يحي بن وثاب والسامي والأعمش والكسائي (بزعمهم) بضم الزاي ، وقرأ الباقون بفتحها ، وهما لغتان (فما كان لشركائهم فلا يصل إلى الله) أي الى المصارف الني شرعالله الصرف فيها كالصدقة وصلة الرحم ، وقرى الضيف (وما كان لله فهو يصل إلى شركائهم) أي يجعلونه لآلهتهم وينفقونه في مصالحها (ساء مايحكمون) أي ساء الحكم حكمهم في إيثار آلهتهم على الله سبحانه ، وقيل معنى الآية أنهم كانوا اذا ذبحوا ماجعلوه لله ذكروا عليه اسم أصنامهم ، واذا ذبحوا مالأصنامهم لم يذكروا عليه اسم الله ، فهذا معنى الوصول الى الله ، والوصول الى شركائهم ، وقدقدّمنا الكلام في ذرأ * قوله (وكذلك زين لكثير من المسركين قتل أولادهم شركاؤهم) أي ومثل ذلك التزيين الذي زينه الشيطان هم في قسمة أمواهم بين الله وبين شركائهم زين هم قتل أولادهم . قال الفراء والزجاج: شركاؤهم هاهنا هم الذين كانوا يخدمون الأوثان ، وقيل هم الغواة من الناس وقيل هم الشياطين ، واشار بهذا الى الوأد ، وهودفن البنات مخافة السي والحاجة ، وقيل كان الرجل محلف بالله لئن ولد له كذا من الذكور لينحرن أحدهم كما فعله عبد المطلب ، قرأ الجهور زبن بالبناء للفاعل ونصب قتل على أنه مفعول زين ، وجر و أولاد باضافة قتل إليه ، ورفع شركاؤهم على أنه فاعل زين ، وقرأ الحسن بضم الزاى ورفع قتل ، وخفض أولاد ، ورفع شركاؤهم على أن قتل هو نأئب الفاعل ، ورفع شركاؤهم بتقدير فعل يرفعه: أي زينه شركاؤهم ، ومثله قول الشاعر:

ليبك يزيد ضارع لخصومة * ومختبط ما تطيح الطوائح

أى يبكيه ضارع ، وقرأ ابن عامم وأهل الشام بضم الزاى ورفع قتل ونصب أولاد وخفض شركائهم على أن قتل مضاف الى شركائهم ، ومعموله أولادهم ، ففيه الفصل بين المصدر وما هومضاف إليه بالمفعول ، ومثله في الفصل بين المصدر وما أضيف إليه قول الشاعر :

تمرّ على ماتستمر وقد شفت منها صدورها

بحر صدورها ، والتقدير شفت عبد القيس علائل صدورها . قال النحاس ان هذه القراءة لا تجوز في كلام ولا في شعر ، وانما أجاز النحويون التفريق بين المضاف والمضاف إليه بالظرف في الشعر لا تساعهم في الظروف ، وهو أي الفصل بالمفعول به في الشعر بعيد ، فاجازته في القرآن أبعد . وقال أبو غانم أحد بن حدان النحوي ان قراءة ابن عام هذه لا تجوز في العربية وهي زلة عالم ، واذا زل العالم لم يجز ا تباعه ورد قوله الى الاجاع ، وانما أجازوا في الضرورة للشاعر أن يفرق بين المضاف والمضاف اليه بالظرف كقول الشاعر:

كم خط الكتاب بكف يوما * يهودى يقارب أو يزيل

وقول الآخر: * لله در اليوم من لامها * . وقال قوم من انتصر لهذه القراءة انها اذا ثبت بالتواترعن الذي والله في كلام العرب وفي مصحف عثمان رضي الله عنه شركائهم بالياء .

وأقول دعوى التواتر باطلة باجماع القراء المعتبرين كما بينا ذلك في رسالة مستقلة ، فن قرأ بما يخالف الوجه النحوى فقراءته ردّ عليه ، ولا يصح الاستدلال لصحة هذه القراءة بما ورد من الفصل في النظم كما

قدّمنا ، وكقول الشاعر:

فزججتها عزجـة * زج القاوص أبي مزاده

فان ضرورة الشعر لايقاس عليها ، وفي الآية قراءة رابعة وهي جرّ الأولاد والشركاء ، ووجه ذلك أن الشركاء بدل من الأولاد لكونهم شركاءهم في النسب والميراث ، قوله (الميردوهم) اللام لام كى : أى لكي يردوهم ، من الارداء ، وهوالاهلاك (وليلبسوا عليهم دينهم) معطوف على ماقبله : أى فعلوا ذلك التزيين لاهلا كهم ولخلط دينهم عليهم (ولو شاء الله مافعلوه) أى لو شاء الله عدم فعلهم مافعلوه ، فيا شاء كان ، وما لم يشأ لم يكن ، واذا كان ذلك بمشيئة الله (فذرهم ومايفترون) فدعهم وافتراءهم فذلك لايضرك . وقد أخرج ابن أبي عام وأبو الشيخ عن أبان بن عثمان قال : الذرية الأصل ، والذرية : النسل . وأخرجا أيضا عن ابن عباس (وما أنتم بمجزين) قال بسابقين . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في قوله (على مكانتكم) قال على ناحيت كم . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم واليهتي في سننه عنه أيضا في قوله (وجعلوا لله) الآية قال جعلوا لله من ثمره ماجعلوه للشيطان والأوثان نصيبا به فان سقط من ثمره ماجعلوه لله في نصيب الشيطان تركوه ، وان سقط بماجعلوه للشيطان في نصيب الله ردّوه الى نصيب الشيطان وان انفجر من ستى ماجعلوه للشيطان في نصيب الشيطان في نصيب المن في نصيب المن في نصيب المن في نصيب الشيطان في نصيب الشيطان في نصيب الشيطان في نصيب المن في نصيب الشيطان في نصيب الشيطان في نصيب المنا في نصيب الشيطان في

وان انفجر من سقى ماجعلوه لله فى نصيب الشيطان تركوه ، وان انفجرمن سقى ماجعلوه للشيطان فى نصيب الله نزحوه ، فهذا ماجعلوا لله من الحرث وسقى الماء ، وأما ماجعلوه للشيطان من الأنعام فهو قول الله حماجعل الله من بحيرة _ الآية . وأخرج ابن أبى حاتم عنه نحوه من طريق أخرى . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حيد وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد قال جعلوا لله مما ذراً من الحرث جزءا وشركائهم جزءا ، فاذهب به الربح مماسموا لله الى جزء أوثانهم تركوه وقلوا الله عن هذا غنى ، وماذهب به الربح من جزء أوثانهم الى جزء الله أخذوه * والأنعام التى سموا لله : البحيرة والسائبة . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله (وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركاؤهم) قال شياطينهم يأمرونهم أن يئدوا أولادهم خوف العيلة .

هذا بيان نوع آخر من جهالاتهم وضلالاتهم * والحجر بكسر أوّله وسكون ثانيه في قراءة الجهور . وقرأ أبان بن عثمان حجر بضم الحاء والجيم ، وقرأ الحسن وقتادة بفتح الحاء واسكان الجيم ، وقرأ ابن عباس وابن الزبير حرج بتقديم الراء على الجيم ، وكذاهوفي مصحف أبي ، وهومن الحرج ، يقال فلان يتحرّج: أي يضيق على نفسه الدخول فيما يشتبه عليه ، والحجر على اختلاف القراءات فيه هومصدر بمعني اسم المفعول: أي محجور ، وأصله المنع ، فعني الآية هذه أنعام وحرث ممنوعة ، يعنون أنها لأصنامهم لا يطعمها الامن يشاءون برعمهم وهم خدام الأصنام ، والقسم الثاني قوهم (وأنعام حرّمت ظهورها) وهي البحيرة والسائبة والحام ، وقيل ان هذا القسم الأصنام ، والقسم الثاني قوهم (وأنعام حرّمت ظهورها)

الثاني مما جعاوه لآلهتهم أيضا ، والقسم الثالث (أنعام لايذ كرون اسم الله عليها) وهي ماذبحوا لآلهتهم فانهم يذبحونها باسم أصنامهم لاباسم الله ، وقيل ان المراد لا يحجون علمها افتراء على الله : أى الرفتراء عليه (سيحز مهم بما كانوا يفترون) أى باغترائهم أو بالذي يفترونه ، و يجوز أن يكون افتراء منتصبا على أنه مصدر : أى افتروا افتراء أوحال : أي مفتر بن ، وانتصابه على العلة أظهر ، ثم بين الله سبحانه نوعا آخر من جهالاتهم فقال (وقالوا مانى بطون هذه الأنعام) يعنون البحائر والسوائب من الأجنة (خالصة لذكورنا) أى حلال لهم (ومحرم على أزواجنا) أى على جنس الأزواج ، وهن النساء فيدخل في ذلك البنات والأخوات ونحوهن ، وقيل هو اللبن جعاوه حلالاللذ كورومحر ماعلى الأناث، والهاء في خالصة للبالغة في الحاوص كعلامة ونسابة، قاله الكسائي والاخفش وقال الفراء تأثيثها لتأنيث الأنعام ، ورد بأن مافي بطون الأنعام غير الأنعام ، وتعقب هذا الردّ بأن مافي بطون الأنعام أنعام ، وهي الاجنة ، وما عبارة عنها ، فيكون تأنيث خالصة باعتبار معني ما ، وتذكير محرّم باعتبار لفظها . وقرأ الأعمش خالص . قال الكسائي : معنى خالص وخالصة واحد الا أن الهاء للبالغة كما تقدّم عنه. وقرأ قتادة خالصة بالنصب على الحال من الضمير في متعلق الظرف الذي هو صلة لما ، وخبر المبتدا محذوف كمقولك: الذي في الدار قائما زيد ، هذا قول البصريين ، وقال الفراء: انه انتصب على القطع. وقرأ ابن عباس خالصه بإضافة خالص الى الضمير على انه بدل من ما . وقرأ سعيد بن جبير خالصا (وان يكن ميتة). قرى بالتحتية والفوقية ، أى وان يكن الذي في بطون الأنعام (ميتة فهم فيه) أي في الذي في البطون (شركاء) يأكل منه الذكور والاناث (سيجزيهم وصفهم) أي بوصفهم على انه منتصب بنزع الخافض ، والمعنى سيجزيهم بوصفهم الكذب على الله ، وقيـل المعنى سيجزيهم جزاء وصفهم ، ثم بين الله سبحانه نوعا آخر من جهالاتهم فقال (قد خسر الذين قتاوا أولادهم سفها) أي بناتهم بالوأد الذي كانوا يفعاونه سفها: أي لأجل السفه: وهو الطيش والخفة لا لحجة عقلية ولاشرعية كائناذلك منهم (بغيرعلم) يهتدون به * قوله (وحرّموا مارزقهم الله) من الأنعام التي سموها بحائر وسوائب (افتراء على الله) أي للافتراء عليه أو افتروا افتراء عليه (قد ضاوا) عن طريق الصواب بهذه الأفعال (وما كانوامهتدين) الى الحق ، ولاهم من أهل الاستعداد لذلك . وقد أخرج ابن المنفذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (وقالوا هذه أنعام وحرث حجر) قال ك الحجر ماحر وا من الوصيلة وتحريم ماحرموا . وأخرج ابن أى شيبة وعبد بن حيد وابن المنذر وابن ألى حاتم عن مجاهد في قوله (وقالوا هذه أنعام وحرث حجر) قال ، مأجه اوالله واشركائهم . وأخرج عبدالرزاق وعبد ابن حيد عن قتادة (وحرث حجر) قال حرام . وأخرج ابن أبي حاتم وأبوالشيخ عن السدّى في الآية قال يقولون حرام أن يطم الابن شيئا (وأنعام حرمت ظهورها) قال ، البحيرة والسائبة والحامي (وأنعام لايذ كرون اسم الله علمها) اذا نحروها . وأخر جابن أبي شيبة وعبدبن حيد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن أبى وائل فى قوله (وأنعام لايذكرون اسم الله عايها) قال لم تكن يحج عليها وهي البحيرة . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس وقلوا مافي بطون هـذه الأنعام) الآمة قال ، اللمن . وأخرج هؤلاء إلا ابن جرير عن مجاهد في الآية قال ، السائبة والبحيرة محرّم على أزواجنا قال: النساء (سيجزيهم وصفهم) قال: قولهم الكذب في ذلك. وأخرج أبوالشيخ وابن مردو به عن ابن عباس في الآبة قال ، كانت الشاة اذا ولدت ذكر ا ذبحوه ، فكان للرجال دون النساء وان كانتأ نثى تركوها فلم تذبح ، وان كانتميتة كانوافيها شركاء . وأخرج عبدبن حيد والبخارى وأبوالشيخ وابن مردويه عن ابن عباس قال ، اذا سرك أن تعلم جهل العرب فأقرأ مافوق الثلاثين ومائة من سورة الأنعام (قد خسر الذين قتاوا أولادهم) الى قوله (وما كانوا مهتدين) . وأخرج ابن المنذر وأبو الشيخ عن عكرمة فى الآية قال ، نزلت فيمن كان يئد البنات من مضر وربيعة . وأخرج عبد بن حيد وابن المنذر وابن أى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة فى الآية قال : هذا صنع أهل الجاهلية كان أحدهم يقتل ابنته مخافة السبى والفاقة و يغذو كابه (وحرموا مارزقهم الله) قال : جعاوه بحيرة ، وسائبة ، ووصيلة وحاميا تحكما من الشيطان فى أموالهم .

وَهُوْ آلَّذِى أَشَأَ جَنَّتُ مَعْرُ وَشَٰتِ وَغَيْرَ مَعْرُ وَشَٰتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ خُتَلِفًا أَ كُلُهُ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُتَشَابِهِ اللَّهُ وَعَلَيْ مُعَرْ وَإِذَا أُهُمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حِصَادِهِ وَلاَ تُسْرِ فُوا إِنَّهُ لاَ يُحِبُ مُتَشَابِهِ وَغَيْرَ مُتَشَابِهِ وَكُو تُسُرِ فَوَا إِنَّهُ لاَ يُحِبُ الْمُسْرِ فِينَ * وَمِنَ ٱللَّهُ نَعْلِم حَمُولَةً وَفَرْ شَا كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ ٱللهُ وَلاَ تَتَبَعُوا خُطُولَ الشَّيْطُنِ النَّسَيْطُنِ النَّسَيْطُنِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُو مُبَينَ *

هذا فيه تذكير هم ببديع قدرة الله وعظيم صنعه (أنشأ) أى خلق ، والجنات: البساتين (معروشات) من موعات على الأعمدة (وغير معروشات) غير مم فوعات عليها ، وقيل المعروشات ما انبسط على وجه الأرض بما يعرش مثل الكرم والزرع والبطيخ ، وغير المعروشات ماقام على ساق مثل النخل وسائر الأشجار ، وقيل المعروشات ما أنبته الناس وعرشوه ، وغير المعروشات ما نبت في البرارى والجبال * قوله (والنخل والزرع) معطوف على جنات ، وخصهما بالذكر مع دخوهما في الجنات لما فيها من الفضيلة (مختلفا أكله) أى حال كونه مختلفا على الحال أكله في الطعم والجودة والرداءة . قال الزجاج : وهذه مسئلة مشكلة في النحو ، يعنى انتصاب مختلفا على الحال لأنه يقال قد أنشأها ولم يختلف أكلها : فالجواب أن الله سبحانه أنشأها مقدّرا فيها الاختلاف ، وقد بين هذا لأنه يقال قد أنشأها ولم يختلف أكلها : فالجواب أن الله سبحانه أنشأها مقدّرا فيها الاختلاف ، وقد بين هذا سيبو يه بقوله مررت برجل معه صقرصائدا به غدا ، أى مقدّر اللصيديه غدا ، كما تقول لتدخلن الدارا كاين شر بين : أى مقدّر ين ذلك ، وهذه هي الحال المقدرة المشهورة عندالنجاة المدوّنة في كتب النحو ، وقال شار بين : أى مقدّر ين والرمان) معطوف على جنات : (مختلفا أله النه يقوله (والزيتون والرمان) معطوف على جنات : أى وأنشأ الزيتون والرمان حال كونه متشابها وغير متشابه ، وقد تقدّم الكلام على تفسير هذا (كاوامن أي وأنشأ الزيتون والرمان الم يدرك و معله عن من عركل واحد منهما ، أومن عمرذلك (إذا أثمر) أى اذا حصل فيه المثر وان لم يدرك و يبلغ حدّ الحصاد * قوله (وا تواحة ه يوم حصاده) .

الإبل ، والفرش : الغنم ، وقيل الجولة كل ماحل عليه من الابل ، والبقر، والخيل ، والبغال ، والحير ، والفرش الغتم ، وهذا لا يتم إلا على فرض صحة اطلاق اسم الأنعام على جميع هـذه المذكورات ، وقيل الجولة ماترك والفرش مايؤكل لحه (كاوا عارزقكم) من هذه الأشياء (ولاتتبعواخطوات الشيطان) كما فعل المشركون من تحريم مالم يحرمه الله وتحليل مالم يحلله (انه) أى الشيطان (لكم عدوّ مبين) مظهر للعداوة ومكاشف بها. وقد أخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (وهو الذي أنشأ جنات معروشات) قال المعروشات ماعوش الناس (وغير معروشات) ماخرج في الجبال والبرية من الثمار. وأخرج عبد بن حيد عن قادة قال : معروشات بالعيدان والقصب وغير معروشات قال : الضاحي . وأخرج أبوالشيخ عن ابن عاس معروشات قال: الكرم خاصة . وأخرج ابن المنذر والنحاس وأبو الشيخ وابن مردويه عن أبي سعيد الخدري عن الذي والنافي في قوله (وآتوا حقه يوم حصاده) قال: ماسقط من السنبل. وأخرج أبوعبيد وابن أبي شيبة وابن المنه ذر والنحاس والطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه والبيهتي في سننه عن ابن عمر في قوله (وآتواحقه يوم حصاده) قال : كانوا يعطون من اعترتبهم شيئاسوى الصدقة . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والبيهق عن مجاهد في الآية قال: اذا حصدت فضرك المساكين فاطرح لهم من السنبل. وأخرج ابن أبي شيبة وعبدبن حيد وابن المنذر وأبو الشيخ عن ميمون بن مهران ويزيد الأصم قال: كان أهل المدينة اذا صرموا النخل يجيئون بالعذق فيضعونه في المسجد فيجيء السائل فيضربه بالعصا فيسقط منه ، فهو قوله (وآتوا حقه يوم حصاده) . وأخرج ان أبي حاتم وأبو الشيخ عن حماد بن أبي سلمان في الآية قال : كانوا يطعمون منه رطبا . وأخرج أحمل وأبو داود في سنبه من حديث جابر بن عبد الله أن النبي والسيائي أمر من كل حادي عشرة أوسق من التمو بقنو يعلق في المسجد للساكين ، واسناده جيد . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبى حاتم والنحاس والبيهق في سننه عن ابن عباس قال: وآتوا حقه يوم حصاده نسخها العشر ونصف العشر . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حيد وأبو داود في ناسخه وابن المنذر عن السدّى نحوه . وأخرج النحاس وأبو الشيخ والميهق عن سعيد بن جبير نحوه . وأخرج ابن أي حاتم عن عكرمة نحوه . وأخرج أبو عبيد وابن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن المنذر عن الضحاك نحوه . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر عن الشعى قال: أن في المال حقا سوى الزكاة . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن أبي حائم وأبو الشيخ عن أبي العالية قال: ما كانوا يعطون شيئًا سوى الزكاة ثم انهم تباذروا وأسرفوا ، فأنزل الله (ولاتسرفوا انه لايحب المسرفين) . وأخرج ابن جريروابن أبي حانم عن ابن جريج قال : نزلت في ثابت بن قيس بن شماس جدّ نخلا فقال لايأتيني اليوم أحد الا أطعمته فأطعم حتى أمسي وليس له تمرة فأنزل الله (ولاتسرفوا انه لايحب المسرفين) . وأخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد قال : لو أنفقت مثل أبي قبيس ذهبا في طاعة الله لم يكن اسرافا ولو أنفقت صاعا في معصية الله كان اسرافا ، وللسلف في هذا مقالات طويلة . وأخرج الفريابي وأبو عبيد وعبد بن حيد وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وأبو الشيخ والحاكم وصححه عن ابن مسعود قال : الجولة ما جل عليه من الابل ، والفرش صغار الابل التي لاتحمل . وأخر ج أبو الشيخ عن ابن عباس قال: الجولة الكبار من الابل ، والفرش الصغار من الابل. وأخرج أبو الشيخ عنه قال الجولة ماحل عليه ، والفرش ما أكل منه . وأخرج ان جرير وان المنذر وان أبي حاتم عنه أيضا قال : الجولة الابل والخيل والغال والجير وكل شيء يحمل عليه ، والفرش الغنم . وأخرج عبد بن حيد عن أبي العالية قال: الحولة الابل والبقر، والفرش الضأن والمعز. ثَهٰيَةَ أَزْولِجٍ مِنَ الْضَّأْنِ آثَنَـيْنِ وَمِنَ الْهَءْزِ آثَنَـيْنِ قُلْ ءَ الذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمْ الْأُنْتَيَيْنِ أَمَّا الْمَعْزِ آثَنَـيْنِ قُلْ ءَ الذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمْ الْأُنْتَيَيْنِ نَبِّدُونِي بِعِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صلدقِينَ * وَمِنَ الإِبِلِ آثَنَـيْنِ وَمِنَ الإِبِلِ آثَنَـيْنِ وَمِنَ الإِبِلِ آثَنَـيْنِ وَمِنَ الْإِبِلِ آثَنَـيْنِ وَمُنَ الْمُعْرَالُهُ مِنْ أَمَّا آشَدُمَاتَ عَلَيْهِ أَرْحَامُ اللَّانَ ثَمْ اللهُ مُنْ أَمْلُ أَنْ ثَيَدِينِ أَمَّا آشَدُمَاتَ عَلَيْهِ أَرْحَامُ اللَّانَ فَيَ اللهِ كَذَبُ اللهُ مَنْ أَمْلُ أَنْكُونَ آفَهُ مَا اللهِ كَذِبًا لِيضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمِ إِنَّ اللهُ مُنْ أَمْلُ أَمْ رَبِي الْقَوْمَ النَّالِينِ * لَا لِيَصِلَ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمِ إِنَّ آلِلهُ لَكُولِ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمِ إِنَّ آللهُ لَكُولَ اللهُ المُلْمُ اللهُ اللهُ

اختلف في انتصاب (ثمانية) على ماذا ? فقال الكسائي بفعل مضمر ، أي وأنشأ ثمانية أزواج ، وقال الأخفش سعيد: هومنصوب على البدل من حولة وفرشا ، وقال الأخفش على بن سلمان هومنصوب بكلوا: أي كلوالحم ثمانية أزواج، وقيل منصوب على أنه بدل من مافي مما رزقكم الله، والزوج خلاف الفرد، يقال زوج أوفرد : كمايقال شفع أو وتر ، فقوله (ثمانية أزواج) يعني ثمانية أفراد ، وانما سمى الفرد زوجا في هذه الآية لأن كل واحد من الذكر والأنتي زوج بالنسبة الىالآخر، ويقع لفظ الزوج على الواحد، فيقال هما زوج وهو زوج، ويقول اشتريت زوجي حام، أي ذكرا وأنثى ﴿ والحاصل أن الواحد إذا كان منفردا سواء كان ذكرا أو أنثى ، قيلله فرد وان كان الذكر مع أنثى من جنسه ، قيل لهما زوج ولكل واحد على انفراده منهما زوج ويقال لهما أيضا زوجان ، ومنه قوله تعالى _ فِعل منه الزوجين الذكر والأنثى _ * قوله (من الضأن اثنين) بدل من ثمانية منتصب بناصه على حسب الخلاف السابق ، والضأن ذوات الصوف من الغنم ، وهو جع ضائن ، ويقال للا تني ضائنة ، والجع ضوائن ، وقيل هو جع لا واحد له ، وقيل في جعه ضئين كعبد وعبيد ، وقرأ طلحة بن مصرف الضأن بفتح الهمزة ، وقرأ الباقون بسكونها ، وقرأ أبان بن عثمان (ومن الضأن اثنان ومن المعز اثنان) رفعا بالابتداء م قوله (ومن المعز اثنين) معطوف على ماقبله مشارك له في حكمه ، وقرأ ابن عام وأبو عمرو وابن كثير وأهل البصرة بفتح العين من المعز ، وقرأ الباقون بسكونها . قال النحاس: الأكثر في كلام العرب المعزو الصأن بالاسكان ، والمعز من الغنم خلاف الضأن ، وهي ذوات الأشعار والأذناب القصار ، وهو اسم جنس ، وواحدالمعزماعز ، مثل صحب وصاحب ، وركبوراكب ، وتجر وتاجر، والأشي ماعزة * والمراد من هذه الآية: أن الله سبحانه بين عال الأنعام وتفاصيلها الى الأقسام المذكورة توضيحا للامتنان بها على عباده ، ودفعا لما كانت الجاهلية تزعمه من تحليل بعضها وتحريم بعضها تقوُّلا على الله سبحانه وافتراء عليه ، والهمزة في (قل آلذ كرين حرَّم أم الأنثيين) الإنكار * والمرادبالذكرين الكبش والتيس ، و بالأنثيين النجمة والعنز ، وانتصاب الذكرين بحرّم ، والأنثيين معطوف عليه منصوب بناصبة ﴿ والمعنى الانكار على المشركين في أمر البحيرة وما ذكر معها ، وقولهم (مافي بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا ومحرّم على أزواجنا) أى قل: لهم ان كان حرم الذكور فكل ذكر حرام ، وان كان حرم الأناث فكل أنتى حرام ، وان كان حرم مااشتملت عليه أرحام الأنثيين يعنى : من الضأن والمعز، فكل مولود حرام ذكرا كان أو أنني ، وكاها مولود فيستازم أن كلها حرام * وقوله (نبئوني بعلم ان كنتم صادقين) أي أخبروني بعلم لا بجهل ان كنتم صادقين * والمراد من هذا التبكيت لهم و إلزام الحجة لأنه يعلم أنه لاعلم عندهم ، وهكذا الكلام في قوله (ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين) الى آخره * قوله (أم كنتم شهداء اذوصا كم الله بهذا) أم هي المنقطعة ، والاستفهام للانكار ، وهي بمعني بل والهمزة :

أى بل أكنتم شهداء حاضرين مشاهدين إذوصاكم الله بهذا التحريم * والمراد التبكيت والزام الحجة كما سلف قبله * قوله (فن أظلم عمن افترى على الله كذبا) أى لاأحد أظلم عمن افترى على الله كذبا فرتم شيئا لم يحرّمه الله ونسب ذلك اليه افتراء عليه كما فعله كبراء المشركين ، واللام فى (ليضل الناس بغير علم) للعلة: أى لأجل يضل الناس بجهل وهو متعلق بافترى (إن الله لايهدى القوم الظالمين) على العموم ، وهؤلاء المذكورون فى السياق داخاون فى ذلك دخولا أوليا ، وينبغى (١) أن ينظر فى وجه تقديم المعز والضأن على الابل والبقر مع كون الابل والبقر أكثر نفعا وأكبر أجساما ، وأعود فائدة لاسيا فى الجولة والفرش اللذين وقع الابدال منهما على ماهوالوجه الأوضح فى إعراب عمانية .

وقد أخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنسذر وابن أبي حانم واليه في سننه من طرق عن ابن عباس قال: الأزواج الثمانية من الابل والبقر والضأن والمعز * وليت شعرى مافائدة نقل هذا الكلام عن ابن عباس من مشل هؤلاء الأئمة فانها لا تتعلق به فائدة ، وكون الأزواج الثمانية هي المذكورة هو هكذا في الآية مصرحا به تصريحا لالبس فيه . وأخرج عبد بن حيد عن قتادة قال: الذكر والأنثى زوجان . وأخرج عبد بن جيد فقوله (ثمانية أزواج) قال: في وأخرج عبد بن جياهد في قوله (ثمانية أزواج) قال: في شأن مانهي الله عنه من البحيرة والسائبة . وأخرج ابن أبي حاتم عن ليث بن أبي سليم قال: الجاموس والبختي من الأزواج الثمانية . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم من طرق عن ابن عباس في قوله (ثمانية أزواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين) قال: فهذه أر بعة (قبل آلذكرين حرم أم الانثيين) يقول الم أحره مثيئا من ذلك (أما اشتملت عليه أرحام الأنثيين) يعنى : هل تشتمل الرحم الا على ذكر أوأنثي فلم يحرّمه أهل الجاهلية .

قُلُ لاَ أَحِدُ فِي مَا أُوحِي ٓ إِلَى مُحَرَّماً عَلَى طَاعِم يَطْعَمُهُ ۚ إِلاَّ أَنْ يَـكُونَ مَيْنَةً ۚ أَوْ دَماً مَسْفُوحاً أَوْ كَمَمَ فُوحًا خُو كُمَ خُورُ وَحَيْمٌ * خِنْزِيرٍ قَاإِنَّهُ رِجْنُ أَوْ فَايِنَا أَهُولَ لَغَيْرِ آللهِ بِهِ فَمَنُ آضْطُرَ ۚ غَيْرَ بَاغِ وَلاَ عَادٍ قَانِنَ رَبَّكَ غَفُورُ رَحِيمٌ * خِنْزِيرٍ قَانِهُ وَجُنْ أَضْطُرُ ۚ غَيْرَ بَاغٍ وَلاَ عَادٍ قَانِنَ رَبَّكَ غَفُورُ وَحِيمٍ *

أمره الله سبحانه بأن يخبرهم أنه لا يجد في شيء بما أوجي اليه محر ما غير هذه المذكورات فدل ذلك على انحصار المحر مات فيها لولا أنها مكية ، وقد نزل بعدها بالمدينة سورة المائدة وزيد فيها على هذه المحر مات المنخفة والموقودة والمتردية والنطيحة ، وصح عن رسول الله والمنطقة والموقودة والمتردية والنطيحة ، وصح عن رسول الله والمنظية تحريم كل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب من الطير وتحريم الجر الأهلية والكلاب ونحو ذلك ، وبالجلة فهذا العموم ان كان بالنسبة إلى ما مايؤكل من الحيوانات كما يدل عليه السياق ويفيده الاستثناء فيضم إليه كل ماورد بعده في الكتاب أو السنة بما يدل على تحريم شيء من الحيوانات ، وان كان هذا العموم هو بالنسبة إلى كل شيء حرسه الله من حيوان وغيره فانه يضم إليه كل ماورد بعده محافيه تحريم شيء من الأشياء . وقد روى عن ابن عباس وابن عمر وعائشة أنه لاحرام إلاماذكره الله في هذه الآية ، وروى ذلك عن مالك وهوقول ساقط ، ومذهب في غاية الضعف لاستلزامه لاهمال غيرها بمائزل بعدهامن القرآن واهمال ماصح عن النبي والمنظم ، وفي (يطعمه عن النبي وقتر يرلماقبله (إلاأن يكون طعاما محرسما (على) أي (طاعم يطعمه) من المطاعم ، وفي (يطعمه) زيادة تأكيد وتقر يرلماقبله (إلاأن يكون طعاما محرسما (على) أي (طاعم يطعمه) من المطاعم ، وفي (يطعمه) زيادة تأكيد وتقر يرلماقبله (إلاأن يكون (ما المنه أعلى أو المناقبة الم

ميتة) أي ذلك الشيء أو ذلك الطعام أو العين أو الجثة أو النفس ، وقرى عكون بالتحتية والفوقية ، وقرى ميتة بالرفع على أن يكون تامة ﴿ والدم المسفوح: الجارى، وغير المسفوح معفق عنه كالدم الذي يبقى في العروق بعــد الذبح ، ومنه الكبد والطحال ، وهكذا مايتلطخ به اللحم من الدم . وقد حكى القرطي الاجاع على هذا * قوله (أولحم خنزير) ظاهر تخصيص اللحم أنه لايحرم الانتفاع منه بما عدا اللحم والضمير في (فانه) راجع الى اللحم أو الى الخنزير ﴿ والرجس : النجس ، وقد تقدّم تحقيقه ﴿ قولُهُ (أو فسقا) عُطف على لحم خنزير ، و (أهل به لغير الله) صفة فسق : أى ذبح على الأصنام ، وسمى فسقا النوغله في باب النسق ، قيل و يجوز أن يكون (فسقا) مفعولا له لأهـل": أي أهل به لغـير الله فسقا على عطَّف أهل على يكون ، وهو تـكاف لاحاجة إليه (فن اضطر عير باغ ولاعاد) قد تقدّم تفسيره في سورة البقرة فلا نعيده (فان ربك غفور رحيم) أى كثير المغنمرة والرحمة فلا يؤاخذ المضطر بما دعت إليه ضرورته. وقد أخرج عبد بن حيد عن طاوس قال إن أهل الجاهلية كانوا يحرّمون أشياء و يحاون أشياء ، فنزلت (قل لا أجد) الآمة . وأخرج عبد بن حيد وأبو دارد وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس قال كان أهل الجاهلية يأكلون أشياء ويتركون أشياء تعذرا فبعث الله نبيه وأنزل كتابه ، وأحل حلاله ، وحرهم حرامه ، نا أحل فهو حلال ، وما حرهم فهو حرام ، وما سكت عنه فهو عفو ، ثم تلا هذه الآية (قل لاأجد) إلى آخرها . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حيد عنه أنه تلا هذه الآية فقال : ماخــلا هــذا فهو حلال . وأخرج البخاري وأبو داود وابن المنــذر وأبو الشيخ عن عمرو ابن دينار: قال قلت لجابر بن زيد انهم يزعمون أن رسول الله وَ اللَّهِ عَلَيْكُ اللَّهِ عَن لحوم الحر الأهلية زمن خيبر فقال قد كان يقول ذلك الحكم ابن عمرو الغفارى عندنا بالبصرة عن رسول الله والسيكية ولكن أبي ذلك البحرابن عباس ، وقرأ (قل لاأجد) الآية * وأقولوان ألى ذلك البحر فقد صح عن رسول الله والسَّلِيُّ ا والتمسك بقول صحابي في مقابلة قول النبي ﷺ من سوء الاختيار وعدم الانصاف. وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال « ليس شيء من الدواب حرام إلا ماحرّ م الله في كتابه قل لاأجد فها أوحى الى محرّ ما الآية » . وأخرج سعيد بن منصور وأبو داود وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عمر أنه سئل عن أكل القنفد ، فقرأ (قل لاأجد فما أوحى إلى محرّما) الآية ، فقال شيخ عنـــده سمعت أبا هريرة يقول ذكر عند الذي والنَّالِيِّ فقال «خبيثة من الحبائث » ، فقال ابن عمر أن كان الذي والنَّالِيَّ قاله فهو كما قال. وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم والنحاس وأبو الشيخ وابن مردويه عن عائشة أنها كانت إذا سئلت عن كل ذي ناب من السباع ومخلب من الطير تلت (قل لاأجــد فيما أوحى إلى محرّما) الآية . وأخرج أحمد والبخارى والنسائى وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى وابن مردويه عن ابن عباس أن شاة لسودة بنت زمعة ماتت فقالت يارسول الله ماتت فلانة: تعنى الشاة ٤ قال فاولا أخذتم مسكها: قالت يارسول الله أنأخذ مسك شاة قد ماتت ? فتمرأ رسول الله ﷺ (قل لاأجــد فما أوحى إلى محرّما على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة) وأنتم لاتطعمونه وانما تدبغونه حتى تستنفعوا به ، فأرسلت إليها فسلختها ثم دبغته فاتخذت منه قرية حتى تخر قت عندها ، ومثل هذا حديث شاة ميمونة ، وهوفى الصحيح ، ومثله حديث «إنما حرم من الميتة أكلها » ، وهوأيضا في الصحيح . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (أو دما مسفوحاً) قال مهراقاً . وأخرج ابن أبي حاتم عنه قال كان أهل الجاهلية إذا ذبحوا أودجوا الدابة وأخذوا الدم فأكاوه قال هو دم مسفوح . وأخرج أبو الشيخ عن الشعبي أنه سئل عن لحم الفيل والأسد فتلا (قل لاأجد فما أوجى إلى") الآية ، والأحاديث الواردة بتحريم كل ذي ناب من السباع ومخلب من الطير والجر الأهلية ونحوها مستوفاة في كتب الحديث.

وَعَلَى ٱلَّذِينَ هَا دُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفُرٍ وَمِنَ ٱلْبَقَرِ وَٱلْفَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْمِ شُحُومَهُمَا إِلاَّ مَا حَمَلَتْ ظُهُورُ لَهُمَا أَوِ ٱلْحُورَ لَهُمَا أَوْ مَا ٱخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذَلِكَ جَزَيْنَهُمْ بِبَغْيَهِمْ وَإِنَّا لَصَدِقُونَ * فَإِنْ كَذَّبُوكَ ظُهُورُ لَهُمَا أُو آلُهُ وَايا أَوْ مَا ٱخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذَلِكَ جَزَيْنَهُمْ بِبَغْيَهِمْ وَإِنَّا لَصَدِقُونَ * فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَهُورُ لَهُمَا أَوْ مَا ٱخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذَلِكَ جَزَيْنَهُمْ ثِبَالُهُ عَنِ ٱلْفَوْمِ الْمُجْرِمِينَ *

قدّم (على الذين هادوا) على الفعل للدلالة على أن هذا النحريم مختص بهم لايجاوزهم إلى غيرهم * والذين هادوا: اليهود ، ذكرالله ماحرّمه عليهم عقب ذكرماحرّمه على المسامين ﴿ والظفر: واحدالأظفار ، ويجمع أيضا على أظافير ، وزاد الفراء في جوع ظفر أظافر وأظافرة ﴿ وَدُوالظَّفْرِ : مَالَهُ أَصْبَعُ مَن دابة أوطائر ويدخل فيه الحافروالخف والمخاب، فيتناول الابل والبقروالغنم والنعام والأوز والبط وكل ماله مخلب من الطير، وتسمية الحافر والحف ظفرا مجاز ﴿ والأولى حل الظفر على ما يصدق عليه اسم الظفر في لغة العرب ، لأن هذا التعميم يأباه ماسيأتي من قوله (ومن القر والغم) فان كان في لغة العرب بحيث يقال على البقر والغنم كان ذكرهما من بعد تخصيصا ، حرم الله ذلك عليهم عقو بة لهم على ماوقعوافيه من الظلم كما قال تعالى _ فبظلم من الذين هادوا حرّمنا عليهم طيبات أحلت لهم _ ﴿ قُولُه ﴿ وَمَنَ الْبَقُرُ وَالْغَنْمُ حَرَّمْنَا عَايِهِم شحومهما ﴾ لاغير هذه المذكورات كاحمهما ، والشحوم يدخل فيها الثروب وشحم الكلية ، وقيل الثروب جع ثرب ، وهو الشحم الرقيق الذي يكون على الكوش ، ثم استثنى الله سبحانه من الشحوم ماحلت ظهورهما من الشحم فانه لم يحر مه الله عايهم ، و (ما) في موضع نصب على الاستثناء (أوالحوايا) معطوف على (ظهورهما) أى إلا ماحات ظهورهما أو حلت الحوايا ، وهي المباعر التي يجتمع البعر فيها ، فما حلته من الشحم غيير حرام عليهم ، وواحدها حاوية ، مثل ضاربة وضوارب ، وقيل واحدها حاوياء ، مثل قاصعاء وقواصع ، وقيل حوية : كسفينة وسفائن . وقال أبوعميدة : الحوايا ماتحقى من البطن : أي استدار ، وهي متحوية : أي مستديرة ، وقيل الحوايا: خزائن اللبن ، وهي تتصل بالمباعر ، وقيل الحوايا: الأمعاء التي عايها الشحوم * قوله (أو مااختلط بعظم) معطوف على مانى (ماحلت) كذا قال الكسائى والفراء وثعلب ، وقيل ان الحواياً وما اختلط بعظم معطوفة على الشحوم * والمعنى : حرّمنا عليهم شحومهما أو الحوايا أو مااختلط بعظم إلا ما حلت ظهورهما فانه غير محرّم ، ولا وجه لهــذا النــكانـ ولا موجب له ، لأنه يكون المعنى : ان الله حرّم عليهم إحدى هذه المذكورات * والمراد بما اختلط بعظم: مالصق بالعظام من الشحوم في جميع مواضع الحيوان ، ومنه الألية فانها لاصقة بعجب الذنب ، والاشارة بقوله (ذلك) إلى التحريم المدلول عليه بحرَّ منا أى ذلك النحريم جزيناهم به بسبب بغيهم ، وقيل ان الاشارة إلى الجزاء المدلول عليه بقوله (جزيناهم) أى ذلك الجزاء جزيناهم ، وه و تحريم ماحر مه الله عليهم (وانا لصادقون) في كل مانخبر به ، ومن جلة ذلك هذا الخبر ، وهوموجودعندهم في التوراة * ونصها « حرّمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وكل دابة ليست مشقوقة الحافر وكل حوت ليس فيه سفاسف » أى باض انتهى * والضمير في (كذبوك) اليهود: أى فان كذبك اليهود فيما وصفت من تحريم الله عليهم تلك الأشياء (فقل ربكم ذورجة واسعة) ومن رحته حامه عنكم وعدم معاجلته لكم بالعقوبة في الدنيا ، وهو وان أمهلكم ورحكم ف(الا يردّ بأسه عن القوم المجرمين) إذا أنزله بهم واستحقوا المعاجلة بالعقوبة ، وقيل المراد : لايردُّ بأسه في الآخرة عن القوم المجرمين * والأوّل أولى فانه سبحانه قد عاجلهم بعقو بات منها تحريم الطيبات عليهم فى الدنيا ، وقيل الضمير يمود الى المشركين الذين قسموا الأنعام الى تلك الأقسام وحلاوا بعضها وحرّموا بعضها ، وقيــل المواد: أنه ذو رحمة للطيعين (ولا يردّ بأسه عن القوم المجرمين) ولاملجيء لهذا .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (كل ذي ظفر) قال هو الذي ليس بمنفرج الأصابع يعني ليس بمشقوق الاصابع . وأخرج ابن جرير وابن المذنر وابن أبي حاتم والبيهق في سننه عنسه (كل ذى ظفر) قال : البعير والنعامة . وأخرج أبو الشيخ عن مجاهد قال : هو كل شيء لم تنفرج قوائمه من البهائم ، وما انفرج أكاته اليهود ، قال انفرجت قوائم الدجاج والعصافير فيهود تأكه ، ولم ينفرج خف البعير ولا النعامة ، ولا قائمة الوزينة فلا تأكل اليهود الابل ولا النعام ولا الوزينة ، ولا كلشيء لم تنفرج قائمته كذلك ، ولا تأكل حمار الوحش . وأخرج ابن جرير وابن المنسذر وابن أبى حاتم والبيهتي في سننه عن ابن عباس في قوله (ومن البقر والغنم حرّمنا عليهم شحومهما إلا ماحلت ظهورهما) يعني : ماعلق بالظهر من الشحم (أوالحوايا) هي المبعر. وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن أبي صالح في قوله (إلاماحلت ظهورهما) قال الأليـة (أوالحوايا) قال: المبعر (أوما اختلط بعظم) ، قال الشخم. وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن المنذر عن مجاهد في قوله (أوالحوايا) قال المباعر . وأخرج ابن أبي شيبة وابن أبي حاتم عن الضحاك (أوالحوايا) قال: المرائض والمباعر . وأخرج ابن المنذر وأبوالشيخ عن ابن عباس (أومااختلط بعظم) قال: الألية اختلط شحم الألية بالعصعص فهو حلال ، وكل شحم القوائم ، والجنب ، والرأس والعين ، والأذن يقولون قد اختلط ذلك بعظم فهو حلال لهم ، إنما حرّم عليهم الثرب وشحم الكلية وكل شيء كان كذلك ليس في عظم . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبوالشيخ عن مجاهد في قوله (فان كذُّ بوك) قال اليهود. وأخرج ابن أبي حاتم عن السدّى قال: كانت اليهود يقولون ان ماحرَّمه إسرائيل فنحن نحرَّمه ، فذلك قوله (فانكذبوك) الآية .

سَيَقُولُ ٱلَّذِينَ أَشْرَ كُوا لَوْ شَاءَ ٱللهُ مَا أَشْرَ كُنَا وَلا آ إَوْ نَا وَلاَحَرَ مَنَا مِنْ شَيْءٌ كَذَاكِ كَذَّبَ ٱلَّذِينَ مِنْ عَلْم فَتَخْرِ جُوهُ لَنَا إِنْ تَدَّبِعُونَ إِلاَّ الْظَنَّ وَإِنْ مِنْ عَلْم فَتَخْرِ جُوهُ لَنَا إِنْ تَدَّبِعُونَ إِلاَّ الْظَنَّ وَإِنْ مَنْ عَلْم فَتَخْرِ جُوهُ لَنَا إِنْ تَدَّبِعُونَ إِلاَّ الْظَنَّ وَإِنْ أَنْدَتُم إِلاَّ تَخْرُ صُونَ * قُلْ فَدِللهِ ٱلْخُجَّةُ الْبِلْغَةُ فَاوْ شَاءَ لَمَدَايكُم أَجْمِينَ * قُلْ هَلَا مَعَ مُهُ أَلْهُ اللّهَ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ ال

أخبرالله عن المشركين أنهم سيقولون هذه المقالة ، وهم كفار قريش أوجيع المشركين ، يريدون أنه لوشاء الله عدم شركهم ماأشركوا هم ولا آباؤهم ولاحر موا شيئا من الأنعام كالبحيرة ونحوها ، وظنوا أنهذا القول يخلصهم عن الحجة التي ألزهم بها رسول الله والشيئي وان مافعاوه حق ولولم يكن حقا لأرسل الله إلى آبائهم الذي ماتوا على الشرك ، وعلى تحريم مالم يحرمه الله رسلاياً مرونهم بترك الشرك و بترك التحريم لما لم يحرمه الله ، والتحليل لما لم يحاله (كذلك كذب الذين من قبلهم) أى مثل ما كذب هؤلاء كذب من قبلهم من المشركين أنبياء الله (حتى ذاقوا بأسنا) أى استمر واعلى التكذيب حتى ذاقوا بأسنا الذي أنزلناه بهم ، ثم أمره الله أن يقول لهم (هل عندكم من علم فتخرجوه لنا) أى هل عندكم دليل صحيح بعد من العلم النافع فتخرجوه إلينا لننظر فيه ونتدبره ، والمقصود من هذا التبكيت لهم ، لأنه قد علم أنه لاعلم عندهم يصلح للحجة و يقوم به البرهان ، ثم أوضح لهم أنهم ليسوا على شيء من العلم ، وأنهم إنما يتبعون عندهم يصلح للحجة و يقوم به البرهان ، ثم أوضح لهم أنهم ليسوا على شيء من العلم ، وأنهم إنما يتبعون

الظنون : أي مايتبعون إلا الظنّ الذي هو محل الخطأ ومكان الجهل (وانأنتم إلاتخرصون) أي تتوهمون مجرّد توهم فقط كما يتوهم الخارص ، وقد سبق تحقيقه ، ثم أمره الله سبحانه بأن يخبرهم أزلله الحجة البالغة على الناس: أي التي تنقطع عندها معاذيرهم وتبطل شبههم وظنونهم وتوهماتهم * والمرادبها الكتب المنزلة ، والرسل المرسلة ، وماجاءوا به من المجزات (فلوشاء) هدايتكم جيعا (لهداكم أجعين) ولكنه لم يشأ ذلك ، ومثله قوله تعالى _ ولوشاءالله ماأشركوا _ رما كانوا ليؤمنو اإلا أن يشاء الله _ ومثله كثير، ثم أمره الله أن يقول لهؤلاء المشركين (هلم شهداكم) أي هاتوهم وأحضروهم ، وهو اسم فعل يستوى فيه المذكر والمؤنث، والمفردوالمثني، والمجموع عندأهل الحجاز، وأهل نجد يقولون هاه ا هامي هاموا، فينطقون به كما ينطقون بسائر الأفعال، و باخة أهل الحجاز نزل القرآن، ومنه قوله تعالى _ والقائلين لاخوانهم هلم" إلينا _ والأصل عندالخليل ها ضمت إليها لم ، وقال غيره أصلها هل زيدت عليها الميم ، وفي كتاب العين للخليل: أن أصلها هلأؤم: أي هل أقصدك ، ثم كثر استعمالهم لها ، وهذا أيضا من باب التبكيت لهم حيث يأمرهم باحضار الشهود على أن الله حرّم تلك الأشياء مع علمه أنه لاشهود لهم (فان شهدوا) لهم بغير علم بل مجازفة وتعصب (فلاتشهد معهم) أي فلا تصدقهم ولا تسلم لهم فانهم كاذبون جاهاون، وشهادتهم باطلة (ولاتتبع أهواء الذين كُذبوا با ياتنا) أي ولا تتبع أهواءهم ، فأنهم رأس المكذبين با ياتنا ﴿ قوله (والذين لايؤمنون بالآخرة) معطوف على الموصول: أي لاتتبع أهواءالذين كذبوا با ياتنا ، وأهواءالذين لا يؤمنون بالآخرة (وهم بر بهم يعدلون) أي يجعلون له عدلا من مخلوقاته : كالأوثان ، والجلة اما في محــل نصب على الحال ، أومعطوفه على لا يؤمنون .

وقد أخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والبيهق في الأسماء والصفات عن مجاهد في قوله (سيقول الذين أشركوا) قال : هذا قول قريش ان الله حرّم هذا : أي البحيرة والسائبة ، والوصيلة والحام . وأخرج أبو الشيخ عن عكرمة (قل لله الحجة البالغة) قال السلطان . وأخرج عبد الرزاق وعبدين حيد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والحاكم وصححه والبيهق في الأسماء والصفات عن ابن عباس ، أنه قيل له ان ناسا يقولون ليس الشر بقدر ، فقال ابن عباس بيننا و بين أهل القدر هذه الآية (سيقول الذين أشركوا) إلى قوله (فللة الحجة البالغة فلوشاء لهدا كم أجعين) . قال ابن عباس : والمحجز ، والكيس من القدر . وأخرج أبو الشيخ عن على "بن زيد قال : انقطعت حجة القدرية عند هذه الآية (قل فللة الحجة البالغة فلوشاء لهدا كم أجعين) . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن السدى في قوله (قل هلم شهداء كم) قال : أروني شهداء كم .

قوله (قل تعالوا) أي تقدّموا . قل ابن الشجري ان المأمور بالتقدّم في أصل وضع هذا الفعل كأنه كان قاعدا ، فقيل له تعال : أي ارفع شخصك بالقيام وتقدّم ، واتسعوا فيه حتى جعاوه للواقف والماشي ، وهكذا قال الزمخشري في الكشاف أنه من الخاص الذي صار عاما ، وأصله أن يقوله من كان في مكان عال لمن هوأسفل منه ، ثم كثر واتسع فيه ، حتى عم " * قوله (أتلماح "م ربكم) أتل جواب الأمر ، وماموصولة في محل نصب به : أي أتل الذي حرّمه ربكم عليكم ﴿ والمراد من تلاوة ماحرّم الله تلاوة الآيات المشتملة عليه ، ويجوز أن تكون مامصدرية : أي أتل تحريم ربكم ﴿ والمعنى ما اشتمل على التحريم ، قيل و بجوز أن تكون مااستفهامية: أي أتل أي شيء حرّم ربكم على جعل التلاوة بمعنى القول ، وهوضعيف جدًا ، وعليكم أن تعلق بأتل ، فالمعني أتل عليكم الذي حرّم ربكم ، وأن تعلق بحرّم ، فالمعنى : أتل الذي حرّم ربكم عليكم ، وهذا أولى ، لأن المقام مقام بيان ماهو محرّم عليكم لامقام بيان ماهو محرّم مطلقا ، وقيل أن عليكم للإغراء ولا تعلق لها بما قبلها ﴿ والمعنى عليكم أن لا شركوا إلى آخره : أي الزموا ذلك كقوله تعالى _ عليكم أنفسكم _ وهو أضعف مماقبله ، وأن في (أن لا تشركوا) مفسرة لفعل النلاوة ، وقال النحاس: يجوز أن تكون في موضع نصب بدلا من ما ، أي أتل عليكم تحريم الاشراك ، وقيل يجوز أن يكون في محل رفع بتقدير مبتدأ : أي المتلق أن لا تشركوا ، وشيئا مفعول أومصدر : أي لا تشركوا به شيئا من الأشياء ، أوشيئا من الاشراك * قوله (و بالوالدين إحسانا) أي أحسنوا بهما إحسانا ، والاحسان إليهما البرّ بهما ، وامتثال أمرهما ونهيهما . وقد تقدّم الكلام على هذا ﴿ قُولُهُ ﴿ وَلا تَقْتَاوَا أُولادَكُمْ مَن إملاقٍ) لما ذكر حق الوالدين على الأولاد ، ذكر حق الأولاد على الوالدين ، وهو أن لا يقتلوهم من أجل إ ملاق ، والاملاق الفقر ، نقد كانت الجاهلية تفعل ذلك بالذكر والأناث خشية الا ملاق وتفعله بالأناث خاصة خشية العار، وحكى النقاش عن مؤرّج: أن الاملاق الجوع بلغة لخم، وذكر منذر بن سعيد البلوطي: أن الاملاق الانفاق ، يقال أملق ماله معنى أنفقه ﴿ والمعنى الأوّل هو الذي أطبق عليه أئمة اللغة ، وأئمة التفسير هاهنا (ولاتقر بوا الفواحش) أى المعاصى ، ومنه _ ولاتقر بوا الزناإنه كان فاحشة _ ومافى (ماظهر) بدل من الفواحش ، وكذا مابطن ﴿ والمراد بما ظهر ما أعلن به منها ، ومابطن : ماأسر . وقد تقدُّم (ولا تقتاوا النفس) اللام في النفس للجنس ، و (التي حرّم الله) صفة للنفس : أي لا تقتاوا شيئا من الأنفس التي حرّمها الله (إلا بالحق) أي إلا بما يوجبه الحق ، والاستثناء مفرّغ : أي لا تقتاوها في حال من الْا حُوال إلا في حال الحق ، أولا تقتاوها بسبب من الا سباب إلابسبب الحق ، ومن الحق قتلها قصاصا وقتلها بسبب زنا المحصن ، وقتلها بسبب الردّة ، ونحو ذلك من الأسباب التي ورد الشرع بها ، والاشارة بقوله (ذلكم) إلى ماتقدم عما تلاه عليهم ، وهو مبتدأ (ورصاكم به) خبره : أي أمركم به ، وأوجه عليكم (ولاتقر بوا مال اليتم) أي لات مرضوا له بوجه من الوجوه (إلا بالخصلة (التي هي أحسن) من غيرها ، وهي مافيه صلاحه وحفظه وتميته ، فيشمل كل وجه من الوجوه التي فيها نفع لليتيم وزيادة في ماله ، وقيل المراد بالتي هي أحسن التجارة (حتى يبلغ أشده) أي الى غاية هي أن يبلغ اليتيم أشده ، فإن بلغ ذلك فادفعوا إليه ماله ، كما قال تعالى _ فان آنستم منه رشدا. فادفعوا إليهم أموالمم .

وأختلف أهل العلم في الأشد ، فقال أهل المدينة باوغه وايناس رشده . وقال أبوحنيفة خس وعشرون سنة ، وقال عبد الرحن بن زيد بن أسلم هو الباوغ ، وقيل انه انتهاء الكهولة ، ومنه قول سحيم الرباحي:

أخو الجسين مجتمع أشدى ﴿ وبحديثي مداورة الشئون

والأولى في تحقيق باوغ الائشـد أنه الباوغ الى سن التكليف مع إيناس الرشـد ، وهو أن يكون في

تصرفاته عماله سالكا مسلك العقلاء ، لامسلك أهل السفه والتبذير ، ويدل على هذا قوله تعالى في سورة النساء _ وابتلوا اليتامي حتى إذا بالغوا النكاح فان آنستم منهم رشدا فادفعوا إليهم أموالهم _ فعل باوغ النكاح ، وهو باوغ سنّ التكليف مقيدا بإيناس الرشد ، ولعله قد سبق هنالك كالرم في هذا ، والا شد واحد لاجع له ، وقيل واحده شدّ كفلس وأفلس ، وأصله من شدّ النهار : أي ارتفع ، وقال سيبويه: واحده شدة . قال الجوهري : وهو حسن في المعني ، لأنه يقال بلغ الكلام شدته ، ولكن لاتجمع فعلة على أفعل * قوله (وأوفوا الكيل والبزان بالقسط) أي بالعدل في الأخذ والاعطاء عند البيع والشراء (لا نكلف نفسا إلا وسعها) أي الاطاقتها في كل تكليف من التكاليف ، ومنه التكليف بايفاء الكيل والوزن فلا يخاطب المتولى لهما عمالا يمكن الاحتراز عنه في الزيادة والنقصان (واذا قلتم فاعدلوا) أي اذا قلتم بقول في خبر أوشهادة أو جرح أو تعديل فاعدلوا فيه وتحرّوا الصواب ولا تعصبوا في ذلك لقريب ولا على بعيد ولا عملوا الى صديق ولا على عدو بل سوّوا بين الناس ، فانذلك من المدل الذي أمر الله به ، والضمير في (ولو كان) راجع الى مايفيده . واذا قلتم فانه لابد للقول من مقول فيه . أو مقول له . أي ولو كان المقول فيه . أو المقول له (ذا قر بي) أي صاحب قرابة لكم . وقيل ان المعنى ولو كان الحق على مثل قراباتكم ، والأوّل أولى ، ومثل هذه الآية م قوله _ ولو على أنفسكم أوالوالدين والأقر بين - * قوله (و بعهد الله أوفوا) أى أوفوا بكل عهد عهده الله اليكم ، ومن جلة ماعهده اليكم ماتلاه عليكم رسوله بأمره في هذا المقام ، و يجوز أن يراد به كل عهد ولو كان بين الخلوقين ، لأن التهسبحانه لما أمر بالوفاء به في كثير من الآيات القرآنية كان ذلك مسوّغا لاضافته اليه ، والاشارة بقوله (ذلكم) إلى ماتقدم ذكره (وصاكم به) أمركم به أمرا ، وكدا (لعلكم تذكرون) فتتعظون بذلك * قوله (وأن هذاصراطي مستقيماً) أنّ في موضع نصب ، أي وأتل أن هذا صراطي ، قاله الفراء والكسائي ، قال الفراء و يجوزأن يكون خفضا: أي وصاكم به ، و بأن هذا ، وقال الخليل وسيرو به : ان التقدير ولأن هذا صراطي مستقما كما في قوله سبحانه _ وأن المساجد لله _ . وقرأ الأعمش وحزة والكسائي (وان هذا) بكسر الهمزة على الاستئناف ، والتقدير الذي ذكر في هذه الآيات صراطي . وقرأ ابن أبي اسحاق و يعقوب (وان هـذا صراطى) بالتخفيف على تقدير ضميرالشأن . وقرأ الأعمش (وهذا صراطى) وفي مصحف عبدالله بن مسعود (وهذا صراطر بكم) وفي مصحف أي (وهذاصراط ربك) ، والصراط: الطريق ، وهوطريق دين الاسلام ، ونصب مستقيما على الحال ، والمستقيم المستوى الذي لااعوجاج فيه ، ثم أمرهم باتباعه ونهاهم عن اتباع سائرالسبل: أى الأديان المتباينة طرقها (فتفرق بكم) أى تميل بكم (عن سبيله) أى عن سبيل الله المستقيم الذي هو دين الاسلام ، قال ابن عطية : وهذه السبل تي اليهودية والنصرانية والجوسية وسائر أهل الملل وأهل البدع والصلالات من أهل الاهواء والشذوذ في الفروع وغير ذلك من أهل التعمق في الجدل والخوض في الكلام ، هذه كاها عرضة للولل ومظنة لسوء المعتقد ، والاشارة (ذلكم) الى ماتقدم ، وهومبتدأ وخبره (وصاكم به) أي أكد عليكم الوصية به (لعلكم تنقون) مانهاكم عنه.

وقد أخرج الترمذي وحسنه وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه عن عبادة أبن الصامت قال قال رسول الله وألين المنافي « أيكم يبايعني على هؤلاء الآيات الثلاث » ثم تلا (قل تعالوا) الى ثلاث آيات ، ثم قال « فن وفي بهن فأجره على الله ومن انتقص ، نهن شيئا فأدركه الله في الدنيا كانت عقو بته ، ومن أخره الى الآخرة كان أمره الى الله انشاء آخذه وان شاء عفا عنه » . وأخرج ابن أبي شيبة وابن الضريس وابن المنذر عن كعب الأحبار قال : أوّل ما أنزل في التوراة عشر آيات ، وهي العشر التي أنزلت

من آخر الأنعام (قل تعالوا أتل ماحر"م ربكم عليكم) إلى آخرها . وأخرج أبوالشيخ عن عبيدالله بن عبد الله بن عدى بن الحيار قال: سمع كعبرجلا يقرأ (قل تعالو أتل ماحرم ربكم عليكم ألاتشركوا به شيئا) فقال كعب ، والذي نفس كعب بيده انها لأوّل آية في التوراة: بسم الله الرحمن الرحيم (قل تعالوا أتل ماحرّم ر بكم عليكم) الى آخرالآيات انتهى * قلت هي الوصايا العشر التي في التوراة ، وأوَّها «أنا الرب إلهك الذي أخرجك من أرض مصر من بيت العبودية لا يكن لك إله آخر غيرى ، ومنها أكرم أباك وأمك ليطول عمرك فى الأرض التي يعطيك الرب إلهك ، لا تقتل ، لا تزن ، لا تسرق ، لا تشهد على قريبك شهادة زور ، لا تشته بنت قريبك، ولاتشته امرأة قريبك ولاعبده ولاأمته ولاثوره ولاحماره ولا شيئامما لقريبك، فلعل مراد كعب الأحبارهذا ، ولليهود بهذه الوصاياعناية عظيمة ، وقد كتبها أهل الزبور في آحرز بورهم ، وأهل الانجيل في أوّل انجيلهم . وهي مكنو بة في لوحين ، وقد تركنا منها مايتعلق بالسبت . وأخرج عبد بن حيد وأبو الشيخ عن قتادة (ولاتقتاوا أولادكم من املاق) قال: من خشية الفاقة ، قال وكان أهل الجاهلية يقتل أحدهم ا ينته مخافة الفاقة عليها والسي (ولاتقر بوا الفواحش ماظهر منهاوما بطن) قال : سرَّها وعلانيتها . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس (ولاتقتاوا أولادكم من املاق) قال: خشية الفقر (ولاتقر بوا الفواحش ماظهر منها ومابطن) قال :كانوا فىالجاهلية لايرون بالزنا بأسا فىالسر و يستقبحونه في العلانية ، فحرّم الله الزنا في السروالعلانية . وأخرج عبد بن حميد وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (وأن هذا صراطي مستقما) قال: اعاموا أن السبيل سبيل واحد جاعه الهدى ومصيره الجنة ، وأن ابليس اشترع سبلا متفرقة جماعه الضلالة ومصيرها النار . وأخرج أحمد وعبد بن حيــد والبزار والنسائي وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيح والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن مسعود قال: خط رسول الله والمستقمة خطا بيده ثم قال « هـذا سبيل الله مستقما ثم خط خطوطا عن يمين ذلك الخط وعن شماله ثم قال: وهذه السبلليس منها سبيل الاعليه شيطان يدعو اليه ، ثم قرأ وأنهذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولاتتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله » . وأخرج أحمد وابن ماجه وابن مردويه من حديث جابر نحوه . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن مردويه عن ابن مسعود أن رجلا سأله ما الصراط المستقم ? قال: تركمنا مجمد و أن أدناه وطرفه الجنة ، وعن مينه جواد وعن شماله جواد ، وثم رجال يدعون من من بهم ، فن أخذ في تلك الجواد انتهت به الى النار ، ومن أخذ على الصراط المستقيم انتهى به الى الجنــة ، ثم قرأ ابن مسعود (وأن هـذا صراطي مستقما فاتبعوه) الآية . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس (ولاتتبعوا السبل) قال: الضلالات.

ثُمُّ آ تَيْنَا مُوسَى الْكِتِبَ تَمَاماً عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلاً لِكُلِّ شَيْءِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَعَلَّهُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ يُوْمَنُونَ * وَهَذَا كِتِبُ أَنْ لَمْهُ مُبَارَكُ فَاتَّبِوُهُ وَاتَقُوا لَمَلَّكُمْ ثُرُ تُمُونَ * أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَنْزِلَ أَنْ لِلهَ مُبَارِكُ فَاتَّبِوُهُ وَاتَقُوا لَمَلَّكُمْ ثُرُ تُمُونَ * أَنْ تَقُولُوا إِنَّ كُناً عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَفِلِينَ * أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَا أُنْزِلَ أَنْزِلَ الْكِتِبُ عَلَى طَائِفَةَ مَنْ مِنْ قَبُلِما وَإِنْ كُناً عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَفِلِينَ * أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَا أُنْزِلَ عَلَى اللهِ عَلَى طَائِفَةَ مَنْ مِنْ قَبْلِما وَإِنْ كُناً عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَفِلِينَ * أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَا أُنْزِلَ عَلَى اللهُ عَلَى طَائِفَةَ مَنْ مَنْ مَنْ مَنْ مَنْ رَبِكُمْ وَهُدًى وَرَّحَةٌ فَمَنْ أَظُمْ مِمَّنَ عَلَى عَلَيْهُ مَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى عَنْهُمْ فَقَدْ جَآءَ كُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَّحَةٌ فَمَنْ أَظُمْ مِمَّنَ عَلَى عَلَيْهُ مَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى عَلَيْهُ اللهُ عَلَى مَنْهُمْ فَقَدْ جَآءَ كُمْ بَيِنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ فَهُنُ أَظُمْ مِعْنَ اللهُ عَلَى عَلَيْنَا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى مَنْ مُنْ أَنْلِقُ لَمَا مُعْمَى وَرَّحَةٌ مُنْ أَظُمُ مُعْنَا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى مُولِقَالِهُ عَلَى اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى اللهَ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى عَلَيْهِ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَيْكُ اللّهُ اللّهُ عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى عَلَيْكُوا لَهُ عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلْمَ عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى عَلَى عُلَى اللّهُ عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَيْكُمُ أَنْ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَيْكُ اللّهُ عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَ

هـذا الكلام مسوق لتقرير التوصية التي وصي الله عباده بها ، وقد استشكل العطف بثم مع كون

قصة موسى وايتائه الكتاب قبل المعطوف عليه ، وهو ماتقدم من قوله (ذلكم وصاكم به) فقيل أن ثم هاهنا بمعنى الواو ، وقيل تقدير الكلام ثم كنا قد آتينا موسى الكتاب قبل انزالنا القرآن على مجد السالم وقيل: المعنى قل تعالوا أتل ماحر م ربكم عليكم ثم أتل إيتاء موسى الكتاب ، وقيل ان التوصية المعطوف عليها قديمة : لم يزل كل نبي يوصي بها أمته ، وقيل ان ثم للتراخي في الاخبار كما تقول بلغني ماصنعت اليوم ثم ماصنعت بالأمس أعجب ب قوله (عماما) مفعول لأجله أو مصدر ، و (على الذي أحسن) قرئ بالرفع وهي قراءة بحي بن يعمر وابن أبي اسحق ، فيكون رفع أحسن على تقدير مبتدأ : أي على الذي هوأحسن ومنه ماحكى سيبويه عن الخليل أنه سمع: ما أنا بالذي قائل لك شيئا . وقرأ الباقون بالنصب على أنه فعل ماض عندالبصريين ، وأجاز الفراء والكسائي أن يكون اسما نعتا للذي ، وهذا محال عند البصريين لأنه نعت للرسم قبل أن يتم " ، والمعنى عندهم تماما على من أحسن قبوله والقيام به كائنا من كان ، و يؤيد هذا أن إبن مسعود قرأ (تماما على الذين أحسنوا) وقال الحسن كان فيهم محسن وغير محسن ، فأنزل الله الكتاب تماما على المحسنين ، وقيل المعنى أعطينا موسى التوراة زيادة على ما كان محسنه موسى مما عامه الله قبل نزول التوراة عليه ، وقيل المعنى تماما على الذي أحسن به الله عز" وجل" الى موسى من الرسالة وغيرها ، وقيل تماما على احسان موسى بطاعة الله عز" وجل". قاله الفراء * قوله (وتفصيلا لكل شيء) معطوف على تماما ، أي ولأجل تفصيل كل شيء ، وكذا (هدى ورحة) معطوفتان عليه ، أي والهدى والرحة ، والضمير في لعلهم راجع الى بني اسرائيل المدلول عليه بذكر موسى ، والباء في (بلقاء) متعلقة بيؤمنون * قوله (وهذا كتاب أنزلناه مبارك) الاشارة الى القرآن ، واسم الاشارة مبتدأ وخبره كتاب ، وأنزلناه صفة لكتاب ومبارك صفة أخرى له ، وتقديم صفة الانزال الكون الانكار متعلقا بها ، والمبارك كثيرالبركة لماهو مشتمل عليه من المنافع الدنيوية والدينية (فاتبعوه) فانه لما كان من عند الله وكان مشتملا على البركة ، كان اتباعه متحتما عليكم (واتقوا) مخالفته والتكذيب بما فيه (لعلكم) ان قبلتموه ولم تخالفوه (ترجون) برجة الله سبحانه ، وأن في (أن تقولوا) في موضع نصب ، قال الكوفيون لئلا تقولوا ، وقال البصريون كراهة أن تقولوا ، وقال الفراء والكسائي : المعنى فاتقوا أن تقولوا ياأهل مكة (إنما أنزل الكتاب) : أي التوراة والانجيل (على طائفتين من قبلنا) وهم اليهود والنصارى ولم ينزل علينا كتاب (وان كنا عن دراستهم) أي عن تلاوة كتبهم بلغاتهم (لغافلين) أي لا ندري مافيها ، ومرادهم إثبات نزول الكتابين مع الاعتذار عن اتباع مافيهما بعدم الدراية منهم والغفلة عن معناهما ﴿ قُولُه ﴿ أُوتَقُولُوا لُو أَنا أُنزل علينا الكتاب) معطوف على (تقولوا) أي أو أن تقولوا لو أنا أنزل علينا الكتاب كما أنزل على الطائفتين من قبلنا (لكنا أهدى منهم) الى الحق الذي طلبه الله ، فإن هذه المقالة والمعذرة منهممندفعة بارسال مجد المهم و إنزال القرآن عليه ، وهذا قال (فقد جاء كم بينة من ربكم) : أي كتاب أنزله الله على نبيكم ، وهو منكم يامعشر العرب فلا تعتذروا بالأعـذار الباطلة وتعللوا أنفسكم بالعلل الساقطة ، فقد أسفر الصبح لذي عينين (وهدي ورحة) معطوف على (بينة) أي جاءكم البينة الواصحة والهدي الذي يهتدى به كل من له رغبة في الاهتداء ، ورحة من الله يدخل فيها كل من يطابها وير يد حصولها ، واكنكم ظامتم أنفسكم بالتكذيب با آيات الله والصدوف عنها: أي الانصراف عنها ، وصرف من أراد الاقبال اليها (فن أظلم من كذب با آيات الله) التي هي رحمة وهدى للناس (وصدف عنها) فضل بانصرافه عنها ، وأضل بصرف غيره عن الاقبال اليها (سنجزى الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب) أى العذاب السيء (!)سبب (ما كانوايصدفون) وقيل معنى صدف : أعرض ، ويصدفون يعرضون ، وهومقارب لعني

الصرف ، وقد تقدّم تحقيق معنى هذا اللفظ، والاستفهام فى فن أظلم للإنكار، أى انكار أن يكون أحد أظلم ممن كذب باكيات الله وصدف عنها مع مايفيده ذلك من التبكيت لهم .

وقد أخرج عبد بن حيد وابن المنذر وابن أبي حانم وأبو الشيخ عن مجاهد (عاما على الذي أحسن) قال عماما لما قال على المؤمنين المحسنين . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي صخر (عاما على الذي أحسن) قال عماما لما تعداد الله . وأخرج أيضا عن ابن زيد قال تماما لنعمته عليهم و إحسانه اليهم . وأخرج عبد ابن جيد وابن المنذر وابن أبي حانم وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (وهذا كتاب) قال : هو القرآن الذي أنزل الله على مجد (فاتبعوه واتقوا) يقول فاتبعوا ماأحل الله فيه واتقوا ماحرم . وأخرج هؤلاء عن مجاهد في قوله (على طائفتين من قبلنا) قال اليهود والنصاري ، خاف أن تقوله قريش . وأخرج ابن المنذر وابن أبن عانم عن ابن عباس قال : هم اليهودوالنصاري (و إن كنا عن دراستهم) قال : هذا قول كفار عبد بن حيد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (لكنا أهدى منهم) قال : هذا قول كفار العرب . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدى في قوله (فقد جاء كم بينة من ربكم) يقول : قد جاء تكم بينة العرب . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدى في قوله (فقد جاء كم بينة من ربكم) يقول : قد جاء تكم بينة وله السان عربي مبين حين لم يعرفوا دراسة الطائفتين . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في لسان عربي مبين حين لم يعرفوا دراسة الطائفتين . وأخرج عبد بن حيد عن الضحاك في قوله (يصدفون) قال يعرضون .

هَلْ يَنْظُرُ وَنَ إِلاَّ أَنْ تَأْ تِيَهُمُ ٱلْمَلْئِكَةَ أَوْ يَأْنِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْنِيَ بَمْضُ آيْتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْنِي بَهْضُ آيْتِ رَبِّكَ لاَ يَنْفَعُ أَفْسًا إِيمَنْهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ وِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمْنِهَا خَسِرًا قُلِ آنْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ *

أى لما أقنا عليهم الحجة وأنزلنا الكتاب على رسولنا المرسل اليهم فلم ينفعهم ذلك ولم يرجعوا به عن غوايتهم فحا بقى بعد هدا الا أنهم (ينظرون) أى ينتظرون (أن تأتيهم الملائكة) أى ملائكة الموت لقبض أرواحهم ، وعند ذلك لاينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل (أو يأتى ربك) يامجد كما اقترحوه بقوطم - لولا أنزل علينا الملائكة أونرى ربنا - وقيل معناه (أو يأتى أمر ربك) باهلا كهم ، وقيل المعنى أو يأتى كل آيات ربك بدليل قوله (أو يأتى بعض آيات ربك) وقيل هو من المتشابه الذي لا يعلم تأويله الا الله ، وقد جاء في القرآن حذف المضاف كثيرا كقوله - واسأل القرية - وقوله - وأشر بوافي قاو بهم المجمل - أى الله مو من المتشابة الله بحيئه يوم القيامة لفصل القضاء بين خلقه كقوله - وجاء ربك والملك صفا صفا - * قوله (يوم يأتى يأتى بعض آيات ربك) . قرأ ابن عمر وابن الزبير (يوم تأتى) بالفوقية ، وقرأ الباقون بالتحتية . قال المبرد التأنيث على المجاورة اونث لاعلى الأصل ، ومنه قول جرير :

لما أتى خبر الزبير تواضعت * سور المدينة والجبال الخشع

وقرأ ابن سيرين لاتنفع بالفوقية . قال أبو حاتم ان هذا غلط عن ابن سيرين . وقد قال الناس في هذا شيء دقيق من النحو ذكره نفطو به ، وذلك أن الايمان والنفس كل واحد منهما مشتمل على الآخر فأنث الايمان إذ هو من النفس . قال النحاس وفيه وجه آخر وهو ان يؤنث الايمان ، لأنه مصدر كما يذكر المصدر المؤنث مثل _ فن جاءه موعظة من ربه _ * ومعنى (يوم يأتى بعض آيات ربك) يوم يأتى الآيات الني اقترحوها ، وهي التي تضطرهم إلى الايمان (لاينفع نفسا إيمانها) أو ماهو أعم من ذلك

وقد أخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن مسعود (هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة) قال عند الموت (أو يأتى ربك) قال يوم القيامة . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حيد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في تفسير الآية مثله . وأخرج ابن أبي حانم عن مقاتل (أو يأتي ربك) قال يوم القيامة في ظلل من الغمام . وأخرج أحمد وعبد بن حميد في مسنده والترمذي وأبو يعلى وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردو یه عن أبی سمید الحدری عن النبی ﷺ فی قوله (یوم یأتی بعض آیات ر بك) قال طاوع الشمس من مغربها . قال الترمذي غريب ، ورواه ابن أبي شيبة وعبد بن حيد عن أني سعيد موقوفا . وأخرجه الطبراني وابن عدى وابن مردو به من حديث أبي هريرة مرفوعا. وأخرجه سعيد بن منصور وابن أبي شيبة وعبدبن حيد ونعيم بن حاد والطبراني عن ابن مسعود موقوفا ، فاذا ثبت رفع هذا التفسير النبوي من وجه صحيح لاقادح فيه فهو واجب التقديم له متحتم الأخذ به ، و يؤيده ماثبت في الصحيحين وغيرهما عن أبي هريرة قال: قال رسول الله عَلَيْكَ « لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها ، فاذا طلعت ورآها الناس آمنوا أجعون فذلك حـين لاينفع نفسا إيمانها ، ثم قرأ الآية » . وأخرج مسـلم وأبو داود والترمذي والنسائي وغيرهم عن أبي ذر مم فوعا نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مم دويه عن ابن عباس مرفوعا نحوه أيضا . وأخرجابن أبي حاتم وأبوالشيخ عن السدّى في قوله (أوكسبت في إيمانها خيرا) يقول كسبت في تصديقها عملا صالحا هؤلاء أهل القبلة وان كانت مصدّقة لم تعمل قبل ذلك خيرا فعملت بعدأن رأت الآية لم يقبل منها ، وان عملت قبل الآية خيرا ، ثم عملت بعد الآية خيرا قبل منها . وأخرج ابن أبي حاتم والوالشيخ عن مقاتل في قوله (أوكسبت في إعانها خيرا) قل: يعني المسلم الذي لم يعمل في إيمانه خيرا وكان قبل الآنة مقما على الكبائر ، والآيات التي هي علامات القيامة. قد وردت الأحاديث المتكاثرة في بيانها وتعدادها ، وهي مذكورة في كتب السنة .

إِنَّ ٱلَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءً إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللهِ ثُمَّ يُنْمَبَّهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْمَلُونَ * مَنْ جَآءَ بِالسَّيِّنَةِ فَلَا يُجْزَى إِلاَّ مِثْلُهَا كَانُوا يَفْمَلُونَ * وَمَنْ جَآءَ بِالسَّيِّنَةِ فَلَا يُجْزَى إِلاَّ مِثْلُهَا وَمَنْ جَآءَ بِالسَّيِّنَةِ فَلَا يُجْزَى إِلاَّ مِثْلُهَا وَمَنْ جَآءَ بِالسَّيِّنَةِ فَلَا يُجْزَى إِلاَّ مِثْلُهَا وَمَنْ كَانُوا يَفْلُونَ *

قرأ حزة والكسائي فارقوا دينهم ، وهي قراءة على بن أبي طالب: أي تركوا دينهم وخرجوا عنه. وقرأ الباقون فرّقوا بالتشديد الا النخعي فانه قرأ بالتخفيف ﴿ والمعنى أنهم جعاوا دينهم متفرّقا فأخذوا بيعضه وتركوا بعضه ، قيل المواد بهم اليهود والنصاري . وقد ورد في معني هذا ، في اليهود قوله تعالى _ وما تفرّق الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ماجاءتهم البينة _ ، وقيل المراد بهم المشركون عبد بعضهم الصنم و بعضهم الملائكة ، وقيل الآية عامــة في جيع الكفار وكل من ابتدع وجاء بمــللم يأمم به الله ، وهذا هو الصواب لأن اللفظ ينيد العموم فيدخل فيه طوائف أهل الكتاب وطوائف المشركين وغيرهم ممن ابتدع من أهل الاسلام ، ومعنى شيعا فرقا وأخرابا فتصدق على كل قوم كان أمرهم في الدين واحدا مجتمعا ، ثم اتبع كل جماعة منهم رأى كبير من كبرائهم يخالف الصواب ويباين الحق (لست منهم في شيء) أي لست من تفرّقهم ، أومن السؤال عن سبب تفرّقهم والبحث عن موجب تحزبهم في شيء من الأشياء فلا يلزمك من ذلك شيء ولا تخاطب به إنما عليك البلاغ ، وهو مثل قوله وَاللَّهُ عَلَيْكُ «من غشنا فايس منا »: أي نحن برآء منه ، وموضع (فيشيء) نصب على الحال . قال الفراءهوعلى حذف مضاف : أي لست من عقابهم في شيء ، وانما عليك الانذار ، ثم سلاه الله تعالى بقوله (إنما أمرهم الى الله) فهو مجازهم بما تقتضيه مشيئته ، والحصر بانما هو في حكم التعليل لما قبله والتأكيد له (شم) هو يوم القيامة (ينبئهم) أي يخبرهم بما ينزله بهم من الجازاة (عما كانوا يعملون) ه من الأعمال التي تخالف ماشرعه الله لهم وأوجبه عليهم ، وهذه الآية من جلة ماهو منسوخ با ية السيف * قوله (من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها) لما توعد سبحانه الخالفين له يما توعد بين عقب ذلك مقدار جزاء العاملين بما أمرهم به الممتثلين لما شرعه لهم بأن من جاء بحسنة واحدة من الحسنات فله من الجزاء عشر حسنات ، والتقدير فله عشر حسنات أمثالها ، فأقيمت الصفة مقام الموصوف . قال أبو على الفارسي حسن التأنيث في عشر أمثالها لما كان الأمثال مضافا إلى مؤنث ، نحو ذهبت بعض أصابعه . وقرأ الحسن وسعيد بن جبير والأعمش (فله عشر أمثالها) برفعهما .

وقد وردت الزيادة على هذا عموما وخصوصا ، فني القرآن كقوله _ كثل حبة أنبتت سبع سنابل _ . وقد وردت الزيادة على هذا عموما وخصوصا ، فني القرآن كقوله _ كثل حبة أنبتت سبع سنابل _ . وورد فى بعض الحسنات أن فاعلها بجازى عليها بغير حساب ، وورد فى السنة المطهرة تضعيف الجزاء إلى ألوف مؤلفة . وقد قدّمنا نحقيق هذا فى موضعين من هذا التفسير فايرجع اليهما (ومن جاء بالسيئة) من الأعمال السيئة (فلا يجزى إلا مثلها) من دون زيادة عليها على قدرها فى الخفة والعظم ، فالمشرك بجازى على سيئة الشرك بخلوده فى النار ، وفاعل المعصية من المسلمين بجازى عليها بمثلها مما ورد تقديره من العقو بات كا ورد بذلك كثير من الأحاديث المصر حة بأن من عمل كذا فعليه كذا ، ومالم برد لعقو بته تقدير من الذنوب فعلينا أن تقول بجازيه الله بمثله ، وان لم تقف على حقيقة ما يجازى به ، وهذا ان لم يتب ، أما إذا تاب أو غلبت حسناته سيئاته أو تغمده الله برحته وتفضل عليه بمغفرته فلا مجازاة ، وأدلة الكتاب والسنة مصر حة بهذا تصريحا لايبقي بعده ريب لمرتاب ، (وهم) أى من جاء بالحسنة ومن جاء بالسيئة (لايظالهون) بنقص ثواب حسنات المحسنين ولا بزيادة عقو بات المسيئين .

وقد أخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس: قال اختلفت اليهود والنصارى قبل أن يبعث محمد والنصارة فلما بعث محمد والنصائة في ناسخه فتفر قوا ، فلما بعث محمد أنزل عليه (إن الذين فر قوا دينهم) الآية . وأخرج النحاس عنه في ناسخه (إن الذين فر قوا دينهم) قال اليهود والنصارى تركوا الاسلام والدين الذي أمروا به (وكانوا شيعا) فرقا أخرابا مختلفة (لست منهم في شيء) نزلت بمكة ثم نسخها _ قاتلوا المشركين _ . وأخرج أبوالشيخ

عنه (وكانوا شيعاً) قال مللا شتى . وأخرج الفريابي وابن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حانم وأبو الشيخ وابن مردويه عن أبى هريرة في قوله (إن الذين فر قوا دينهم) الآية قال هم في هذه الأمة . وأخرج الحكيم الترمذي وان جربر والطبراني والشيرازي في الألقاب وابن مردويه عنه عن النبي وَالسَّالِيَّ فِي الآية قال هم أهل البدع والأهواء من هذه الأمة ، وفي إسناده عبد بن كثير وهو متروك الحديث ولم يرفعه غيره ، ومن عداه وقفوه على أبي هريرة . وأخرج عبد بن حيد وأبوالشيخ وابن مردويه عن أبي أمامة في الآية : قال هم الحرورية . وقد رواه ابن أبي حانم والنحاس وابن مردويه عن أبي غالب عن أبي أمامة مر فوعار لا يصح رفعه . وأخرج الحكيم الترمذي وابن أبي حاتم والطبراني وأبو الشيخ وابن شاهين وابن مردويه وأبو نعيم في الحلية وأبو نصر السجزى فيالابانة والبهتي في شعب الايمان عن عمر أن رسول الله والسيانية قال لعائشة « ياعائش إن الذين فر قوا دينهم وكانوا شيعا هم أصحاب البدع وأسحاب الأهواء وأصحاب الضلالة من هذه الأمة ليست لهم توبة ، ياعائشة ان لكل صاحب ذنب توبة غير أصحاب البدع وأصحاب الأهواء ليس لهم تو بة وهم منى برآء . قال ابن كثير هو غريب ولا يصح رفعه . وأخرج عبد بن حيد عن سعيد بن جبير: قال لما نزلت (من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها) قال رجل من المسامين يارسول الله لا إله إلا الله حسنة ? قال زيراً فضل الحسنات ، وهذا مرسل ولا ندرى كيف إسناده إلى سعيد ? . وأخر جابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو نعيم في الحلية عن ابن مسعود (من حاء بالحسنة) قال لا إله إلا الله . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس مثله . وأخرج أبوالشيخ عن أبى هريرة مثله أيضاً. وقد قدّمنا الاشارة إلى أنها قد ثبت الأحاديث الصحيحة عضاعفة الحسنة إلى عشر أمثالها فلا نطيل بذكرها ، ووردت أحاديث كثيرة في الزيادة على هذا المقدار ، وفضل الله واسع ، وعطاؤه جمَّ .

قُلْ إِنَّى هَدَا بِنِي رَبِّى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِيناً قَيِّماً مِلَّةَ إِبْراهِيمَ حَنِيفاً وَمَا كَانَ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ * قُلْ إِنَّ صَـلاَتِي وَنُسُكِى وَمَحْيَاىْ وَمَا تِي لِلهِ رَبِّ ٱلْعَلَمِينَ * لاَ شَرِيكَ لَهُ وَ بِذَالِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أُوَّلُ ٱلْمُسْلِمِينَ *

لما بين سبحانه أن الكفار تفر قوا فرقا وتحز بوا أحزابا أمم رسوله والسياني أن يقول لهم (إنى هدانى ربى) أى أرشدنى بما أوحاه إلى و إلى صراط مستقيم) وهو ملة ابراهيم عليه السلام، و (دينا) منتصب على الحال ، كما قال قطرب ، أوعلى انه مفعول هدانى ، كما قال الأخفش : وقيل منتصب بفعل بدل عليه هدانى ، لأن معناه عرقنى : أى عرفنى دينا ، وقيل انه بدل من محل الى صراط ، لأن معناه هدانى صراطا مستقيا كقوله تعالى و ويهديكم صراطا مستقيا وقيل منصوب بإضار فعل ، كأنه قيل انبعوا دينا * قوله (قيما) قرأه الديوفيون وابن عامم بكسر القاف ، والتخفيف وفتح الياء . وقرأه الباقون بفتح القاف وكسر الياء المشددة ، وهما اختان : ومعناه الدين المستقيم الذى لاعوج فيه ، وهو صفة لدينا وصف به مع كونه مصدرامبالغة ، وانتصاب (ملة ابراهيم) على أنها عطف بيان لدينا ، ويجوز نصبها بتقدير أعنى ، و (حنيفا) منتصب على أنه حال من ابراهيم . قاله الزجاج ، وقال على بن سلمان هو منصوب باضار أعنى ، والحنيف المائل الى الحق . وقد تقدّم تحقيقه (وما كان من المشركين) فى محل نصب معطوف على حنيفا ، أوجلة معترضة مقردة لما قبلها * قوله (قل ان صلاتى) أمره الله سبحانه ، أن يقول لهم بالمقالة السابقة ، قيل ووجه ذلك أن ما تضمنه القول الأول إشارة إلى المقالة عقب أمره : بأن يقول لهم بالمقالة السابقة ، قيل ووجه ذلك أن ما تضمنه القول الأول إشارة إلى

?

أصول الدين ، وهذا إلى فروعها * والمراد بالصلاة جنسها فيدخل فيه جيع أنواعها ، وقيل المراد بها هنا صلاة الليل ، وقيل صلاة العيد * والنسك : جع نسيكة ، وهي الذبيحة كذا قال مجاهد والضحاك وسعيد بن جبير وغييرهم : أي ذبيحتي في الحج والعمرة ، وقال الحسن ديني ، وقال الزجاج : عبادتي من قولهم : نسك فلان هو ناسك : إذا تعبد ، و به قال جاعة من أهل العلم ، (ومحياي ومماتي) أي ماأعمله في حياتي ومماتي من أعمال الخير ، ومن أعمال الخير في الممات الوصية بالصدقات وأنواع القربات ، وقيل نفس الحياة و نفس الموت (لله) قرأ الحسن نسكي بسكون السين ، وقرأ الباقون بضمها ، وقرأ أهل المدينة عياى بسكون الياء ، وقرأ الباقون بفتحها لئلا بجتمع ساكنان . قال النحاس لم بجزه : أي السكون أحد من النحو بين إلا يونس ، واما أجازه لأن المدة التي في الألف تقوم متام الحركة . وقرأ ابن أبي اسحق وعيسي بن عمر وعاصم الجحدري محي من غير ألف وهي لغة عليا مضر ، ومنه قول الشاعر :

سبقوا هوى وأعنقوا لهواهم ب فتخرموا ولكل جنب مصرع

(لله رب العالمين) أى خالصا له لاشريك له فيه ، والاشارة (بذلك) الى ماأفاده (لله رب العالمين لاشريك له) من الاخلاص في الطاعة وجعلها لله وحده * قوله (وأنا أوّل المسامين) أى أوّل مسامي أمته ، وقيل أوّل المسامين أجعين ، لأنه وان كان متأخرا في الرسالة فهو أوّلهم في الخلق ، ومنه قوله تعالى _ و إذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح _ الآية ، والأوّل أولى . قال ابن جرير الطبرى : استدل بهذه الآية الشافعي على مشروعية افتتاح الصلاة بهذا الذكر ، فان الله أمريه نبيه وأنزله في كتابه ، ثم ذكر حديث على ": أن النبي والسيموات والأرض حنيفا وما أنا من المشركين » الى قوله _ وأنا أوّل المسامين _ قلت هذا هو في صحيح مسلم مطوّلا ، وهو أحد وما أنا من المشركين » الى قوله _ وأنا أوّل المسامين _ قلت هذا هو في صحيح مسلم مطوّلا ، وهو أحد التوجهات الذي والمنافقية ويرشد إليه هو « اللهم باعد بيني و بين خطاياى » الى آخره ، وقد أوضحنا هذا في شرحنا الذي والمنافق عليه هنا .

وقدأخرج ابن أبي حاتم عن مقاتل في قوله (إن صلاتي) قال: يعني المفروضة (ونسكي) يعني الحج. وأخرج عبد بن حيد وأبو الشيخ عن سعيد بن جبير (ونسكي) قال: ذبيحتى. وأخرجا ايضا عن قتادة (إن صلاتي ونسكي) قال: حجى وذبيحتى . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (ونسكي) قال ذبيحتى في الحج والعمرة . وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (ونسكي) قال: ضحيتى * وفي قوله (وأنا أوّل المسلمين) قال: من هذه الأمة . وأخرج الحاكم وصححه وابن مردويه والبيهق عن عمران بن حصين قال: قال رسول الله والنافي « يافاطمة قومي فاشهدي أضحيتك فانه يغفر لك بأوّل قطرة تقطر من دمها كل ذنب عملته ، وقولي إن صلاتي إلى وأنا أوّل المسلمين ، قلت يارسول الله هذا لك ولأهل ببتك خاصة فأهل ذلك أنتم أم للسلمين عامة ? قال لا بل للسلمين عامة » .

قُلْ أَغَيْرَ ٱللهِ أَبْنِي رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٌ وَلا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلاَّ عَلَيْهَا وَلا تَزِرُ وَازِرَةُ وَلَا تَخَدِّرُهُ فَلْ أَغَيْرَ ٱللهِ أَبْغِي رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُمْ فَيْنَبَئِّكُمْ مِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلَفُونَ * وَهُوَ ٱلَّذِي وَذَرَ أُخْرَى ثُمَّ إِلَى رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ ذَرَجْتٍ لِيَبْلُو كُمْ فِي مَا آتَٰكِمُ إِنَّ رَبَّكَ جَعَلَكُمْ خَلَيْفِ ٱلْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ ذَرَجْتٍ لِيَبْلُو كُمْ فِي مَا آتَٰكِمُ إِنَّ رَبَّكَ جَعَلَكُمْ خَلَيْفِ آلْاً رَبِّكَ

سَرِيعُ ٱلْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَعَفُورٌ رَحِيمٍ *

الاستفهام في (أغير الله أبغي ربا) للإنكار وهو جواب على المشركين لما دعوه الى عبادة غير الله ، أى كيف أبغي غير الله ربا مستقلا وأترك عبادة الله أو شريكا لله فأعبدهما معا، والحال أنه رب كل شيء والذي تدعونني الى عبادته هو من جلة من هو مربوب له مخاوق مثلي لا يقدر على نفع ولاضر ، وفي هذا الكلام من التقريع والتو بيخ هم مالا يقادر قدره ، وغيرمنصوب بالفعل الذي بعده ، وربا تمييز أو مفعول ثان على جعل النعل ناصبا لمفعولين * قوله (ولا تكسب كل نفس الاعليها) أي لا يؤاخذ مما أتت من الذنب وأرتكبت من المعصية سواها ، فكل كسبها الشر عليها لا يتعدّاها الى غيرها ، وهو مثل قوله تعالى _ ها ما كسبت وعليها ما اكتسبت _ وقوله _ ولنجزى كل نفس بما تسعى * قوله (ولاتزر وازرة وزر أخرى) أصل الوزر الثقل ، ومنه قوله تعالى _ ووضعنا عنك وزرك _ وهو هنا الذنب _ وهم عماون أوزارهم على ظهورهم - قال الأخفش ، يقال وزر يوزر، ووزر يزر وزرا ، ويجوز إزرا ، وفيه ردٌ لما كانت عليه الجاهلية من مؤاخذة القريب بذنب قريبه ، والواحد من القبيلة بذنب الآخر ، وقد قيل ان المراد مهذه الآبة في الآخرة وكذلك التي قبلها لقوله تعالى _ واتقوا فتنة لاتصيبن الذين ظاهوا منكم خاصة _ ومثلةقول زينب بنت جحش : يارسول الله أنهلك وفينا الصالحون ? قال نعم اذا كثر الخبث ، والأولى حل الآبة على ظاهرها : أعنى العموم ومأورد من المؤاخذة بذنب الغير كالدية التي تحملها العاقلة ونحو ذلك ، فيكون في حكم المخصص مهذا العموم ويقر في موضعه ولا يعارض هذه الآية قوله تعالى _ وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم _ فان المراد بالأثقال التي مع أثقالهم هي أثقال الذين يضاونهم كما في الآية الأخرى _ ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضاونهم بغيرعلم (تم الى ربكم مرجعكم) يوم القيامة (فينبئكم بماكنتم فيه تختلفون) في الدنيا ، وعند ذلك يظهر حق المحقين و باطل المطلين * قوله (وهو الذي جعلكم خلائف الأرض) خلائف جع خليفة : أي جعلكم خلفاء الأمم الماضية والقرون السالفة ، قال الشماخ :

أصيبهم وتخطئني المنايا * وأخلف في ربوع عن ربوع

أوالمرادأنه يخلف بعضهم بعضا، أو أن هذا النوع الانساني خلفاء الله في أرضه (ورفع بعضكم فوق بعض درجات) في الخلق والرزق والقوّه والفضل والعلم، ودرجات منصوب بنزع الخافض، أى الى درجات (ليبلوكم فيما آتاكم من تلك الأمور، أوليبتلي بعضكم ببعض حقوله تعالى حرجعلنا بعضكم لبعض فتنة من مخوّفهم فقال (إن بكسريع العقاب) فانه وان كان في الآخرة فكل آت قريب كما قال وما أمر الساعة الا كلح البصر أو هو أقرب من يستحق الترغيب من المسلمين فقال (و إنه لغفور رحيم) أى كثير الغفران والرحة.

وأخرج عبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (ولاتزر وازرة) قال لا يؤاخذا حد بذنب غيره . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن السدى فى قوله (وهو الذى جعلكم خلائف الأرض) قال أهلك القرون الأولى فاستخلفنا فيها بعدهم (ورفع بعضكم فوق بعض درجات) قال : فى الرزق



هى مكية إلا ثمان آيات ، وهى قوله _ واسألهم عن القرية _ إلى قوله _ و إذ نتقنا الجبل فوقهم _ . وقد أخرج ابن الضريس والنحاس فى ناسخه وابن مردويه والبيهق فى الدلائل من طرق عن ابن عباس ، قال : سورة الأعراف نزلت بمكة . وأخرج ابن مردويه عن عبد الله بن الزبير مثله . وأخرج ابن المنذر وأبو الشيخ عن قتادة : قال آية من الأعراف مدنية ، وهى _ واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر _ الى آخر الآية ، وسائرها مكية ، وقد ثبت أن النبي والسيمة كان يقرأ بها فى المغرب يفرقها فى الركعتين * واياتها مائتان وست آيات .

و الله الراعلي الراعلي الراعلي الراعلي الله المراه

الآص * كِتَابُ أُنْزِلَ إِلَيْكُ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجَ مِنْهُ لِنَنْذِرَ بِهِ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ * وَتَا مَنْ أُنْ لِللَّهِ مَنْ أَنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَنَيْمُوا مِنْ دُونِهِ أَوْ لِياءَ قَلِيلاً مَا تَذَّ كَرُ وُنَ * وَكَمْ مِنْ قَرْ يَةً وَيَا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَنَيْمُوا مِنْ دُونِهِ أَوْ لِياءَ قَلِيلاً مَا تَذَّ كَرُ وَنَ * وَكَمْ مِنْ قَرْ يَةً وَلَا تَدَيْمُ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَنَيْمُ وَلَا تَدَيْمُ وَلَا مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ فَاللَّهُ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا تَذَالْكُولَ اللَّهُ مَنْ مَنْ رَبِّكُمْ وَلَا مَنْ مُولِ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا تَذَلَّ اللَّهُ مَنْ مَنْ مَنْ مَنْ مَنْ مَنْ مَنْ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ فَلَ اللَّهُ لَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا لَكُونَ عَلَى اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا مُنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَا مُولَالًا مُولِي اللَّهُ اللَّهُ مِلْ مَا لَكُنَّ اللَّهُ مُنْ كُولُولُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا لَكُنْ اللَّهُ مِنْ مَنْ مَنْ مُولِلَّا مُؤْلِقُولُ وَلَا مُؤْلِقُولُ اللَّهُ مَا مُؤْلِقُولُ اللَّهُ مُنْ مُعْمَى مُولِي اللَّهُ اللّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ مُولِلَا مُؤْلِقُولُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مُنْ مُنْ مُنْ مُنْ مُنْ اللَّهُ مُلَّا مُلْمُولِكُمُ مُنْ اللَّهُ مِنْ مُنْ مُنْ مُنْ مُنْ مُنْ مُولِكُولُولُولِ مِنْ اللَّهُ مُنْ مُنْ مُنْ مُنْ مُنْ مُنْ مُنْ مُولِقُولُولُولِ مُنْ اللَّهُ مُلْمُولُولُولُولُ مُولِمُولِ مُؤْمِنُ مُنْ مُنْ مُنْ مُولِلَّا مُؤْمِلُولِ مُنْ مُنْ مُنْ مُنْ مُنْ مُؤْمِنُولُ مُؤْمِنُ مُولِلَّا مُؤْمِلًا مُؤْمِلًا مُؤْمِلًا مُؤْمِنُ مُولِمُ مُنْ مُولِمُولِمُولِمُولِمُولِمُ الللَّهُ مُنْ مُؤْمِلًا مُولِمُولِمُولِمُ مُولِمُولِمُولِمُولِمُ مُولِمُولِمُولِ

قوله (المص) قد تقدّم في فاتحة سورة البقرة ما يغني عن الاعادة ، وهو إما مبتدأ وخبره كتاب: أى (المص) حروف (كتاب أنزل إليك) أو هو خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا المص: أى المسمى به ، وأما اذا كانت هذه الفواتح مسرودة على عط التعديد فلا محل له ، وكتاب خبر المبتدا على الوجه الأوّل أو خبر مبتدأ محذوف على الثانى: أى هوكتاب. قال الكسائى: أى هذا كتاب ، وأنزل اليك صفة له (فلا يكن في صدرك حرج منه) الحرج: الضيق ، أى لا يكن في صدرك ضيق منه من إبلاغه الى الناس مخافة أن يكذبوك و يؤذوك فان الله حافظك وناصرك ، وقيل المراد لا يضق صدرك حيث لم يؤمنوا به ولم يستحيبوا يكذبوك و يؤذوك فان الله حافظك وناصرك ، وقيل المراد لا يضق صدرك حيث لم يؤمنوا به ولم يستحيبوا لك (فانما عليك البلاغ) ، وقال مجاهد وقتادة: الحرج هنا الشك ، لأن الشاك ضيق الصدر: أى لا تشك في أنه منزل من عند الله ، وعلى هذا يكون النهى له والسلمين من باب التعريض ، والمراد أمته: أى لا يشك أحد منهم في ذلك ، والضمير في منه راجع إلى الكتاب ، فعلى الوجه الأوّل يكون على تقدير مضاف محذوف: أى من إبلاغه ، وعلى الثاني يكون القدير من إنزاله ، والضمير في (لتنذر به) راجع إلى الكتاب ، فعلى الوجه الأوّل يكون على تقدير مضاف محذوف: أى من إبلاغه ، وعلى الثاني يكون القدير من إنزاله ، والضمير في (لتنذر به) راجع إلى الكتاب ، فعلى الوجه الأوّل يكون على تقدير مضاف محذوف: أى من إبلاغه ، وعلى الثاني يكون القدير من إنزاله ، والضمير في (لتنذر به) راجع إلى

الكتاب: أي لتندر الناس بالكتاب الذي أنزلناه اليك ، وهو متعلق بأنزل: أي أنزل إليك لانذارك للناس به ، أومتعلق بالنهيي ، لأن انتفاء الشك في كونه منزلا من عند الله أو انتفاء الخوف من قومه يقوّيه على الانذار و يشجعه ، لأن المتيقن يقدم على بصيرة و يباشر بقوّة نفس ﴿ قُولُه (وذكري للمؤمنين) الذكري التذكير، قال البصريون: الذكري في محل رفع على إضهار مبتدأ، وقال الكسائي: هي في محل رَفع عطفا على كتاب ، و يجوز النصب على المصدر: أي وذكر به ذكري ، قاله البصريون ، و يجوز الجر حلا على موضع لتنذر: أي للانذار والذكري ، وتخصيص الذكري بالمؤمنين لأنهم الذين ينجع فيهم ذلك ، وفيه إشارة الى تخصيص الانذار بالكافرين * قوله (اتبعوا ماأنزل إليكم من ربكم) يعنى الكتاب ومثله السنة لقوله _ وما آثاكم الرسول فذوه وما نهاكم عنه فانهوا _ ونحوها من الآيات ، وهو أمم للنبي وَلَوْمَتُهُ وَلَامَتُهُ ، وقيل هو أمر للائمة بعد أمره وَ السَّائِيَّةِ بالنبليغ ، وهو منزل إليهم بواسطة إنزاله الى الني والتعلقية (ولا تتبعوا من دونه أولياء) نهي للا مة عن أن يتبعوا أولياء من دون الله يعبدونهم و بجعاونهم شركاء لله ، فالضمير على هذا في (من دونه) يرجع إلى رب ، و يجوز أن يرجع إلى مافي ماأنزل إليكم : أي لا تتبعوا من دون كتاب الله أولياء تقلدونهم في دينكم كما كان يفعله أهل الجاهلية من طاعة الرؤساء فيما يحللونه لهم و يحرمونه عليهم * قوله (قليلا ما تذكرون) انتصاب قليلا على أنه صفة لمصدر محذوف للفعل المتأخر: أي تذكرا قليلا ، وما من يدة للتوكيد أوهومنتصب على الحال من فاعل لا تدعوا ، وما مصدرية : أي لاتتبعوا من دونه أولياء قليلا تذكرهم . قرئ (تذكرون) بالتخفيف بحذف إحدى الناءين ، وقرىء بالتشديد على الادغام ﴿ قُولُه ﴿ وَكُمْ مِن قرية أَهْلَكُنَاهَا ﴾ كم هي الحبرية المفيدة للتكثير وهي في موضع رفع على الابتداء ، و (أهلكناها) الخبر ، ومن قرية تمييز ، ويجوزأن تكون في محل نصب بإضهار فعل بعدها لاقبلها ، لأن هما صدر الكلام ، ولولا اشتغال أهلكناها بالضمير لجاز انتصاب كم مه ، والقرية موضع اجتماع الناس: أي كم من قرية من القرى الكبيرة أهلكناها نفسها بإهلاك أهلها، أوأهلكنا أهلها والمراد أردنا إهلاكها * قوله (فِحاءها بأسنا) معطوف على أهلكنا بتقدير بتقدير الارادة كما من ، لأن ترتيب مجيء البأس على الاهلاك لا يصح إلا مهذا القدير ، إذ الاهلاك هو نفس مجيء البأس. وقال الفراء: أن الفاء بمعنى الواو فلا يلزم التقدير ، والمعنى أهلكناها وجاءها بأسنا ، والواو لمطلق الجع لاترتيب فيها ، وقيل ان الاهلاك واقع لبعض أهل القرية ، فيكون المعنى وكم من قرية أهلكنا بعض أهلها فجاءها بأسنا فأهلكنا الجيع ، وقيل المعنى وكم من قرية حكمنا بإهلاكها فجاءها بأسنا ، وقيل أهلكناها بإرسال ملائكة العذاب اليها فجاءها بأسنا ، والبأس : هو العذاب ، وحكى عن الفراء أنه اذا كان معنى الفعلين واحدا أو كالواحد قدمت أيهما شئت فيكون المعنى وكم من قرية جاءها بأسنا فأهلكناها ، مثل دنا فقرب وقرب فدنا (بيانا) أي ليلا ، لأنه يبات فيه ، يقال بات يبيت بيتا وبيانا ، وهومصدر واقع موقع الحال: أى بائتين * قوله (أوهم قائلون) معطوف على بياتا : أي بائتين أو قائلين ، وجاءت الجلة الحالية بدون واو استثقالًا لاجتماع الوَّاوين ، واوالعطف وواو الحال ، هكذا قال الفراء ، واعترضه الزجاج فقال : هذا خطأ بل لا يحتاج الى الواو، تقول جاءني زيد راكبا أو هو ماش لأن في الجلة ضمير، قد عاد الى الأوّل، وأوفي هذا الموضع للتفصيل لاللشك، والقياولة هي نوم نصف النهار، وقيل هي مجرد الاستراحة في ذلك الوقت لشدّة الحرَّمن دون نوم ، وخص الوقتين لأنهما وقت السكون والدعة فحيىء العذاب فهما أشدَّ وأفظع م قوله (فَمَا كَانَ دَعُواهُمُ اذْ جَاءُهُمُ بِأَسِنَا إِلَا أَنْ قَالُوا آنَا كَنَا ظَالَمِينَ ﴾ الدَّعُوى : الدّعاء : أي فما كان دعاؤهم ربهم عندنزول العذاب الا اعترافهم بالظلم على أنفسهم ، ومثله _ وآخردعواهم _ أى آخردعائهم ، وقيل الدعوى هنا يمعنى الادتّاء ، والمعنى ما كان ما يدّعونه الديمم و يدّحافيه الا اعترافهم ببطلانه وفساده ، واسم كان (الا أن قالوا) وخبرها (دعواهم) و يحوز العكس ، والمعنى ما كان دعواهم الا قوهم إنا كنا طالمين به قوله (فانسألن الذين أرسل إليهم) هدا وعيد شديد ، والسؤال للقوم الدين أرسل الله اليهم الرسل من الأمم السالفة للقويع والتو بيخ ، واللام لام القسم : أى لنسألهم عما أجابوا به رساعهم عنه دعوتهم ، والماء لترتبب الأحوال الأخروية على الأحوال الدنيوية (ولنسألن المرسلين) أى الأنبياء الذين بعثهم الله : أى نسأهم عما أجاب به أيمهم عليهم ومن أطاع منهم ومن عصى ، وقيل المعنى فلنسألن الذين أرسل إليهم : يعنى الأبياء ولنسألن المرسلين ، يعنى الأبياء ولنسألن المرسلين ، يعنى الأبياء لما قدمنا غير مهم أن الآخرة مواطن ، فنى موطن يسألون ، وفى موطن لا يسألون ، وهكذا سأم ماورد مما ظاهره التعارض بأن أثبت تارة وننى أخرى بالنسبة الى يوم القيامة : فانه مجول على تعدّد المواقف مع طول ذلك اليوم طولا عظيما (فلنقصن عليهم بعلم) أى على الرسل والمرسل إليهم ماوقع بينهم عند الدعوة منهم هم بعلم لا بجهل : أى عليهم بعلم) أى على الرسل والمرسل إليهم ماوقع بينهم عند الدعوة منهم هم بعلم لا بجهل ؛ أى على الرسل والمرسل إليهم ماوقع بينهم عند الدعوة منهم هم بعلم لا بجهل : أى على أرسل والمرسل إليهم ماوقع بينهم عند الدعوة منهم هم بعلم لا بجهل : أى علي يدرس وما يعلنون (وما كنا غائبين) عنهم فى حال من الأحوال حتى

نخفي عليناشيء مما وقع بينهم.

وقد أخرج ابن جرير وابن المندر وابن أبي عاتم وأبو الشيخ وابن مردويه والبهتي في الأسماء والصقات وابن النجار في الريحه عن ابن عباس في قوله (المص) قال: أنا الله أفصل . وأخرج ابن جريرعن سعيد ابن جبير مثله . وأخرج ابن جرير وابن المنشذر وابن أبي عاتم عن ابن عباس أن هذا ونحوه من قواتم السور قسم أقسم الله به ، وهي من أسماء الله . وأخرج ابن جرير وابن أبي عاتم عن السدى في قوله (المص) قال ، هو المصور . وأخرج ابن أبي عاتم وأبو الشيخ عن محمد بن كعب القرطي في قوله (المص) قال: الألف من الله والميم من الرحمن والصاد من الصمد . وأخرج أبو الشيخ عن الضحاك قال معناه أنا الله المصادق ، ولا يخفي عليك أن هذا كله قول بالظن وتفسير بالحدس ، ولا حجة في شيء من ذلك ، والحق ماقدمنا في فاتحة سورة المقرة . وأخرج عبد بن حيد وابن أبي عاتم عن ابن عباس (فلا يكن في صدرك حرج منه) وأخرج أبو الشيخ عن الضحاك قال دعواهم عن ابن عباس (فلا يكن في صدرك حرج منه) وأخرج أبو الشيخ عن الضحاك قوم حتى يعذروا وأخرج أبو الشيخ عن الن محمد وابن جرير عن مجاهد نحوه وأخرج أبو الشيخ عن ابن مسعود ماهاك قوم حتى يعذروا المنذر وابن أبي عاتم والمبيق عن ابن عباس (فلنسألن الذين أرسل اليهم ولنسألن المرسلين) قال ، نسأل من أنفسهم ، ثم قرأ (فيا كان دعواهم) الآية . وأخرجه ابن جرير عنه مرفوعا . وأخرج ابن جرير وابن الناس عما أجابوا المرسلين ونسأل المرسلين عما المناس فلنسألن الميم ولنسألن المرسلين) قال ، نسأل الناس عما أجابوا المرسلين ونسأل المرسلين عما بلغوا ، فلنقصن عليهم بعلم قال : أحدهما الأنبياء ، وأحدهما المناس ونسأل جريل . فنتكام عما كانوا يعماون . وأخرج عبد بن حيد عن فرقد في الآية قال : أحدهما الأنبياء ، وأحدهما المناس عن قول لا إله إلا الله ونسأل جبريل .

قوله (والوزن يومئذ الحق) الوزن مبتدأ وخبره الحق : أى الوزن في هذا اليوم العدل الذي لاجورفيه ، أوالحبر يومئذ ، والحق وصف للبتدأ ، أى الوزن العدل كائن في هذا اليوم ، وقيل ان الحق خبر مبتدأ محذوف .

واختلف أهل العلم في كيفية هذا الوزن الكائن في هذا اليوم، فقيل المراد به وزن صحائف أعمال العباد بالميزان وزناحقيقيا ، وهذا هو الصحيح ، وهو الذي قامت عليه الأدلة ، وقيل تو زن نفس الأعمال وان كانت أعراضًا ، فإن الله يقلبها يوم القيامة أجسامًا كما جاء في الخبر الصحيح ان البقرة وآل عمران يأتيان يوم القيامة كأنهما غمامتان أو غيابتان أوفرقان من طير صواف ، وكذلك ثبت في الصحيح أنه يأتي القرآن فى صورة شاب شاحب اللون ونحوذلك ، وقيل الميزان الكتاب الذي فيه أعمال الخلق ، وقيل الوزن والمران معنى العدل والقضاء ، وذكرهما من باب ضرب المثل كما تقول هذا الكلام في وزن هذا. قال الزجاج هذا سائغ من جهة اللسان ، والأولى أن نتبع ماجاء فى الأسانيد الصحاح من ذكر الميزان . قال القشيرى وقد أحسن الزجاج فما قال ، إذ لو حمل الصراط على الدين الحق ، والجنة والنار على مابرد على الأرواح دون الأجساد ، والشياطين والجنّ على الأخلاق المذمومة ، والملائكة على القوى المحمودة ، ثمقال وقد أجعت الأمة في الصدر الأوّل على الأخذ مهذه الظواهر من غير تأويل ، واذا أجعوا على منع التأويل وجب الأخذ بالظاهر وصارت هذه الظواهر نصوصا انتهي * والحق هوالقول الأوّل ، وأما المستبعدون لجل هذه الظواهر على حقائقها فمايأتون في استبعادهم بشيء من الشرع يرجع إليه ، بل غاية ماتشبثوا به مجرد الاستبعادات العملية ، وايس في ذلك حجة على أحد ، فهذا إذا لم تقبله عقولهم فقد قبلته عقول قوم هي أقوى من عقولهم من الصحابة والنابعين وتابعيهم حتى جاءت البدع كالليل المظلم وقال كلّ ماشاء ، وتركوا الشرع خلف ظهورهم وليتهم جاءوا بأحكام عقلية يتفق العقلاء عليها ، و يتحد قبوهم هما ، بل كل فريق يدعي على العقل مايطابق هواه ويوافق مايذهب اليه هو أو من هو تابع له فتتناقض عقولهم على حسب ماتناقضت مذاهبهم ، يعرف هذا كل منصف ، ومن أنكره فليصف فهمه وعقله عن شوائب التعصب والتمذهب فانه ان نعل ذلك أسفر

وقد ورد ذكر الوزن والموازين في مواضع من القرآن كقوله _ ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا _ * وقوله _ فاذانفخ في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون ، وقوله فين ثقلت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم في جهنم خالدون * وقوله _ إن الله لا يظلم مثقال ذر"ة _ * وقوله _ فأمامن ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية . وأمامن خفت موازينه فأمّه هاوية _ ، والفاء في (فن ثقلت موازينه) للتفصيل * والموازين : جمع ميزان ، وأصله موزان قلبت الواوياء لكسرة ماقبلها ، وثقل الموازين هدا يكون بثقل ماوضع فيها من صحائف الأعمال ، وقيل ان الموازين جمع موزون : أي فن رجحت أعماله الموزونة ، والأول أولى * وظاهر جمع موزون : أي فن رجحت أعماله الموزونة ، والأول أولى * وظاهر جمع

الموازين المضافة الى العامل أن لكل واحد من العاملين موازين يوزن بكل واحد منها صنف من أعماله ، وقيل هو منزان واحد عبر عنه بلفظ الجع كما يقال : خرج فلان إلى مكة على البغال ، والاشارة بقوله (فأولئك) الى من ، والجع باعتبار معناه كم رجع إليه ضمير (موازينه) باعتبار لفظه ، وهو مبتدأ خـبره (هم المفلحون) والكلام في قوله (ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم) مثله، والباء في (عَمَا كَانُوا بَا آياتِنَا يَظَامُون) سبية ، وما مصدرية ﴿ ومعنى (يظامُون) يَكَذَّبُون ﴿ قُولُه (ولقد مَكَنَا كَم في الأرض) أي جعلنا لكم فيها مكاناوهيأنا لكم فيها أسباب المعايش ﴿ والمعايش جع معيشة : أي مايتعايش به من المطعوم والمشروب وماتكون به الحياة ، يقال عاش يعيش عيشا ومعاشا ومعيشا . قال الزجاج: المعيشة مايتوصلون به الى 'العيش ، والمعيشة عنه الأخفش وكثير من النحويين مفعلة ، وقرأ الأعرج معائش بالهمز ، وكذا رون خارجة بن مصعب عن نافع . قال النحاس والهمز لحن لا يجوز ، لأن الواحدة معيشة والياء أصلية كدينة ومدان ، وصحيفة رصحايف ﴿ قوله (قليلا ماتشكرون) الكلام فيه كالكلام فما تقدّم أخرى من نم الله على عبيده مد والمعنى خلقناكم نطفا ثم صوّرناكم بعــد ذلك ، وقيل المعنى : خلقنا آدم من تراب ثم صوّرناكم في ظهره ، وقيل (ولقد خلقناكم) يعني آدم ذكر بلفظ الجع لأنه أبو البشر (ثم صوّرناكم) راجع اليه ، و يدل عليه (ثمقلنا لللائكة اسجدوا لآدم) فان ترتيب هذا القول على الخلق والتصوير يفيد أن المخلوق المصوّر آدم عليه السلام . وقال الأخفش ان ثم في (ثم صوّرنا كم) بمعنى الواو وقيل المعنى · خلقناكم من ظهر آدم ثم صوّرناكم حين أخذنا عليكم الميثاق. قال النحاس وهــذا أحسن الأقوال ، وقيل المعنى ولقد خلقنا الأرواح أوّلا ، ثم صوّرنا الأشباح ، ثم قلنا لللائكة اسجدوا لآدم : أي أمن ناهم اذلك فامتثلوا الأمن ، وفعاوا السجود بعد الأمن (الا ابليس) قيل الاستثناء متصل بتغليب الملائكة على إبليس لأنه كان منفردا بينهم ، أو كما قيل لأن من الملائكة جنسا يقال لهم الجنّ ، وقيل غير ذلك ، وقد تقدّم تحقيقه في القرة م قوله (لم يكن من الساجدين) جلة مبينة لما فهم من معنى الاستثناء ومن جعل الاستثناء منقطعا قال معناه : لكن ابليس لم يكن من الساجدين ، وجلة (قال مامنعك ألا تسحد) مستأنفة جواب سؤال مقدّر ، كأنه قيل فاذا قالله الله ? ولافي (أن لا تسجد) زائدة للتوكيد مدليل قوله نعالى في سورة ص _ مامنعك أن تسجد _ ، وقيل ان منع بمعنى قال ، والتقدير من قال لك أن لا تسجد ، وقيل منع بمعنى دعا: أي مادعاك الى أن لا تسجد ، وقيل في الكلام حذف ، والتقدير مامنعك من الطاعة وأحميجك الىأن لاتسجد (اذ أمرتك) : أي وقت أمرتك ، وقداستدلبه علىأن الأمر للفور ، والبحث مقرر في علم الأصول ، والاستفهام في (مامنعك) للتقريع والتوبيخ ، والافهوسبحانه عالم بذلك ، وجلة (قال أناخس منه) مستأنفة جواب سؤال مقدّر كأنه قيل: فيا قال ابليس ? وانما قال في الجواب أناخير منه ، ولم يقل منعني كذا ، لأن في هذه الجلة التي جاء بها مستأنفة ما يدل على المانع وهو اعتقاده أنه أفضل منه ، والفاضل لا يفعل مثل ذلك للفضول مع ماتفيده هذه الجلة من انكار أن يؤمر مثله بالسجود لمثله ، ثم علل ماادّعاه من الخيرية بقوله (خلقتني من نار وخلقته من طين) اعتقادا منه أن عنصر النار أفضل من عنصر الطين ، وقد أخطأ عدو الله فان عنصر الطين أفضل من عنصر النار من جهة رزانته وسكونه وطول بقائه وهي حقيقة مضطربة سريعة النفاد ، ومعهذا فهوموجود في الجنة دونها ، وهي عذاب دونه ، وهي محتاجة اليه لتتحيز فيه ، وهو مسج وطهور ، ولولا سبق شقاوته وصدق كلة الله عليه لكان له بالملائكة المطيعين لهذا الأمر أسوة وقدوة ، فعنصرهم النورى أشرف من عنصره النارى ، وجلة (قال فاهبط) استئنافية

كالتي قبلها ، والفاء لترتيب الأمن بالهبوط على مخالفته للرَّمن : أي اهبط من السماء التي هي محل المطيعين من الملائكة الذين لا يعصون الله فما أمرهم إلى الأرض التي هي مقر من يعصى و يطبع ، فإن السماء لا تصلح لمن يتكبر و يعصى أمرر به مثلك ، ولهذا قال (فيا يكون لك أن تتكبر فيها) به ومن التفاسير الباطلة ماقيل ان معنى (اهبط منها) أي اخرج من صورتك النارية التي افتخرت بها إلى صورة مظامة مشوّهة ، وقيل المراد هبوطه من الجنة ، وقيل من زمرة الملائكة ، وجلة (فاخرج) لتأكيد الأمر بالهبوط ، وجلة (إنك من الصاغرين) تعليل للاعمر: أي انك من أهل الصغار والهوان على الله وعلى صالحي عباده ، وهكذا كل من تردي برداء الاستكبار عوقب بلبس رداء الهوان والصغار ، ومن لبس رداء التواضع ألبسه الله رداء الترفع ، وجلة (قال أنظرني إلى يوم يبعثون) استئنافية كم تقدّم في الجل السابقة: أي أمهلني إلى يوم البعث ، وكأنه طلب أن لا يموت ، لأن يوم البعث لاموت بعده ، والضمير في (يبعثون) لآدم وذريته ، فأحامه الله مقوله (انك من المنظرين) أي المهلين الى ذلك اليوم ، ثم تعاقب عاقضاه الله لك ، وأنزله مك في دركات النار * قيل الحكمة في إنظاره ابتلاء العباد ليعرف من يطيعه عمن يعصيه ، وجلة (قال فما أغو يتني) مستأنفة كالجل السابقة واردة جوابا لسؤال مقـدر ، والباء في (فما) للسبية والفاء لترتيب الجلة على ماقبلها ، وقيل الباء للقسم كقوله (فبعزتك لأغوينهم أجعين) أي فباغوانك إياى (الْمُقعدَّنَّ لهم صراطك المستقيم) * والاغواء: الايقاع في الغيُّ ، وقيل الباء بمعنى اللام ، وقيل بمعنى مع * والمعنى فع إغوائك اياى ، وقيل (ما) في (فما أغو يتني) للاستفهام ﴿ والمعنى : فبأَى شيء أغو يتني ﴿ والأوّل أولى ، ومراده بهذا الاغواء الذي جعله سببا لماسيفعله مع العباد هو ترك السحود منه وان ذلك كان باغواء الله له : حتى اختار الضلالة على الهدى ، وقيل أراد به اللعنة التي لعنه الله : أي فما لعنتني فأهلكتني لأقعدن لهم ، ومنه _ فسوف يلقون غيا _ أي هلاكا . وقال ابن الأعرابي ، يقال غوى الرجل يغوى غيا: اذا فسد عليه أمره أوفسد هو في نفسه ، ومنه _ فعصى آدم ربه فغوى _ أي فسد عيشه في الجنة (لأقعدن لهم) أي لأجهدن في إغوائهم حتى يفسدوا بسبي كافسدت بسبب تركى السجود لأبيهم * والصراط المستقيم هوالطريق الموصل الى الجنة ، وانتصابه على الظرفية : أي في صراطك المستقيم كما حكى سيبويه ضرب زيد الظهر والبطن ، واللام في (لأقعدنَ) لام القسم ، والباء في (عما أغويتني) متعلقة بفعل القسم المحذوف: أي فيما أغويتني أقسم لأقعدن ﴿ قوله ﴿ ثُم لَا تَيْهُم مِن بَيْنَ أَيْدِيهُم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم) ذكر الجهات الأربع لأنها هي التي يأتي منها العدوّ عدوّه ، ولهذا ترك ذكرجهة الفوق والتحت، وعدى الفعل الى الجهتين الأوليين بمن، والى الأخريين بعن، لأن الغالفيمن يأتي من قدّام وخلف أن يكون متوجها إلى مايأتيه بكلية بدنه ، والغالب فيمن يأتي من جهة اليمين والشمال أن يكون منحرفًا ، فناسب في الأوليين التعدية بحرف الابتداء ، وفي الأخريين التعدية بحرف المجاوزة ، وهو تمثيل لوسوسته وتسويله بمن يأتى حقيقة ، وقيل المراد (من بين أيديهم) من دنياهم (ومن خلفهم) من آخرتهم (وعن أيمانهم) من جهة حسناتهم (وعن شمائلهم) من جهة سيئاتهم ، واستحسنه النحاس * قوله (ولا تجدأ كثرهم شاكرين) أي وعند أن أفعل ذلك لا تجد أكثرهم شاكرين لتأثير وسوستي فيهم و إغوائي لهم ، وهذا قاله على الظنّ ، ومنه قوله تعالى _ ولقد صدّق عليهم ابليس ظنه _ ، وقيل انه سمع ذلك من الملائكة فقاله ، وعبر بالشكر عن الطاعة أو هو على حقيقته وأنهم لم يشكروا الله بسبب الاغواء ، وجلة (قال اخرج منها) استئناف كالجل التي قبلها: أي من السماء أو الجنة أو من بين الملائكة كما تقدّم (مذءوماً): أي مذموماً من ذأمه اذاذمه ، يقال ذأمته وذممته بعني ، وقرأ الأعمش مذموما ، وقرأ الزهرى مذوما بغير همزة ، وقيل المذوم: المنفى ، والمدحور: المطرود ، قوله (لمن تبعك منهم) قرأ الجهور بفتح اللام على أنها لام القسم ، وجوابه (لأملائن جهنم منكم أجعين) ، وقيل اللام فى (لمن تبعك) للتوكيد، وفى (لأملائن) لام القسم ، والأوّل أولى ، وجواب القسم سدّ مسدّ جواب الشرط ، لأن من شرطية ، وفى هذا الجواب من التهديد مالا يقادر قدره ، وقرأ عاصم فى رواية عنه (لمن تبعك) بكسر اللام ، وأنكره بعض النحويين . قال النحاس وتقديره والله أعلم من أجل من اتبعك كما يقال أكرمت فلانا لك ، وقيل هوعلة لاخرج ، وضمير (منكم) له ولمن اتبعه ، وغلب ضمير الخطاب على ضمير الغيبة ، والأصل منك ومنهم .

وقد أحرج ابن حرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (والوزن يومئذ الحق) قال العدل (فمن ثقلت موازينه) قال حسناته (ومن خفت موازينــه) قال حسناته . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدّى قال توزن الأعمال ، وقد ورد في كيفية الميزان والوزن والموزون أحاديث كثيرة . وأخرج أحدد والترمذي وابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه وابن مردويه والبهق عن عبد الله ابن عمرو قال: قال رسول الله عَلَيْكَانَةُ « يصاح برجل من أُمَّتي على رءوس الخلائق يوم القيامة فينشر له تسعة وتسعون سجلا كل سجل منها مد البصر ، فيقول أتنكر من هذا شيئا ، أظامك كتبتي الحافظون ? فيقول لايارب ، فيقول أفلك عذر أوحسنة ? فيهاب الرجل ، فيقول لايارب ، فيقول بلي ان لك عندنا حسنة وانه لاظلم عليك اليوم، فيخرج له بطاقة فيها: أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ، فيقول يارب ماهذه البطاقة مع هذه السجلات ? فيقال انك لا تظلم فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة فطاشت السجلات وثقلت البطاقة . وقد محمحه أيضا الترمذي و إسناد أحمد حسن . وأخرج عمد الرازق وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبوالشيخ والحاكم وصححه والبهرق في الشعب عن ابن عباس في قوله (ولقد خلقنا كم تم صوّرنا كم) قال خلقوا في أصلاب الرجال وصوّروا في أرحام النساء. وأخرج الفريابي عنهُ أنه قال خلقوا في ظهر آدم ثم صوّروا في الأرحام . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه أيضا قال أما خلقنا كم فا دم ، وأما ثم صوّرنا كم فذريته . وأخرج أبو الشيخ عن عكرمة في الآبة قال خلق ابليس من نار العزة . وقد ثبت في الصحيح من حديث عائشة قالت قال رسول الله عليسانة « خلقت الملائكة من نور ، وخلق ابليس من نار ، وخلق آدم مما وصفه لكم » . وأخرج ابن جر بر عن الحسن قال : أوّل من قاس ابليس في قوله : خلقتني من نار وخلقته من طين ، و إسناده صحيح الى الحسن . وأخرج أبونعيم في الحلية والدياسي عن جعفو بن مجلًا عن أبيه عن جدَّه أن رسول الله ﷺ قال « أوّل من قاس أمر الدين برأيه ابايس قال الله له استجد لآدم فقال : أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين . قال جعفر فمن قاس أمم الدين برأيه قرنه الله بوم القيامة بابليس لأنه اتبعه بالقياس 🦟 وينبغي أن ينظر في إسناد هذا الحديث فيا أظنه يصح رفعه وهو لايشبه كلام النبوّة. وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال (فها أغو يتني) أضللتني . وأخرج عبد بن حميد عنه في قوله (الأقعدن هم صراطك المستقيم) . قال طريق مكة . وأخرج عبد بن حيد وابن جرير وأبو الشيخ عن ابن مسعود مثله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس (ثم لآتينهم من بين أيديهم) قال أشككهم في آخرتهم (ومن خلفهم) قال أرغبهم في دنياهم (وعن أيمانهم) أشبه عليهم أمر دينهم (وعن شمائلهم) قال أسنّ لهم المعاصي وأحق عليهم الباطل (ولا تجد أكثرهم شاكرين) قال موحدين . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه (ثم لآتينهم من بين أيديهم) يقول من

حيث يبصرون (ومن خلفهم) من حيث لايبصرون (وعن أيمانهم) من حيث يبصرون (وعن أمانهم) من حيث يبصرون (وعن شمائلهم) من حيث لايبصرون . وأخرج عبد بن حيد وابن جرير عنه أيضا في الآية : قال لم يستطع أن يقول من فوقهم ، وفي لفظ علم أن الرحة تنزل من فوقهم . وأخرج ابن أبي حاتم عنه في قوله (مذءوما) قال ملوما ، مدحورا : قال مقيتا . وأخرج عبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد (مذءوما) قال منفيا (مدحورا) قال مطرودا .

قوله (ويا آدم) هو على تقدير القول: أي وقلنا يا آدم ، قال له هذا القول بعد إخراج ابليس من الجنة ، أومن السِّماء ، أومن بين الملائكة كما تقدُّم . وقدتقدُّم معنى الاسكان ، ومعنى لاتقر باهذه الشجرة في البقرة ، ومعنى (من حيث شأتما) من أيّ نوع من أنواع الجنة شئمًا أكله ، ومثله ماتقدّم من قوله تعالى _ وكالا منها رغدا حيث شأتما _ وحذف النون من (فتكونا) لكونه معطوفا على المجزوم أومنصو با على أنه جواب النهي * قوله (فوسوس لهما الشيطان) الوسوسة : الصوت الخفي ، والوسوسة : حديث النفس ، يقال وسوست إليه نفسه وسوسة ووسواسا بكستر الواو ، والوسوسة بالفتح الاسم : مثل الزلزلة والزلزال ، و يقالُ لهمس الصائد والكلاب وأصوات الحلى وسواس. قال الأعشى: * تسمع للحلى وسواسا اذا انصرفت * والوسواس : اسم الشيطان * ومعنى وسوس له : وسوس إليه أو فعل الوسوسة لأجله * قوله (ليبدى لهما) أي ليظهر لهما ، واللام للعاقبة كما في قوله _ ليكون لهم عدوًا وحزنا _ ، و قيل هي لام كى : أى فعل ذلك ليتعقبه الايذاء، أولكي يقع الايذاء * قوله (ماوورى) أى ماستر وغطى (عنهما من سوآتهما) سمى الفرج سوءة ، لأن ظهوره يسوء صاحبه ، أراد الشيطان أن يسوءهما بظهورما كان مستورا عنهما من عوراتهما فانهما كانا لاير يانعورة أنفسهما ولايراها أحدهما من الآخر ، وانما لم تقلب الواو في (وورى) همزة ، لأن الثانية مدّة ، قيل انما بدت عورتهما لهما لالغيرهما ، وكان عليهما نور يمنع من رؤيتها (وقال) أي الشيطان لهما (مانها كما ربكا عن) أكل هذه الشجرة (الا أن تكونا ملكين) أن في موضع نصب ، وفي الكلام مضاف محذوف تقديره ، ولا كراهة أن تكونا ملكين هكذا قال البصريون. وقال الكوفيون التقدير لئلاتكونا ملكين (أو تكونا من الخالدين) في الجنة أو من الذين لا يموتون * قال النحاس: فضل الله الملائكة على جيع الخلق في غير موضع في القرآن ، فنها هذا، ومنها _ ولا أقول إنى ملك _ ، ومنها _ ولا الملائكة المقرّبون _ . قال ابن فورك لاحجة في هذه الآبة ، لأنه يحتمل أن ير يد ملكين فيأن لا يكون لهما شهوة في الطعام .

وقد اختلف الناس في هذه المسألة اختلافا كثيرا وأطالوا الكلام في غير طائل ، وليست هذه المسألة عما كافنا الله بعامه ، فالكلام فيها لا يعنينا ، وقرأ ابن عباس ويحيى بن أبى كثير والضحاك ملكين بكسر اللام ، وأنكر أبو عمرو بن العلاء هذه القراءة وقال لم يكن قبل آدم ملك فيصيرا ملكين . وقد احتج من قرأ بالكسر بقوله تعالى _ هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى _ . قال أبو عبيد هذه حجة بينة لقراءة الكسر ولكن الناس على تركها ، فلهذا تركناها . قال النحاس هي قراءة شاذة ، وأنكر على أبى عبيد هذا الكلام وجعله من الخطأ الفاحش . قال وهل يجوز أن يتوهم على آدم عليه السلام أن يصل الى أكثر من ملك الجنة وهي غاية الطالبين ، وانما معنى _ وملك لا يبلى _ المقام في ملك أن يصل الى أكثر من ملك الجنة وهي غاية الطالبين ، وانما معنى _ وملك لا يبلى _ المقام في ملك الجنة والخاود فيه * قوله (وقاسمهما إنى لكما لمن الناصحين) أى حلف لهما فقال : أقسم اقساما : أى حلف هما فقال : أقسم اقساما : أى

وقاسمهما بالله جهدا لأنتما * ألذ من الساوى اذا مانشورها

وصيغة المفاعلة وان كانت في الأصل تدلّ على المشاركة فقد جاءت كثيرا الخير ذلك . وقد قدّه نا تحقيق هذا في المائدة ، والمراد بها هنا المبالغة في صدور الاقسام لهما من ابليس ، وقيل انهما أقسم له بالقبول كما أقسم لهما على المناصحة * قوله (فدلاهما بغرور) التدلية والادلاء: إرسال الشيء من أعلى إلى أسفل ، يقال أدلى دلوه: أرسلها * والمعنى: أنه أهبطهما بذلك من الرتبة العلية إلى الأكل من الشجرة ، وقيل معناه: أوقعهما في الهلاك ، وقيل خدعهما ، وأنشد نفطو يه:

ان الكريم اذا تشاء خدعته * وترى اللئيم مجر با لايخدع

وقيل معنى (دلاهما) دللهما من الدلة ، وهي الجرأة : أي جرأهما على المعصية فحرجا من الجنة * قوله (فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سوآتهما) أي لماطعماها ظهرت لهما عوراتهما بسبب زوال ما كان ساترا لها وهو تقلص النور الذي كان عليها . وقد تقدّم في البقرة * قوله (وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة) طفق يفعل كذا يمعنى: شرع يفعل كذا * وحكى الأخفش: طفق يطفق مثل ضرب يضرب: أى شرعا أوجعلا يخصفان عليهما ، قرأ الحسن يخصفان بكسر الحاء وتشديد الصاد ، والأصل يختصفان فأدغم وكسرت الخاء لالنقاء الساكنين ، وقرأ ابن بريدة و يعقوب بفتح الخاء ، وقرأ الزهري يخصفان من أخصف ، وقرأ الجهور يخصفان من خصف * والمعنى أنهما أخذا يقطعان الورق و يلزقانه بعورتهما ليستراها من خصف النعل: اذا جعله طبقة فوق طبقة (وناداهما ربهما) قائلا لهما (ألم أنهكا عن تلكما الشجرة) التي نهيتكما عن أكلها ، وهذا عتاب من الله لهما وتو بيخ حيث لم يحذرا ماحذرهما منه (وأقل لكم) معطوف على (أنهكم) . (ان الشيطان لكما عدة مبين) أي مظهر للعداوة * قوله (قالا ربنا ظلمنا أنفسنا) جلة استنافية مبنية على تقدير سؤال كأنه قيل فاذا قالا ? وهذا منهما اعتراف بالذنب وأنهما ظلما أنفسهما يما وقع منهما من المخالفة ، ثم قالا (وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونتّ من الخاسرين) ، وجلة (قال اهبطوا) استئناف كالتي قبلها ، والخطاب لآدم وحواء وذريتهما ، أولهما ولابليس ، وجلة (بعضكم لبعض عدق) فى محل نصب على الحال (ولكم في الأرض مستقر") أي موضع استقرار (و) لكم (متاع) تمتعون به في الدنيا وتنتفعون به من المطام والمشرب ونحوهما (الى حين) أي الى وقت ، وهو وقت موتكم ، وجلة (قال فيها تحيون وفيها تموتون ومنها تخرجون) استئنافية كالتي قبلها : أي في الأرض تحيون ، وفيها يأتيكم الموت ، ومنها تخرجون الى دار الآخرة ، ومثله قوله تعالى _ منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى * واعلم أنه قد سبق شرح هذه القصة مستوفى في اليقرة فارجع اليه .

وقد أخرج الحكم الترمذي في نوادر الأصول وان جرير وابن أبي حاتم وأبوالشيخ وان عساكر عن وهب بن منبه في قوله (ليبدي لهما ماووري عنهما من سوآتهما) قال: كان على كل واحد منهما نورلايبصر كل واحد منهما سوءة صاحبه ، فلما أصابا الخطيئة نزع عنهما . وأخرج عبد بن حيد وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : أتاهما ابليس فقال مانها كما ربكما عن هذه الشجرة الاأن تكون ملكين مثله : يعني مثل الله عز وجل ، فلم يصدّقاه حتى دخل في جوف الحية فكلمهما . وأخر ج أبوالشيخ عن ابن عباس فى الآية (الا أن تكونا ملكين) فان أخطأ كما أن تكونا ملكين لم يخطئكما أن تكونا خالدين فلا تموتان فها أبدا (وقاسمهما) قال : حلف لهما (اني له كما لمن الناصحين) . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن محمد بن كعب في قوله (فدلاهما بغرور) قال: مناهما بغرور. وأخرج ابن المنذر وابن أتي شيبة عن عكرمة قال: لباس كل دانة منها ، ولباس الانسان الظفر فأدركت آدم التو بة عند ظفره . وأخرج الفريابي وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردو به والبهتي وابن عساكر عن ابن عباس قال : كان لباس آدم وحوّاء كالظفر ، فاما أكلا من الشجرة لم يبق عليهما الا مثل الظفر (وطفقا نحصفان علمهما من ورق الجنة) قال: ينزعان ورق التين فيجعلانه على سوآتهما. وأخرج ابن أبي حاتم عنه قال: لما أسكن الله آدم الجنة كساه سر بالا من الظفر ، فاما أصاب الخطيئة سلبه السر بال فبق في أطراف أصابعه . وأخرج عبدبن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عنه نحوه من طريق أخرى . وأخرج ابن أبي حاتم عن أنس بن مالك قال : كان لباس آدم في الجنة الياقوت ، فلما عصى قلص فصار الظفر . وأخرج ان أبي شيبة وعبد بن حيد وان جربر وان المنذر وان أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (وطفقا نحصفان) قال ، برقعان كهيئة الثوب . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدّى (وناداهما ربهما ألم أنهكما عن تلكما الشجرة) قال آدم رب انه حلف لى بك ولم أكن أعلم أن أحدا من خلقك يحلف بك الاصادقا. وأخرج عبدى حيد عن الحسن (قالا ربنا ظامنا أنفسنا) الآبة قال: هي الكلمات التي تلتي آدم من ربه . وأخرج عبدبن حميد عن الضحاك مثله .

يلبني آدَمَ قَدْ أَنْ لَنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُوارِي سَوْآتِكُمْ وَرِيشًا وَابِاسَ الْتَةَوْى ذَاكِ خَيْرُ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللهِ لَعَلَيْهُمْ يَذَّ كُرُونَ * يلبني آدَمَ لاَ يَفْتِذَنَّكُمُ النَّشَيْطُنُ كَمْ النَّشَيْطُنُ كَمَ أَلْشَيْطُنُ كَمْ النَّشَيْطُنُ كَمْ النَّشَيْطُنُ كَمْ النَّشَيْطُنُ كَمْ النَّسَيْطُنَ عَنْهُمَ الْبَاسَمُمُ الْمِيْرِيمُمُ الوَآتِهِمَا إِنَّهُ يَرَايِكُ هُو وَقَدِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لاَ تَرَو عَهُمْ إِنَّا جَعَلْنَا النَّشَيْطِينَ أَوْلياء لِلَّذِينَ لاَيُ مِنْوُنَ *

عبر سبحانه بالانزال عن الخلق ، أى خلقنا لكم لباسايوارى سوآ تكم التى أظهرها إبليس من أبو يكم ، والسوءة: العورة كاسلف ، والكلام فى قدرها وما يجب ستره منها مبين فى كتب الفروع ** قوله (وريشا) قرأ الحسن وعاصم من رواية المفضل الضبى وأبو عمرو من رواية الحسن بن على الجعنى ورياشا . وقوأ الباقون (وريشا) والرياش جع ريش : وهو اللباس . قال الفراء : ريش ورياش كايقال لبس ولباس ، وريش الطائر ماستره الله به ، وقيل المراد بالريش هنا الحصب ورفاهية العيش . قال القرطبى : والذى عليه أكثر أهل اللغة أن الريش ماستر من لباس أو معيشة ، وحكى أبو حاتم عن أى عبيدة وهبت له دابة وريشها : أى وماعليها

من اللباس ، وقيل المرأد بالريش هنا لباس الزينة لذكره بعد قوله (قد أنزلنا عليه لباسا) وعطفه عليه * قوله (ولباس التقوى) . قرأ أهل المدينة وابن عام والكسائي بنصد لباس . وقرأ الباقون بالرفع ، فالنصب على أنه معطوف على لباس الأوّل ، والرفع على أنه مبتدأ ، وجهة (ذلك خير) خبره ، والمراد بلباس التقوى : لباس الورع واتقاء معاصى الله ، وهو الورع نفسه والحشية من الله ، فذلك خير لباس وأجل زينة ، وقيل لباس التقوى الحياء ، وقيل العمل الصالح ، وقيل هولباس الصوف والحشن من الثياب لما فيه من التواضع للله ، وقيل هو الدرع والمغفر الذي يلبسه من بجاهد في سبيل الله ، والأول أولى ، وهو يصدق على كل مافيه تقوى لله فيندرج تحته جميع ماذكر من الأقوال ، ومثل هذه الاستعارة كثيرة الوقوع في كلام العرب ، ومنه . إذا المرء لم يلبس ثيابا من النق * تقلب عريانا وان كان كاسيا

ومثله

تغط بأثواب السخاء فانني * أرىكل عيب والسخاء غطاؤه

والاشارة بقوله (ذلك من آيات الله) الى المال المدلول عليه بأنزلنا: أى ذلك الانزال من آيات الله الدالة والاشارة بقوله (ذلك من آيات الله الدال المدلول عليه بأنزلنا: أى ذلك الانزال من آيات الله الدالة على أن له خالقا ، ثم كرر الله سبحانه النداء لبنى آدم تحذيرا لهم من الشيطان ، فقال (يابنى آدم لا يفتند ما الشيطان) أى لا يوقعن كم في الفتنة ، فالنهبى وان كان المشيطان فهو في الحقيقة لبنى آدم بأن لا يفتننوا بفتنته ويتأثروا الذلك ، والكاف في (كما أخرج) نعت مصدر محذوف ، أى لا يفتند كم فتنة مثل إخراج أبو يكم من الجنة ، وجلة (ينزع عنهما الماسهما) في محل نصب على الحال ، وقد تقدّم تفسيره ، واللام في (ايريهما سوآتهما) لام كى ، أى لكي يريهما ، وقد تقدّم تفسيره أيضا * قوله (إنه يراكم هو وقبيله من حيث سوآتهما) لام كى ، أى لكي يريهما ، وقد تقدّم تفسيره أيضا * قوله (إنه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم) هذه الجلة تعليل لما قبلها مع ما تتضمنه من المبالغة في تحذيرهم منه ، لأن من كان بهذه المثابة يرى بني آدم من حيث لا يرونه ، كان عظيم الكيد ، وكان حقيقا بأن يحترس منه أبلغ احتراس (وقبيله) عوانه من الشياطين وجنوده .

وقد استدل جماعة من أهل العلم بهذه الآية على أن رؤية الشياطين غير ممكنة ، وليس فى الآية مايدل على ذلك وغاية مافيها أنه يرانا من حيث لانراه ، وليس فيها أنا لانراه أبدا ، فان انتفاء الرؤية مناله فى وقت رؤيته لنا لا يستازم انتفاءها مطلقا ، ثم أخبر الله سبحانه بأنه جعل الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون من عباده

وهم الكفار.

وقد أخرج عبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (يابني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يوارى سوآ تركم) قال: كان ناس من العرب يطوفون بالديت عراة ، وفي قوله (وريشا) قال: المال. وأخرج ابن جرير عن عروة بن الزبير في قوله (لباسا يوارى سوآ تركم) قال: الثياب (وريشا) قال: المال (ولباس التقوى) قال: خشية الله . وأخرج ابن أبي حاتم عن زيدبن على في قوله (لباسا يوارى سوآ تركم) قال: لباس العامة (وريشا) قال: لباس الزينة (ولباس التقوى) قال: الاسلام. وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ من طرق عن ابن عباس في قوله (وريشا) قال المال واللباس والعيش والنعيم ، وفي قوله (ولباس التقوى) قال: الإيمان والعمل الصالح (ذلك خير) قال: الإيمان والعمل خير من الريش واللباس . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه في قوله (ورياشا) يقول المال . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشياطين . المال . وأخرج ابن عنه ما الماسهما) قال ، التقوى ، وفي قوله (إنه يراكم هو وقبيله) قال ، الجن والشياطين .

وَإِذَا فَهَ أُوا فَحِثَةً قَالُوا وَجَدُّنَا عَلَيْهَا آ بَاءَنَا وَاللهُ أَمَرَ نَا بِهَا قُلُ إِنَّ آللهَ لاَ يَأْمُرُ بِالْهَ حُشَاءِ آ تَقُولُونَ عَلَى اللهِ مَالاَ تَعْدُونَ * قُلْ أَمْرَ رَبِّى بِالْقِينُطِ وَأَقِيهُ وَا وَجُوهَ كُمْ عِنْدَ كُنِي مَسْجِدٍ وَآدَعُو نُ نَجْلُصِينَ لَهُ آلدًينَ كُنَّ مَسْجِدٍ وَآدَعُو نُ نَجْلُصِينَ لَهُ آلدًينَ كَا بَنْ كُنَ مَسْجِدٍ وَآدَعُو لَ نَجْلُصِينَ لَهُ آلدًينَ كَا بَدُ أَكُمْ ثَمُودُونَ * فَرِيقًا هَلَدَى وَفَرَيقًا حَقَ عَلَيْهُمُ الصَّلَا أُ إِنَّهُمُ أَتَّكَدُوا الشَّيطُينَ لَهُ اللهُ وَيَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ مُهُمَّلُونَ *

الفاحشة ماتبالغ في فشه وقبحه من الذنوب. قال أكثر المفسرين هي طواف المشركين بالبيت عراة ، وقيل هي الشرك ، والظاهر أنها تصدق على ماهو أعم من الأمرين جيعا ، والمعني أنهم إذا فعاواذنبا قبيحا مسالعا في القبح اعتدروا عن ذلك بعدرين ! الأول أنهم فعاوا ذلك اقتداء با بائهم لما وجدوهم مستمرين على فعل تلك الفاحشة ، والثاني أنهم مأمورون بذلك من جهة التسبحانه ، وكلا العذرين في عاية البطلان والفساد ، لأن وجود آبائهم على القبح لا يسوّغ لهم فعله ، والأمر من الله سبحانه لهم لم يكن بالفحشاء ، بل أمرهم بانباع الأنبياء والعمل بالكتب المنزلة ونهاهم عن مخالفتهما ، ومما نهاهم عنه فعل الفواحش ، ولهذا رد الله سبحانه عليهم بأن أمر نبيه والنها أن يقول لهم - ان الله لايأمر بالفحشاء - فكيف تدعون ذلك عليه سيحانه ، ثم أنكر عليهم ماأضافوه إليه ، فقال (أتقولون على الله مالا تعلمون) وهو من تمام ما أمر الذي وَالسُّهُ إِنَّ اللَّهُ لَهُم ، وفيه من التقريع والتو بيخ أمر عظيم ، فإن القول بالجهل اذا كان قبيحًا فيكل شيء فكيف أذا كان في التقوّل على الله ؛ وأن في هذه الآية الشريفة لأعظم زاجر وأبلغ وأعظ للقلدة الذين يتبعون آباءهم في المداهب المحالفة للحق ، فان ذلك من الاقتداء بأهل الكفرلابأهل الحق ، فانهم القائلون _ إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون _ والقائلون (وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها) والمقلد لولا اغتراره بكونه وجد أباه على ذلك المذهب ، مع اعتقاده بأنه الذي أمرالله به ، وأنه الحق لم يبق عليه ، وهذه الخصلة هي التي بق بها اليهودي على اليهودية والنصر اني على النصر انية والمبتدع على بدعته ، فما أبقاهم على هـذه الضلالات الاكونهم وجدوا آباءهم في اليهودية والنصرانية أوالبدعية وأحسنوا الظنّ بهم بأن ماهم عليه هو الحق الذي أمم الله به ولم ينظروا لأنفسهم ، ولا طلبوا الحق كما يجب وبحثوا عن دين الله كما ينبغي ، وهذا هو التقليد البحت والقصور الخالص ، فيامن نشأ على مذهب من هذه المذاهب الاسلامية أنا لك النذير المالغ في التحذير من أن تقول هذه المقالة وتستمر على الضلالة ، فقد اختلط الشر" بالخير والصحيح بالسقيم وفاسد الرأى بصحيح الرواية ، ولم يبعث الله الى هـذه الأمة الا نبيا واحدا أمرهم باتباعه ونهيي عن مخالفته فقال _ ما آتاكم الرسول فذوه ومانها كم عنه فانتهوا _ ولوكان محض رأى أئمة المذاهب وأتباعهم حجة على العباد: لكان لهذه الأمة رسل كثير ون متعدّدون بعدد أهـل الرأى المكافين للناس بمالم يكافهم الله به ، وإن من أعجب الغفلة وأعظم الذهول عن الحق اختيار المقلدة لآراء الرجال مع وجود كتاب الله ووجود سنة رسوله ووجود من يأخذونهما عنه ووجود آلة الفهم لديهم وملكة العقل عندهم * قوله (قل أمر ربي بالقسط) القسط: العدل ، وفيه أن الله سبحانه يأمر بالعدل لا كما زعموه من أن الله أمرهم بالفحشاء ، وقيل القسط هنا هولا إله إلاالله ، وفي الكلام حذف: أي قل أمر ربي بالقسط فأطيعوه * قوله (وأقيموا وجوهكم عندكل مسجد) معطوف على المحذوف المقدّر ، أي توجهوا إليه في صلاتهم إلى القبلة في أي مسجد كنتم ، أو في كل وقت سجود ، أو في كل مكان سجود ، على أن المراد بالسجود الصلاة (وادعوه مخلصين له الدين) أي ادعوه أو اعبدوه حال كونكم مخلصين الدعاء ، أو العبادة له ، وقيل وحدوه ولاتشركوا به * قوله (كما بدأكم تعودون) الكاف نعت مصدر محذوف ، وقال الزجاج: هومتعلق بما قبله * والمعنى كماأنشاكم في ابتداء الخلق يعيدكم ، فيكون المقصود الاحتجاج على منكرى البعث ، فيجازى الحسن باحسانه ، والمسيء باساءته ، وقيل كما أخرجكم من بطون أمهات تعودون إليه كذلك ليس معكم شيء ، فيكون مثل قوله تعالى _ ولقد جئتمونا فرادى كماخلقنا كم أول مرة وقيل كما بدأكم من تراب تعودون الى التراب (فريقا هدى) منتصب بفعل يفسره ما بعده ، وقيل منتصب على الحال من المضمر في تعودون ، أى تعودون فريقين : سعداء وأشقياء ، ويقق به قراءة أبي (فريقين فريقا على الحال من المنسمر في تعودون ، أى تعودون فريقين : سعداء وأشقياء ، ويقق به قراءة أبي (فريقين فريقا هدى) ، والفريق الذي حقت عليه الصلالة هم المؤمنون بالله المتبعون لأنبيائه ، والفريق الذي حقت عليه الصلالة على أنهم أطاعوا الشياطين أولياء من دون الله) تعليل لقوله (وفريقا حق عليهم الضلالة) ، على أنفسهم بالضلالة ، وهذا أشد في تردهم وعنادهم .

وقد أخرج ابن جرير وابن المندر وأبوالشيخ عن ابن عباس فى قوله (والدين إذا فعلوا فاحشة) قال كان يطوفون بالبيت عراة ، فنهوا عن ذلك . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن السدى مثله . وأخرج ابن أبى حاتم عن السدى مثله . وأخرج عبد بن حيد عن قتادة فى الآية قال : والله ماا كرم الله عبداقط على معصيته ولارضها له ولا أمر بها ، ولكن رضى لكم بطاعته ونها كم عن معصيته . وأخرج ابن أبى شبة وعبد بن حيد وابن جوير وابن المند وابن أبى حاتم وأبوالشيخ عن مجاهد فى قوله (أمر ربى بالقسط) قال بالعدل (وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد) قال : الى الكعبة حيث صليتم فى كنيسة أوغيرها (كما بدأ كم تعودون) قال شقي وسعيله . وأخرج ابن جوير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله في بدأ كم تعودون) الآية قال : ان الله بدأ خلق بني آدم مؤمنا وكافرا ، كما قال _ هو الذى خلق غن منافر ومنكم مؤمن _ ثم يعيدهم يوم القيامة كما بدأ خلقهم مؤمنا وكافرا . وأخرج ابن جرير عن جابر فى الآية . قال يبعثون على ما كانوا عليه المؤمن على إعانه والمنافق على نفاقه . وأخرج ابن جرير عن منصور وابن المنذر عنه أنه ذكر القدرية ، فقال قاتلهم الله أليس قد قل الله تعالى (كمابدأ كم تعودون . فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة) . وأخرج ابن أبى حاتم عنه أيضا فى الآية : يقول كما خلقا كم وزيقا حق عليهم الضلالة) . وأخرج ابن أبى حاتم عنه أيضا فى الآية : يقول كما خلقنا كم أول مرة كذلك تعودون .

يلبني آدَمَ خُذُوا زِينَةَ كُمْ عَنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَآشْرَ بُوا وَلاَ تُسْرِ فُوا إِنَّهُ لاَ يُحِبُ الْمُسْرِ فِينَ * مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّباتِ مِنَ الرِّرْقِ قُلْ هِي الَّذِينَ آمَـ وُا فِي ٱلْحُوقِ اللهُ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّباتِ مِنَ الرِّرْقِ قُلْ هِي الَّذِينَ آمَـ وُا فِي ٱلْحُوقِ اللهُ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَيْهَ عَلَى اللهِ عَلَى اللهَ عَلَ

هذا خطاب لجيع بني آدم ، وان كان واردا على سبب خاص ، فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، والزينة ما يتزين به الناس من الملبوس ، أمروا بالنزين عند الحضور إلى المساجد للصلاة والطواف . وقد استدل بالآية على وجوب ستر العورة في الصلاة ، واليه ذهب جهور أهل العلم ، بل سـترها واجب في كل

حالمن الأحوال ، وان كان الرجل خاليا كما دلت عليه الأحاديث الصحيحة ، والكلام على العورة ومايجب ستره منها مفصل في كتب الفروع * قوله (وكاوا واشر بوا ولا تسرفوا) أمن الله سبحانه عباد وبالأكل والشرب، ونهاهم عن الاسراف فلا زهد في ترك مطعم ولا مشرب، وتاركه بالمرّة قاتل لنفسه وهو من أهل النار ، كما صح فى الأحاديث الصحيحة والمقلل منه على وجه يضعف به بدنه و يعجز عن القيام عما يجب عليه القيام به من طاعة أوسعي على نفسه ، وعلى من يعول مخالف لما أمن الله به وأرشداليــه ، والمسرف في انفاقه على وجــه لايفعله إلا أهل السفه والتبذير مخالف لما شرعــه الله لعباده واقع في النهـي القرآني ، وهكذا من حرّم حلالا أوحلل حراما ، فاله يدخل في المسرفين و نخوج عن المقتصدين ، ومن الاسراف الأكل لالحاجة ٤ وفي وقت شبع * قوله (قل من حرّم زينة الله التي أخرج لعباده) الزينة ماينزين به الانسان من ملبوس أوغيره من الأشياء المباحة كالمعادن التي لم يرد نهى عن التزين بها والجواهر ونحوها وقيل الملبوس خاصة ولاوجه له ، بل هو من جلة ماتشمله الآية فلا حرج على من لبس الثياب الجيدة الغالية القيمة اذا لم يكن مماح مه الله ولاحرج على من تزين بشيء من الأشياء التي لها مدخل في الزينة ولم يمنع منها مانع شرعي ، ومن زعم أن ذلك يخالف الزهدفقد غلط غلطا بينا . وقد قدّمنا في هذا ما يكرني ، وهكذا الطيبات من المطاعم والمشارب ونحوهما مماياً كله الناس فانه لازهد في ترك الطيب منها ، ولهذا جاءت الآبة هذه معنونة بالاستفهام المتضمن للانكار على من حرّم ذلك على نفسه أوحرّمه على غيره ، وما أحسن ماقال اسج بر الطبري ولقد أخطأ من آثرلباس الشعر والصوف على لباس القطن والكتان مع وجودالسبيل اليه من حله ومن أكل البقول والعدس ، واختاره على خبرالبر، ومن ترك أكل اللحم خوفامن عارض الشهوة. وقد قدَّمنا نقل مثل هذا عنه مطوّلا ، والطيبات المستلذات من الطعام ، وقيل هو اسم عام لما طاب كسبا ومطعما * قوله (قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا) أي انها لهم بالاصالة وان شاركهم الكفار فيها ماداموا في الحياة (خالصة يوم القيامة) أي مختصة بهم يوم القيامة لايشاركهم فيها الكفار. وقرأنافع خالصة بالرفع ، وهي قراءة ابن عباس على أنها خبر بعد خبر . وقرأ الباقون بالنصب على الحال . قل أبو على الفارسي ولا يجوز الوقف على الدنيا ، لأن مابعدها متعلق بقوله (للذين آمنوا) حال منه بتقدير قل هي ثابتة للذين آمنوا في الحياة الدنيا في حال خاوصها لهم يوم القيامة * قوله (كذلك نفصل الآيات لقوم يعادون) أي مثل هذا التفصيل نفصل الآيات المشتملة على التحليل والتحريم * قوله (قل إنما حرّم ربي الفواحش) جع فاحشـة . وقد تقدّم تفسيرها (ماظهر منها وما بطن) أي ماأعلن منها وما أسر ، وقيـل هي خاصة بفواحش الزنا ولاوجه لذلك ، والاثم يتناول كل معصية يتسبب عنها الاثم ، وقيل هو الخر خاصة ، ومنه قول الشاعر:

شربت الاثم حتى ضل عقلي * كذلك الاثم تذهب العقول

ومثله قول الآخر: * يشرب الاثم بالصواع جهارا * وقد أنكر جماعة من أهل العلم على من جعل الاثم خاصا بالخر . قال النحاس : فاما أن يكون الاثم الخر فلا يعرف ذلك ، وحقيقته انه جميع المعاصى ، كما قال الشاعر :

انى وجدت الأمر أرشده ، تقوى الاله وشره الاثم

قال الفراء الاثم مادون الحق والاستطالة على الناس انتهى ، وليس فى اطلاق الاثم على الجرمايدل على اختصاصه به ، فهو أحد المعاصى التى يصدق عليها . قال فى الصحاح وقد يسمى الجر إثما ، وأنشد : شر بت الاثم البيت ، وكذا أنشده الهروى قبله فى غريبته ، قوله (والبعى بغير الحق) أى

الظلم المجاور للحد وأفرده بالذكر بعد دحوله فيما قبله لكونه ذنبا عظما كقوله _ وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى _ (وأن تشركوا بالله مالم ينزل به سلطانا) أى وأن تجعلوا لله شريكا لم ينزل عليكم به حجة » والمراد التهكم بالمشركين ، لأن الله لا ينزل برهانا بأن يكون غيره شريكاله (وأن تقولوا على الله مالا تعامون) بحقيقته وأن الله قاله ، وهذا مثل ما كانوا ينسبون إلى الله سبحانه من التحليلات والتحريمات التي لم يأذن بها .

ُ وقداً حرج ابن أبى شيبة ومسلم والنسائى وغيرهم عن ابن عباس أن النساء كنّ يطفن عراة الاأن تجـّل المرأة على فرجها خرقة وتقول :

اليوم يبدو بعضه أو كله مد وما بدا منه فلا أحله

فيزلت (خذواز ينته كم عندكل مسجد). وأخوج ان جريروان أبي حاتم وان مردو به عنه في الآية: قال كان الرجال يطوفون بالبيت عراة فأص هم الله بالزينة ٤ والزينة اللباس ومايواري السوءة وماسوى ذلك من جيدالبر والمتاع. وأخرج ان عدى وأنو الشيخ وابن مردو به عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ «خذوازينة الصلاة ، قالوا ومازينة الصلاة ? قال البسوا نعال م فصاوا فيها » . وأخر ج العقيلي وأبو الشيخ وابن مردويه وابن عساكر عن أنس عن الذي والسياني في قول الله (خدواز ينتكم عند كل مسجد) قال: حاوا في نعالكم، والأحاديث في مشروعية الصلاة في النعل كثيرة جدًّا ، وأما كون ذلك هو تفسير الآبة ، كما روى في هذين الحديثين فلا أدرى كيف إستنادهما . وقد ورد النهني عن أن يصلي الرجل في الثوب الواحد ليس على وابن المنه ذر وابن أبي حاتم والبيهيق في الشعب عن ابن عباس قال: أحسل الله الأكل والشرب مالم يكن سرفا أو مخيلة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه في قوله (إنه لايحب المسرفين) قال: في الطعام والشراب. وأخر جعبد بن حميد والنسائي وابن ماجه وابن مردويه والبهق في الشعب من طريق عمرو ابن شعيب عن أبيه عن جده عن الذي ﷺ قال «كلوا واشر بوا وتصدقوا والبسوا في غير مخيلة ولا سرف فان الله سبحانه يحب أن يرى أثر نعمته على عبده » . وأخرج عبد بن حيد وابن أبي حاتم والطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس قال: كانت قريش تطوف بالبيت وهم عراة يصفرون ويصفقون ، فأتزل الله (قل من حرّم زينة الله) فأمروا بالثياب أن يابسوها (قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة) قال : ينتفعون بها في الدنيا لا يتبعهم فها مأثم يوم القيامة . وأخرج عبد بن حميد وأبو الشيخ عن الضحاك (قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا) قال: المشركون يشاركون المؤمنين في زهرة الدنيا وهي خالصة يوم القيامة للمؤمنين دون المشركين . وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس (والطيبات من الرزق) قال: الودك واللحم والسمن . وأخرج ابن جريروابن المنذر وابن أبي حاتم عنه قال: كان أهل الجاهلية يحرمون أشياء أحلها الله من الثياب وغيرها ، وهو قول الله _ قل أرأيتم ماأنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا _ وهذاهذا ، فأنزل الله (قل من حرّم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هي للذين آمنوافي الحياة الدنيا) يعني : شارك المسلمون الكفار في الطيبات في الحياة الدنيا فأ كاوا من طيبات طعامها ولبسوا من جياد ثيامها ونكحوا من صالحي نسائها ، ثم يخلص الله الطيبات في الآخرة للذين آمنوا وليس للشركين فيها شيء. وأخرج أبوالشيخ عن ابن عباس قال: ماظهرمنهاالعربة وما بطن الزنا وكانوا يطوفون بالبيت عراة . وأخرج ابن جرير عن مجاهد في الآية : قال ماظهر منهاطواف الجاهلية عراة ، ومابطن الزنا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن السدّى في قوله (والاثم) قال المعصية (والبني) قال:

أن يبغى على الناس بغير حق.

وَلِ كُلُّ أُمَّةً أُجَلُ فَإِذَا جَا أُجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُ وَنَ سَاعَةً وَلاَ يَسْتَقْدِمُونَ * يَلَنِي آدَمَ إِمَّا يَأْتِينَكُمْ وَسُلِ مِنْ كُمْ وَنَ عَلَيْهِمْ وَلاَ هُمْ يَحَزَنُونَ * وَاللَّهِمُ عَرَنُونَ * وَاللَّهُمْ عَرَنُونَ * وَاللَّهُمْ عَرَنُونَ * وَاللَّهُمْ عَلَيْهِمْ وَلاَ هُمْ عَرَنُونَ * فَنَ أُطْلَمُ مِنْ وَاللَّهِ عَلَيْهِمْ فِيها خَلِدُونَ * فَمَنْ أَظْلَمُ مِنْ وَاللَّهِ وَاللَّهِ عَلَيْهُمْ فِيها خَلِدُونَ * فَمَنْ أَظْلَمُ مِنْ وَاللَّهُ عَلَيْهُمْ فَيها خَلِدُونَ * فَمَنْ أَظْلَمُ مِنْ اللَّهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُمْ فَيها خَلِدُونَ * فَمَنْ أَظْلَمُ مِنْ اللَّهُ وَاللَّهُمُ فَيها خَلِدُونَ * فَمَنْ أَوْلاَ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُمْ فَيها خَلِيهُمْ فَي اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُمُ وَاللَّهُمُ وَاللَّهُ وَاللَّهُمُ وَاللَّهُمُ عَلَيْهُمْ فَي اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَهُ وَاللَهُ وَاللَّهُ وَاللَهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَوْ اللَّهُ وَاللَهُ وَاللَّهُ وَاللَهُ وَاللَهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللْعَلَالَ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَال

قوله (والكلأمة أجل) أي وقت معين محدود ينزل فيه عذابهم من الله أو يميتهم فيه ، و يجوز أن تحمل الآية على ماهو أعم من الأمرين جيعا ، والضمير في (أجلهم) لكل أمة : أى اذاجاء أجل كل أمة من الأمم كان ماقدره عليهم واقعا في ذلك الأجل لايستأخرون عنه ساعة ولايستقدمون عنه ساعة . قال أبوالسعود مامعناه : ان قوله (ولا يستقدمون) عطف على يستأخرون لكن لالبيان انتفاء التقدّم مع امكانه في نفسه كالنَّاخر بل للبالغة في انتفاء التَّاخر بنظمه في سلك المستحيل عقلا ، وقيل المراد بالمجيء الدنوّ بحيث يمكن التقدُّم في الجلة كمجيء اليوم الذي ضرب لهلاكهم ساعة منه وليس بذاك ، وقرأ ابن سيرين آجالهم بالجم وخص" الساعة بالذكر لأنها أقل أسماء الأوقات * وقد استدل "بالآية الجهور على أن كل ميت يموت بأجله وان كان موته بالقتل أو التردّي أونحو ذلك ، والبحث في ذلك طويل جدًّا ، ومثل هـذه الآية قوله تعالى _ ما تسبق من أمة أجلها وما يستأخرون _ * قوله (يابني آدم إماياً تينكم) الآية ، انهي الشرطية كائنون منكم يخبرونكم بأحكامى ويبينونها لكم (فمن اتتى وأصلح) أى اتتى معاصى الله وأصلح حال نفسه باتباع الرسل ، و إجابتهم (فلاخوف عليهم ولاهم يحزون) وهذه الجلة الشرطية هي الجواب للشرط الأوَّل ، وقيل جوابه مادل عليه الكلام: أي إما يأنينكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي فأطبعوهم * والأوّل أولى ، و به قال الزجاج (والذين كذبوا با آياتنا) التي يقصها عليهم رسلنا (واستكبروا) عن إجابتها والعمل بما فيها ف(أولئك أصحاب النارهم فيها خالدون) لايخرجون منها بسبب كفرهم بتكذيب الآيات والرسل (فن أظلم ممن افترى على الله كذبا أوكذب با آياته) أى لاأحداظلم منه . وقد تقدّم تحقيقه ، والاشارة بتوله (أولئك) الى المكذبين المستكبرين (يناهم نصيبهم من الكتاب) أي مماكتب الله لهم من خيروشر ، وقيل يناهم من العذاب بقدر كفرهم ، وقيل الكتاب هنا القرآن لأن عذاب الكفار مذكور فيه ، وقيل هواللوح المحفوظ ﴿ قُولُه (حتى إذاجاءتهم رسلنا) أي الى غاية هي هذه ، وجملة (يتوفونهم) في محل نصب على الحال * والمراد بالرسل هنا ملك الموت وأعوانه ، وقيل حتى هنا هي التي الا بتداء، ولكن لا يخفى أن كونها لا بتداء الكلام بعدها ، لا ينافى كونها غاية لما قبلها ، والاستفهام فى قوله (أين ما كنتم تدعون من دون الله و تعبدونها ، تدعون من دون الله و تعبدونها ، وجلة (قالوا ضلوا عنا) استشافية بتقدير سؤال وقعت هى جوابا عنه : أى ذهبوا عنا وغابوا فلا ندرى وجلة (قالوا ضلوا عنا) استشافية بتقدير سؤال وقعت هى جوابا عنه : أى ذهبوا عنا وغابوا فلا ندرى أين هم (وشهدواعلى أنفسهم أنهم كانوا كافرين) أى أقر وابالكفرعلى أنفسهم * قوله (قال ادخاوا فى أين هم وقيل هى على بابها ، والمعنى ادخاوا فى من قبلكم) القائل هو الله عز وجل ، وفي بمعنى مع : أى مع أم ، وقيل هى على بابها ، والمعنى ادخاوا فى جلتهم ، وقيل هو قول مالك خازن النار ، والمراد بالأمم التى قد خلت من قبلهم من الجن والانس هم الكفار من الطائفتين من الأمم الماضية (كلادخلت أمة) من الأمم الماضية (لعنت أختها) : أى الأمة الأخرى التى سبقتها الى النار ، وجعلت أختا له طباعتبار الدين ، أوالضلالة ، أو المكون فى النار (حتى إذا اداركوافيها) أى تداركوا ، والتدارك : التلاحق والتتابع والاجتماع فى النار . وقرأ الأعمس تداركوا على الأصلمين دون إدغام ، وقرأ ابن مسعود (حتى اذا أدركوا) أى أدرك بعضهم بعضا ، وروى عن أبى عمرو أنه قرأ بقطع ألف الوصل ، فكأنه سكت على اذا للتذكر ، فاما طال سكوته قطع ألف الوصل كالمبتدئ بها ، وهومثل قول الشاعر :

يانفس صبرا كل حيّ لاقي ﴿ وَكُلُّ إِنْنَيْنُ إِلَى افتراق

(قالت أخراهم لأولاهم): أى أخراهم دخولا لأولاهم دخولا أولها وقيل أخراهم: أى سفاتهم وأتباعهم (لأولاهم) لرؤسائهم وكبارهم ، وهذا أولى كما يدل عليه (ربنا هؤلاء أضاونا) فان المضلين هم الرؤساء ويجوز أن يراد أنهم أضاوهم ، لأنهم تبعوهم واقتدوا بدينهم من بعدهم ، فيصح الوجه الأوّل ، لأن أخراهم تبعت دين أولاهم * قوله (فاتهم عذاباضعفا من النار) الضعف الزائد على مثله من أو ممات ، ومثله قوله تعالى (ربنا آتهم ضعفين من العذاب والعنهم لعنا كثيرا) وقيل الضعف هنا الأفاعى والحيات ، وجلة قوله تعالى (ربنا آتهم ضعفين من العذاب والعنهم لعنا كثيرا) وقيل الضعف هنا الأفاعى والحيات ، وجلة (قال لكل ضعف) استئنافية جوابا لسؤالمقدر ، والمعنى لكل طائفة منكم ضعف من العذاب : أى الطائفة الأولى ، والطائفة الأخرى (ولكن لا تعامون) عما لكل نوع من العذاب (وقالت أولاهم لأخراهم) أى الله والسابقون للاحقين أو المتبوعون للتابعين (فما كان لكم علينا من فضل) بل نحن سواء فى الكفر بالله واستحقاق عذابه (فذوقوا) عذاب الناركما ذقناه (عما كنتم تكسبون) من معاصى الله الله واستحقاق عذابه (فذوقوا) عذاب الناركما ذقناه (عما كنتم تكسبون) من معاصى الله المنه والمنافذة المنافذة المنافذ

وقد أخرج ابن أبى حاتم والطبرانى وأبوالشيخ وابن مردويه والخطيب وابن النجار عن أبى الدرداء وقد أخرج ابن أبى حاتم والطبرانى وأبوالشيخ فقلنا من وصل رحمه أنسى فى أجله ، فقال انه ليس بزائد فى عمره ، قال الله نعالى (فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) ولكن الرجل يكون له الندرية الصالحة ، فيدعون الله من بعده فيبلغه ذلك ، فذلك الذي ينسأ فى أجله ، وفى لفظ فيلحقه دعاؤهم الندرية الصالحة ، فقدك وقد جاءت الأحاديث في قدره ، فذلك زيادة العمر ، وهذا الحديث ينبغى أن يكشف عن اسناده ففيه نكارة ، وقد جاءت الأحاديث الصحيحة فى الصحيحين وغيرهما خلافه . وأخرج ابن أبى حاتم عن سعيد بن أبى عروية قال كان الحسن يقول ما أحق هؤلاء القوم يقولون اللهم أطل عمره ، والله يقول (فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنس قد قال الله (فاذا جاء أجلهم لا يستأحرون ساعة ولا يستقدمون) فقال كعب وقد قال الله _ وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره الافى كتاب _ . وأخرج الفرباني وابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس فى قوله (أولئك يناهم نصيبهم من الكتاب) الفرباني وابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس فى قوله (أولئك يناهم نصيبهم من الكتاب)

قال ، ماقدر هم من خير وشر . وأخر جابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه فى الآية قال : من الأعمال من عمل خيرا جزى به ومن عمل شرا جزى به . وأخر ج ابن جرير وأبو الشيخ عنه أيضا قال نصيبهم من الشقاوة والسعادة . وأخر ج عبد بن حيد وابن جرير وابن أبي حاتم عن مجمد بن كعب فى الآية قال : رزقه وأجله المناب . وأخر ج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجمد بن كعب فى الآية قال : رزقه وأجله وأخر ج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن أبي حالم فى الآية قال من العذاب . وأخر ج عبد بن حيد عن الحسن مشله . وأخر ج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن العذاب . وأخر ج عبد بن حيد عن الحسن مشله . وأخر ج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن العذاب . وأخر ج عبد بن حيد عن الحسن مثله . وأخر ج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن العذاب . وأخر ج عبد بن المشركون المشركين ، واليهود اليهود اليهود ، والنصارى النصارى ، والصابؤن الصابئين أسمام على ذلك : يلعن المشركون المشركين ، واليهود اليهود ، والنصارى النصارى ، والصابؤن الصابئين المنابع الذين شرعوا لهم ذلك الدين (ربنا هؤلاء أضاونا فا تهم عذابا ضعفا من النار قال لكل ضعف (لأولاهم) الذين شرعوا لهم ذلك الدين (ربنا هؤلاء أضاونا فا تهم عذابا ضعفا من النار قال لكل ضعف الأولى والآخرة (وقالت أولاهم لأخراهم فى كان لكم علينا من فصل) وقد ضلاتم كما ضللنا . وأخر ج عدبن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله (عدابا ضعفا) قال : مضاعفا والل لكل ضعف) قال : مضاعف ، وفى قوله (فا كان لكم علينا من فصل) قال تخفيف من العذاب .

إِنَّ ٱلنَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيِنِنَا وَآسْتَكُرْبُرُوا عَنْهَا لاَ نَفْتَحُ لَمُمْ أَبُوابُ السَّمَاءِ وَلاَ يَدْخُلُونَ ٱلجُنَّةَ حَتَى يَلْحَجْرِمِينَ * لَهُمْ مِنْ جَهَنَمَ مِهَادُ وَمِنْ فَوْقِهِمْ يَلِحَ ٱلجُمْلُ فِي سَمِّ ٱلخُياطِ وَكَذَلكِ نَجْزِي ٱلْمُجْرِمِينَ * لَهُمْ مِنْ جَهَنَمَ مِهَادُ وَمِنْ فَوْقِهِمْ عَوَاشٍ وَكَذَلكِ نَجْزِي النَّالِهِ اللَّهُ وَٱلَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّلحاتِ لاَ نُكلِّفُ نَفْسًا إلاَّ وُسُعَهَا عُواشِ وَكَذَلكِ نَجْرِي مِنْ تَحْدِيمُ ٱلأَنْهُمَ أَلْفَا مَافِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلِ تَجْرِي مِنْ تَحْدِيمُ ٱلأَنْهُمُ وَلَا السَّالَةُ اللهُ الله

قوله (لاتفتح لهم أبواب السهاء) . قرأ ابن عباس وحزة والكسائى بفتح التحقية لكون تأنيث الجع غيرحقيقي فجاز تدكيره . وقرأ الباقون بالفوقية على التأنيث . وقرأ أبو عمرو وحزة والكسائى تفتح بالتخفيف وقرأ الباقون بالتشديد ، والمعنى أنها لاتفتح أبواب السهاء لأرواحهم إذا ماتوا ، وقد دل على هذا المعنى وأنه المراد من الآية ماجاء في الأحاديث الصحيحة أن الملائكة إذا انتهوا بروح الكافر إلى السهاء الدنيا يستفتحون فلا تفتح لهم أبواب السهاء ، وقيل لاتفتح أبواب السهاء لأدعيتهم إذا دعوا : قاله مجاهد والنخعى ، وقيل لأعمالهم : أي لاتقبل ، بل ترد عليهم فيضرب بها في وجوههم ، وقيل المعنى أنها لاتفتح لهم أبواب الجنة يدخلونها ، لأن الجنة في السهاء ، فيكون على هذا القول العطف لجلة (ولا يدخلون الحنة) من عطف يدخلونها ، لأن الجنة في السهاء ، فيكون على مايتم الأرواح والدعاء والأعمال ، ولا ينافيه ورود ماورد من أنها لانفتح أبواب السهاء لواحد من هذه ، فأن ذلك لايدل على فتحها لغيره بما يدخل تحت عموم الآية به قوله (ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجل في سم الخياط) أي ان هؤلاء الكفار المكذبين المستكبرين لايدخلون الجنة بحال من الأحوال ، ولهذا علقه بالمشتحيل ، فقال (حتى يلج الجل في سم الخياط) وهو لايلج أبدا ، وخص سم الخياط ، وهو ثقب لايلج أبدا ، وخص الجل بالذكر لكونه يضرب به المشل في كبر الذات ، وخص سم الخياط ، وهو ثقب

الابرة بالذكر لكونه غاية فى الضيق، والجل الذكر من الابل، والجع جال وأجال وجالات، وانما يسمى جلا إذا أربع. وقرأ ابن عباس الجل بضم الجيم وفتح الميم مشدّدة ، وهو حبل السفينة الذي يقال له القلس وهو حبال مجموعة : قاله ثعلب ، وقيل الحبل الغليظ من القنب ، وقيل الحبل الذي يصعد به في النخل. وقرأ سعيد بن جبر الجل بضم الجيم وتخفيف الميم: وهو القلس أيضا. وقرأ أبو السماك الجل بضم الجيم وسكون الميم . وقرى أيضا بضمهما . وقرأ عبدالله بن مسعود (حتى يلج الجل الأصغر في سم الخياط) وقرئ (فيسم) بالحركات الثلاث ، والسم كل ثقف لطيف ، ومنه ثقب الأبرة ، والخياط ما يخاط به ، يقال خياط ومخيط (وكذلك نجزى المجرمين) : أى مثل ذلك الجزاء الفظيع نجزى المجرمين : أى جنس من أجرم وقد تقدّم تحقيقه ، والمهاد : الفراش ، والغواش جع غاشية : أي نيران تغشاهم من فوقهم كالأغطية (وكذلك نجزى الظالمين) أي مشل ذلك الجزاء العظيم نجزي من اتصف بصفة الظلم * قوله (لانكلف نفسا إلا وسعها) أي لانكاف العباد الا بما يدخل تحت وسعهم ويقدرون عليه ، ولانكافهم مالايدخل تحت وسعهم ، وهذه الجلة معترضة بين المبتدأ والخبر ، ومثله - لا يكلف الله نفسا الاما آتاها - وقرأ الأعمش تكلف بالفوقية ورفع نفس ، والاشارة بقوله (أولئك) الى الموصول ، وخبره (أصحاب الجنة) والجلة خبر الموصول ، وجلة و (هم فيها خالدون) في محل نصب على الحال * قوله (ونزعنا ماني صدورهم من غل") هذا من جلة ماينع الله به على أهل الجنة أن ينزع الله مافي قاوبهم من الغلّ على بعضهم بعضاً حتى تصفو قلوبهم ويودّ بعضهم بعضا ، فإن الغل لو يقى في صدورهم كما كان في الدنيا لكان في ذلك تنغيص لنعيم الجنة ، لأن المتشاحنين لايطيب لأحدهم عيش مع وجود الآخر ، والغلّ : الحقد الكامن في الصدور ، وقيل نزع الغلُّ في الجنة أن لا يحسد بعضهم بعضا في تفاضل المنازل (وقالوا الجديلة الذي هدانا لهذا) : أي لهذا الجزاء العظيم ، وهو الحاود في الجنة ونزع الغل من صدورهم ، والهداية هـذه لهذا هي الهداية لسببه من الايمان والعمل الصالح في الدنيا (وماكنا لنهتدي) . قرأ ابن عامر باسقاط الواو ، وقرأ الباقون باثباتها ، وماكنا نطيق أن نهتدى بهذا الأمر لولا هداية الله لنا ، والجلة مستأنفة أوحالية ، وجواب لولا محذوف يدل عليه ماقبله: أي لولا هداية الله لنا ماكنا لنهتدى * قوله (لقد جاءت رسل ربنا بالحق) اللام لام القسم ، قالوا هذا لما وصاوا الى ماوصاوا اليه من الجزاء العظيم اغتباطا بما صاروا فيه بسبب ماتقدّم منهم من تصديق الرسل وظهور صدق ما أخبروهم به في الدنيا من أن جزاء الايمان والعمل الصالح هو هذا الذي صاروا فيه * قوله (ونودوا أن تلكم الجنة أورثموها بماكنتم تعملون) أي وقع النداء لهؤلاء الذين آمنوا وعماوا الصالحات ، فقيل لهم تلكم الجنة أور تموها : أي ورثتم منازلها بعملكم ، قال في الكشاف بسبب أعمالكم لابالتفضل كم تقوله المبطلة انتهى.

أقول: يامسكين هذا قاله رسول الله والسخطين فيما صح عنه «سدّدوا وقار بوا واعاموا أنه لن يدخل أحد الجنة بعمله قلوا ولا أنت يارسول الله ? قال ولا أنا إلا أن يتغمدنى الله برحته » والتصريح بسبب لا يستلزم نفي سبب آخر ، ولولا التفضل من الله سبحانه وتعالى على العامل باقداره على العمل لم يكن عمل أصلا ، فاولم يكن التفضل الا بهذا الاقدار لكان القائلون به محقة لامبطلة ، وفى التنزيل _ ذلك الفضل من

الله _ وفيه _ فسيدخلهم في رحمة منه وفضل _ .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس فى قوله (لاتفتح لهم أبواب السماء) يعنى لا يصعد الى الله من عملهم شيء . وأخرج عبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عنه قال الاتفتح لهم لعمل ولا لدعاء . وأخرج عبد بن حيد وابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عنه أيضا فى الآية

قال: لاتفتح لأرواحهم ، وهي تفتح لأرواح المؤمنين . وأخرج ابن جوير وابن المنذر عنه أيضا حتى يلج الجلقال: ذوالقوائم (في سم") الخياط قال: في خرت الابرة . وأخرج عبدالرزاق والفريايي وسعيد بن منصور وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر والطبراني في الكبير وأبو الشيخ عن ابن مسعود في قوله (حتى يلج الجل) قال: زوج الناقة . وأخرج أبو عبيد وسعيد بن منصور وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنشذ وأبوالشيخ من طرق عن ابن عباس أنه كان يقرأ الجل بضم الجيم وتشديد الميم وقال: هو الحبل الغليظ، وهو من حبال السفن . وأخرج عبد بن حيد عن ابن عمر أنه سئل عن سم الخياط فقال: الجل في تقب الابرة . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس ، قال المهاد الفراش ، والغواش اللحف . وأخرج ابن جرير وأبن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وأبو الشيخ عن مجد بن كعب مثله . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن على بن أبي طالب قال ، فينا والله أهل بدر نزلت هذه الآية (ونزعنا مافي صدورهم من غل") . وأخرج النسائي وابن جرير وابن مردويه عن أبي هريرة قال قال رسول الله وابن أبي طالب الناريري منزله من النار فيقول لولا أن هدانا الله فيكون حسرة عليهم ، وكل أهل الجنة يرى منزله من النار فيقول لولا أن هدانا الله فهذا شكرهم » . وأخرج ابن أبي شبه وأحد وعبد بن حيد والداري ومسلم وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مرويه عن أبي سعيد وأبي هريرة عن النبي وسيوا فلاتهر موا أن تلكم الجنة أورثموها أبي حاتم وابن مرويه عن أبي سعيد وأبي هريرة عن النبي وشبوا فلاتهر موا ، واخدوا أن تلكم الجنة أبيرة ما كنتم تعماون ، قال نودوا أن تعلم واخلاله واخروا .

وَنَادَى أَصْلِبُ ٱلْجُنَّةِ أَصْلِبَ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَاوَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلَ وَجَدْتُمُ مَا وَعَدَ رَبُّكُمُ وَقَالُوا نَعَمْ فَأَدَّنَ مُوَذِّنْ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعَنْةُ ٱللهِ عَلَى الطَّلِمِينَ * اللَّذِينَ يَصُدُّ وَنَ عَنْ سَبِيلِ اللهِ حَقَّا قَالُوا نَعَمْ فَأَذَّنَ مُوَذِّنْ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعَنْةُ ٱللهِ عَلَى الطَّلِمِينَ * اللَّيْنَ يَصُدُّ وَنَا وَعَلَى الْأَعْرَافِ رَجَالٌ يَعْرُ فُونَ كُلاً وَيَبَعْفُونَ * وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصُرُهُمْ وَيَبَعْفُونَ * وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصُرُهُمْ بِسِيمِهُمْ وَنَادَو الْفَوْمِ النَّامِ وَالْمَا عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَيْكُمْ مُ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَظُمْعُونَ * وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصُرُهُمْ وَيَادَو اللهِ اللهِ اللهِ عَلَيْكُمْ مَعْمُ اللهُ عَلَيْكُمْ مَا الطَّلِمِينَ * وَنَادَى أَصُلِمُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْكُمْ وَمَا اللهُ اللهِ وَنَادَى أَعْلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهِ اللهُ ا

مناداة أصحاب الجنة لأصحاب النارلم تكن لقصد الاخبارهم بمانا دوهم به ، بل لقصد تبكيتهم وايقاع الحسرة في قاويهم ، و (أن قد وجدنا) هو نفس النداء : أى انا قد وصلنا إلى ماوعد نا الله به من النعيم فهلوصاتم إلى ماوعد كم الله به من العذاب الأليم ، والاستفهام هو للتقريع والتوبيخ ، وحذف مفعول وعد الثانى لكون الوعد لم يكن هم بخصوصهم ، بل لكل الناس كالبعث والحساب والعقاب ، وقيل حذف لاسقاط الكفار عن رتبة التشريف بالخطاب عند الوعد (قالوا نعم) أى وجدنا ماوعدنا ربنا حقا ، وقرأ الأعمش والكسائى نع بكسر العين فكأنه أراد أن يفرق بين نعم التي هي الأعمش والكسائى نعم التي هي اسم للقر والغنم والابل * والمؤذن : المنادى ، أى فنادى مناد بينهم: أى بين الفريقين ، قيل هو من الملائكة (أن لعنة الله على الظالمين) قرأ ابن عام وجزة والكسائى والبزى بتشديد أن وهو الأصل ، وقرأ الباقون بالتخفيف على أنها المخففة من الثقيلة أوالمفسرة ، وقرأ الأعمش بكسر همزة ان على إضار القول ، وجلة (الذين يصدّون عن سبيل الله) صفة الظالمين ، ويجوز الرفع يكسر همزة ان على إضار القول ، وجلة (الذين يصدّون عن سبيل الله) صفة الظالمين ، ويجوز الرفع يكسر همزة ان على إضار القول ، وجلة (الذين يصدّون عن سبيل الله) صفة الظالمين ، ويجوز الرفع يكسر همزة ان على إضار القول ، وجلة (الذين يصدّون عن سبيل الله) صفة الظالمين ، ويجوز الرفع يكسر همزة ان على إضار القول ، وجلة (الذين يصدّون عن سبيل الله) صفة الظالمين ، ويجوز الرفع

والنصب على إضهار هم ، أو أعنى * والصدّ : المنع : أى يمنعون الناس عن ساوك سبيل الحق (ويبغونها عوجا) أى يطلبون اعوجاجها : أى ينفرون الناس عنها و يقدحون فى استقامتها بقولهم انها غير حق وان الحق ماهم فيه ، والعوج بالكسر فى المعانى والأعيان مالم يكن منتصبا ، وبالفتح ما كان فى المنتصب كالرمح ، وجهة (وهم بالآخرة كافرون) فى محل نصب على الحال * قوله (ويينهما حجاب) أى بين الفريقين أو بين الجنة والنار * والحجاب هو السور المذكور فى قوله تعالى _ فضرب بينهم بسور _ * قوله (وعلى الأعراف رجال) الأعراف : جع عرف ، وهى شرفات السور المضروب بينهم ، ومنه عرف الفرس وعرف الديك * والأعراف فى اللغة : المكان المرتفع ، وههذا المكلام خارج مخرج المدح كما فى قوله وعرف الديك * وجال لاتلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله _ .

وقد اختلف العلماء في أصحاب الأعراف من هم ? فقيل هم الشهداء: ذكره القشيري وشرحبيل بن سعد ك وقيلهم فضلاء المؤمنين فرغوا من شغل أنفسهم وتفرّغوا لمطالعة أحوال الناس ذكره مجاهد ، وقيل همقوم أنبياء ذكره الزجاج ، وقيل هم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم ، قاله ابن مسعود وحذيفة بن اليمان وابن عباس والشعبي والضحاك وسعيد بن جبير ، وقيل هم العباس وحزة وعلى وجعفر الطيار يعرفون محبيهم ببياض الوجوه ومنغضيهم بسوادها ، حكى ذلك عن ابن عباس ، وقيل هم عدول القيامة الذين يشهدون على الناس بأعمـالهم وهم في كل أمّة ، واختار هــذا القول النحاس ، وُقيل هم أولاد الزنا ، روى ذلك عن ابن عباس ، وقيل هم ملائكة موكاون بهذا السور يميزون الكافرين من المؤمّنين قبل إدخالهم الجنة والنار ذكره أبو مجاز، وجلة (يعرفون كلا بسياهم) صفة لرجال ﴿ والسيما العلامة: أي يعرفون كلا من أهل الجنة والنار بعلاماتهم كبياض الوجوه وسوادها ، أومواضع الوضوء من المؤمنين ، أوعلامة يجعلها الله لكل فرق في ذلك الموقف يعرف رجال الأعراف بها السعداء من الأشقياء (ونادوا أصحاب الجنة) أي نادى رجال الأعراف أصحاب الجنة حين رأوهم (أن سلام عليكم) أى نادوهم بقوهم سلام عليكم تحية لهم و إكراما وتبشيرا أوأخبروهم بسلامتهم من العذاب ﴿ قُولُه ﴿ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يُطْمَعُونَ ﴾ أي لم يدخل الجنة أصحاب الأعراف ، والحال أنهم يطمعون في دخوها ، وقيل معنى (يطمعون) يعامون أنهم يدخلونها وذلك معروف عند أهل اللغة: أي طمع بمعنى علم ، ذكره النحاس ، وهذا القول أعني كونهم أهل الاعراف مرورى عن جاعة منهم ابن عباس وابن مسعود . وقال أبو مجاز : هم أهل الجنة : أي ان أهل الأعراف قالوا لهم سلام عليكم حال كون أهل الجنة لم يدخاوها ، والحال أنهم يطمعون في دخولها * قوله (واذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار) أي اذا صرفت أبصار أهل الأعراف تلقاء أصحاب النار: أي جهة أصحاب ه وأصل معنى (تلقاء) جهة اللقاء ، وهي جهة المقابلة ولم يأت مصدر على تفعال بكسر أوَّله غير مصدرين ، أحدهما هذا ، والآخر تبيان ، وماعداهما بالفتح (قالوا) أىقال أهل الاعراف (ربنا لاتجعلنا مع القوم الظالمين) سألوا الله أن لا يجعلهم منهـم (ونادى أصحاب الأعراف رجالا) من الكفار (يعرفونهم بسماهم) أى بعلاماتهم (قالوا) بدل من نادى (ماأغنى عنكم جعكم) الذي كنتم تجمعون للصدّعن سبيل الله ، والاستفهام للتقريع والتو بيخ * قوله (وما كنتم تستكبرون) . (ما) مصدرية: أي وما أغنى عنكم استكباركم (أهؤلاء الذين أقسمتم لايناهم الله برحة) هذا من كلام أصحاب الأعراف: أي قالوا للكفار مشيرين الى المسلمين الذين صاروا ألى الجنة هذه المقالة . وقد كان الكفار يقسمون فى الدنيا عند رؤيتهم لضعفاء المسلمين بهذا القسم ، وهذا تبكيت للكفار وتحسير لهم ﴿ قُولُه (ادخاوا الجنــة لاخوف عليكم ولا أنتم تحزنون) هذاتمام كلام أصحاب الأعراف: أى قالوا للسلمين ادخاوا الجنة فقد انتفى

عنكم الخوف والحزن بعد الدخول ، وقرأ طلحة بن مصرف أدخاوا بكسر الحاء .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (أن قد وجدنا ماوعــدنا ربنا حقاً) قال من النعيم والكرامة (فهل وجدتم ماوعد ربكم حقا) قال من الخزى والهوان والعذاب. وأخرج ابن أبي شيبة وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عمر أن النبي والسياني لما وقف على قليب بدر تلا هذه الآية . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن السدّى في قوله (و بينهما حجاب) قال هو السور وهو الأعراف ، وأنما سمى الأعراف لأن أصحابه يعرفون الناس. وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر عن حذيفة قال الأعراف: سور بين الجنة والنار . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وأبن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبوالشيخ والبيهق في البعث والنشورعن ابن عباس قال الأعراف هو الشيء المشرف. وأخرج الفرياني وعبد بن حيد وابن جرير وأبو الشيخ عنه قال: الأعراف سور له عرف كعرف الديك . وأخرج أبن المندروابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن سعيد بن جمير قال : الأعراف جبال بين الجنه والنار فهم على أعرافها ، يقول على ذراها . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس أنها تل بين الجنة والنار حبس عليه ناس من أهل الذنوب. وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن جريج قال زعموا أنه الصراط. وأخرج ابن جرير عن حذيفة قال أصحاب الأعراف قوم كانت لهم أعمال أنجاهم الله بها من النار وهم آخر من يدخل الجنة قد عرفوا أهل الجنة وأهل النار . وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود أنهم من استوت حسناتهم وسيئاتهم يقفون على الصراط. وأخرج ابن جريرعن حذيفة نحوه ، وكذا أخرج نحوه عنه عبد الرزاق وسيعد بن منصور وعبدين حيد وابن جرير وابن المندر وابن أبي حائم وأبو الشيخ . وأخرج أبو الشيخ وابن مهدويه وابن عساكر عن جابر بن عبد الله نحوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن أبي زرعة بن عمرو بن جرير: قال سئل رسول الله والسُّليَّة عن أصحاب الأعراف؟ فقال هم آخرمن يفصل بينهم من العباد ، فاذا فرغ رب العالمين من الفصل بين العباد قال أنتم قوم أخرجتكم حسناتكم من النار ولم تدخلوا الجنة فأنتم عتقائي فارعوا من الجنة حيث شئتم . قال ابن كثير ، وهذا مرسل حسن . وأخرج البهق في البعث عن حديقة أراه قال: قال رسول الله والنافي « يجمع الناس يوم القيامة فيؤم بأهل الجنة الى الجنة ، ويؤم بأهل النار الى النار ، ثم يقال لأصحاب الأعراف ما تنظرون ؟ قالواننتظر أمماك ، فيقال لهم ان حسناتكم تجاوزت بكم النار أن تدخاوها وحالت بينكم و بين الجنــة خطایا کم فادخاوا بمغفرتی ورحتی . وأخرج سعید بن منصور وابن منبع وعبد بن حید وابن جریر وابن أبي حاتم والطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه والبيهق في البعث عن عبد الرحن المزنى قال: سئل رسول الله والسَّانِ عن أصاب الأعراف ? فقال هم قوم قتاوا في سبيل الله في معصية آبائهم فنعهم من النار قتلهم في سبيل الله ، ومنعهم من الجنة معصيتهم آباءهم . وأخر جالطبراني وابن مردويه بسند ضعيف عن أتي سعيد الخدرى مرفوعا نحوه . وأخرج ابن مردويه والبيهق فى البعث عن أبي هريرة مرفوعا نحوه أيضا . وأخرج الحارث بن أبي أسامة في مسنده وابن جرير وابن مردويه عن عبد الله بن مالك الهلالي عن أبيه مرفوعا نحوه . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس مرفوعا نحوه . وأخرج أبوالشيخ وابن مردويه عن رجل من منينة مرفوعا نحوه . وأخرج أبوالشيخ عن أبي عبيدة بن مجدبن عمار أنه سئل عن قوله (لم يدخلوها وهم يطمعون) قال سامت عليهم الملائكة وهم لم يدخاوها وهم يطمعون أن يدخاوها حين سامت. وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن السدّى قال: أصحاب الأعراف يعرفون الناس بسماهم أهل النار بسواد وجوههم وأهل الجنة بيياض وجوههم ، فاذا مروا بزمرة يذهب بهم الى الجنة قالوا سلام عليكم ، واذا مروا بزمرة يذهب بها الى النار قالوا ربنا لاتجعلنا مع القوم الظالمين . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس (ونادى أصحاب الاعراف رجالا) قال فى النار (يعرفونهم بسياهم قالوا ماأغنى عنكم جعكم وما كنتم تستكبرون) قال الله لأهل النكبر (أهؤلاء الذين أقسمتم لاينالهم الله برحة) يعنى أصحاب الأعراف (ادخلوا الجنة لاخوف عليكم ولا أنتم تحزنون) .

وَنَادَى أَصْحِبُ النَّارِ أَصْحِبَ آلَجْنَةً أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِن آلَمَاءِ آوْ يَمَّا رَزَقَ كُمُ ٱللهُ قَالُوا إِنَّ ٱللهُ عَلَى مَرْمَهُمْ الْحَيْوةُ ٱلدُّنِيَا فَالْيَوْمَ اَنْسَيْهُمْ حَرَّمَهُمُ الْحَيْوةُ ٱلدُّنِيَا فَالْيَوْمَ اَنْسَيْهُمْ حَرَّمَهُمُ الْحَيْوةُ ٱلدُّنِيَا فَالْيَوْمَ الْمُسْيَهُمْ كَمَا اللهُ اللهُ عَلَى عَلَمْ هَدًى كَمَا اللهُ اللهُ عَلَى عَلَمْ هَدُى كَمَا اللهُ اللهُ

قوله (أن أفيضوا علينا من الماء) الافاضة: التوسعة ، يقال أفاض عليه نعمه ، طلبوا منهم أن يواسوهم بشيء من الماء أو بشيء مما رزقهم الله من غيره من الأشر به أوالأطعمة فأجابوا بقولهم (ان الله حرّمهما) أي الماء ومارزقهم الله من غيره (على الكافرين) فلانواسيكم بشيء مما حرّمه الله عليكم ، قيل انهذا النداء من أهل النار كان بعد دخول أهل الأغراف الجنة ، وجلة (الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبا) في محل جرصفة للـكافرين . وقد تقدّم تفسير اللهو واللعب والغرر * قوله (فاليوم ننساهم) أي نتركهم في النار (كم نسوا لقاء يومهم هـذا) الـكاف نعت مصدر محذوف ، ومامصدرية : أي نسيانا كنسيانهم لقاء يومهم هذا * قوله (وما كانوا با آياتنا يجحدون) معطوف على مانسوا: أي كم نسوا ، وكما كانوا با آياننا يجحدون : أي ينكرونها ، واللام في (ولقد جئناهم) جواب لقسم * والمراد بالكتاب الجنس ، ان كان الضمير للكفارجيعا ، وان كان للعاصر بن للني والتنافي ، فالموادبال كتاب القرآن ، والتفصيل التبيين ، و (على علم) في محل نصب على الحال: أي عالمين حال كونه (هدى) للمؤمنين (ورحة) لهم. قال الكسائي والفراء ، و يجوز هدى ورجة بالخفض على النعت لكتاب ﴿ قُولُهُ ﴿ هُلَّ يَنْظُرُونَ إِلَّا نَا وَيلُهُ ﴾ بالهمز ، من آل ، وأهل المدينة يخفون الهمزة ، والنظر الانتظار : أي هل ينتظرون الا ماوعدوا به في الكتاب من العقاب الذي يئول الأمراليه ، وقيل تأويله جزاؤه ، وقيل عاقبته * والمعنى متقارب ويوم ظرف ليقول: أى يوم يأتى تأويله ، وهو يوم القيامة (يقول الذين نسوه من قبل) أى تركوه من قبل أن يأتى تأويله (قد جاءت رسل ربنا بالحق) الذي أرسلهم الله به إلينا (فهل لنا من شفعاء) استفهام منهم ، ومعناه التمني (فيشفعوا لنا) منصوب لكونه جوابا للاستفهام * قوله (أونردّ) . قال الفراء المعني ، أوهلنردّ (فنعمل غيرالذي كنا نعمل) ، وقال الزجاج : نردّ عطف على المعنى : أي هل يشفع لنا أحد أونردّ ، وقرأ ابن أبي اسحاق أونرد فنعمل بنصبهما ، كقول امرى القيس:

فقلت له لاتبك عينك انما * نحاول ملكا أو نموت فنعذرا

وقرأ الحسن برفعهما ، ومعنى الآية هل لنا شفعاء يخلصونا مما نحن فيه من العذاب ، أوهل نرد الى الدنيا فعمل صالحا غيرما كنا فعمل من المعاصى (قد خسروا أنفسهم) أى لم ينتفعوا بها فكانت أنفسهم بلاء عليهم ومحنة هم فكائهم خسروها كما يخسر التاجر رأس ماله ، وقيل خسروا النعيم وحظ الأنفس (وضل عنهم ما كانوا يفترون) أى افتراؤهم أو الذي كانوا يفترونه * والمعنى أنه بطل كذبهم الذي كانوا يقولونه في الدنيا أو غاب عنهم ما كانوا يجعلونه شريكا لله فلم ينتغهم ولا حضر معهم * قوله (إن ربكم الله الله الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام) هذا نوع من بديع صنع الله وجليل قدرته وتفرده بالايجاد الذي يوجب على العباد توحيده وعبادته ، وأصل ستة سدسة أبدلت الناء من أحد السينين وأدغم فيها الدال ، والدليل على هذا أنك تقول في الضغيرسديسة ، وفي الجع أسداس ، وتقول جاء ذلان سادسا ، واليوم من طلوع الشمس إلى غروبها ، قيل هذه الأيام من أيام الدنيا ، وقيل من أيام الآخرة ، وهذه الأيام الست أراد أن يعلم عباده الرفق والتأني في الأمور ، أو خلقها في ستة أيام لكون لكل شيء عنده أجلا ، وفي آية أراد أن يعلم عباده الرفق والتأني في الأمور ، أو خلقها في ستة أيام وما مسنا من لغوب _ * قوله (ثم أمراد أن يعلم عباده الرفق والتأني في الأرض وما بينهما في سية أيام وما مسنا من لغوب _ * قوله (ثم أمراد أن يعلم عباده الرفق والتأرف وما بينهما في سية أيام وما مسنا من لغوب _ * قوله (ثم أستوى على العرش) .

قد اختلف العلماء في معنى هذا على أربعة عشر قولا ، وأحقها وأولاها بالصواب مذهب السلف الصالح أنه استوى سبحانه عايمه بلاكيف بل على الوجه الذي يليق به مع تنزهه عما لا يجوز عليمه ، والاستواء في لغة العرب هوالعلق والاستقرار . قال الجوهري : استوى على ظهر دابته : أي استقر" ، واستوى الى الساء : أي صعد ، واستوى : أي استولى وظهر ، ومنه قول الشاعر :

قد استوى بشر على العراق * من غير سيف ودم مهراق

واستوى الرجل: أى انتهى شبابه ، واستوى : أى انتسق واعتدل ، وحكى عن أبى عبيدة أن معنى (استوى) هنا : علا ، ومثله قول الشاعر :

فأورد بهـم ماء ثقيفا بقفرة مد وقد حلق النجم العماني فاستوى

أى علا وارتفع * والعرش . قال الجوهرى هوسرير الملك ، و يطلق العرش على معان أخر منها عرش البيت : سقفه ، وعرش البئر : طيها بالخشب ، وعرش السماك : أر بعة كواكب صغار ، و يطلق على الملك والسلطان والعز " ، ومنه قول زهير :

تداركم عبسا وقد ثل عرشها * وذبيان اذزات بأقدامها النعل وقول الآخر ان يقتاوك فقد ثلت عروشهم * بعتيبة بن الحرث بن شهاب وقول الآخر رأوا عرشي تثلم جانباه * فلما أن تثلم أفردوني

وقد ثبت فى الأحاديث الصحيحة صفة عرش الرجن و إحاطت بالسموات والأرض وما بينهما وما عليهما ، وهو المراد هنا * قوله (يغثى الليل النهار) أى يجعل الليل كالغشاء للنهار فيغطى بظامته ضياءه ، وقرأ عاصم وحزة والكسائى يغشى بالتشديد ، وقرأ الباقون بالتخفيف وهما لغتان ، يقال أغشى يغشى ، وقرأ عاصم وحزة والكسائى يغشى الأصل : إلباس الشيء الشيء ، ولم يذكر فى هذه الآية يغشى الليل بالنهار وغشى يغشى ، والتغشية فى الأصل : إلباس الشيء الشيء ، ولم يذكر فى هذه الآية يغشى الليل بالنهار اكتفاء بأحد الأمرين عن الآخر كقوله تعالى _ سرابيل تقيكم الحر" _ ، وقرأ حميد بن قيس يغشى الليل النهار على إسناد الفعل إلى الليل ، ومحل هذه الجلة النصد على الحال ، والتقدير استوى على العرش

مغشيا الليل النهار ، وهكذاقوله (يطلبه حثيثًا) حال من الليل : أى حال كون الليل طالبا للنهار طلبا حثيثًا لايفتر عنه بحال ، وحثيثًا صفة مصدر محذوف ، أي يطلبه طلبًا حثيثًا : أو حال من فاعل يطلب * والحث: الاستعجال والسرعة ، يقال ولىحثيثا: أي مسرعا * قوله (والشمس والقمر والنجوممسخرات بأمره) . قال الأخفش معطوف على السموات ، وقوأ ابن عام برفعها كلها على الابتداء والحبر م والمعنى على الأوَّل ، وخلق الشمس والقمر والنجوم حال كونهامسخرات ، وعلى الثاني الاخبارعن هذه بالتسخير * قوله (ألا له الخلق والأمر) إخبار منه سبحانه لعباده بأنهما له ، والخلق : المخاوق ، والأمر : كلامه ، وهو كن في قوله _ إنما أمن الشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون _ ، أوالمرادبالأمر ، مايأمربه على التفصيل ، أو التصرُّف في مخاوقاته ، ولماذكر سبحانه في هذه الآية خلق السموات والأرض في ذلك الأمد اليسير ، ثم ذكر استواءه على عرشه وتسخير الشمس والقمر والنجوم ، وأنله الخلق والأمر . قال (تبارك الله رب العالمين) أى كثرت بركته واتسعت ، ومنه بورك الشيء و بورك فيه ، كذا قال ابن عرفة وقال الأزهري في (تبارك) معناه تعالى وتعاظم. وقد تقدّم تفسير (رب العالمين) في الفاتحة مستكملا. وقد أخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (ونادي أصحاب النار أصحاب الجنة) الآية قال يناديالرجل أخاه فيقول ياأخي أغثني فاني قد احترقت فأفض على من الماء ، فيقال أجبه ، فيقول ان الله حرّمهما على الكافرين . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبوالشيخ عن السدّى في قوله (أفيضوا علينا من الماء أومما رزقكم الله) قال من الطعام. وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن زيد في الآية قال يستسقونهم و يستطعمونهم ، وفي قوله (ان الله حرّمهما على الكافرين) قال طعام الجنة وشرامها . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حام والبيهتي في الأسماء والصفات عن ابن عباس في قوله (فاليوم ننساهم كما نسوا لقاء يومهم هـذا) يقول نتركهم في الناركم تركوا لقاء يومهم هذا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (فاليوم ننساهم) قال نؤخرهم . وأخرج عبـــد الرزاق وابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (هل ينظرون الاتأويله) قال عاقبته . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميـــد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد قال (يوم يأتي تأويله) جزاؤه . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس (يوم يأتى تأويله) قال يوم القيامة . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس (ما كانوا يفترون) قال ما كانوا يكذبون في الدنيا . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (خلق السموات والأرض في ستة أيام) قال كل يوم مقداره ألف سنة . وأخرج ابن مردويه عن أمسلمة قال في قوله (استوى على العرش) الكيف غير معقول ، والاستواء غير مجهول ، والاقراريه إعمان ، والجحود كفر. وأخرج اللالكائي عن مالكأن رجلا سأله كيف استوى على العرش ? فقال: الكيف غير معقول ، والاستواء منه غير مجهول ، والاعمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة . وأخرج ابن أبي الدنيا في كتاب الدعاء والخطيب في تاريخه عن الحسن بن على قال: أناضامن لمن قرأ هذه العشر بن آية في كل ليلة أن يعصمه الله من كل سلطان ظالم ، ومن كل شيطان مرالد ، ومن كل سبع ضارى ، ومن كل لصعادى: آية الكرسي ، وثلاث آيات من الأعراف (ان ربكم الله الذي خلق السموات والأرض) وعشرا من أوَّل سورة الصافات ، وثلاث آيات من الرحن . أوَّلها _ يامعشر الجنَّ والانس _ ، وخاتمة الحشر . وأخرج أبو الشيخ بن عبيد بن أبي مرزوق قال : من قرأ عندنومه (إن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض) الآية : بسط عليه ملك جناحه حتى يصبح وعوفى من السرق . وأخرج أبو الشيخ عن مجمد ابن قيس صاحب عمر بن عبد العزيز قال: مرض رجل من أهل المدينة فجاءه زمرة من أصحابه يعودونه فقرأ رجل منهم (إن ربكم الله الدى خلق السموات والارض) الآية كلها ، وقد أصمت الرجل فتحرك ثم استوى جالسا ، ثم سجد يومه وليلته حتى كان من الغد من الساعة التي سجد فيها ، قال له أهله: الجدللة الذى عافاك قال: بعث إلى نفسى ملك يتوفاها فلما قرأ صاحبكم الآية التي قرأ سجد الملك وسجدت بسجوده ، فهذا حين رفع رأسه ثم مال فقضى . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن السدى في قوله (يغشى الليل النهار) قال يغشى الليل النهار فيذهب بضوئه و يطلبه سريعا حتى يدركه . وأخرج ابن أبى حاتم عن قوله عن قوله (عثيثا) قال سريعا . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس في قوله (حثيثا) قال سريعا . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس في قوله (حثيثا) قال الخلق : مادون العرش ، والأمى : مافوق ذلك . وأخرج ابن أبى حاتم واليهق عنه قال الخلق هو الخلق ، والأمى هو الحكلام .

ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعاً وَخُفْيةً إِنَّهُ لاَ يُحِبُ الْمُعْتَدِينَ * وَلاَ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَحِها وَادْعُوهُ خَوْ فَا وَطَمَعاً إِنَّ رَحْمَت اللهِ قَرِيبُ مِنَ الْمُعْسِنِينَ * وَهُو الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ نَشُرًا بَيْنَ وَادْعُوهُ خَوْ فَا وَطَمَعاً إِنَّ رَحْمَت اللهِ قَرِيبُ مِنَ الْمُعْسِنِينَ * وَهُو الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ نَشُرًا بَيْنَ يَدَى رَحْمَتِهِ حَتَّى إِذَا أَقَلَتْ سَحَابًا ثِقَالاً سُقْنَهُ لِبَلَدٍ مَيَّتٍ فَأَنْ لَنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ يَدَى رَحْمَتِهِ خَتَّى إِذَا أَقَلَتْ سَحَابًا ثِقَالاً سُقْنَهُ لِبَلَدٍ مَيَّتٍ فَأَنْ لَنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الْمُعْتَدِينَ مَنْ كُلِّ الْمُعْتَلِقُومُ اللّهُ اللّهُ

أمرهم الله سبحانه بالدعاء ، وقيدذلك بكون الداعي متضرّعا بدعائه مخفيا له ، وانتصاب (تضرّعا وخفية) على الحال ، أي متضر عين بالدعاء مخفين له ، أوصفة مصدر محذوف ، أي ادعوه دعاء تضر ع ودعاء خفية ﴿ والتضرُّع من الضراعة ، وهي الذلة والخشوع والاستكانة ، والخفية : الاسرار به فان ذلك أقطع لعرق الرياء ، وأحسم لباب ما يخالف الاخلاص ، ثم علل ذلك بقوله (انه لا يحبّ المعتدين) أى المجاوزين لما أمروا به في الدعاء وفي كل شي ، فن جاوز ماأمره الله به في شيء من الأشياء فقد اعتدى ، والله لا يحس المعتدين ، وتدخل المجاوزة في الدعاء في هذا العموم دخولا أوليا ، ومن الاعتداء في الدعاء أن يسأل الداعي ماليس له كالحاود في الدنيا أو إدراك ماهو محال في نفسه أو يطاب الوصول إلى منازل الأنبياء في الآخرة أو يرفع صوته بالدعاء صارخا به ﴿ قوله ﴿ وَلا تَفْسَدُوا فِي الأَرْضُ بَعْد إصلاحها ﴾ نهاهم الله سبحانه عن الفساد في الأرض بوجه من الوجوه قليلا كان أوكثيرا ، ومنه قتل الناس وتخريب منازلهم وقطع أشجارهم وتغوير أنهارهم ، ومن الفساد في الأرض الكفر بالله والوقوع في معاصيه ومعنى بعد اصلاحها بعد أن أصلحها الله بارسال الرسل وانزال الكتب وتقرير الشرائع م قوله (وادعوه خوفا وطمعا) اعرامهما محتمل الوجهين المتقدّمين في تضرعا وخفية ، وفيه أنه يشرع للداعي أن يكون عند دعائه خائفاوجلا طامعافي اجابة الله لدعائه ، فأنه اذا كان عند الدعاء جامعا بين الخوف والرجاء ظفر بمطاوبه ، والخوف: الانزعاج من المضار"التي لايؤمن من وقوعها ، والطمع توقع حصول الأمور المحبوبة * قوله (ان رحت الله قريب من الحسنين) هذا اخبار من الله سبحانه بأن رحته قريبة من عباده الحسنين بأى "نوع من الأنواع كان احسانهم ، وفي هذا ترغيب للعباد الى الخير وتنشيط لهم ، فان قرب هذه الرحة التي يكون بها الفوز بكل مطلب مقصود لكل عبد من عبادة الله . وقد اختلف أئمة اللغة والاعراب فى وجه تذكير خبر رحمة الله حيث قال : قريب ولم يقل قريبة فقال الزجاج : ان الرحمة مؤوّلة بالرحم لكونها بمعنى العفو والغفران ، ورجيح هذا التأويل النحاس ، وقال النضر ابن شميل : الرحمة مصدر بمعنى الترحم ، وحق المصدر التذكير ، وقال الأخفش : سعيد أراد بالرحمة هنا المطروتذكير بعض المؤنث جائز وأنشد .

فلا مننة ودقت ودقها * ولا أرض أبقل أبقالها

وقال أبو عبيدة تذكير قريب على تذكير المكان: أى مكان قريب قال على بن سليان الأخفش: وهذا خطأ ولوكان كما قال لكان قريب منصوبا كما تقول ان زيدا قريبا منك ، وقال الفراء: ان القريب اذاكان بمعنى المسافة فيذكر ويؤنث وانكان بمعنى النسب فيؤنث بلا اختلاف بينهم ، وروى عن الفراء انه قال: يقال في النسب قريبة فلان ، وفي غير النسب يجوز التذكير والتأنيث فيقال: دارك منا قريب وفلانة منا قريب قال الله تعالى _ ومايدريك لعل الساعة تكون قريبا _ ومنه قول امرؤ القيس:

لك الويل أن أمسى ولا أم هاشم م قريب ولا البسباسة ابنة يشكرا

وروى عن الزجاج أنه خطأ الفراء فها قاله ، وقال انسبيل المذكر والمؤنث أن يجريا على أفعالهما ، وقيل انه لما كان تأنيث الرحة غير حقبق جاز في خبرها التذكير ، ذكر معناه الجوهري * قوله (وهو الذي يرسل الرياح نشرا بين يدى رحته) عطف على قوله (يغشي الليل النهار) يتضمن ذكر نعمة من النعم التي أنع بها على عباده معمافي ذلك من الدلالة على وحدانيته وثبوت إلاهيته ، ورياح جع ريح ، وأصلر يح روح . وقرأ أهل الحرمين وأبوعمرو نشرا بضم النون والشين جع ناشر على معنى النسب : أى ذات نشر . وقرأ الحسن وقتادة وابن عامر نشرا بضم النون واسكان الشين من نشر. وقرأ الأعمش وحزة والكسائي نشرا بفتح النون واسكان الشين على المصدر ، و بجوز أن يكون مصدرا في موضع الحال ، ومعني هـذه القواءات يرجع الى النشر الذي هو خلاف الطي" ، فكأن الريح مع سكونها كانت مطوية ثم ترسل من طيها فتصير كالمنفتحة ، وقال أبو عبيدة معناه متفرقة في وجوهها على معنى ننشرها هاهنا وهاهنا. وقرأ عاصم (بشرا) بالباء الموحدة واسكان الشين جع بشير: أي الرياح تبشر بالمطو، ومثله قوله تعالى (وهو الذي يرسل الرياح مبشرات) * قوله (بين يدى رحته) أراد بالرحة هنا المطر: أى قدّام رحته ، والعني أنه سبحاله يرسل الرياح ناشرات أومبشرات بين يدى المطر * قوله (حتى اذا أقلت سحابا ثقالا) أقل فلان الشيء حلة ورفعه ، والسحاب يذكر و يؤنث ، والمعنى حتى اذا حلت الرياح سحابًا ثقالًا بالماء الذي صارت تحمله (سقناه): أي السحاب (لبلد ميت) أي مجدب ليس فيه نبات ، يقال سقته لبلد كذا ، والى بلد كذا ، وقيل اللامهنا لام العلة ، أى لأجل بلد ميت ، والبلد هو الموضع العامر من الأرض (فأنزلنا به الماء) أي بالبلد الذي سقناه لأجله أو بالسحاب: أي أنزلنا بالسحاب الماء الذي تحمله أو بالريح: أي فأنزلنا بالريح المرسلة بين يدى المطر الماء ، وقيل ان الباء هنا بمعنى من : أي فأنزلنا منه الماء (فأحرجنا به) أي بالماء (من كل الثمرات) أي من جيع أنواعها * قوله (كذلك نخرج الموتى) أي مثل ذلك الاخراج ، وهو اخراج الثمرات نخرج الموتى من القبور يوم حشرهم (لعلكم تذكرون) أى تتذكرون فتعامون بعظيم قدرة الله وبديع صنعته ، وانه قادر على بعشكم كما قدر على اخراج الثمرات التي تشاهدونها ﴿ قُولُه (والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه) : أي التربة الطيبة يخرج نباتها باذن الله وتيسيره اخراجا حسنا تاما رافيا (والذي خبث لانخرج الا نكدا) : أي والتربة الخبيثة لانخرج نباتها الا نكدا: أي لاخير فيه . وقرأ طلحة ابن مصرف (نكد!) بسكون الكاف. وقرأ ابن القعقاع (نكدا) بفتح الكاف: أى ذا نكد. وقرأ

الباقون (نكدا) بفتح النون وكسر الكاف. وقرئ (نُحْرَجُ) أى يخوجه البلد ، قيل ومعنى الآية التشبيه شبه تعالى السريع الفهم بالبلد الطيب ، والبليد بالبلد الخبيث ، ذكره النحاس ، وقيل هذا مثل القاوب ، فشبه القلب القابل للوعظ بالبلد الطيب ، والنائى عنه بالبلد الخبيث : قاله الحسن ، وقيل هو مثل لقلب المؤمن والمنافق قاله قتادة ، وقيل هو مثل للطيب والخبيث من بنى آدم ، قاله مجاهد (كذلك نصر ف الآيات) أى مثل ذلك التصريف (لقوم يشكرون) الله و يعترفون بنعمته .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وأبوالشيخ عن ابن عباس (ادعوا ربكم تضرّعا وخفية) قال ، السر" (انه لايحب المعتدين) في الدعاء ولافي غيره . وأخرج أبو الشيخ عن قتادة قال ، التضرّع علانيـة والحفية سر". وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير في قوله (ادعوا ربكم تضرعا وحفية) يعني مستكينا وخفية ، يعنى فى خفض وسكون فى حاجاتكم من أمر الدنيا والآخرة (اله لايحب المعتدين) يقول: لاتدعوا على المؤمن والمؤمنــة بالشر": اللهم اخزه والعنه ونحو ذلك ، فان ذلك عدوان. وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن أبي مجلز في قوله (انه لا يحب المعتدين) قال لا تسألوا منازل الأنبياء . وأخرج ابن المبارك وابن جرير وأبو الشيخ عن الحسن قال: لقد كان المسلمون يجتهدون فى الدعاء وما يسمع لهم صوت ان كان الاهمسا بينهم و بين ربهم ، وذلك أن الله يقول (ادعوا ربكم تضرّعا وخفيـة) وذلك أن الله ذكر عبدا صالحا فرضي قوله فقال _ اذ نادي ربه نداء خفيا _ . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي صالح في قوله (ولا تفسدوا في الأرض بعد اصلاحها) قال: بعد ما أصلحها الأنبياء وأصحابهم. وأخرج أبو الشيخ عن أبي سنان في الآية قال: أحللت حلالي وحرّمت حرامي وحدّدت حدودي فلاتفسدوها. وأخرج أبوالشيخ عن ابن عباس في قوله (ادعوه خوفا وطمعا) قال : خوفا منه وطمعا لما عنده (ان رحمت الله قريب من الحسنين) يعنى المؤمنين ، ومن لم يؤمن بالله فهو من المفسدين . وأخرج ابن جريج وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن السدى في قوله (وهوالذي يرسل الرياح) قال: ان الله يرسل الريح فيأتى بالسحاب من بين الخافقين طرف السهاء والأرض من حيث يلتقيان فيخرجه من ثم ، ثم ينشره فيسطه في السهاء كيف يشاء ثم يفتح أبواب السماء فيسيل الماء على السحاب ، ثم يمطر السحاب بعد ذلك . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (بشرا بين يدي رحمته) قال: يستبشر بها الناس. وأخرج ابن جوير وابن أبي حاتم عن السدّى في قوله (بين يدى رحمته) قال : هو المطر ، وفي قوله (كذلك نخرج الموتى) قال :كذلك تخرجون ، وكذلك النشور كما يخرج الزرع بالماء . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (كذلك نخرج الموتى) قال اذا أراد الله أن يخرج الموتى أمطر السهاء حتى يشقق عنهم الأرض ، ثم يرسل الأرواح فيهوى كل روح الى جسده ، فكذلك يحيي الله الموتى بالمطر كاحيائه الأرض. وأخرج ابن جوير وابن المنذر وابن أبي حانم عن ابن عباس في قوله (والبلد الطيب) الآية قال : هومثل ضربه الله للؤمن ، يقول هوطيب وعمله طيب كما أن البلد الطيب عمرها طيب (والذي خبث) ضرب مثلا للكافر كالبلد السبخة المالحة التي لاتخرج منها البركة ، فالكافر هو الخبيث وعمله خبيث ، وقد روى نحو هذا عن جاعة من التابعين .

لَقَدْ أَرْسَلْنَا نَوِماً إِلَى قَوْمِه فَقَالَ يَقَوْمِ آعْبُدُوا آللهَ مَالَكُمْ مِنْ إِلَهِ غَـيْرُهُ إِنِّى أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَنْ إِلَهِ غَـيْرُهُ إِنِّى أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ * قَالَ يَقُومُ لِيْنَ فِي ضَلَلٍ مُبَينٍ * قَالَ يَقُومُ لِيْسَ فِي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ * قَالَ الْقَوْمُ لِيْسَ فِي ضَلَلٍ مُبَينٍ * قَالَ يَقُومُ لِيْسَ فِي ضَلَلُهُ مَنْ اللهِ عَلَيْمُ مِنْ اللهِ صَلْلَةُ وَلَـكُمْ وَسُلُونُ مِنْ رَبِّ الْعُلْمَ مِنْ اللهِ عَلَيْمُ مِنَ اللهِ عَلَيْهُ مِنَ اللهِ عَلَيْهُ مِنْ اللهِ عَلَيْهُ مَا مُنْ اللهِ عَلَيْهُ مِنْ اللهِ عَلَيْهُ مِنْ اللهِ عَلَيْهُ مِنْ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ مِنْ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ مِنْ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ مِنْ اللهِ عَلَيْهُ مِنْ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ مِنْ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَ

مَالاَ تَعْلَمُونَ * أَوَعَجْبَتُمْ أَنْ جَآءَكُمْ فِي كُرْ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْ كُمْ لِينُذْرِ كُمْ وَلِتَتَقُوا وَلَعَلَمَ مُعَهُ فِي الْفُلْكِ وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيلَتِنَا فَوَ مَا عَمِينَ *

لما بين سبحانه كال قدرته و بديع صنعته في الآيات السابقة ذكر هنا أقاصيص الأمم ومافيها من تحذير الكفار ووعيدهم لتنبيه هذه الأمة على الصواب وأن لايقتدوا بمن خالف الحق من الأمم السالفة ، واللام جواب قسم محذوف ، وهو أوّل الرسل الى أهل الأرض بعد آدم ، وقد تقدّم ذكر نوح في آل عمران فأغنى عن الاعادة هنا ، وماقيل من أن ادريس قبل نوح ، فقال ابن العربي انه وهم قال المازري : فان صح ماذكره المؤرخون كان مجولا على أن ادريس كان نبيا غير مرسل ، وجلة (فقال ياقوم اعبدوا الله) استثنافية جواب سؤال مقدّر * قوله (مالكم من إله غيره) هذه الجلة في حكم العلة لقوله (اعبدوا) أي اعبدوه لأنه لم يكن لكم إله غيره حتى يستحق منكم أن يكون معبودا . قرأ نافع وأبو عمرو وعاصم وحزة وابن كثير وابن عامم برفع غيره على أنه نعت لاله على الموضع . وقرأ الكسائي بالخفض في جميع القرآن وابن كثير وابن عامم برفع غيره على أنه نعت لاله على الموضع . وقرأ الكسائي بالخفض في جميع القرآن على أنه نعت على اللفظ ، وأجاز الفراء والكسائي النصب على الاستثناء : يعني مالكم من إله الا إياه ، وقال أبو عمرو : ماأعرف الجر ولاالنصب ، ويردة أن بعض بني أسد ينصبون غير في جميع الأحوال ، ومنه قول الشاعر :

لم يمنع الشرب منها غير أن نطقت * حامة في غصون ذات ارقال

وجلة (اني أخاف عليكم عَذاب يوم عظيم) جلة متضمنة لتعليل الأمر بالعبادة : أي ان لم تعبدوه فاني أخاف عليكم عذاب يوم القيامة أو عذاب يوم الطوفان * قوله (قال الملاء من قومه) جلة استئنافية جواب سؤال مقدر ، والملاء أشراف التوم ورؤساؤهم ، وقيل هم الرجال ، وقد تقدّم بيانه في البقرة ، والضلال : العدول عن طريق الحق والذهاب عنه: أي أنا لنراك في دعائك الى عبادة الله وحده في ضلال عن طريق الحق، وجلة (قالياقوم) استئنافية أيضاجوابسؤال مقدّر (ليس بي ضلالة) كما تزعمون (ولكني رسول من رب العالمين) أرسلني اليكم لسوق الخير اليكم ودفع الشر عنكم ، نفي عن نفسه الضلالة ، وأثبت لها ماهو أعلى منصبا وأشرف رفعة وهو أنه رسول الله اليهم، وجلة (أبلغكم رسالات ر بي) في محل رفع على أنها صفة لرسول ، أو هي مستأنفة مبينة لحال الرسول * والرسالات ما أرسله الله به اليهم عما أوحاه اليه (وأنصح لكم) عطف على (أبلغكم) يقال نصحته ونصحت له ، وفي زيادة اللام دلالة على المبالغة في إمحاض النصح. قال الأصمعي: الناصح الخالص من الغل ، وكل شيء خلص فقد نصح ، فعني أنصح هنا أخلص النية لكم عن شوائب الفساد ، والاسم : النصيحة ، وجلة (وأعلم من الله مالا تعامون) معطوفة على الجلة التي قبلهامقررة لرسالته ومبينة لمزيد علمه ، وأنه يختص بعلم الأشياء التي لا يعلمونها باخبار الله له بذلك * قوله (أوعجبتم) فتحت الواولكونها العاطفة ودخلت عليها همزة الاستفهام للإنكار عليهم ، والمعطوف عليه مقدر : كأنه قيل استبعدتم وعجبتم أو أكذبتم وعجبتم أو أنكرتم وعجبتم (أن جاءكم ذكر من ربكم) أي وحي وموعظة (على رجل منكم) أي على لسان رجل منكم تعرفونه ، ولم يكن ذلك على لسان من لا تعرفونه أولا تعرفون لغته ، وقيل على بمعنى مع : أي مع رجل منكم لأجل ينذركم به (ولتتقوا) مايخالفه (ولعلكم ترحون) بسبب مايفيده الانذاركم والتقوى منكم من التعرض لرحة الله سبحانه لكم ورضوانه عنكم (فكذبوه) أى فبعد ذلك كذبوه ولم يعملوا بماجاء به من الانذار (فانجيناه والذين معه) من المؤمنين به المستقرين معه (في الفلك وأغرقنا الذين كذبوا با آياتنا) واستمر وا على ذلك ولم يرجعوا إلى التوبة ، وجلة (انهم كانوا قوما عمين) علة لقوله (وأغرقنا) أي أغرقنا المكذبين لكونهم عمى القلوب لاتنجع فيهم الموعظة

ولا يفيدهم التذكير.

وقد أخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه وابن عساكر عن أنس أن الذي والني الله والله و

قوله (و إلى عاد أخاهم هودا) أى وأرسلنا إلى قوم عاد أخاهم: أى واحدا من قبيلتهم أوصاحبهم أوساء أخالكونه ابن آدم مثلهم، وعاد هو من ولد سام بن نوح ، قيل هو عاد بن عوص بن ارم بن شالخ ابن أرخشند بن سام بن نوح ، وهود هوا بن عبد الله بن رباح بن الخاود بن عوص بن ارم بن شالخ ابن ارخشند بن سام بن نوح ، و (هودا) عطف بيان (قال ياقوم اعبدوا الله مالكم من إله غيره) . قد تقدّم تفسير هذا قريبا ، والاستفهام فى (أفلا تتقون) للانكار . وقد تقدّم أيضا تفسير الملائ ، والسفاهة تقدّم أيضا تفسير الملائ ، والسفاهة الخفة والحق . وقد تقدّم بيان ذلك فى البقرة ، نسبوه إلى الخفة والطيش ولم يكتفوا بذلك حتى قالوا (إنالنظنك من الكاذبين) مؤكدين لظنهم كذبه فيما ادعاه من الرسالة ، ثم أجاب عليهم بنى السفاهة عنه ، واستدرك من دلك بأنه رسول رب العالمين . وقد تقدّم بيان معنى هذا قريبا ، وكذلك سبق تفسير (أبلغكم رسالات ربى) وتقدّم معنى الناصح ، والأمين المعروف بالأمانة ، وسبق أيضا تفسير (أوعجبتم أن جاء كم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم) فى قصة نوح التى قبل هذه القصة * قوله (واذ كروا إذ جعل كم خلفاء من على رجل منكم لينذركم) فى قصة نوح التى قبل هذه القصة * قوله (واذ كروا إذ جعل كم خلفاء من

بعد قوم نوح) أذ كرهم نعمة من نع الله عليهم ، وهي أنه جعلهم خلفاء من بعد قوم نوح : أي جعلهم سكان الأرض التي كانو ا فيها ، أوجعلهم ماوكا ، واذ منصوب باذكر وجعل الذكر للوقت ﴿ والمراد ما كان فيه من الاستخلاف على الأرض لقصد المبالغة ، لأن الذيء اذا كان وقته مستحقا للذكر ، فهومستحقاه بالأولى (وزادكم في الخلق بسطة) أي طولا في الخلق وعظم جسم زيادة على ما كان عليه آباؤهم في الأبدان. وقد ورد عن السلف حكايات عن عظم أجرام قوم عاد ﴿ قُولُه ﴿ فَاذْ كُرُوا ٱلَّاءَ اللَّهُ ﴾ الآلاء: جع إلى ومن جلتها نعمة الاستخلاف في الأرض ، والبسطة في الخلق وغير ذلك مما أنتم به عليهم ، وكرر التذكير لزيادة التقرير ، والآلاء الذم (لعلكم تفلحون) ان تذكرتم ذلك لأن الذكر للنعمة سبب باعث على شكرها ، ومن شكر فقد أفلح * قوله (قالوا أجئتنا لنعبد الله وحده) هذا استنكار منهم لدعائدالي عبادة الله وحده دون معبوداتهم التي جعاوها شركاء لله ، وانما كان هذا مستنكرا عندهم لأنهم وجدوا آباءهم على خلاف مادعاهم اليه (ونذر ما كان يعبد آباؤنا) أي نترك الذي كانوا يعبدونه ، وهذا داخل في جلة مااستنكروه * قوله (فأتنابما تعدنا ان كنت من الصادقين) هذا استجال منهم للعذاب الذي كان هوديعدهم به ، لشدة تمرّدهم على الله و نكوصهم عن طريق الحق و بعدهم عن اتباع الصواب ، فأجابهم بقوله (قد وقع عليكم من ربكم رجس وغضب) جعل ماهو متوقع كالواقع تنبيها على تحقق وقوعه ، كما ذكره أئمة المعانى والبيان ، وقيل معنى وقع وجب: والرجس العذاب، وقيل هو هنا الرين على القلب بزيادة الكفر ، ثم استنكر عليهم ماوقع منهم من الجادلة ، فقال (أتجادلونني في أسهاء) يعني أسهاء الأصنام التي كانوا يعبدونها جعلهاأساء ، لأن مسمياتها لاحقيقة لها بل تسميتها بالآلهة باطلة فكانها معدومة لم توجد بل الموجود أساؤها فقط (سميتموها أنتم وآباؤكم) أي سميتم بها معبوداتكم من جهة أنفسكم أنتم وآباؤكم ولاحقيقة لذلك (مانزل الله بها من سلطان) أي من حجة تحتجون بها على ماتدّعونه لها من الدعاوي الباطلة ثم توعدهم بأشد وعيد ، فقال (فانتظروا إنى معكم من المنتظرين) أي فانتظروا ماطلبتموه من العذاب فاني معكم من المنتظرين له ، وهو واقع بكم لامحالة ونازل عليكم بلا شك ، ثم أخبرالله سبحانه أنه نجبي هودا ومن معه من المؤمنين به من العداب النازل بمن كفر به ولم تقبل رسالته ، وأنه قطع دابرالقوم المكذبين : أى استأصلهم جيعاً . وقد تقدّم تحقيق معناه ، وجلة (وما كانوا مؤمنين) معطوفه على كذبوا: أي استأصلنا هؤلاء القوم الجامعين بين التكذيب بأآياتنا وعدم الإيمان .

وقد أخرج ابن المنذر عن ابن عباس فى قوله (و إلى عاد أخاهم هودا) قال: ليس بأخيهم فى الدين ولكنه أخوهم فى النسب لأنه منهم فلذلك جعل أخاهم . وأخرج ابن أبى حاتم عن الربيع بن خيثم قال : كانت عاد مابين اليمن الى الشأم مثل الذر". وأخرج ابن عساكر عن وهب قال : كان الرجل من عادستين ذراعا بذراعهم ، وكان هامة الرجل مثل القبة العظيمة ، وكان عين الرجل لنفرخ فيها السباع ، وكذلك مناخرهم . وأخرج عبد حيد عن قتادة قال : ذكر لنا انهم كانوا اثنى عشر ذراعا طولا . وأخرج الحكيم الترمذى فى نوادر الأصول عن ابن عباس قال . كان الرجل منهم ثمانين باعا ، وكانت البر"ة فيهم ككلية البقرة والرمانة الواحدة يقعد فى قشرها عشرة نفر . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عنه (وزادكم فى الخلق بصطة) قال شدة . وأخرج عبد الله بن أحمد فى زوائد الزهد وابن أبى حاتم عن أبى هريرة قال : ان كان الرجل من قوم عاد وأخرج عبد الله بن أحمد فى زوائد الزهد وابن أبى حاتم عن أبى هريرة قال : ان كان الرجل من قوم عاد ليتخذ المصراع من الحجارة لواجتمع عليه خميائة من هذه الأمة لم يستطيعوا أن يقاوه ، وان كان أحدهم ليدخل قدمه فى الأرض فتدخل فيها . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس ليدخل قدمه فى الأرض فتدخل فيها . وفى قوله (رجس) قال سخط . وأخرج ابن عساكر قال . لماأرسل في قوله (آلاء الله) قال نعم اللة ، وفى قوله (رجس) قال سخط . وأخرج ابن عساكر قال . لماأرسل

الله الريح على عاد اعتزل هود ومن معه من المؤمنين فى حظيرة مايصيبهم من الريح الاماتلين عليه الجاود وتلتذ به الأنفس ، و إنها لتمر بالعادى فتحمله بين السهاء والأرض وتد ، فه بالحجارة . وأخرج ابن جريروابن أبى حاتم عن ابن زيد فى قوله (وقطعنادابر الذين كذبوا) قال استأصلناهم . وأخرج الميخارى فى تاريخه وابن جرير وابن عساكر عن على بن أبى طالب قال . قبرهود بحضر موت فى كثيب أجرعند رأسه سدرة . وأخرج ابن عساكر عن علمان بن أبى العاتكة قال : قبلة مسجد دمشق قبر هود . وأخرج أبو الشيخ عن أبى هريرة قال : كان عمر هود أربعمائة سنة واثنتين وسبعين سنة .

وَإِلَى مَهُودَ أَخَاهُمْ صَلَحاً قَالَ يَقُوم آعَبُدُوا اللهَ مَالَكُمْ مَنْ إِلهِ عَسِرُهُ قَدْ جَآءَ لَمُ مَ بَيْنَةٌ مِنْ وَلِهَ مَدُوهُ اللهِ وَلاَ تَمَسُّوها بِسُوءَ فَيَأْخُذَ كُمْ عَذَابُ أَلِيمٌ * هَذِهِ فَاقَةُ اللهِ لَكُمْ آيَةً فَذَرُوها تَا خُلْ فِي أَرْضِ اللهِ وَلاَ تَمَسُّوها بِسُوءَ فَيَأْخُذَ كُمْ عَذَابُ أَلِيمٌ * وَاَذْ كُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفاء مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبُواً كُمْ فِي الْأَرْضِ مَنْ عَنْدُونَ مِنْ عَدَابُ أَلِيمٌ * وَاَذْ كُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفاء مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبُواً كُمْ فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِ بنَ * مَهُو لَمَا قُصُورًا وَتَنْعِدُونَ الْحِبَالَ بِيمُواً فَاذْ كُرُوا اللهَ اللهِ وَلاَ تَعْمُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِ بنَ * قَالَ اللهِ اللهِ وَلاَ تَعْمُوا فِي اللّهُ وَلاَ تَعْمُوا فِي اللّهُ وَلاَ تَعْمُوا فِي اللّهُ وَلاَ اللّهُ وَلاَ اللّهُ وَلاَ اللّهُ وَلاَ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلاَ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَا مَنْ قَوْمِهِ اللّذِينَ اسْتَضَعْفُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ أَتَعْلَمُونَ أَنَّ صَلْحِا مُنْ قَوْمِهِ اللّذِينَ اسْتَصْعَفُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ أَلَوْمُ اللّهُ وَلا اللّهُ وَلا اللّهُ وَلا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا إِنّا بِهَا أُوا إِنّا بِهُ مُؤْمِنُونَ * قَالُوا إِنَا بِالّذِي آمَنُونَ * قَالُوا إِنَّا بِاللّذِي آمَنَ أُو اللّهُ وَمُولًا فِي اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَقُولُ اللّهُ وَاللّهُ وَالْمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَقُولَ اللّهُ وَقُولَ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلِي الللللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلِي وَلَا الللّهُ وَاللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَولُولُ الللّهُ وَلَا اللّهُ وَلِي اللللّهُ وَلَا اللللّهُ وَلِي اللّهُ وَلِي الللّهُ وَلَا الللّهُ وَلّهُ الللّهُ وَلِي الللّهُ وَلِي الللّهُ وَلِي الللللّهُ وَلّهُ الللللّهُ وَلّهُ وَلَا اللللّهُ وَلَا الللللّهُ وَلَا الللّهُ وَلّهُ اللللّهُ وَلَا الللللّهُ وَلَا أَلْمُوا الللللّهُ وَلَا اللللّهُ وَلَا الللللّهُ وَلَا الللللّهُ وَلِي الللللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا الللللّهُ وَلَا الللللّهُ وَلَا الللللّهُ وَلَا الللللّ

قوله (و إلى عودأخاهم صالحا) معطوف على ما تقدّم: أى وأرسانا إلى عمود أخاهم، وعمود قبيلة سموا باسم أبيهم، وهو عمود بن عاد بن ارم بن شالح بن أرخشذ بن سام بن نوح ، وصالح عطف بيان ، وهوصالح ابن عبيد بن اسف بن ماشح بن عبيد بن حاذر بن عمود ، وامتناع عمود من الصرف لأنه جعل اسها للقبيلة ، وقال أبو حاتم لم ينصرف لأنه أعجمي ". قال النحاس : وهو غلط لأنه من الثمد ، وهوالماء القليل ، وقد قرأ القراء - ألا ان عمودا كفروا ربهم - على أنه اسم للحي " ، وكانت مساكن عمود الحجر بين الحجاز والشام الى وادى القرى * قوله (قال ياقوم اعبدوا الله مالكم من إله غيره) . قد تقدّم تفسيره في قصة نوح (قد جاء تكم بينة من ربكم) أى معجزة ظاهرة ، وهي الحراج الناقة من الحجر الصلد ، وجاة (هذه ناقة الله لكم أيه) مشتملة على بيان البينة المذكورة ، وانتصاب آية على الحال ، والعامل فيها معني الاشارة ، وفي إضافة آية) مشتملة على بيان البينة المذكورة ، وانتصاب آية على الحال ، والعامل فيها معني الاشارة ، وفي إضافة النقة بلك الله تشريف لها وتكريم * قوله (فذروها تأكل في أرض الله) أى دعوها تأكل في السوء : أى لا تتعرضوا لها بوجه من الوجوه التي تسوءها * قوله (فيأخذ كم عذاب أليم) هو جواب السوء : أى لا تتعرضوا لها بوجه من الوجوه التي تسوءها * قوله (فيأخذ كم عذاب أليم) هو هواب الهي : أى اذا لم تتركوا مسها بشيء من السوء أخذ كم عذاب أليم : أى شديد الألم * قوله (واذكروا الهي : أى اذا لم تتركوا مسها بشيء من السوء أخذ كم عذاب أليم : أى شديد الألم * قوله (واذكروا و بواً كم في الأرض) أى جعل لكم فيها مباءة ، وهي المبزل الذى تسكنونه (تتحذون من سهوله الأرض قصورا ، أو هذه الجلة مينة لجلة : و بواً كم في الأرض ، وسهول قصورا) أى تتخذون من سهولة الأرض قصورا ، أو هذه الجلة مينة لجلة : و بواً كم في الأرض ، وسهول قصورا) أى تتخذون من سهولة الأرض قصورا ، أو هذه الجلة مينة لجلة : و بواً كم في الأرض ، وسهول

الأرض ترابها يتخذون منه اللبن والآجر ونحو ذلك فيبنون به القصور (وتنحتون الجبال بيوتا) أي تتخذون في الجبال التي هي صخور بيوتا تسكنون فيها ، وقد كانوا لقوّتهم وصلابة أبدانهم ينحتون الجبال فيتخذون فها كهوفا يسكنون فها ، لأن الأبنية والمقوف كانت تفني قبل فناء أعمارهم ، وانتصاب بيوتا على أنها حال مقـ ترة أو على أنها مفعول ثان لتنحتون على تضمينه معنى تتخذون ﴿ قُولُهُ ﴿ فَاذْ كُرُوا آلاء الله) تقـدّم تفسيره في القصة التي قبل هذه ﴿ قُولُه ﴿ وَلَا تَعْمُوا فِي الأَرْضُ مُفْسِدِينَ ﴾ العثي والعثو لغتان ، وقد تقدم تحقيقه في البقرة بما يغني عن الاعادة (قالُ الملاءُ الذين استكبروا من قومه) : أي قال الرؤساء المستكبرون من قوم صالح للستضعفين الذين استضعفهم المستكبرون ، و (لمن آمن ، نهم) بدل من الذين استضعفوا باعادة حرف الجر بدل البعض من الكل ، لأن في المستضعفين من ليس بمؤمن هذا على عود ضمير منهم الى الذين استضعنوا ، فإن عاد الى قومه كان بدل كل من المستضعفين ، ومقول القول (أتعامون أن صالحًا مرسل من ربه) قالوا هذا على طريق الاستهزاء والسخرية * قوله (قالوا انا يما أرسل به مؤمنون) أجابوهم بأنهم مؤمنون برسالته مع كون سؤال المستكبرين لهم أنما هو عن العلم منهم هل تعامون برسالته أم لا مسارعة الى اظهار مالهم من الايمان وتنبيها على أن كونه مرسلا أمرواضح مكشوف لايحتاج الى السؤال عنه ، فأجابوا تمرّدا وعنادا بقولهم (انا بالذي آمنتم به كافرون) وهذه الجل المعنو ية يقال مستأنفة لأنها جُوابات عن سؤالات مقدّرة كما سبق بيانه * قوله (فعقروا الناقة) العقر: الجرح ، وقيل قطع عضو يؤثر في تلف النفس ، يقال عقرت الفرس: اذاضر بت قوائمه بالسيف، وقيل أصل العقر: كسر عرقوب البعير ثم قيـــللنحر عقر ، لأن العقر سبب النحر في الغالب ، وأسند العقر الى الجيع مع كون العاقر واحدا منهم ، لأنهم راضون بذلك موافقون عليه * وقد اختلف في عاقر الناقة ما كان اسمه ، فقيله قدار بن سالف ، وقيل غيرذلك (وعتوا عن أمر رجم) أي استكبروا ، يقال عنا يعتوعتوا: استكبر، وتعتى فلان اذا لم يطع، والليل العاتى : الشديد الظامة (وقالوا ياصالح ائتنا بما تعدنا) من العذاب (ان كنت من المرسلين) هذا استعجال منهم للنقمة وطلب منهم لنزول العذاب وحاول البلية بهم (فأخـذتهم الرجفة) أي الزلزلة ، يقال رجف الشيء يرجف رجفانا ، وأصله حركة مع صوت ، ومنه _ يوم ترجف الراجفة _ ، وقيل كانت صيحة شديدة خلعت قاوبهم (فأصبحوا في دارهم) أي بلدهم (جاثمين) لاصقين بالأرض على ركبهم ووجوههم كما يجثم الطائر ، وأصل الجثوم للا رنب وشبهها ، وقيل للناس والطير * والمراد أنهم أصبحوا في دورهم ميتين لاحراك بهم (فتولى عنهم) صالح عند اليأس من إجابتهم (وقال) لهم هذه المقالة (لقد أبلغتكم رسالة ربى ونصحت لكم ولكن لاتحبون الناصين) ويحتمل أنه قال لهم هذه المقالة بعد موتهم على طريق الحكاية لحالهم الماضية كما وقع من الذي والسَّائيَّة من السَّكايم لأهل قليب بدر بعد موتهم أو قالها لهم عند نزول العذاب بهم ، وكأنه كان مشاهدا لذلك فتحسر على مأفاتهم من الايمان والسلامة من العذاب ، ثم أبان عن نفسه أنه لم يأل جهدا في إبلاغهم الرسالة ومحض النصح ، لكن أبواذلك فلريقباوا منه فق عليهم العذاب ، ونزل بهم ما كذبوا به واستعجاوه .

وقد أخر ج عبد الرزاق والفرياي وابن أي شيبة وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حائم عن أبي الطفيل قال: قالت عمود لصالح ائتنا با ية ان كنت من الصادقين ، قال اخرجوا فرجوا الى هضبة من الأرض فاذا هي تمخض كما تمخض الحامل ، ثم انها انفرجت فرجت الناقة من وسطها ، فقال لهم صالح هذه ناقة الله لهم آية فاما ماوها عقروها _ فقال تمتعوا في داركم ثلاثة أيام _ وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر وابن أبي حائم وأبو الشيخ عن قتادة أن صالحا قال لهم حين عقروا الناقة تمتعوا ثلاثة أيام ، ثم قال لهم آية هلا كنكم أن تصبح وجوهكم غدا مصفرة ، وتصبح اليوم الثاني محرة ، ثم تصبح اليوم الثالث مسودة

فأصبحت كذلك ، فلما كان اليوم الثالث أيقنوا بالهلاك فتكفنوا وتحنطوا ، ثم أخذتهم الصيحة فأهمدتهم وقال عاقر الناقة لاأقتلها حتى ترضوا أجعين ، فعاوا يدخاون على المرأة في خدرها فيقولون أترضين ? فتقول نعم ، والصبي حتى رضوا أجعون ، فعقرها . وأخرج أحد والبزاروابن جريروابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني نول الحجر قام فطب فقال « يأيها الناس لاتسألوا نبيكم عن الآيات فان قوم صالح سألوا نبيهم أن يبعث اليهم آية فبعث الله هم الناقة ، فكانت ترد من هذا الفج فتشرب ماءهم يوم وردها و يحتلبون من لبنها مثل الذي كانوا يأخذون من مائها يوم غبها وتصدر من هـذا الفج فعتوا عن أمر رجهم فعقروها فوعدهم الله العذاب بعد ثلاثة أيام وكان وعد من الله غير مكذوب ، ثم جاءتهم السيحة فأهلك الله من كان منهم تحت مشارق الأرض ومغاربها إلا رجـــ كان في حرم الله فنعه حرم الله من عداب الله ، فقيل بارسول الله من هو ? فقال أبو رغال ، فلما خرج من الحرم أصابه ماأصاب قومه . قال ابن كثير هــذا الحديث على شرط مسلم . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ وابن مردويه من حديث أبي الطفيل مرفوعا مثله . وأخرج أحد من حديث ابن عمر قال قال رسول وَالسَّانِيَّةِ وهو بالحجر « لاتدخاوا على هؤلاء المعذبين إلا أن تكونوا باكين فان لم تكونوا باكين فلاتدخاوا عليهم أن يصيبكم مثل ماأصابهم » 6 وأصل الحديث في الصحيحين من غير وجه ، وفي لفظ لأحد من هـذا الحديث قال لما نزل رسول الله والسَّلِيَّة على تبوك نزل بهم الحجر عند بيوت عُود . وأخرج أحمد وابن المنذر نحوه مرفوعا من حديث أبي كبشة الأعماري . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج في قوله (ولا تمسوها بسوء) قال لا تعقروها . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدّى في قوله (وتنحتون من الجبال بيوتا) قال: كانوا ينقبون في الجبال البيوت. وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وان جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (وعتوا عن أمر ربهم) قال: غلوا في الباطل (فأخـنتهم الرجفة) قال: الصيحة. وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن زيد (فأصبحوا في دارهم جأيمين) قال: ميتين. وأخرج عبدبن حيد عن قتادة مثله.

وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَ تَأْتُونَ ٱلْفَحِشَةَ مَاسَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدِ مِنَ الْعَلَمِينَ * إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الْوَجَالَ شَهُوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمُ مُسْرِفُونَ * وَمَا كَان جَوَابَ قَوْمِهِ إِلاَّ أَنْ قَالُوا الرِّجَالَ شَهُوةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمُ مُسْرِفُونَ * وَمَا كَان جَوَابَ قَوْمِهِ إِلاَّ أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمُ إِنَّهُمْ أَنَاسُ يَتَطَهَّرُ وَنَ * فَأَنْجَيْنُهُ وَأَهْلَهُ إِلاَّ آمْرَأَتُهُ كَانَتْ مِنَ أَخْرِجُوهُمُ مِنْ قَرْيَتِكُمُ إِنَّهُمُ أَنَاسُ يَتَطَهَّرُ وَنَ * فَأَنْجَيْدُهُ وَأَهْلِهُ إِلاَّ آمْرًأَتُهُ كَانَتْ مِنَ الْفُرِينِ * وَأَمْطَرُ فَا عَلَيْهِمْ مُطَوّا فَانْظُرُ كَانَ عَقِبَةُ ٱلْهُجُومِينَ *

قوله (ولوطا) معطوف على ماسبق: أى وأرسلنا لوطا أو منصوب بفعل ، فدّر: أى واذ كر لوطا وقت قال لقومه . قال الفراء: لوط مشتق من قولهم هذا أليط بقلبى: أى ألصق . قال الزجاج: زعم بعض النحويين أن لوطا يجوز أن يكون مشتقا من لطت الحوض اذا ملسته بالطين ، وهذا غلط ، لأن الأسهاء الأعجمية لا تشتق ، وقال سدويه : نوح ولوط أسهاء أعجمية الا أنها خفيفة ، فلذلك صرفت ، ولوط هو ابن هاران ابن تارخ ، فهو ابن أخى ابراهيم ، بعثه الله الى أمة تسمى سدوم (أتأتون الفاحشة) أى الحصلة الفاحشة المتهادية في الفحض والقبح ، قال ذلك انكارا عليهم وتو بيخا لهم (ماسبقكم بها من أحد من العالمين) أى لم يفعلها أحد قبلكم ، فان اللواط لم يكن في أمة من الأمم قبل هذه الأمة ، ومن من يدة للتوكيد للعموم في النفي ، وانه مستغرق لما دخل عليه ، والجلة مسوقة لتأكيد النكير عليهم والتو بيخ لهم * قوله العموم في النفي ، وانه مستغرق لما دخل عليه ، والجلة مسوقة لتأكيد النكير عليهم والتو بيخ لهم * قوله

(انبكم لتأتون الرجال شهوة) قرأ نافع وحفص على الحبر بهمزة واحدة مكسورة . وقرأ الباقون بهمزتين على الاستفهام المقتضي للتوبيخ والنقريع ، واختار القراءة الأولى أبو عبيد والكسائي وغيرهما ، واختار الحليل وسيبويه القراءة الثانية ، فعلى القراءة الأولى تكون هذه الجلة مبينة لقوله (أتأتون الفاحشة) وكذلك على القراءة الثانيــة مع منهد الاستفهام وتكريره المفيد للبالغة في القريع والتوبيخ ، وانتصاب شهوة على المصدرية : أي تشتهونهم شهوة ، و يجوز أن يكون مصدرا في موضع الحال : أي مشتهين ، و يجوز أن يكون مفعولاله: أي لأجل الشهوة ، وفيه أنه لاغرض لهم باتيان هذه الفاحشة الامجرد قضاء الشهوة من غير أن يكون لهم في ذلك غرض يوافق العقل ، فهم في هـذاكالبهائم التي ينزو بعضها على بعض لما يتقاضاها من الشهوة (من دون النساء): أي متجاوزين في فعلكم هذاللنساء اللاتي هنَّ محل لقضاء الشهوة وموضع لطلب اللذة ، ثم أضرب عن الانكار المتقدّم الى الاخبار عماهم عليه من الاسراف الذي تسبب عنه اتيان هذه الفاحشة الفظيعة * قوله (وما كانجواب قومه) الواقعين في هذه الفاحشة عن ماأنكره عليهم منها (إلا أن قالوا أخرجوهم) : أي لوطا وأتباعه (من قريتكم) : أي ما كان لهم جواب إلا هذا القول الماين للانصاف المخالف لماطلبه منهم وأنكره عليهم ، وجلة (انهم أناس يتطهرون) تعليــل لما أمروا به من الاخراج ، ووصفهم بالتطهر يمكن أن يكون على حقيقته ، وأنهم أرادوا أن هؤلاء يتنزهون عن الوقوع في هذه الفاحشة فلا يساكنونا في قريتنا ، ويحمتل أنهم قالوا ذلك على طريق السخرية والاستهزاء ، ثم أخبر الله سبيحانه أنه أنجبي لوطا وأهله المؤمنين به ، واستثنى امرأته من الأهل لكونها لم تؤمن به ، ومعنى (كانت من الغابرين) أنها كانت من الباقين في عذاب الله: يقال غبر الشيء اذا مضى وغبر اذا بقي فهو من الاضداد وحكى ابن فارس في المجمل عن قوم أنهم قالوا الماضي عابر بالعين المهملة والباقي غابر بالمجمة. وقال الزجاج: (من الغارين) أي من الغائبين عن النجاة ، وقال أبو عبيد المعنى (من الغارين) أي من المعمرين وكانت ، قدهرمت ، وأكثر أهل اللغة على أن الغابر الباقى ﴿ قُولُه (وأمطرنا عليهم مطرا) قيل أمطر بمعنى ارسال المطر ، وقال أبوعبيدة : مطر في الرحة وأمطر في العذاب ، والمعني هنا أن الله أمطر عليهم مطرا غير ما يعتادونه وهو رميهم بالحجارة كما في قوله _ وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل _ (فانظر كيف كانعاقبه المجرمين) هذا خطاب لكل من يصلحه ، أولحمد والسيئة ، وسيأتي في هود قصة لوط بأبين مما هنا .

وقد أخرج ابن أبى الدنيا وابن أبى حاتم وأبو الشيخ والبيهق فى شعب الايمان وابن عساكر عن ابن عباس فى قوله (أتأتون الفاحشة) قال: أدبار الرجال. وأخرج ابن عساكر عن ابن عباس قال: انما كان بدء عمل قوم لوط: أن ابليس جاءهم فى هيئة صبى أجل صبى رآه الناس فدعاهم الى نفسه فنكحوه ثم جسروا على ذلك. وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر عنه فى قوله (انهم أناس يتطهرون) قال: من أدبار الرجال ومن أدبار النساء. وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حيد وابن جرير وابن أبى حاتم عن قتادة فى قوله (إلا امرأته كانت من الغابرين) قال: من الباقين فى عذاب الله. وأخرج أبو الشيخ عن سيعد ابن أبى عروبة قال: كان قوم لوط أربعة آلاف ألف.

وَ إِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَقَوْمِ آعْبُدُوا آللهَ مَالَكُمْ مِنْ إِلهِ غَيْرُهُ قَدْ جَآءَتْكُمْ بَيِّنَةُ مِنْ رَالهِ غَيْرُهُ قَدْ جَآءَتْكُمْ بَيِّنَةُ مِنْ رَبِّكُمْ فَأُوفُوا ٱلْكَانِ وَاللَّيْرَانَ وَلاَ تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلاَ تَفْسِدُوا فِي ٱلْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَحِهَا دُلِكُمْ خَيْرُ لَكُمْ إِنْ كُنْتُم مُومِّمِينَ * وَلاَ تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِراطٍ تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ دُلِكُمْ خَيْرُ لَكُمْ إِنْ كُنْتُم مُومِّمِينَ * وَلاَ تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِراطٍ تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ دُلِيكُمْ خَيْرُ لَكُمْ إِنْ كُنْتُم مُومِّمِينَ * وَلاَ تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِراطٍ تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ

الله مَنْ آمَنَ بِهِ وَتَهَ وُوَهَا عِوجاً وَاَذْ كُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قليلاً وَمَكُثِّرَ كُمْ وَا نظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ * وَإِنْ كَانَ طَائِفَةُ مَنْ كُمْ آمَنُوا بِالَّذِي أَرْسِلْتُ بِهِ وَطَائِفَةٌ لَمْ يُوْمِنُوا فَاصْبِرُوا حَتَّى الْمُنْ بَيْنَا وَهُو خَيْرُ الْمُحَرِجِنَكَ فَلَا الْمَلاُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ عَلَى الله عَنْ الله عَلَى الله عَلَى قَوْمَ الْمُولِينَ * رَبِّ الله عَنْ الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى قَوْمَ الْمُولِينَ * وَاصَحْتُ لَكُمْ وَالْمَالله الله عَلَى الله عَلَى الله عَنْ عَنْ عَلْ عَنْ الله عِنْ الله عَنْ الله عَلَى الله عَلَى الله عَنْ الله عَنْ الله عَنْ الله عَنْ الله عَلَى الله عَلَى الله عَنْ الله عَلَا عَنْ الله عَلَا ا

قوله (والى مدين أخاهم شعيبا) معطوف على ماتقدم: أى وأرسلنا ، ومدين اسم قبيلة ، وقيل اسم بلد والأوّل أولى ، وسميت القبيلة باسم أبيهم: وهو مدين بن ابراهيم كمايقال بكر وتميم * قوله (أخاهم شعيبا) شعيب عطف بيان ، وهو شعيب بن ميكائيل بن يشجب بن مدين بن ابراهيم : قاله عطاء وابن اسحق وغيرهما وقال الشرفى بن القطامى: انه شعيب بن عيفاء بن ثويب بن مدين بن ابراهيم ، وزعم ابن سمعان انه شعيب ابن حرة بن يشجب بن لاوى بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم . وقال قتادة هو شعيب بن صفوان بن عيفاء ابن ثابت بن مدين بن ابراهيم * قوله (قال ياقوم) الى قوله (بينة من ربكم) قد سبق شرحه فى قصة نوح * قوله (فأوفوا الكيل والميزان) أمرهم بأيفاء الكيل والميزان الأنهم كانوا أههل معاملة بالكيل والوزن ، وكانوا لا يوفونهما ، وذكر الكيل الذى هو المحد وعطف عليه الميزان الذى هو اسم للآلة .

واختلف فى توجيه ذلك: فقيل المراد بالكيل المكيال فتناسب عطف الميزان عليه ، وقيل المراد بالميزان الوزن فيناسب الكيل ، والفاء فى فأوفوا للعطف على اعبدوا * قوله (ولا تبخسوا الناس أشياءهم) البخس النقص وهو يكون بالتعييب للسلعة أوالتزهيد فيها أوالمخادعة لصاحبها والاحتيال عليه ، وكل ذلك من أكل أموال الناس بالباطل ، وظاهر قوله (أشياءهم) أنهم كانوا يخسون الناس فى كل الأشياء وقيل كانوا مكاسين عكسون كل مادخل الى أسواقهم ، ومنه قول زهير .

أفي كل أسواق العراق اتاوة ﴿ وفي كل ماباع احرة مكس درهم

قوله (ولاتفسدوا في الأرض بعدإصلاحها) قد تقدّم تفسيره قريبا و يدخل تحته قليل الفساد وكشيره ودقيقه وجليله ، والاشارة بقوله (ذلكم) الى العمل بما أمرهم به وترك مانهاهم عنه ، والمراد بالخيرية هنا الزيادة المطلقة ، لأنه لاخير في عدم ايفاء الكيل والوزن وفي بخس الناس وفي الفساد في الأرض أصلا * قوله (ولا تقعدوا بكل صراط توعدون) الصراط الطريق: أي لا تقعدوا بكل طريق توعدون الناس بالعذاب ، قيل كانوا يقعدون في الطرقات المفضية الى شعيب فيتوعدون من أراد المجيء اليه ، ويقولون انه كذاب فلا تذهب اليه كما كانت قريش تفعله مع النبي والتيالية : قاله ابن عباس وقتادة ومجاهد والسدى وغيرهم فلا تذهب اليه كما كانت قريش تفعله مع النبي والتيالية : قاله ابن عباس وقتادة ومجاهد والسدى وغيرهم

وقيل المراد القعود على طرق الدين ومنع من أراد ساوكها ، وليس المراد به القعود على الطرق حقيقة ، و يؤيده (وتصَدون عن سبيل الله من آمن به) وقيل المراد بالآية النهبي عن قطع الطريق وأخذ السلب ، وكان ذلك من فعلهم ، وقيل انهم كانواعشار بن يأخذون الجبابة في الطرق من أموال الناس فنهو اعن ذلك ، والقول الأوّل أقربها الىالصواب مع أنه لامانع من حل النهي على جيع هذه الأقوال المذكورة ، وجلة توعدون في محل نصب على الحال ، وكذلك ماعطف عليها: أي لانقعدوا بكل طريق موعدين لأهله صادين عن سبيل الله بأغين لها عوجاً ، والمراد بالصدّ عن سبيل ألله صدّ الناس عن الطريق الذي قعدوا عليه ومنعهم من الوصول الى شعيب ، فان سلوك الناس في ذلك السبيل للوصول الى نبيّ الله هو سلوك سبيل الله ، و (من آمن له) مفعول تصدُّون ، والضمير في آمن به يرجع الى الله ، أوالى سبيل الله ، أوالى كل صراط أوالى شعيب ، (وتبغونها عوجا): أي تطلبون سبيل الله أن تكون معوجة غيرمستقيمة ، وقد سبق الكلام على العوج. قال الزجاج: كسرالعين في المعاني وفتحها في الاحرام (واذ كروا اذكنتم) أي وقت كنتم (قليلا) عددكم (فكثركم) بالنسل ، وقيل كنتم فقراء فأغناكم (وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين) من الأمم الماضية ، فان الله أهلكهم وأنزل بهم من العقوبات ماذهب بهم ومحا أثرهم (وانكان طائفة منكم آمنوا بالذي أرسلت به) اليكم من الأحكام التي شرعها الله لكم (وطائفة) منكم (لم يؤمنوا فاصبروا حتى يحكم الله بيننا وهو خير الحاكين) هذا من باب التهديد والوعيد الشديد لهم ، وليس هو من باب الأمر بالصبر على الكفر، وحكم الله بين الفريقين هو نصر المحقين على المبطلين ، ومثله قوله تعالى _ فتر بصوا انا معكم . تر بصون _ أو هو أمر للؤمنين بالصبر على مايحل بهم من أذى الكفار حتى ينصرهم الله عليهم (قال الملاء الذين استكبروا من قومه) أي قال الأشراف المستكبرون (لنخرجنك ياشعيب والذين آمنوامعك) لم يكتفوا بترك الاعمان والتمرّد عن الاجابة الى مادعاهم اليه ، بل جاوزوا ذلك بغيا و بطرا وأشرا الى توعد نبيهم ومن آمن به بالاخراج من قريتهم ، أوعوده هو ومن معه في ملتهم الكفرية: أي لا بدّ من أحدالأمرين: اما الاخراج أوالعود. قال الزجاج: يجوز أن يكون العود بمعنى الابتداء ، يقال عاد الى" من فلان مكروه: أي صار وان لم يكن سبقه مكروه قبل ذلك ، فلا يرد مايقال كيف يكون شعيب على ملتهم الكفرية من قبل أن يبعثه الله رسولا ? ويحتاج الى الجواب بتغليب قومه المتبعين له عليه في الخطاب بالعود الى ملتهم ، وجلة (قال أولوكنا كارهين) مستأنفة جواب عن سؤال مقدّر ، والهمزة لانكار وقوع ماطلبوه من الاخراج أو العود ، والواوللحال : أي أتعيدوننا في ملتكم في حال كراهتنا للعود اليها، أوأتخروجننامن قريتكم في حال كراهتنا للخروج منها، أو في حال كراهتنا اللا مُرين جيعا ، والمعنى انه ليس لكم أن تكرهونا على أحد الأمرين ولا يصح لكم ذلك ، فان المكره لااختيار له ولاتعدّ موافقته مكرها موافقة ولاعوده الى ملنكم مكرها عودا ، و بهــذا النقرير يندفع ما استشكله كثير من المفسرين في هذا المقام حتى تسبب عن ذلك تطويل ذيول الكلام * (قدافترينا على الله كذبا ان عدنا في ملتكم) التي هي الشرك (بعد اذ نجانا الله منها) بالإيمان فلا يكون منا عود اليها أصلا (وما يكون لذا) أي ما يصح لنا ولا يستقيم (أن نعود فيها) بحال من الأحوال (إلا أن يشاء الله) : أى إلاحال مشيئته سبحانه ، فإنه ماشاء كان ومالم يشأ لم يكن . قال الزجاج : أى الا بمشيئة الله عز وجل قال وهـذا قول أهل السنة ، والمعنى أنه لا يكون منا العود الى الكفر الا أن يشاء اللهذلك ، فالاستثناء منقطع ، وقيل ان الاستثناء هنا على جهة التسليم لله عز وجل كما في قوله _ وماتوفيتي إلابالله _ وقيل هو كقولهم لاأ كلك حتى يبيض " الغواب ، وحتى يلج الجل في سم " الخياط ، والغراب لا يبيض : والجل لايلج ، فهو من باب التعليق بالمحال * (وسع ربنا كل شيء عاما) أي أحاط عامه بكل المعاومات فلا يخرج عنه منها شيء ، وعاما

منصوب على التمييز، وقيل المعنى (وما يكون انا أن نعود فيها) أى القرية بعدأن كرهتم مجاورتنا لكم الا أن يشاء الله عودنا اليها (على الله توكانا) أى عليه اعتمدنا فى أن يثبتنا على الايمان، ويحول بيننا و بين الكفر وأهله و يتم علينا نعمته ويعصمنا من نقمته * قوله (ربنا افتح بيننا و بين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين) الفتاحة الحكومة أى احكم بيننا و بين قوه ابالحق وأنت خير الحاكين، دعوا الله سبحانه أن يحكم بينهم ولا يكون حكمه سبحانه الا بنصر الحقين على المبطلين: كما أخبرنا به فى غير موضع من كتابه فكانهم طلبوا نزول العذاب بالكافرين وحاول نقمة الله بهم (وقال الملائ الذين كفروا من قومه) معطوف على (قال الملائ الذين استكبروا) يحتمل أن يكون هؤلاء هم أولئك، ويحتمل أن يكونوا غيرهم من طوائف الكفار الذين أرسل اليهم شعيب، واللام فى لئن اتبعتم شعيبا موطئة لجواب قسم محذوف: أى دخلتم فى دينه ما خسرونه بسبب ايفاء الكيل والوزن وترك التطفيف الذى كانوا يعاملون الناس به (فأخذتهم الرجفة) أى ما خسرونه بسبب ايفاء الكيل والوزن وترك التطفيف الذى كانوا يعاملون الناس به (فأخذتهم الرجفة) أى الزلزلة ، وقيل الصيحة كما فى قوله (الذين كذبو شعيبا كأن لم يغنوا فيها) هذه الجلة مستأنفة مبينة لماحل بهم من النعمة ، والموصول مبتدأ ، وكأن لم يغنوا خبره : يقال غنيت بالمكان اذا أقمت به ، وغنى القوم فى دارهم من النعمة ، والموصول مبتدأ ، وكأن لم يغنوا خبره : يقال عاتم الطائى :

غنينا زمانا بالتصعلك والغني * وكالر سقاناه بكاسيهما الدهر فازادنا بغيا على ذى قرابة * غنانا ولاأزرى باحساننا النقر

ومعنى الآية الذين كذبوا شعيبا كأن لم يقيموا في دارهم ، لأن الله سبحانه استأصلهم بالعذاب ، والموصول في الذين كذبوا شعيبا مبتدأ خبره (كانوا هم الخاسرين) ، وهذه الجلة مستأنفة كالأولى متضمنة لبيان خسران القوم المكذبين (فتولى عنهم) أى شعيب لما شاهد نزول العذاب بهم (وقال ياقوم لقد أبلغت كم رسالات ربي) التي أرسلني بها اليكم (ونصحت لكم) ببيان مافيه سلامة دينكم ودنياكم (فكيف آسى) أي أخزن (على قوم كافرين) بالله مصر ين على كفرهم متمردين عن الاجابة ، والأسى شدة الحزن ، آسى على ذلك فهو آس . قال شعيب : هذه المقالة تحسرا على عدم ايمان قومه ، ثم سلا نفسه بانه كيف يقع منه الأسى على قوم ليس بأهل للحزن عايهم لكفرهم بالله وعدم قبولهم لماجاء به رسوله .

وقد أخرج ابن اسحق وابن عساكر عن عكرمة والسدى قالا: مابعث الله ببيا مراتين الاشعبامة الى مدين فأخذتهم الصيحة ، ومرة الى أصحاب الأيكة فأخذهم الله بعذاب يوم الظلة ، وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس (ولا تبخسوا الناس أشياءهم) قال: لا تظاموهم (ولا تقعدوا بكل صراط توعدون) وأبو الشيخ عن قتادة (ولا تبخسوا الناس أشياءهم) قال: لا تظاموهم (ولا تقعدوا بكل صراط توعدون) قال: كانوا يوعدون من أتى شعيبا وغشيه وأراد الاسلام . وأخرج ابن جوير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس ولا تقعدوا بكل صراط توعدون قال: كانوا يجلسون فى الطريق فيخبرون من أتى عليهم أن شعيبا كذاب فلا يفتننكم عن دينكم . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن جميد وابن جوير وابن المنذر وابن ألى منه قال: بكل سبيل حق (وتصدون عن سبيل الله) قال: بكل سبيل حق (وتصدون عن سبيل وأبو الشيخ عن السدى (ولا تقعدوا بكل صراط توعدون) قال: بوالشيخ عن السدى (ولا تقعدوا بكل صراط توعدون) قال: هو العاشر (وتصدون عن سبيل الله) قال: هم العشار . وأخرج ابن جوير عن أبي العالية عن أبي هويره: شك أبو العالية قال: أتى الذي والتي الذي الله السرى وأسخرج ابن جوير عن أبي العالية عن أبي هويره: شك أبو العالية قال: أتى الذي والعائم الذي والنه المنه الله أسرى وأسخرج ابن جوير عن أبي العالية عن أبي هويره: شك أبو العالية قال: أتى الذي والمنائم والمنائم وأبو المنائم وأبو العالية عن أبي العالية عن أبي هويره: شك أبو العالية قال: أتى الذي والعائم الذي والعائم الذي والنه المناؤ العائم الذي والعائم والعائم والعائم والعائم والنه والعائم والعائم والنه والعائم والنه والعائم والنه والعائم والنه والعائم والنه والعائم والنه والنه والنه والعائم والنه والنه والنه والنه والعائم والنه والعائم والنه والعائم والنه والعائم والنه والنه والنه والنه والعائم والنه والنه والنه والنه والنه والعائم والنه والنه

به على خشبة على الطريق لا يمر بها ثوب الاشقته ولاشيء الاخرقته ، قال ماهذا ياجبريل ? قال هذا مثل أقوام من أمتك يقعدون على الطريق فيقطعونه ثم تلا (ولا تقعدوا بكل صراط توعدون). وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن السدّى في قوله (وما يكون لنا أن نعود فيها) قال: ماينبغي لنا أن نعود في شرككم بعد اذ نجانا الله (الا أن يشاء الله ربنا) وألله لايشاء الشرك ، ولكن يقول الا أن يكون الله قد علم شيئا، فانه قد وسع كل شيء علما . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن جرير وابن أبي حاتم والبهتي في الأسماء والصفات وابن الانباري في الوقف والابتداء عن ابن عباس قال : ما كنت أدرى ماقوله (ربنا افتح بيننا و بين قومنا بالحق) حتى سمعت ابنته ذي يزن تقول: تعال أفاتحك، تعني أقاضيك. وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في قوله (ربنا افتح) يقول: اقض. وأخرج ابن أبي حاتم عن السدّى قال: الفتح القضاء لغة يمانية اذاقال أحدهم تعالُ أقاضيك القضاء ، قال تعال أفاتحك . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس (لم يغنوا فيها) قال: لم يعيشوا فيها . وأخرج عبد بن حيد وابن جرير عن قتادة مشله . وأخرج ابن جوير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (فكيف آسي) قال: أحزن . وأخرج ابن عساكر عن ابن عباس قال: في المسجد الحرام قبران ليس فيه غيرهما ، قبر اسمعيل وقبرشعيب ، فقبر اسمعيل في الحجر ، وقبر شعيب مقابل الحجر الأسود . وأخرج ابن عساكر عن وهب بن منبه أن شعيبا مات بمكة ومن معه من المؤمنين ، فقبورهم في غربي الكعبة بين دار الندوة و بين باب بني سهم. وأخرج ابن أبي حاتم والحاكم عن ابن اسحق قال ذكر لى يعقوب بن أبي مسلمة أن رسول الله وَ الله عَلَيْكُ كَانِ اذا ذكر شعيبا قال «ذاك خطيب الأنبياء لحسن مم اجعته قومه ، فما يريدهم به فلما كذبوه وتوعدوه بالرجم والنفي من بلادهم وعتوا على الله أخذهم عذاب يوم الظلة .

وَمَا أَرْسَانُنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ آبِي إِلاَّ أَخَذُنَا أَهْلَهَا بِالْبَاْسَآءِ وَالُضَّرَّاءِ لَعَالَهُمْ يَضَرَّعُونَ * ثُمُّ بَدَّلْنَا مَكَانَ النَّسِيَّةِ الْخَسَنَةَ حَتَّى عَفَوْا وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاءِنَا الْضَّرَّاءِ وَالْسَرَّاءِ فَأَخَذُنَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُ وَنَ * وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرْى آمَنُوا وَآتَقُوا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَرَكَتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَٱلْأَرْضِ لَا يَشْعُرُ وَنَ * وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرْى آمَنُوا وَآتَقُوا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَرَكَتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَٱلْأَرْضِ وَلَا يَكْسِبُونَ * أَوَا يَكْسِبُونَ * أَوَا يَكْسِبُونَ * أَوَا يَكْسِبُونَ * أَوَا مَكُرْ آللهِ وَلَا يَعْمَلُونَ * أَوْا مَكُرْ آللهِ وَهُمْ نَامُونَ * أَوْا مَكُرْ آللهِ فَلَا يَامُنَ مَكُرْ آللهِ إِلَّا الْقَوْمُ آلْقُومُ آلْخُلِيرُونَ * أَوَلَمْ يَهُدُ لِلَّذِينَ يَرَثُونَ آللاً رُضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا أَنْ فَلَا يَامُنَ مَكُرْ آللهِ لَوْ نَشَاء أَصَانِهُمْ فَلُ الْقُومُ وَالْمَاعُ مَلَى اللَّذِينَ يَرَثُونَ آلِا لَوْنَ مَنَ اللهُ إِلاَّ الْقُومُ آلْخُلُومِ فَا فَاللَّهُ أَلَاهُومَ أَلْمُ اللَّهُ أَصَانَاهُ أَصَانَاهُ أَصَانَاهُمُ وَاللَّهُ أَلَوْهُ مُ وَلَعْمَ عَلَى اللَّهُ الْمَاعِلُونَ اللَّهُ الْمَاءُ أَصَانَاهُ أَصَانَاهُ أَصَانَاهُ أَصَانَاهُ أَصَانَاهُ أَصَانَاهُ أَلَومُ مُ فَلَا عَلَوْمَ اللَّهُ الْمَاعُ أَنْ عَلَيْ اللَّهُ الْمَاعُ أَنْ اللَّهُ الْمَاعُ أَلَاقُومُ الْمُؤْلِقُومُ اللّهُ الْمَاعِلُولُ اللّهُ الْمَاعُ أَنْ اللّهُ الْمُؤْلِقُومُ اللّهُ الْمُؤْلِقُومُ اللّهُ الْمُؤْلِقُومُ الْمُؤْلِقُومُ الْمُؤْلُومُ اللّهُ الْمُؤْلِقُومُ اللّهُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُومُ اللّهُ الْمُؤْلُومُ اللّهُ الْمُؤْلُومُ اللّهُ الْمُؤْلُومُ اللّهُ الْمُؤْلُومُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُؤْلُومُ اللّهُ الْمُؤْلِقُ اللّهُ الْمُؤْلُومُ اللّهُ الْمُؤْلُومُ اللّهُ الْمُؤْلُومُ اللّهُ الْمُؤْلُومُ الللّهُ الْمُؤْلِقُومُ اللّهُ الْمُؤْلُولُومُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُؤْلُومُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْ

قوله (وماأرسلنا في قرية من بي) لما فصل الله سبحانه أحوال بعض الأنبياء مع أممهم وهم المذكورون سابقا أجل حال سائر الأمم المرسل اليها: أي وماأرسلنا في قرية من القرى من نبي من الأنبياء ، وفي الكلام محذوف: أي فكذب أهلها الا أخذناهم ، والاستثناء مفر غ: أي ماأرسلنا في حال من الأحوال الافي حال أخذنا أهلها ، فحل أخذنا النصب ، والبأساء : البؤس والفقر، والضراء : الضر ، وقد تقدّم تحقيق معنى البأساء والضراء (لعلهم يضرعون) أي لكي يتضرعوا ويتذللوا ، فيدعوا ماهم عليه من الاستكبار وتكذيب الأنبياء * قوله (ثم بدّ لنا) معطوف على أخذنا : أي ثم بعد الأخذلا هل القرى بدّلناهم (مكان السيئة) التي أصبناهم بها من البلاء والامتحان (الحسنة) أي الخصلة الحسنة : فصاروا في خير وسعة وأمن (حتى عفوا)

يقال عفا كثر، وعفا درس ، فهو من أسماء الأضداد ، والمراد هنا أنهم كثروا في أنفسهم وفي أموالهم : أي أعطيناهم الحسنة مكان السيئة حتى كثروا (وقالوا قد مس آباءنا الضراء والسراء) أي قلوا هذه المقالة عند أن صاروا في الحسنة بعد السيئة : أي ان هذا الذي مسنا من البأساء والضراء ، ثم من الرخاء والخصب من بعد هو أمر وقع لآبائنا قبلنا مثله ، فسهم من البأساء والضراء مامسنا ، ومن النعمة والخير مانلناه ، ومعناهم أن هذه العادة الجارية في السلف والخلف ، وان ذلك ليس من الله سبحانه ابتلاء لهم واختبارا لما عندهم وفي هذا من شدّة عنادهم وقوّة تمرّدهم وعتوّهم مالايخفي ، ولهذا عاجلهم الله بالمقو به ولم يمهلهم فقال (فأخذناهم بعته): أي فِئَة عقب أن قالوا هـذه المقالة من دون تراخ ولا إمهال ، (و) الحال أ (هم لا يشعرون) بذلك ولا يترقبونه ، واللام في (القرى) للعهد: أي (ولوأن أهل القرى) التي أرسلنا اليها رسلنا (آمنوا) بالرسل المرسلين المهم (واتقوا) ماصمموا عليه من الكفر ولم يصر وا على مافعاوا من القبائح (لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض) أي يسرنا لهم خير السهاء والأرض كما يحصل التيسير للابواب المغلقة بفتح أبوابها ، قيل المراد بخير السماء: المطر ، وخير الأرض النبات ، والأولى حل مافي الآية على ماهو أعمّ من ذلك ، و يجوز أن تكون اللام في القرى للجنس ، والمراد لو أن أهـل القرى أين كانوا وفي أيّ بلاد سكنوا آمنوا واتقوا الى آخر الآية (ولكن كذبوا) بالآيات والأنبياء ولم يؤمنواولاا تقوا (فأخذناهم) بالعذاب (؛)سبب (ما كانوا يكسبون) من الدُّنوب الموجبة لعذابهم ، والاستفهام في (أفأمن أهل القرى) للنقريع والتوبيخ ، وأهل القرى هم أهل القرى المذكورة قبله ، والفاء للعطف ، وهومثل _ أفحكم الجاهلية يبغون _ ، وقيل المراد بالقرى مكة وما حوهما لتكذيبهم للنبي والسياني والجل على العموم أولى ﴿ قُولُه (أَن يَأْتِهِم بِأَسْنَا بِياتًا) أي وقت بيات ، وهوالليل على أنه منصوب على الظرفية ، و يجوز أن يكون مصدرا: معنى تبييتا ، أومصدرا في موضع الحال: أى مبيتين ، وجلة (وهم نائمون) في محمل نصب على الحال ، والاستفهام في (أوأمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا نحى وهم يلعبون) كالاستفهام الذي قبله ، والضحى ضحوة النهار ، وهو في الأصل اسم لضوء الشمس اذا أشرقت وارتفعت . قرأ ابن عاص والحرميان (أوأمن) باسكان الواو ، وقرأ الباقون بفتحها ، وجلة (وهم يلعبون) في محل نصب على الحال: أي يشتغلون عمالا يعود عليهم بفائدة ، والاستفهام في (أفأمنوا مكر الله) للتقريع والتوبيخ وانكار ماهم عليه من أمان مالا يؤمن من مكر الله بهم وعقو بته لهم ، وفي تكرير هذا الاستفهام زيادة تقرير لانكار ماأنكره عايهم ، ثم بين حال من أمن مكر الله ، فقال (فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون) أي الذين أفرطوا في الخسران ، ووقعوا في وعيده الشديد ، وقيل مكر الله هنا هواستدراجه بالنعمة والصحة * والأولى حمله على ماهو أعم من ذلك * قوله (أولم يهد للذين يربون الأرض من بعد أهلها) قرىء نهد بالنون و بالتحتية ، فعـلى القراءة بالنون يكون فاعل الفعل هو الله سبحانه ومفعول الفعل (أن لونشاء أصبناهم بذنو بهم) أي ان الشأن هو هذا ، وعلى القراءة بالتحتية يكون فاعل يهد هو (أن لونشاء أصبناهم بذنو بهم) أى أخذناهم بكفرهم وتكذيبهم ، والهداية هنا بعني التبيين ، ولهذا عدّيت باللام * قوله (ونطع على قاوبهم) أي ونحن نطبع على قاوبهم على الاستئناف ولا يصح عطفه على أصبنا لأنهم ممن طبع الله على قلبه لعدم قبو لهم للا يمان ، وقيل هو معطوف على فعل مقدّر دل عليه الكلام ، كأنه قيل يغفاون عن الهداية ونطبع ، وقيل معطوف على برثون * قوله (فهم لا يسمعون) جواب لو: أي صاروا بسبب إصابتنا لهم بذنو بهم والطبع على قاوبهم لا يسمعون مايتاوه عليهم من أرسله الله المهم من الواعظ ، والاعذار ، والانذار .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (ثم بدّلنا مكان السيئة الحسنة) قال مكان الشدّة الرخاء (حتى عنوا) قال كثروا وكثرت أموالهم . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حيد

وابن جوير وابن المندر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد نحوه ، وأخرج ابن جوير وابن أبي حاتم وأبو الشيح عن ابن عباس في قوله (حتى عفوا) قال جوا ، وأخرج عبد بن حيد وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (قدمس آباءنا الضراء والسراء) قال قالوا قد أتى على آبائنا مثل هذا فلم يكن شيئا (فأخذناهم (بغتة وهم لا يشعرون) . وأخرج عبد بن حيد وابن أبي حاتم عنه في قوله (ولو أن أهل القرى آمنوا) قال بما أنزل الله (واتقوا) قال ماحر هه الله (لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض) يقول أعطتهم السماء بركتها والأرض نباتها . وأخرج ابن أبي حاتم من طريق معاذ بن رفاعة عن موسى الطائمني قال : قال رسول الله والطبراني . قال السيوطي بسند ضعيف عن عبد الله ابن أم حرام قال : صليت القبلتين مع رسول الله النزار والطبراني . قال السيوطي بسند ضعيف عن عبد الله ابن أم حرام قال : صليت القبلتين مع رسول الله الأرض ومن تتبع ما يسقط من السفرة غفر له » . وأخرج ابن أبي شيبة عن الحسن قال : كان أهل قرية أوسع الله عليهم الجوع . وأخرج ابن جوير وأبو الشيخ عن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد مثله . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن جيد وابن جوير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد مثله . وأخرج ابن جوير وابن أبي ماتم عن السدى في قوله (الم نهد) قال المشركون .

رَاكَ ٱلْقُرَى نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَائُهَا وَلَقَدْ جَآءَتُهُمْ رُسُائُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُوْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ كَذَالِكَ يَطْبَعُ ٱللهُ عَلَى تُقُوبِ ٱلْكَفِرِينَ * وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرَ هِمْ مِنْ عَبْدٍ وَ إِنْ وَجَدْنَا لِأَكْثَرَ هُمْ لَفُوتِينَ *

قوله (تلك القرى) أى التى أهلكناها ، وهى قرى قوم نوح وهود وصالح ولوط وشعيب المنقدة من ذكرها (نقص عليك) أى نتاو عليك (من أنبائها) أى من أخبارها ، وهـنده تسلية لرسول وللومنين ، و نقص إمانى محل نصب على أنه حال ، و (نلك القرى) مبتدأ وخبر ، أو يكون فى محل رفع على الله الخبر ، و (القرى) صفة لتلك ، ومن فى (من أنبائها) للتبعيض : أى نقص عليك بعض أنبائها ، واللام فى (لقد جاءتهم رسلهم بالبينات) جواب القسم * والمعنى : أن من أخبارهم أنها جاءتهم رسل الله ببيناته كما سبق بيانه فى قصص الأنبياء المذكورين قبل هذا (فيا كانوا ليؤمنوا) عند مجيء الرسل (يما كذبوا (به) من قبل) مجيئهم ، أو فيا كانوا ليؤمنوا بما جاءتهم به الرسل فى حال من الأحوال ولا فى وقت من الأوقات بما كذبوا به قبل مجيئهم ، بل هم مستمر ون على الكفر متشبثون بأذيال الطغيان دائما ، ولم ينجع فيهم مجيء الرسل ولا ظهر له أثر ، بل حالهم عند مجيئهم كالهم قبله ، وقيل اللغيان دائما ، ليؤمنوا بعد هلا كهم بما كذبوا به لو أحييناهم كقوله _ ولو ردوا لعادوا _ وقيل سألوا المجنوات ، فلما رأوها لم يؤمنوا بما كذبوا به من قبل رؤيتها * والأول أولى ، ومعنى تكذيبهم قبل مجيء الرسل : فلما رأوها لم يؤمنوا بما كذبوا به من قبل رؤيتها * والأول أولى ، ومعنى تكذيبهم قبل مجيء الرسل : يطبع الله على قاوب الكافرين فلا ينجع فيهم بعد ذلك وعظ ولا تذكير ولا ترغيب ولاترهيب * قوله (وما وجدنا لأ كثرهم من عهد) الضمير يرجع بعد ذلك وعظ ولا تذكير ولا ترغيب ولاترهيب * قوله (وما وجدنا لأ كثرهم من عهد) الضمير برجع بعد ذلك وعظ ولا تذكير ولا ترغيب ولاترهيب * قوله (وما وجدنا لأ كثرهم من عهد) الضمير يرجع إلى أهل القرى الذكورين سابقا : أى ماوجدنا لأ كثر أهل هذه القرى من عهد : أى عهد يحافظون عليه عليه المالهرى عليه المنافون عليه الكافون عليه المنافون الم

ويتمسكون به ، بلدأ بهم نقض العهود في كل حال ، وقيل الضمير يرجع إلى الناس على العموم: أي ماوجدنا لأكثر الناس من عهد ، وقيل المراد بالعهد: هو المأخوذ عليهم في عالم الذر ، وقيل الضمير يرجع إلى الكفار على العموم من غير تقييد بأهل القرى: أي الأكثر منهم لاعهد ولا وفاء ، والقليل منهم قد يفي بعهده و يحافظ عليه ، وان في (وان وجدنا أكثرهم لفاسقين) هي المخففة من التقيلة ، وضمير الشأن محذوف: أي ان الشأن وجدنا أكثرهم لفاسقين ، أو هي النافية ، واللام في (لفاسقين) بمعنى إلا: أي إلا فاسقين خارجين عن الطاعة خروجا شديدا .

وقد أخرج ابن جرير وابن المندر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن أبي بن كعب في قوله (فيا كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل) قال كان في علم الله يوم أقر واله بالميثاق من يكذب به ممن يصدق به . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (فيا كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل) قال مثل قوله _ ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه _ . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن في قوله (وما وجدنا لأكثرهم من عهد) قال الوفاء . وأخرج ابن أبي حاتم في الآية قال هو ذاك العهد يوم أخذ الميثاق . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (وان وجدنا أكثرهم لفاسقين) قال ذاك أن الله انما أهلك القرى لأنهم لم يكونوا حفظوا ما وصاهم به .

مُمَّ بَمَمْنَا مِنْ بَعَدِهِم مُوسَى بِآيَدِينَا إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلاَئِهِ فَظَهُوا بِهَا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَقِيبَةً الْمُفْسِدِينَ * وَقَالَ مُوسَى يَفِرْعُونَ إِنِّى رَسُولُ مِنْ رَبِّ الْعَلَمَينِ * حَقِيقِ مَلَى أَنْ لاَ أَقُولَ عَلَى اللهِ إِلاَّ اللهِ إِلْ اللهِ إِلاَّ اللهِ إِلَى اللهِ إِلَى اللهِ إِلَى اللهِ إِلَى اللهِ إِلَى اللهِ إِللهِ اللهِ إِلَى اللهِ إِلَى اللهِ إِلَى اللهِ إِلَى اللهِ إِلَى اللهِ إِلَى اللهِ اللهِ إِلَى اللهِ اللهِ إِلَّ اللهِ إِلَا اللهِ إِلَى اللهِ اللهِ إِلَى اللهِ اللهِ اللهِ إِلَى اللهِ اللهِ اللهِ إِلَّ اللهِ اللهِ اللهِ إِلَّا اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ ال

قوله (ثم بعثنا من بعدهم موسى) أى من بعد نوح وهود وصالح ولوط وشعيب: أى ثم أرسلنا موسى بعد إرسالنا لهؤلاءالرسل ، وقيل الضمير فى (من بعدهم) راجع الى الأمم السابقة: أى من بعد إهلا كهم (إلى فرعون وملائه) فرعونهو لقب لكل من يملك أرض مصر بعد العمالقة ، وملا فرعون: أشراف قومه ، وتخصيصهم بالذكر مع عموم الرسالة لهم والخيرهم ، لأن من عداهم كالأتباع لهم * قوله (فظاموا بها) أى كفروا بها ، وأطلق الظلم على الكفر لكون كفرهم بالآيات التي جاء بها موسى كان كفرا متبالغا لوجود

مايوجب الايمان من المعجزات العظيمة التي جاءهم بها ، والمراد بالآيات هنا: هي الآيات التسع ، أو معني (فظاموا بها) ظاموا الناس بسبها لما صدّوهم عن الأعمان بها ، أوظاموا أنفسهم بسببها (فأنظر كيف كان عاقبة المفسدين) أى المكذبين بالآيات الكافرين بها ، وجعلهم مفسدين ، لأن تكذيبهم وكفرهم من أقبح أنواع الفساد م قوله (وقال موسى يافرعون إنى رسول من رب العالمين) أخبره بأنه مرسل من الله اليه وجعل ذلك عنوانا لكلامه معلم ، لأن من كان مرسلا من جهة من هو رب العالمين أجعين فهو حقيق بالقبول لما جاء به كما يقول من أرسله الملك في حاجة الى رعيته: أنا رسول الملك اليكم ثم يحكي ماأرسل به فان في ذلك من تربيلة المهابة و إدخال الروعة مالا يقادر قدره * قوله (حقيق على أن لاأقول على الله إلا الحق) قرى حقيق على أن لا أقول: أي واجب على ولازم لى أن لا أقول فما أبلغكم عن الله إلا القول الحق ، وقرى (حقيق على أن لاأقول) بدون ضمير في على ، قيل في توجهه ان على بمعنى الباء: أي حقيق بأن لاأقول ، و يؤيده قراءة أبي والأعمش فانهما قرآ حقيق بأن لاأقول ، وقيل ان (حقيق) مضمن معنى حريص ، وقيل إنه لما كان لازما للحق كان الحق لازماله ، ذقول الحق حقيق عليه وهو حقيق على قول الحق ، وقيل إنه أغرق في وصف نفسه فيذلك القام حتى جعل نفسه حقيقة على قول الحق كأنه وجب على الحق أن يكون موسى هو قائله ، وقرأ عبد الله بن مسعود حقيق أن لا أقول باسقاط على ، ومعناها واضح ، ثم قال بعد هذا (قدجئتكم ببينة من ربكم) أى بما يتبين به صدقى وأنى رسول من رب العالمين. وقد طوى هنا ذكر مادار بينهمامن المحاورة كمافي موضع آخر أنه قال فرعون _ فمن ربحًا ياموسي _ ثم قال بعد جواب موسى _ ومارب العالمين _ الآيات الحاكية لما دار بينهما * قوله (فأرسل معي بني اسرائيل) أمره بأن مدع بني اسرائيل مذهبون معه و ترجعون إلى أوطانهم وهي الأرض المقدّسة. وقد كانوا باقين لدمه مستعبدين ممنوعين من الرجوع إلى وطنهم 6 والفاء لترتيب ما بعدها على ماقبلها 6 فله ا قال ذلك (قال) له فرعون (إن كنت جئت باكية) من عند الله كما تزعم (فائت بها) حتى نشاهدها وننظر فيها (إن كنت من الصادقين) في هـذه الدعوى التي جئت بها م قوله (فألقي عصاه فاذا هي ثعبان مبين) أي وضعها على الأرض فا قلبت ثعبانا: أي حية عظيمة من ذكور الحيات ، ومعنى (مبين) أن كونها حية في تلك الحال أم ظاهر واضح لالبس فيه (ونزع يده) أي أخرجها وأظهرها من جيبه أومن تحت إبطه ، وفي الننزيل _ وأدخل مدك في جيبك تخرج بيضاء من غير سوء _ مر قوله (فاذا هي بيضاء للناظر بن) أي فاذا يده التي أخرجها بيضاء تتلاً لأنورا يظهر لكل مبصر (قال الملاء) أي الأشراف (من قوم فرعون) لما شاهدوا القلاب العصى حية ، ومصير يده بيضاء من غيرسوء (ان هـذا) أى موسى (لساح عليم) أى كثير العلم بالسحر ، ولا تنافى بين نسبة هذا القول الى الملائهنا ، والى فرعون في سورة الشعراء فكالهم قد قالوه فكان ذلك مصححاً لنسبته اليهم تارة واليــه أخرى ، وجلة (يريد أن يخرجكم من أرضكم) وصف لساحر ، والأرض المنسوبة اليهم: هي أرض مصر ، وهذا من كالرم الملاء ، وأما (فاذا تأمرون) فقيل هو من كلام فرعون. قال لللا لما قالوا بما تقدّم: أي بأي شيء تأمرونني ، وقيل هو من كلام الملاء: أي قالوا لفرعون فيأى شيء تأمرنا وخاطبوه ما تخاطب به الجاعة تعظما له كم تخاطب الرؤساء أتباعهم ، وما في موضع نصب بالفعل الذي بعدها ، و يجوزأن تكون ذا بمعنى الذي كاذكره النحاة في ماذاصنعت ، وكون هذامن كلام فرعون هو الأولى بدليل مابعده وهو (قالوا أرجه وأخاه) قال الملائجوابا لكلام فرعون حيث استشارهم وطلب ماعنــدهم من الرأىأرجه أى : أخره وأخاه ، يقال أرجأته وأرجيته : أخرته ، قرأ عاصم والكسائي وحزة وأهل المدينة ارجه بغير همز ، وقرأ الباقون بالهمز ، وقرأ أهل الكوفة إلا الكسائي

So Hale mich nafie.

أرجه بسكون الهاء. قال الفراء هي لغة للعرب يقفون على الهاء في الوصل ، وأنكر ذلك البصر يون ، وقيل معنى أرجه احبسه ، وقيل هومن رجا برجو: أي أطمعه ودعه برجوك ، حكاه النحاس عن مجمد بن بزيد المبرد (وأرسل في المدائن حاشر سن) أي أرسل جاعة حاشر بن في المدائن التي فهاالسحرة ، وحاشر بن مفعول أرسل ، وقيل هو منصوب على الحال ، و (يأتوك) جواب الأص : أي يأتوك هؤلاء الذين أرسلتهم (بكل سحار عليم) أى بكل ماهر في السحر كثير العلم بصناعته . قرأ أهل الكوفة الا عاصم سحار ، وقرأ من عداهم ساح * قوله (وجاء السحرة فرعون) في الكلام طي : أي فنعث في المدائن حاشرين وجاء السحرة فرعون * قوله (قالوا إن لنا لأجرا) أي فلما جاءوا فرعون قالوا له ان لنا لأجرا، والجلة استئنافية جواب سؤال مقدّر ، كأنه قيل: أي شيء قالواله لماجاءه ? والأجرالجائزة والجعل، ألزموا فرعون أن يجعل لهم جعلا ان غلبوا موسى بسحرهم . قرأ نافع وابن كثيران لنا على الأخبار ، وقرأ الباقون أئن لنا على الاستفهام ، استفهموا فرعون عن الجعل الذي سيجعله لهم على الغلبة ، ومعنى الاستفهام التقرير ، وأما على القراءة الأولى فكأنهم قاطعون بالجعل وأنه لابدهم منه ، فأجابهم فرعون بقوله (نيم وانكم لمن المقرّبين) أي ان لكم لأجرا وانكم مع هذا الأجر المطاوب منكم لمن المقرّ بين لدينا * قوله (قالوا ياموسي إما أن تلقي و إما أن نكون نحن الملقين) هـذه الجلة مستأنفة جواب سؤال مقدّر ، كأنه قيـل فـا قالوا لموسى بعد أن قال لهم فرعون نعم وانكم لمن المقرّ بين * والمعنى أنهم خيروا ، وسى بين أن يبتدئ بالقاء ما يلقيه عليهم أو يتبدئوه هم بذلك تأدّبًا معه وثقة من أنفسهم بأنهم غالبون وان تأخروا ، وان في موضع نصب ، قاله الكسائي والفراء: أى إما أن تفعل الالقاء أو نفعله نحن . فأجابهم موسى بقوله (ألقوا) اختار أن يكونوا المتقدّمين عليه بالقاء مايلقونه غيرمبال بهم ولا هائب لما جاءوا به . قال الفراء في الكلام حذف مد والمعنى قل: لهم موسى انكم لن تغلبوا ربكم ولن تبطاوا آياته ، وقيل هو تهديد: أي ابتدئوا بالالقاء فستنظرون ما يحل بكم من الافتضاح ، والموجب لهذين التأويلين عند من ماقال بهما أنه لايجوز على موسى أن يأمرهم بالسحر (فاما ألقوا) أي حبالهم وعصيهم (سحروا أعين الناس) أي قلبوها وغيروها عن صحة إدراكها بما جاءوا به من التمويه ، والتحييل الذي يفعله المشعوذون وأهل الحفة (واسترهبوهم) أي أدخلوا الرهبة في قاوبهم ادخالا شديدا (وجاءوا بسحر عظيم) في أعين الناظرين لما جاءوا به ، وانكان لاحقيقة له في الواقع م قوله (وأوحينا إلى موسى أن ألق عصاك) أمره الله سبحانه عند أن جاء السحرة بما جاءوا به من السحر أن يلقي عصاه (فاذاهي) أى العصا (تلقف ما يأفكون) قرأ حفص (تلقف) باسكان اللام ، والتخفيف القاف من لقف يلقف ، وقرأ الباقون بفتح اللام وتشديد القاف من تلقف يتلقف: يقال لقفت الشيء وتلقفته اذا أخذته أو بلغته. قال أبو حاتم و بلغني في بعض القراآت تلقم بالميم والتشديد ، قال الشاعر:

أنت عصا موسى التي لم تزل ﴿ تلقم ما يأفكه الساحر

ومافى (مايأفكون) مصدرية أوموصولة: أى إفكهم أومايأفكونه ، سماه إفكا ، لأنه لاحقيقة له فى الواقع بلهوكذب وزور وتمويه وشعوذة (فوقع الحق) أى ظهر وتبين لما جاء به موسى (و بطلما كانوا يعملون) من سحرهم: أى تبين بطلانه (فغلبوا) أى السحرة (هنالك) أى فى الموقف الذى أظهروا فيمه سحرهم (وانقلبوا) من ذلك الموقف (صاغرين) أذلاء مقهورين (وألق السحرة ساجدين) أى خروا ساجدين كأيما ألقاهم ملق على هيئة السجود أولم يتمالكوا مما رأوا فكأنهم ألقوا أنفسهم ، وجلة (قالوا آمنا برب العالمين ، رب موسى وهرون) مستأنفة جواب سؤال مقدر ، كأنه قيل ماذا قالوا عند سجودهم أوفى سجودهم ، وانما قالوا هذه المقالة وصر حوابأنهم آمنوا برب العالمين ، ثم لم يكتفوابذلك حتى قالوا: رب

موسى وهرون لئلا يتوهم متوهم من قوم فرعون المقرين بالهيته أن السجود له.

وقد أخرج أبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (ثم بعثنا موسى) قال انما سمى موسى ، لأنه ألقي بين ماء وشجر، فالماء بالقبطية مو، والشجرسي . وأخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد أن فرعون كان فارسيا من أهل إصطخر. وأخرج أيضا عن ابن لهيعة أنه كان من أبناء مصر. وأخرج أيضا وأبو الشيخ عن مجمد بن المنكدر قال عاش فرعون ثلثمائة سنة . وأخرج ابن أبي حاتم عن على " بن أبي طلحة أن فرعون كان قبطيا ولد زنا طوله سبعة أشبار . وأخرج أيضا عن الحسن قل كان علجا من همذان . وأخرج أبو الشيخ عن ابراهيم بن مقسم الهذلي : قال مكث فرعون أر بعمائة سنة لم يصدع له رأس . وأخرج عبدين حيد وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (فألقي عصاه) قل ذكر لنا أن تلك العصاعصا آدم أعطاه إياها ملك حين توجه الى مدين ، فكانت تضيء بالليل و يضرب بها الأرض بالنهارفتخرج له رزقه و يهش مها على غنمه (فاذا هي ثعبان مبين) قال حية تكاد تساوره . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عماس قال لقد دخل موسى على فرعون وعليه زرمانقة من صوف ماتجاوز مرفقيه فاستأذن على فرعون فقال: أدخلوه فدخل فقال ان إلهي أرسلني اليك ، فقال للقوم حوله : ماعلهت لكم من إله غيري خذوه . قال اني قد جئتك با ية قال فائت بها ان كنت من الصادقين : فألق عصاه فصارت تعبانا بين لحييه مابين السقف الى الأرض ، وأدخل يده في جيبه فأخرجها مثل البرق تلتمع الأبصار فخروا على وجوههم وأخذ موسى عصاه ، ثم خرج ليس أحد من الناس الانفر منه ، فاما أفاق وذهب عن فرعون الروع قال لللا عوله ماذا تأمروني (قلوا أرجه وأخاه) ولاتأتنا به ولايقر بنا (وأرسل في المدائن حاشرين) وكانت السحرة نخشون من فرعون فلما أرسل المهم قلوا قد احتاج اليكم إله حكم ? قال ان هـذا فعل كذا وكذا: قلوا ان هـذا ساحر سحر (ان لاجرا لنا ان كنا نجن الغالبين قال نعم وانكم لمن المقرّ بين) . وأخرج ابن أبي حاتم عنه قال عصى موسى اسمها ماشا . وأخرج عبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ من طرق عنه في قوله (فاذا هي ثعبان مبين) قل الحية : الذكر. وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدّى في قوله (فاذاهي تعبأن مبين) قل الذكر من الحيات فاتحة فهاواضعة لحيها الأسفل في الأرض والأعلى على سور القصر، ثم توجهت نحوفرعون لتأخذه ، فلما رآها ذعر منها ووثت فأحدث ولم يكن محدث قبلذلك ، فصاح ياموسي : خذها وأنا أومن بر بك وأرسل معك بني إسرائيل : فأخذها موسى فصارت عصا . وأخرج ابن جرير وابن المنسذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (أرجه) قال أخره . وأخرج عبد بن حيد عن قتادة قل: أحبسه وأخاه . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبوالشيخ عن ابن عباس من طرق في قوله (وأرسل في المدائن حاشرين) قال الشرط. وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عنه في قوله (وجاء السحرة) قال كانوا سبعين رجلا أصبحوا سحرة وأمسوا شهداء .

وقداختلفت كلة السلف في عددهم ، فقيل كانواسبعين كم قال ابن عباس ، وقيل كانوا اثني عشر ، وقيل خسسة عشر ألفا ، وقيل شبعة عشر ألفا ، وقيل ثلاثين ألفا ، وقيل سبعين ألفا ، وقيل ثلاثين ألفا ، وقيل سبعين ألفا ، وقيل ثلاثين ألفا ، وقيل ثلثمائة ألف ، وقيل تسعمائة ألف . وأخرج عبد بن حيد وابن أبى حاتم عن قتادة في قوله (ان لنا لأجرا) أي عطاء . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله (فاما ألقوا) قال ألقوا حبالا غلاظا وخشبا طوالا فأقبلت _ يخيل اليه من سحرهم أنها تسعى _ . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن السدى : قال ألق ، وسي عصاه فأكات كل حية لهم ، فاما رأوا ذلك سجدوا . وأخرج وأبو الشيخ عن السدى : قال ألق ، وسي عصاه فأكات كل حية لهم ، فاما رأوا ذلك سجدوا . وأخرج

عبد الرزاق وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة نحوه . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن جرير وابن أبي حاتم وابن المنذر عن مجاهد في قوله (تلقف مايأفكون) قال ما يكذبون . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن الحسن في قوله (تلقف مايأفكون) قال تسترط حباهم وعصيهم . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن ابن مسعود وناس من الصحابة قال : التق موسى وأمير السحرة ، فقال له موسى أرأيتك ان غلبتك أتؤمن بي وتشهد أن ماجئت به حق ؟ فقال الساحر لآين عدا بسحر لا يغلبه سحر ، فوالله لئن غلبتني لأومنن بك ولأشهدن أنه حق ، وفرعون ينظر اليهما وهو قول فرعون (ان هذا لمكر مكر يموه في المدينة) . وأخرج ابن أبي حاتم عن الأوزاعي قال : لماخر السحرة سجدا رفعت لهم الجنة حتى نظروا اليها .

قَالَ فِرْعَوْنُ عَالَمَنَتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ آ ذَنَ لَكُمْ إِنَّ هَذَا لَمَكُرْ مَكُو أَيُوهُ فِي الْمَدِينَةِ لِتَخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا فَسُوفَ تَعْمَدُونَ * لَأَقطَّعَنَ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلْفِ ثُمُ لَا صَلِّبَا كُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلْفِ ثُمُ لَا صَلِّبَا كُمْ وَمَا تَنْقَيْمُ مِنَا إِلاَّ أَنْ آمَنَا بَايَتِ رَبِّنَا كَلَّ جَاءَتْنَا رَبَّنَا أَفْرِ غُ عَلَيْنَا مَنْ اللهِ إِلَّا أَنْ آمَنَا بَايَتِ رَبِّنَا كُلُ مَنْ اللهِ عَلَيْنَا وَمَوْمَ فَوْمَ فِرْعُونَ أَتَذَرُ مُوسَى وَقَوْمُهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ صَبْرًا وَتَوَوْمُهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ مَنْ اللهِ وَاللهِ وَلَا وَاللهِ وَالل

قوله (آمنتم به) قرئ بحذف الهمزة على الاخبار و باثباتها ، أنكر على السحرة فرعون إيمانهم بموسى قبل أن يأذن لهم بذلك ، ثم قال بعد الانكار عليهم مبينا لما هو الحامل لهم على ذلك في زعمه (ان هذا لمكر مكر تموه في المدينة) أي حيلة احتلتموها أنتم وموسى عن مواطأة بينكم سابقة (لتخرجوا) من مدينة مصر (أهلها) من القبط وتستولوا عليه او سكنوا فيها أنتم و بنو إسرائيل ، وه هني (في المدينة) ان هذه الحيلة والمواطأة كانت بينكم وأنتم بالمدينة مدينة مصر قبل أن تبرزوا أنتم وموسى الى هذه الصحراء ، ثم هده هم بقوله (فسوف تعادون) عاقبة صنعكم همذا وسوء مغبته ، ثم لم يكتف بهذا الوعيد المجمل ، بل فصله فقال (لأقطعت أيديكم وأرجلكم من خلاف) أي الرجل اليني واليد اليسرى ، أوالرجل اليسرى واليد اليني ، ثم لم يكتف عدو الله بهذا ، بل جاوزه الى غيره فقال (ثم لأصلبنكم) في جدوع النحل : أي أجعلكم عليها مصاو بين زيادة تنكيل بهم و إفراطا في تعديبهم ، وجلة (قالوا إنا إلى ربنا منقلون) استئنافية ويحسن إلينا بما أصابنا في ذاته ، فتوعدوه بعذاب الله في الآخرة لما توعدهم بعذاب الدنيا ، ويحتمل أن ويحسن إلينا بما أصابنا في ذاته ، فتوعدوه بعذاب الله في الآخرة لما توعدهم بعذاب الدنيا ، ويحتمل أن وما تنقم منا) قرأ الحسن بفتح القاف . قال الأخفش هي لغة ، وقرأ الباقون بكسرها ، يقال نقمت الأمن (وما تنقم منا) قرأ الحسن بفتح القاف . قال الأخفش هي لغة ، وقرأ الباقون بكسرها ، يقال نقمت الأمن أن هذا هوالشرف أن هذا هوالشرف

العظيم والخير الكامل ، ومثله لايكون موضعا للعيب ومكانا للانكار ، بل هو حقيق بالثناء الحسن والاستحسان البالغ ، ثم تركوا خطابه وقطعوا الكلام معه والتفتوا خطاب الجناب العليّ مفوّضين الأمر إليه طالبين منه عز" وجل أن يثبتهم على هـذه الجنة بالصبر قائلين (ربنا أفرغ علينا صبرا) الافراغ: الصن: أي اصبه علينا حتى يفيض و يغمرنا: طلبوا أبلغ أنواع الصبر استعدادا منهم لما سينزل بهم من العذاب من عَـدة الله وتوطينا لأنفسهم على التصلب في الحق وثبوت القدم على الايمان ، ثم قالوا (وتوفنا مسامين أى توفنا إليك حال ثبوتنا على الاسلام غير محرّفين ولامبدّلين ولامفتونين ، ولقد كان ماهم عليه من السحر والمهارة في عامه مع كونه شرامحضا سببا للفوز بالسعادة ، لأنهم عاموا أن هذا الذي جاء به موسى خارج عن طوق البشر وأنه من فعل الله سبحانه فوصاوا بالشر الى الخير ولم يحصل من غيرهم من لايعرف هذا العلم من أتباع فرعون ماحصل منهم من الاذعان والاعتراف والاعبان ، واذا كانت المهارة في علم الشر قد تأتى بمثل هـذه الفائدة في بالله بالمهارة في علم الخير: اللهم انفعنا بما عامتنا ، وثبت أقدامنا على الحق ، وأفرغ علينا سجال الصبر وتوفنا مسلمين * قوله (وقال الملائمن قوم فرعون أتذر موسى وقومه ليفسدوا في الارض) هذا الاستفهام منهم للإنكار عليه : أي أتتركه وقومه ليفسدوا في الأرض بإيقاع الفرقة وتشتيت الشمل * والمواد بالأرض هنا: أرض مصر * قوله (و بذرك وآلهتك) قرأ نعم بن ميسرة ويذرك بالرفع على تقدير مبتدأ: أي وهو يذرك ، أوعلى العطف على (أتذر موسى) : أي أتذره ويذرك ، وقرأ الأشهب العقيلي (و يذرك) بالجزم: إماعلي التخفيف بالسكون لثقل الضمة ، أوعلى ماقيل في (وأكن من الصالحين) في توجيه الجزم ، وقرأ أنس بن مالك ونذرك بالنون والرفع ، ومعناه : أنهم أخــبروا عن أنفسهم بأنهم سيذرونه وآهمته ، وقرأ الباقون : و بذرك بالنصب بأن مقدّرة على أنه جواب الاستفهام والواو نائبة عن الفاء أو عطفا على (يفسدوا) : أي ليفسدوا ، وليذرك : لأنهم على الفساد في زعمهم ، وهو يؤدي الى ترك فرعون وآله:

واختلف المفسرون: في معنى (وآلهتك) لكون فرعون كان يدّعي الربو بية كمافي قوله _ ماعامت لكم من إله غيري _ ، وقوله _ أنا ربكم _ فقيل معنى : وآ لهتك وطاعتك ، وقيل معناه وعبادتك ، ويؤ مده قراءة على وابن عباس والضحاك و إلهتك ، وفي حرف أبي (أتذر موسى وقومه ليفسدوا في الأرض وقد تركوك أن يعبدوك) وقيل انه كان يعبد بقرة ، وقيل كان يعبد النجوم ، وقيل كان له أصنام يعبدها قومه تقرًّا إليه فنسبت إليه) ولهذا قال _ أنا ربكم الأعلى _ قاله الزجاج ، وقيل كان يعبد الشمس . فقال فرعون مجيبًا لهم ومثبتًا لقاو بهم على الكفر (سنقتل أبناءهم) ، قرأ نافع وابن كثير سنقتل بالتخفيف ، وقرأ الباقون بالتشديد: أي سنقتل الأبناء ونستحي النساء: أي نتركهنّ في الحياة ، ولم يقل سنقتل موسى لأنه يعلم أنه لايقدر عليه (و إنا فوقهم قاهرون) : أي مستعاون عليهم بالقهر والغلبة ، وهم تحت قهرنا و بين أيدينا ، ماشئنا أن نفعله بهم فعلناه ، وجلة (قال موسى لقومه) مستأنفة جواب سؤال مقدّر ، لما بلغ موسى موسى ماغاله فرعون أمر قومه بالاستعانة بالله والصبر على المحنة ، ثم أخبرهم (أن الأرض) يعني أرض مصر (لله بورثها من يشاء من عباده) أو جنس الأرض ، وهو وعد من موسى لقومه بالنصر على فرعون وقومه ، وأنَّ الله سيورثهم أرضهم وديارهم . ثم بشرهم بأن العاقبة للتقين : أي العاقبة المحمودة في الدنيا والآخرة للتقين من عباده ، وهم موسى ومن معه . وعاقبة كل شيء آخره ، وقرى والعاقبة بالنصب عطفا على الأرض ، وجلة (قالوا أوذينا من قبل أن تأتينا ومن بعد ماجئتنا) مستأنفة جواب سؤال مقدّر كالتي قبلها : أي أوذينا من قبل أن تأتينا رسولا وذلك بقتل فرعون أبناءنا عند مولدك لما أخبر بأنه سيولد مولود يكون زوال ملكه على يده (ومن بعد ماجئتنا) رسولا بقتل أبنائنا الآن ، وقيل المعني أوذينا من قبل أن

تأتينا باستعمالنا فى الاعمال الشاقة بغير جعل (ومن بعد ماجئتنا) بما صرنا فيه الآن من الخوف على أنفسنا وأولادنا وأهلنا ، وقيل ان الأذى من قبل ومن بعد واحد . وهوقبض الجزية منهم ، وجلة (قال عسى ربكم أن يهلك عدو كم مستأنفة كالتي قبلها ، وعدهم باهلاك الله لعدوهم ، وهو فرعون وقومه * قوله (ويستخلف كم في الارض) هو تصريح بما رمن إليه سابقا من أن الارض لله . وقد حقق الله رجاءه وملكوا مصر في زمان داود وسلمان وفتحوا بيت المقدس مع يوشع بن نون ، وأهلك فرعون وقومه بالغرق وأنجاهم (فينظر كيف تعملون) من الأعمال بعد أن يمن عليه عليه عدو كم (ويستخلف كم في الأرض) فيجاز يكم بما عملتم فيه من خير وشرت :

وقد أخرج ابن أبى حائم وأبو الشيخ عن السدى في قوله (إن هذا لمكر مكر يموه في المدينة) إذ ال قيتما لتظاهرا فتخرجا منها أهلها (لأقطعي أيديكم) الآية . قال فقتلهم وقطعهم كاقال . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حائم عن ابن عباس قال : كان أوّل من صلب فرعون ، وهو أوّل من قطع الأيدى والأرجل من هاهنا ورجلا من هاهنا وأخرج عبد بن حيد وابن جرير وابن أبى حائم عن مجاهد في قوله (أوذينا من قبل أن تأيينا ومن بعده ماجئنا) قال : من قبل إرسال الله إياك ومن بعده . وأخرج عبد بن حيد وابن أبى حائم وأبو الشيخ عن وهب بن منه في الآية قال : قالت بنو إسرائيل لموسى كان فرعون حتى متى ثبقيه ، فأوحى الله اليه حين حيث كافنا اللبن مع النبن أيضا ، فقال موسى : أي رب أهلك فرعون حتى متى ثبقيه ، فأوحى الله اليه حاز أنه يولد في العام غيلام يسلب ملكك قال : فتتبع أولادهم في ذلك العام بذبح الذكر منهم ، ثم حاز أنه يولد في العام غيلام يسلب ملكك قال : فتتبع أولادهم في ذلك العام بذبح الذكر منهم ، ثم ويختم ، ولابدأن تقع دولة لبني هاشم فانظروا فيمن تكون من بني هاشم ? وفيهم نزلت (عسى ربكم أن ويختم ، ولابدأن تقع دولة لبني هاشم فانظر كيف تعماون) و بنبغي أن ينظر في صحة هذا عن ابن عباس فالآية نازلة في بني اسرائيل لاف بني هاشم واقعة في هذه القصة الحاكية لما جرى بين موسى وفرعون . منالاية نازلة في بني اسرائيل لاف بني هاشم واقعة في هذه القصة الحاكية لما جرى بين موسى وفرعون .

وَلَقَدُ أَخَذُنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقْصِ مِنَ الشَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَذَ كُرُونَ * فَإِذَا جَآءَهُمْ آلَخُسَنَةُ وَلَكُنَ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِنْ تُصِبُهُمْ سَيِّئَةُ يَطَّيَرُوا بِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَلاَ إِنَّمَا طَلَّرُهُمْ عِنْدَ اللهِ وَلَكُنَ قَالُوا مَهْما تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لِتَسْحَرَنَا بِهَا هَلَ نَحْنُ لَكَ بَوْمِنِينَ * فَأَرْسَلَنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالجُرَادَ وَالْقُمْلَ وَالضَّفَادِعَ وَالدَّمَ آياتِ مُفَصَّلَتِ فَاسْتَكُبْرُوا وَكَانُوا قَوْما فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالجُرَادَ وَالْقُمْلَ وَالضَّفَادِعَ وَالدَّمَ آياتِ مُفَصَّلَتِ فَاسْتَكُبْرُوا وَكَانُوا قَوْما فَأَرْسَلَنَا عَلَيْهِمُ الطَّوْفَانَ وَالجُرَادَ وَالْقُمْلَ وَالْضَّفَادِعَ وَالدَّمَ آياتِ مُفَصَّلَتِ فَاسْتَكُبْرُوا وَكَانُوا قَوْما فَأَرْسَلَنَا عَلَيْهِمُ الطَّوْفَانَ وَالجُرْادَ وَالْقُمْلُ وَالْضَّفَادِعَ وَالدَّمَ آياتِ مُفَصَّلَتِ فَاسْتَكُبَرُوا وَكَانُوا قَوْما عَنْهُمْ الطَّوْفَانَ وَالجُرْوا وَكَانُوا عَنْ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَنْ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا لَهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَالَةً عَنْهُمُ اللّهُ وَاللّهُ وَلَا فَعَلَى اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَلَا فَعَلَى اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا فَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا فَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا فَالْمَ عَلَيْهُمُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا فَاللّهُ وَاللّهُ وَلَاللّهُ وَلَا فَاللّهُ وَلَالِهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا فَاللّهُ وَلَواللّهُ وَلَا فَاللّهُ وَلَا فَلْمُ اللّهُ وَلَا فَالْمُ اللّهُ وَلَا فَاللّهُ اللّهُ وَلَا فَاللّهُ وَلَا فَلَالَ اللّهُ وَلَا وَلَا فَاللّهُ وَلَا فَاللّهُ وَلَا فَاللّهُ وَلَا فَاللّهُ وَلَاللّهُ وَلَا فَلَالِكُوا الللّهُ وَلَا فَلَالِلْهُ وَلَا فَلَالِ اللّهُ وَلَا فَاللّهُ وَلَا فَاللّهُ وَلَا فَاللّهُ وَلَا فَاللّهُ وَلَا فَاللّهُ وَلَالْواللّهُ وَلَا فَاللّهُ وَلَا فَاللّهُ اللّهُ وَلَا لَلْكُوا اللّهُ وَلَاللّهُ وَلَا فَاللّهُ وَلَا فَاللّهُ وَلَا فَاللّهُ وَلَا فَاللّهُ وَلَا فَاللّهُ وَلَا فَلَا وَلَا لَا اللّهُ وَلَا اللللّهُ وَلَا فَاللّهُ وَلَا فَاللّهُ وَلَ

المراد بالفرعون هنا قومه ، والمراد بالسنين الجدب ، وهذا معروف عند أهل اللغة ، يقولون أصابتهم سنة : أي جدب سنة ، وفي الحديث «اللهم اجعلها عليهم سنين كسني يوسف » وأكثر العرب يعر بون السنين

اعراب جع المذكر السالم ، ومن العرب من يعربه أعراب المفرد و يجرى الحركات على النون ، وأنشد الفراء: أرى من السنين أخذن مني * كما أخذ السرار من الهلال

بكسر النون من السنين . قال النحاس : وأنشد سيبويه هذا البيت بفتح النون . أقول قدور د مالااحتمال فيه ، وهو قول الشاعر :

أنا ابن جلاً وطلاع الثنايا * متى أضع العمامة تعرفوني

وحكى الفراء عن بني عامم أنهم يقولون : أقت عنه ده سنينا مصروفا قال : و بنو تميم لايصرفونه ، ويقال أسنت القوم: أي أجدبوا ، ومنه قول ابن الزبعري * ورجال مكة مسنتون عجاف * (ونقص من الثمرات) بسبب عدم نزول المطر وكثرة العاهات (لعلهم يذكرون) فيتعظون و يرجعون عن غوايتهم * قوله (فاذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه) أى الخصلة الحسنة من الخصب بكثرة المطر وصلاح الثمرات ورخاء الأسعار (قالوا لنا هذه) أي أعطيناها باستحقاق ، وهي مختصة بنا (وان تصبهم سيئة) أي خصلة سيئة من الجدب والقحط وكثرة الأمراض ونحوها من البلاء (يطيروا بموسى ومن معه) : أي يتشاءموا بموسى ومن معه من المؤمنين به ، والأصل يتطيروا : أدغمت الناء في الطاء . وقرأ طلحة (تطيروا) على أنه فعل ماض ، وقد كانت العرب تتطير بأشياء من الطيور والحيوانات ، ثم استعمل بعد ذلك في كل من تشاءم بشيء ، ومثلهذا قوله تعالى (وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك) قيل: ووجه تعريف الحسنة أنهاكثيرة الوقوع ، ووجه تنكير السيئة ندرة وقوعها * قوله (ألا إنما طائرهم عند الله) أي سبب خيرهم وشرهم بجميع ماينالهم من خصب وقحط هو من عند الله : ليس بسبب موسى ومن معه ، وكان هذا الجواب على عط ما يعتقدونه و بما يفهمونه ، ولهذا عبر بالطائر عن الخير والشر الذي يجرى بقــدر الله وحكمته ومشيئته (ولكن أكثرهم لا يعلمون) بهذا بل ينسبون الخير والشر الى غير الله جهلا منهم. وقرأ الحسن طيرهم * قوله (وقالوا مهما تأتنا به من آية لتسحرنا بها فانحن لك بمؤمنين) قال الخليل: أصل مهما ما الشرطية زيدت عليــه ما التي للتوكيد كما تزاد في سائر الحروف مثل: حيثًا وأينما وكيفما ومتى ما، ولكنهم كرهوا اجتماع المثلين فأبدلوا ألف الأولى هاء . وقال الكسائي : أصله مه : أي اكفف ما تأتينا به من آية ، وزيدت عليها ما الشرطية ، وقيل هي كلة مفردة يجازي بها ، ومحل مهما الرفع على الابتداء ، أو النصب بفعل يفسره ما بعدها ، ومن آية لبيان مهما ، وسموها آية استهزاء بموسى كما يفيده ما بعده ، وهو (لتسحرنا بها) : أي لتصرفنا عما نحن عليه كما يفعله السحرة بسحرهم ، والضمير في به عائد الى مهما ، والضمير في بها عائد الى آية ، وقيل انهما جيعا عائدان الى مهما ، وتذكير الأوّل باعتبار اللفظ ، وتأنيث الثاني باعتبار المعني (ف نحن لك بمؤمنين جواب الشرط: أي فانحن لك بمصدّقين: أخبروا عن أنفسهم أنهم لايؤمنون بشيء مما يجيء به من الآيات التي هي في زعمهم من السحر ، فعنه ذلك نزلت بهم العقوبة من الله عز وجل المبينة بقوله (فأرسلنا عليهم الطوفان) وهو المطر الشديد . قال الأخفش : واحده طوفانة ، وقيل هو مصدر كالرجحان والنقصان فلاواحد له ، وقيل الطوفان : الموت . وقال النحاس : الطوفان في اللغة ما كان مهلكا من موت أو سيل : أي مايطيف بهم فيهلكهم (والجراد) هو الحيوان المعروف أرسله الله لأكل زروعهم فأكلها (والقمل) قيل: هي الدباء ، والدباء الجراد قبل أن تطير، وقيل هي السوس. وقيل البراغيث، وقيل دواب سود صغار ، وقيل ضرب من القردان ، وقيل الجعلان . قال النحاس يجوز أن تكون هذه

الأشياء كلها أرسلت عليهم . وقرأ الحسن (القمل) بفتح القاف واسكان الميم ، وقرأ الباقون بضم القاف وفتح الميم مشددة . وقد فسر عطاء الحراساني (القمل) بالقمل (والضفادع) جع ضفدع وهو الحيوان المعروف الذي يكون في الماء (والدم) روى أنه سال النيل عليهم دما ، وقيل هوالرعاف ، قوله (آيات مفصلات) أي مبينات . قال الزجاج : هو منصوب على الحال * والمعني أرسلنا عليهم هذه الأشياء حال كونها آيات بينات ظاهرات (فاستكبروا) أي ترفعوا عن الايمان بالله (وكانوا قوما مجرمين) لايهتدون الى حق ولا ينزعون عن باطل * قوله (ولما وقع عليهم الرجز) أي العذاب بهذه الأمور التي أرسلها الله عليهم ، وقرى عبضم الراء وهما لغتان ، وقيل كان هذا الراخ طاعونا مات به من القبط في يوم واحد سبعون ألفا (قالوا ياموسي ادع لنا ربك عاعهد عندك) أي عا استودعك من العلم ، أو عا اختصك به من النبوّة أو بما عهد اليك أن تدعو به فيجيبك ، والباء متعلقة بادع على معنى أسعفنا الى مانطلب من الدعاء بحق ماعندك من عهد الله ، أو ادع لنا متوسلا اليه بعهده عندك ، وقيل ان الباء للقسم ، وجوابه لنؤمنن : أي أقسمنا بعهدالله عندك (لأن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك) على أنجواب الشرط سدمسد جواب القسم ، وعلى أن الباء ليست للقسم تكون اللام في (لئن كشفت عنا الرجز) جواب قسم محذوف ، و (لنؤهنن) جواب الشرط سادّ مسدّ جواب القسم (ولنرسلنّ معك بني اسرائيل) معطوف على لنؤمنن ، وقد كانوا حابسين لبني اسرائيل عندهم يمهنونهم في الأعمال فوعدوه بارسالهم معه (فلما كشفنا عنهم الرجز الى أجل هم بالغوه) : أي رفعنا عنهم العذاب عند أن رجعوا الى موسى وسألوه بما سألوه : لكن لارفعا، طلقا ، بل رفعامقيدا بغاية هي الأجل المضروب لاهلا كهم بالغرق ، وجواب الله (اذاهم ينكثون) أي ينقضون ماعقدوه على أنفسهم ، واذا هي الفجائية : أي فاجئوا النكث و بادروه (فانتقمناهمهم) أي أردنا الانتقام منهم لمانكثوا بسبب ماتقدم هم من الذنوب المنعددة (فأغرقناهم في اليم") أي في البحر: قيل هوالذي لايدرك قوره ، وقيل هولجته وأوسطه ، وجلة (بأنهم كذبوا بايا تنا) تعليل للاغراق (وكانوا عنها غافلين) معطوف على كذبوا: أى كانوا غافلين عن النقمة المدلول عليها بانتقمنا ، أو عن الآيات التي لم يؤمنوا بها بل كذبوا بها وكانوا في تكذيبهم منزلة الغافلين عنها ، والثاني أولى لأن الجلتين تعليل للإغراق.

وقد أخرج عبد بن حيد وابن جوير وابن المندر وابن أبي حائم وأبو الشيخ عن ابن مسعود (ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين) قال: السنين الجوع. وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن جوير وابن المنذر وابن أبي حائم وأبو الشيخ عن مجاهد قال: السنين الجوائح (ونقص من الثرات) دون ذلك. وأخرج المنذر وابن أبي حائم عن ابن عباس قال: لما أخذ الله آل فرعون بالسنين يبس كل شيء هم ، وذهبت مواشيهم حتى يبس نيل مصر ، واجتمعوا إلى فرعون ? فقالوا ان كنت كما تزعم فأتنا في نيل مصر بماء ، قال غدوة يصبحكم الماء ، فلما خرجوا من عنده قال أي شيء صنعت ان لم أقدر ? على أن أجرى في نيل مصر ماء غدوة كذبوني ، فلما كان جوف الليل قام فاغتسل ولبس مدرعة صوف على أن أجرى في نيل مصر ماء غدوة كذبوني ، فلما كان جوف الليل قام فاغتسل ولبس مدرعة صوف أما خرج حافيا حتى أتى نيل مصر ، فقال اللهم إنك تعلم أنى أعلم أنك تقدر على أن تملا نيل مصر ماء فاملاً هم من الهلكة . وأخرج ابن أبي حائم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (فاذا ابن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حائم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (فاذا جاءتهم الحسنة) قال : الأمر من قبل الله يقلونه ، وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله (ألا إنم اطائرهم عند الله) قال : الأمر من قبل الله وأحرج ابن جرير وابن أبي حائم وأبو الشيخ وابن مردويه عن عند الله) قال : الأمر من قبل الله وأحرج ابن جرير وابن أبي حائم وأبو الشيخ وابن مردويه عن عائشة قالت : قال رسول الله والمناه الله وأحرج ابن جرير وابن أبي حائم وأبو الشيخ وابن مردويه عن عائشة قالت : قال رسول الله والمولون الموت ، قال ابن كثير هو حديث غريب » . وأخرج عبد عائشة قالت : قال رسول الله والمولون المولة الله والمولة المولة الله والمولة المولة الله والمولة الله والمولة الله والمولة الله والمولة الله والمولة الله وا

ابن حيد وابن جرير وأبو الشيخ عن ابن عباس قال: الطوفان الغرق. وأخرج هؤلاء عن مجاهد قال: الطوفان الموت على كل حال . وأخرج ابن أني حاتم وأبوالشيخ عن ابن عباس قال: الطوفان مطروا دائما بالليل والنهار ثمانية أيام ، والقمل الجراد الذي له أجنحة . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه قال: الطوفان أمر من أمر ربك ، ثم قرأ _ فطاف عليها طائف من ربك _ . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبوالشيخ عن مجاهد قال: الطوفان الماء ، والطاعون والجراد. قال يأكل مسامير أرتجهم: يعني أبوابهم وثيابهم ، والقمل الدباء والضفادع تسقط على فرشهم ، وفي أطعمتهم ، والدم يكون في ثيابهم ومائهم وطعامهم . وأخرج عبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأنوالشيخ عن ابن عباس قال: القمل لدباء. وأخرج ان جرير وابن أبي حاتم وأبوالشيخ عن ابن عباس قال: كانت الضفادع برتية ، فلما أرسلها الله على آل فرعون سمعت وأطاعت فجعلت تقذف نفسها في القدر وهي تغلي ، وفي التنانير وهي تفور . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبوالشيخ عن مجاهـ د : قال سال النيـل دما فكان الاسرائيلي يستقي ماء طيبا ، و يستقي الفرعوني دما ، و يشتركان في إناء واحد فيكون مايلي الاسرائيلي ماء طيبا ومايلي الفرعوني دما . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن زيد بن أسلم في قوله (والدم) قال: سلط الله عليهم الرعاف. وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس قال: مكث موسى في آل فرعون بعل ماغلب السحرة أربعين سنة يريهم الآيات والجراد والقمل والضفادع . وأخرج ابن أبي حاتم عنه في قوله (آيات مفصلات) قال: كانت آيات مفصلات يتبع بعضها بعضا ليكون لله الحجة عليهم. وأخرج ابن المنذر عنه قال : يتبع بعضها بعضا تمكث فيهم سبتا الى سبت ثم ترفع عنهم شهرا . وأخرج ابن مردويه عن عائشة عن الذي عَلَيْكَ قَال : الرجز العذاب. وأخرج عبد بن حيد عن سعيد بن جبير قال : الرجز الطاعون . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (إلى أجل هم بالغوه) قال الغرق. وأخرج ابن أبي حاتم من طرق عن ابن عباس قال: اليم البحر. وأخرج أيضا عن السدى مثله.

وَأُوْرَ ثُنَا ٱلْقَوْمَ ٱلَّذِينَ كَانُوايُسْتَضْعَفُونَ مَشْرِقَ ٱلْأَرْضِ وَمَغْرِبَهَا ٱلِّتِي بِرَ كُنَا فِيها وَكُمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ ٱلْمُشْنَى عَلَى بَنِي إِسْرَاءِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَدَمَّرُ فَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْ عَوْنُ وَقَوْ هُ هُ وَمَا كَانُوا يَمْرِ شُونَ * وَجُوزُنَا بِبِنِي إِسْرَاءِيلَ ٱلْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْم يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَمُمْ قَالُوا يَمُوسَى آجْعَلُ لَنَا وَجُوزُنَا بِبِنِي إِسْرَاءِيلَ ٱلْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْم يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَمُمْ قَالُوا يَمُوسَى آجْعَلُ لَنَا إِلَهَا كَانُوا إِلَها عَلَى الْفَالَةِ مُتَبَرِّرُ مَاهُم فَي فَي اللّهِ وَهُو فَضَّلَكُم عَلَي الْعَلَمَ فَي الْعَلَمَ فَي الْعَلَمُ مِنْ آلِ يَعْمَلُ مَنْ اللّهِ أَنْفِيكُم إِلَها وَهُو فَضَّلَكُم عَلَى الْعَلَمَينَ * وَإِذْ أَنْجَيْنَكُم مِنْ آلِ فِرْ عَوْنَ يَسُومُو ذَكُم شُوءَ ٱلْهَذَابِ يَقْتُلُونَ أَبْنَاءَ كُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُم وَفِي ذَلِكُم بَلائِهِ مِنْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُم وَفِي ذَلِكُم بَلائِه مِنْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُم وَفِي ذَلِكُم بَلائِهِ مِنْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُم وَفِي ذَلِكُم بَلائِهِ مِنْ وَيَ فَعَوْنَ يَسُومُونَ نَكُم شُوءَ ٱلْهَذَابِ يَقْتُلُونَ أَبْنَاءَكُم وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءً كُمْ وَفِي ذَلِكُم بَلائِهِ مِنْ وَلَوْقُونَ أَبْعَامُ مُنْ وَلَي ذَلِكُم بَلائِهِ مِنْ وَلِي مَنَ يَسُومُونَ نَسَاءً كُمْ وَفِي ذَلِكُم بَلائِهِ مِنْ وَلَى فَلَالْمَاءً مُنْ وَقُونَ يَسُومُونَ نَسَاءً كُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَلائِهِ مِنْ وَلَوْلِ اللّهُ مُنْ فَوْلِ فَلَالُونَ أَنْهُونَ أَنْهُمْ فَاللّهُ مُنْ وَلِي ذَلِكُمْ وَلِي فَلَولُونَ أَنْهُا عَلَى الْعَلَمُ مِنْ فَي الْمَاءِ لَكُمْ وَلِي ذَلِكُمْ وَلِي فَلِي الْمَلْمِ لِلْمُ اللّهُ الْمُؤْمِنَ مِنْ الْمُؤْمِلِ فَي فَلْمُ الْمُؤْمِلُ مِنْ فَلِي اللّهُ مِنْ فَي الْمُؤْمِ وَلَا لَهُ مُنْ وَلِي فَلَى الْمُؤْمِ وَلَيْ الْمُؤْمِ وَلَا لَهُ وَلَوْ وَلَهُ مُؤْمِلُهُ وَمِلْهُ وَلَا لَهُ مُلْمُ الْمُؤْمِ وَلَمُ اللّهُ وَلُولُ الْمُؤْمِ وَلَا لَلْمُ لَا الْمُؤْمِ وَلَهُ وَلِي فَلَوْمُ الْمُؤْمِ وَلِي فَلَالِكُونَ أَنْهُ وَالْمُولُونَ الْمُؤْمُ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَلَا لَالْمُونُ وَلَا الْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ

قوله (وأورثنا القوم) يعنى بنى إسرائيل (الذين كانوا يسضعفون) أى يذلون و يمهنون بالخدمة لفرعون وقومه (مشارق الأرض ومغاربها) منصو بان بأورثنا ، وقال الكسائى والفواء: ان الأصل فى مشارق الأرض ومغاربها ثم حذفت فى ، فنصبا ، والأوّل أظهر: لأنه يقال أورثته المال ، والأرض هى مصر والشام ، ومشارقها جهات مشرقها ، ومغاربها جهات مغربها ، وهى التي كانت لفرعون وقومه من القبط ، وقيل المراد جميع الأرض لائن داود وسلمان من بنى إسرائيل ، وقد ملكا الارض * قوله (التي

باركمنا فيها) صفة للشارق والمغارب ، وقيل صفة للا رُض والمباركة فيها إخراج الزرع والثمار منها على أتم ما يكون وأنفع ماينفق ﴿ قُولُه (وتمت كُلَّة ربك الحسني) أي مضت واستمرت على التمام ، والكلمة هي _ ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمة ونجعلهم الوارثين _ ، وهذا وعد من الله سبحانه بالنصر والظفر بالاعداء والاستيلاء على أملاكهم ، والحسني : صفة للكلمة ، وهي تأنيث الاحسن وتمام هذه الكامة (على بني إسرائيل) بسبب صبرهم على ماأصيبوا به من فرعون وقومه * قوله (ودمّرنا ما كان يصنع فرعون وقومه) التدمير الاهلاك: أي أهلكنا بالخراب ما كانوا يصنعونه من العمارات (وما كانوا يعرشون) . قرأ ابن عام وأبو بكر عن عاصم يعرشون بضم الراء . قال الكسائى هي لغــة تميم ، وقرأ ابراهيم بن أبي عبلة يعرشون بتشديد الراء وضم حرف المضارعة ، وقرأ الباقون بكسر الراء مخففة: أي ما كانوا يعرشونه من الجنات ، ومنه قوله تعالى _ وهو الذي أنشأ جنات معروشات وغير معروشات _ وقيل معنى يعوشون يبنون ، يقال عرش يعرش : أي بني يبني * قوله (وجاوزنا ببني إسرائيــل البحر) هذا شروع في بيان مافعله بنو إسرائيل بعد الفراغ مما فعله فرعون وقومه ، ومعنى جاوزنا ببني إسرائيل البحر جزناه بهم وقطعناه ، وقرئ جوّزنا بالتشديد ، وهو بمعنى قراءة الجهور (فأتوا على قوم يعكفون على أصنام هم). قرأ حزة والكسائي يعكفون بكسرالكاف ، وقرأ الباقون بضمها ، يقال عكف يعكف: ويعكف بمعنى أقام على الشيء ولزمه ، والمصدر منهما عكوف ، قيل هؤلاء القوم الذين أتاهم بنو إسرائيل هم من لخم كانوا نازلين بالرقة ، كانت أصنامهم تماثيل بقر ، وقيل كانوا من الكنعانيين (قالواً) أي بنو إسرائيل عند مشاهدتهم لتلك الثماثيل (يلموسي اجعللنا إلها) أي صمًا نعبده كائنا كالذي لهؤلاء القوم فالكاف متعلق بمحذوف وقعصفة لالها ، فأجاب عليهم ، وسي ، و (قال إنكم قوم تجهاون) وصفهم بالجهل لانهم قدشاهدوا من آيات الله مايز جر من له أدنى علم عن طلب عبادة غير الله ، ولكن هؤلاء القوم: أعني بني إسرائيل أشد خلق الله عنادا وجهلا وتلوّنا . وقد سلف في سورة البقرة بيان ماجري منهم من ذلك ، ثم قال لهم موسى (إن هؤلاء) يعنى القوم العاكفين على الأصنام (متبر ماهم فيه) التبار الهلاك ، وكل إناء منكسر فهو متبر: أى ان هؤلاء هالكماهم فيه مدمّر مكسر ، والذي هم فيه هو عبادة الأصنام ، أخبرهم بأنهذا الدين الذي هؤلاء القوم عليه هالك مدمّر لايتم منه شيء * قوله (وباطلما كانوا يعماون) أي ذاهب مضمحل جميع ما كانوا يعملونه من الأعمال مع عبادتهم للأصنام. قال في الكشاف: وفي ايقاع هؤلاء اسما لان وتقديم خبرالمبتدأ من الجلة الواقعة خبراها ، وسم لعبدة الأصنام بأنهم هم المعرضون للتبار ، وانه لا يعدوهم ألبتة ، وانه لهم ضربة لازب ليحذرهم عاقبة ماطلبوا وتبغض اليهم ماأحبوا * قوله (أغيرالله أبغيكم إلها) الاستفهام للانكار والتو بيخ : أي كيف أطلب لكم غير الله إلها تعبدونه ? وقد شاهدتم من آياته العظام ما يكفى البعض منه ﴿ والمعنى أن هـــذا الذي طلبتم لا يكون أبدا ، وادخال الهمزة على غير للإشعار بأن المنكر هوكون المبتغى غيره سبحانه إلها ، وغيرمفعول للفعل الذي بعده ، و إلها تمييز أوحال ، وجهة (وهو فضلكم على العالمين) في محل نصب على الحال: أي والحال أنه فضلكم على العالمين من أهل عصركم بما أنع به عليكم من إهلاك عدوكم واستخلافكم فىالأرض واخراجكم من الذلوالهوان إلى العز والرفعة فكيف تقابلون هـذه النع بطلب عبادة غيره * قوله (و إذ أنجينا كم من آل فرعون) أي واذ كروا وقت إنجائنا لكم منآل فرعون بعدأن كانوا مالكين لكم يستعبدونكم فيهاير يدونه منكم ويمتهنونكم بأنواع الامتهانات ، هذا على أن هذا الكلام محكى عن موسى ، وأما إذا كان في حكم الخطاب لليهود الموجودين في عصر محمد ، فهو بمعنى اذكروا إذ أنجينا أسلافكم من آل فرعون ، وجلة (يسومونكم سوء العـذاب) في محل نصب على الحال: أى أنجيناكم من آل فرعون حال كونهم (يسومونكم سوء العـذاب)، ويجوز أن تكون مستأنفة لبيان ما كانوا فيه مما أنجاهم منه، وجلة (يقتلون أبناءكم ويستحيون نساءكم) مفسرة للجملة التي قبلها، أو بدل منها. وقد سبق بيان ذلك، والاشارة بقوله (وفى ذلكم) الى العذاب: أى في هذا العذاب الذي كنتم فيه (بلاء) عليكم (من ربكم عظيم)، وقيل الاشارة إلى الانجاء، والبلاء النعمة به والأوّل أولى.

وقد أخرج عبد الرزاق وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن الحسن في قوله (مشارق الأرض ومغاربها التي باركنا فيها) قال الشام. وأخرج هؤلاء عن قتادة مثله. وأخرج ابن عساكر عن زيد بن أسلم نحوه . وأخرج أبو الشيخ عن عبد الله بن شوذب قال : هي فلسطين ، وقد روى عن النبي والسَّاليِّ في فضل الشام أحاديث ليس هذا موضع ذكرها . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد ابن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبوالشيخ عن مجاهد في قوله (وتمت كلت ربك الحسني) قال : ظهور قوم موسى على فرعون وتمكين الله لهم في الأرض وماورثهم منها . وأخرج ابن جرير وابنأ بي حاتم عن عباس في قوله (وما كانوا يعرشون) قال يبنون . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (فأتوا على قوم يعكفون على أصنام لهم) قال: لخم وجذام . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن أبى عمران الجونى مثله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن جريج فى الآية : قال تماثيل بقر من نحاس ، فاما كان عجل السامري شبه لهم أنه من تلك البقر فذلك كان أوّل شأن العجل ليكون لله عليهما لحجة فينتقم منهم بعدذلك . وأخرج ابن أبي شيبة وأحد والترمذي وصححه والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه عن أبي واقد الليثي قال: خرجنا مع رسول الله والنَّهِ عَلَيْ قَبل حنين فررنا بسدرة ، فقلت يارسول الله اجعل لنا هذه ذات أنواط كاللكفار ذات أنواط، وكان الكفار ينوطون سلاحهم بسدرة و يعكفون حولها ، فقال الني والني الله أكبر هذا كما قالت بنو إسرائيل لموسى اجعل لنا إلها كما لهم آلهة انكم تركبون سنن الذين من قبلكم . وأخرج نحوه ابن أبى حاتم والطبراني وابن مردويه من طريق كثير بن عبد الله بن عوف عن أبيه عن جدّه مرفوعا ، وكثير ضعيف جدًّا. وأخر جابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (متبر) قال: خسران . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عنه قال هلاك .

وَوَاعَدُنَا مُوسَى ثَلَثَمِنَ لَيْلَةً وَأَنْمَمُنْهَا بِعَشْرٍ فَتَمَ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَمِينَ لَيْلَةً وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَرُونَ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلاَ تَتَّبِعْ سَبِيلَ ٱلْمُفْسِدِينَ *

هذا من جلة ما كرّم الله به موسى عليه السلام وشرفه ، والثلاثين هى ذو العقدة ، والعشر هى عشر ذى الحجة ، ضرب الله هذه المدّة موعدا لمناجاة موسى ومكالمته ، قيل وكان التكليم في يوم النحر ، والفائدة في (فتم ميقات ربه أربعين ليلة) مع العلم بأن الثلاثين والعشر أربعون ليلا يتوهم ، أن المراد أتممنا الثلاثين بعشر منها فبين أن العشر غير الثلاثين ، وأربعين ليلة منصوب على الحال : أى فتم حال كونه بالغا أربعين ليلة * قوله (وقال موسى لأخيه هرون اخلفى فى قومى) أى كن خليفتى فيهم ، قال موسى هذا لما أراد المضى إلى المناجاة (وأصلح) أمربنى إسرائيل بحسن سياستهم والرفق بهم وتفقداً حوالهم (ولاتد بعين المفسدين) أى لاتسلك سبيل العاصين ولاتكن عونا للظالمين .

وقد أخرج ابن المنذر وابن أبى حانم وأبوالشيخ من طرق عن ابن عباس فى قوله (وواعدنا موسى) الآية قال: ذوالقعدة ، وعشر من ذى الحجة . وأخرج عبدالرزاق وعبد بن حيد عن مجاهد مثله . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى الآية قال إن موسى قال لقومه: إن ربى وعدنى ثلاثين ليلة أن ألقاه وأخلف هرون فيكم ، فلما فصل موسى إلى ربه زاده الله عشرا فكانت فتنتهم فى العشر التى زاده الله ، فلما مضى ثلاثون ليلة كان السامى قد أبصر جبريل فأخذ من أثر الفرس قبضة من تراب ، ثم ذكر قصة السامى ...

وَكَمَّ جَآءَ مُوسَى لِمِيهَ عَنِمَا وَكَلَّمَ وَبَهُ قَالَ رَبِّ أَرْنِي أَنظُر ْ إِأَيْكَ قَالَ لَن ْ تَرَابِنِي وَلَكِن ُ آنظُر ْ إِلَى الْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكَّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا فَامَّ الْجَبْلِ فَإِنِ آسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَو ْ فَ تَرَابِنِي فَلَمَّ الْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكَّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا فَلَمَّ الْجُبْلِ فَإِن آسْطَفَي نَتُكَ عَلَى الْدَيْسِ الْجَنْفِ وَأَن اللهُ وَمِن السَّكِي وَ بَكَلْمِي فَخُذْ مَا آتَكِيْنُكَ وَكُنْ مِنَ السَّكِرِينَ * وَكَذَبْنَا لَهُ فِي آلْأَلُوحِ مِنْ كُلِّ شَيْءٌ مَوْعِظَةً وَنَهْ صِيلًا لِكُلِّ شَيْءٌ فَخُذْهَا بِقَوْقٍ وَأَمُن * قَوْمَكَ يَاخُذُوا بِأَحْسَنَهَا سَأُورِ بَكُن قَالَ شَيْعِ وَكُذَهُ وَا بِمَا سَلُولِ وَهُ مَنْ كُلِّ اللهُ وَالْمَ فَي الْلَاقِ وَالْمَن فَي الْأَرْضِ بِغَيْرِ آلِحُقِيِّ وَإِنْ يَرَواكُلَّ آيَةً اللهِ يَتَحَدُّوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَرَواكُلَّ آيَةً اللهُ وَ إِنْ يَرَواكُلُ آلَهُ اللهُ وَاللهِ اللهُ وَالْمَن عَرَوا سَبِيلَ آلْفَى مِن اللهُ وَاللهُ مَن اللهُ وَاللهُ عَنْ آلِهُ اللهُ عَنْ آلِهُ اللهُ عَنْ آلَهُ اللهُ عَنْ آلَهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ مَن مَواللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ الله

اللام في (ليقاتنا) للاختصاص: أي كان مجيئه مختصا بالميقات المذكور بمعني أنه جاء في الوقت الموعود (وكله ربه) أي أسمعه كلامه من غير واسطة * قوله (أرني أنظر إليك) أي أرني نفسك أنظر إليك: أي سأله النظر إليه اشتياقا إلى رؤيته لما أسمعه كلامه * وسؤال موسى للرؤية بدل على أنها جائزة عنده في الجلة ، ولو كانت مستحيلة عنده لما سألها ، والجواب بقوله (لن تراني) يفيد أنه لايراه هذا الوقت الذي طلب رؤيته فيه ، أو أنه لايرى مادام الرائي حيا في دار الدنيا ، وأما رؤيته في الآخرة فقد ثبت بالأحاديث المتواترة تواترا لا يخفي على من يعرف السنة المطهرة ، والجدال في مثل هذا والمراوغة لا تأتي بفائدة ، ومنهج الحق واضح ، ولكن الاعتقاد لمذهب نشأ الانسان عليه وأدرك عليه آباءه وأهل بلده مع عدم التنبه لما هو المطاوب من العباد من هذه الشريعة المطهرة يوقع في التعصب ، والمتعصب وان كان بصره عجيحا في صيرته عمياء ، وأذنه عن سماع الحق صماء ، يدفع الحق وهو يظن أنه مادنع غير الباطل و يحسب أن ما نشأ عليه هو الحق غفلة منه وجهلا بما أوجبه الله عليه من النظر الصحيح وتلقي ماجاء به الكتاب والسنة بالاذعان والتسليم ، وما أقل المنصفين بعد ظهور هذه المذاهب في الأصول والفروع فانه صاربها باب والسنة بالاذعان والتسليم ، وما أقل المنصفين بعد ظهور هذه المذاهب في الأصول والفروع فانه صاربها باب الحق مرتجا ، وطريق الانصاف مستوعرة ، والأم سنة سبحانه ، والهداية منه :

يأتى الفتى إلا اتباع الهوى ﴿ ومنهج الحق له واضح

وجلة (قال لن ترانى) مستأنفة لكونها جوابا لسؤال مقدركأنه قيل في قال الله له ? والاستدراك بقوله (ولكن انظر إلى الجبل فان استقر مكانه فسوف ترانى) معناه : أنك لاتثبت لرؤيتي ولا يثبت لها

ماهوأعظم منك جرما وصلابة وقوّة ، وهوالجبل فانظراليه (فان استقرّ) ، كانه ولم يتزلزل عند رؤيتي له (فسوف ترانى) وان ضعف عن ذلك فأنت منه أضعف ، فهذا الكلام بمنزلة ضرب المثل لموسى عليه السلام بالجبل ، وقيل هو من باب التعليق بالمحال ، وعلى تسليم هذا فهو فى الرؤية فى الدنيا لما قدّمنا .

وقد تمسك بهذه الآية كلا طائفتي المعتزلة والأشعرية : فالمعتزلة استدلوا بقوله (لن تراني) ، و بأمره بأن ينظر الى الجبل ، والأشعرية قالوا ان تعليق الرؤية باستقرار الجبل بدل على أنها جائزة غيير ممتنعة ، ولا يخفاك أن الرؤية الأخروية هي بمعزل عن هذا كله ، والخلاف بينهم هو فيها لافي الرؤية في الدنيا فقد كان الخلاف فيها في زمن الصحابة وكلامهم فيها معروف * قوله (فاما تجلي ربه للجبل جعله دكا) تجلي معناه : ظهر ، من قولك جاوت العروس : أي أبرزتها ، وجاوت السيف : أخلصته من الصدأ ، وتجلى الشيء : انكشف * والمعنى : فاما ظهرر به للحبل جعله دكا ، وقيل المتحلى : هوأمره وقدرته ، قاله قطرب وغيره ، والدك مصدر بمعنى المفعول: أي جعله مدكوكا مدقوقا فصار ترابا ، هذا على قراءة من قرأ دكا بالمصدر ، وهم أهلاللدينة وأهلالبصرة ، وأماعلي قراءة أهل الكوفة (جعله دكاء) على التأنيث ، والجع دكاوات : كحمراء وحراوات ، وهي اسم للوابية الناشرة من الأرض أوللارض المستوية ، فالمعنى : أن الجبل صار صغيرا كالرابية أو أرضا مستوية . قال الكسائي الدك : الجبال العراض ، واحدها : أدك ، والدكاوات جع دكاء ، وهي رواب من طين ليست بالغلاظ ، والدكادك : ماالتبد من الأرض فلم يرتفع ، وناقة دكاء : لاسنام لها (وخرّ موسى صعقا) أي مغشيا عليه مأخوذا من الصاعقة ﴿ والمعنى : أنه صار حاله لما غشي عليه كحال من يغشى عليه عند إصابة الصاعقة له ، يقال صعق الرجل فهو صعق ومصعوق : اذا أصابته الصاعقة (فلما أفاق) من غشيته (قال سبحانك) أى أنزهك تنزيها من أن أسأل شيئا لم تأذن لى به (تبت اليك) عن العود إلى مثل هـذا السؤال ب قال القرطي : وأجعت الأمّة على أن هذه التوبة ما كانت عن معصية فان الأنبياء معصومون ، وقيل هي تو به من قتله للقبطي ، ذكره القشيري ، ولاوجه له في مثل هذا المقام (وأنا أوَّل المؤمنين) بك قبل قوى الموجودين في هـذا العصر المعترفين بعظمتك وجلالك ، وجلة (قال ياموسي) مستأنفة كالتي قبلها متضمنة لاكرام موسى واختصاصه عا اختصه الله به والاصطفاء: الاجتباء والأختيار : أي اخترتك على الناس المعاصرين لك برسالتي كذا قرأ ناذم وابن كثير بالافراد ، وقرأ الباقون بالجع ، والرسالة مصدر ، والأصل فيه الافراد ، ومن جع فكأنه نظر الى أن الرسالة هي على ضروب فِمع لاختلاف الأنواع ، والمراد بالكلامهنا: التكليم * امتن الله سبحانه عليه بهذين النوعين العظيمين من أنواع الاكرام ، وهما الرسالة والتكليم من غير واسطة ، ثم أمره بأن يأخذ ما آتاه : أي أعطاه من هذا الشرف الكريم ، وأمره بأن يكون من الشاكرين على هذا العطاء العظيم والاكرام الجليل * قوله (وكتبناله في الألواح من كل شيء موعظة وتفصيلا لكل شيء) من كل شيء: أي من كل مايحتاج اليه بنو اسرائيل في دينهم ودنياهم ، وهذه الألواح: هي التوراة ، قيل كانت من زمرذة خضراء ، وقيل من ياقوتة حراء ، وقيل من زبرجد ، وقيل من صخرة صهاء . وقد اختلف في عــدد الألواح وفي مقدار طولهــا وعرضها ، والألواح : جع لوح ، وسمى لوحا لكونه تاوح فيه المعانى ، وأسند الله سبحانه الكتابة إلى نفسه تشريفا للكتوب في الألواح ، وهي مكتوبة بأمره سبحانه ، وقيل هي كتابة خلقها الله في الألواح ، و (من كل شيء) في محل نصب على أنه مفعول (كتبنا) و (موعظة وتفصيلا) بدل من محل كل شيء أي موعظة لمن يتعظ بها من بني اسرائيل وغيرهم وتفصيلا للا حكام المحتاجة الى التفصيل (فذها بقوّة) أى خذ الألواح بقوة : أي بجد ونشاط ، وقيل الضمير عائد إلى الرسالات ، أوالي كل شيء ، أو إلى التوراة ،

قيل وهذا الأمر على إضار القول: أي فقلنا له خذها ، وقيل ان (فذها) بدل من قوله (فذ ما آتيتك) (وأم قومك يأخـذوا بأحسنها) أي بأحسن مافيها بما أجره أكثر من غـيره ، وهو مثل قوله تعالى _ اتبعوا أحسن ماأنزل إليكم من ربكم _ ، وقوله _ فيتبعون أحسنه _ ، ومن الأحسن الصبر على الغير والعفو عنه والعمل بالعزيمة دون الرخصة ، وبالفريضة دون النافلة ، وفعل المأمور به ، وترك المنهبي عنه ﴿ قوله (سأوريكم دارالفاسقين) قيل هي أرض مصر التي كانت لفرعون وقومه ، وقيل منازل عاد وثمود ، وقيل هي جهنم ، وقيل منازل الكفار من الجبابرة والعمالقة ليعتبروا بها ، وقيل الدار : الهلاك ﴿ والمعنى : سأريكم هلاك الفاسقين . وقد تقدّم تحقيق معنى الفسق ﴿ قوله (سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق) ، قيل معنى (سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون) سأمنعهم فهم كتابي ، وقيل سأصرفهم عن الاعمان بها ، وقيل سأصرفهم عن نفعها مجازاة على تكبرهم كما في قوله _ فلما زاغوا

أزاغ الله قاوبهم _ ، وقيل سأطع على قاوبهم حتى لايتفكروا فيها ولايعتبروا بها .

واختلف في تفسير الآيات : فقيل هي المعجزات ، وقيل الكتب المنزلة ، وقيل هي خلق السموات والأرض ، وصرفهم عنها أن لا يعتبروا بها ، ولا مانع من حل الآيات على جيع ذلك وحل الصرف على جيع المعانى المذكورة ، و (بغير الحق) إمامتعلق بقوله (يتكبرون) أي يتكبرون بما ليس بحق ، أو بمحذوف وقع حالا : أي يتكبرون متلبسين بغير الحق ﴿ قوله ﴿ وَان يروا كُلُّ آيَّة لا يؤمنوا بها ﴾ معطوف على يتكبرون منتظم معه في حكم الصلة * والمعنى : سأصرف عن آياتي المتكبر بن التاركين للإيمان بما برونه من الآيات ، ويُدخل تحت كل آية الآيات المنزلة ، والآيات التكوينية ، والمعجزات : أي لايؤمنون با ية من الآيات كائنة ما كانت ، وقرأ مالك بن دينار بروا بضم الياء في الموضعين ، وجلة (وان بروا سبيل الرشد لايتخذوه سيبلا) معطوفة على ماقبلها داخلة في حكمها ، وكذلك جلة (وان يروأ سبيل الغي يتخذوه سبيلا) * والمعنى : أنهم اذا وجدوا سبيلا من سبل الرشد تركوه وتجنبوه ، وان رأوا سبيلا من سبل الغيّ سلكوه واختار وهلا نفسهم ، قرأ أهل المدينة وأهل البصرة (١) الرشد بضم الراء و إسكان الشين ، وقرأ أهل الكوفة الا عاصما بفتح الراء والشين. قال أبوعبيدة : فرق أبوعمرو بين الرشد والرشد فقال الرشد: الصلاح والرشد في الدين . قال النحاس : سيبو مه مذهب الى أن الرشد والرشد كالسخط والسخط. قال الكسائي والصحيح عن أبي عمرو وغيره ماقال أنوعبيدة ، وأصل الرشد في اللغة : أن يظفر الانسان بماتر بد ، وهو ضـ تالخيبة ، والاشارة بقوله (ذلك) إلى الصرف: أي ذلك الصرف بسبب تكذيبهم أو الاشارة الى التكمر وعدم الاعمان بالآيات ، وتجنب سبيل الرشد ، وسلوك سبيل الغي ، واسم الاشارة مبتدأ ، وخبره جلة (بأنهم كذبوابا آياننا وكانوا عنها غافلين) أي بسبب تكذيبهم بالآيات وغفلتهم عنها ، والموصول في (والذين كذبوابا آياتنا ولقاء الآخرة) مبتدأً ، وخبره (حبطت أعمـالهم) ، والمراد بلقاء الآخرة : لقاء الدار الآحة: أى لقائهم لها أولقائهم ماوعدوا به فيها على أن الاضافة الى الظرف ، وحباط الأعمال بطلانها: أي بطلان ماعماوه مما صورته صورة الطاعة كالصدقة والصلة وان كانوا في حال كفرهم لاطاعات لهم ، ويحتمل أن يراد أنها تبطل بعد ما كانت مرجوة النفع على تقدير إسلامهم لما في الحديث الصحيح «أسلمت على ماأسلفت من خير » . (هل يجزون الاما كانوا يعملون) من الكفر بالله ، والتكذيب با ياته ، وتنكب سبيل الحق ، وساوك سبيل الغي".

وقد أخرج الحكيم الترمذي في نوادر الأصول عن كعب ، قال لما كلم اللهموسي: قال يارب أهكذا كلامك ? قال ياموسي : انما أكلك بقوّة عشرة آلاف لسان ولى قوّة الألسن كلها ، ولو كلتك بكنه كلامي

⁽١) وقرأ كذلك ابن كثير وابن عام وعاصم اله مصحح القرآن

لم تك شيئًا . وأخرج البزار وابن أبي حاتم وأبو نعيم في الحلية والبيهتي في الأسماء والصفات من حديث جابر قال : قال رسول الله والنَّالِيَّانَيُّ « لما كام الله موسى يوم الطور كله بغير الكلام الذي كله به يوم ناداه : فقال له موسى : يارب أهـذا كلامك الذي كلتني به ? قال ياموسى : إنما كلتك بقوّة عشرة آلاف لسان ولى قوّة الألسن كلها وأقوى من ذلك ، فلما رجع موسى إلى بني إسرائيل قالوا ياموسي : صف لنـا كلام الرجن ، فقال لاتستطيعونه: ألم تروا إلى أصوات الصواعق التي تقتل ، في أحلا حلاوة سمعتموه فذاك قريبمنه وليس به . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن أبي الحوير عبدالرجن ابن معاوية قال: أنماكلم الله موسى بقدر مايطيق من كلامه ولوتكام بكلامه كله لم يطقه شيء، فكث موسى أر بعين ليلة لابراه أحـــد الامات من نور رب العالمين . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (قال رب أرنى أنظر اليك) يقول أعطني أنظر اليك. وأخرج عبد بن حيد وابن المنذر عن قتادة في الآية ، قال لما سمع الكلام طمع في الرؤية . وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس قال : حين قال موسى لربه تبارك وتعالى (رب أرنى أنظر اليك) قال الله ياموسى انك لن ترانى قال يقول: ليس ترانى ولا يكون ذلك أبدا ، ياموسي انه لن يراني أحد فيحيا ، قال موسى رب اني أراك ثم أموت أحب الي من أن لا أراك ثم أحيا . فقال الله لموسى ياموسى انظر الى الجبل العظيم الطويل الشديد (فأن استقر مكانه) يقول فان ثبت مكانه لم يتضعضع ولم ينهد لبعض مايري من عظمتي (فسوف تراني) أنت لضعفك وذلتك ، وان الجبل انهد بقوّته وشدته وعظمته فأنت أضعف وأذل". وأخرج أحمد وعبد بن حميد والترمذي وصححه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن عدى في الكامل وأبو الشيخ والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في كتاب الرؤية من طرق عن أنس بن مالك أن النبي والسيئة قرأ هذه الآية (فاما تجلي ربه للجبل جعله دكا) قال هكذا ، وأشار بأصبعيه ووضع ابهاميه على أنالة الخنصر ، وفي لفظ على ألمفصل الأعلى من الخنصر فساخ الجبل (وخرّ موسى صعقا) وفي لفظ فساخ الجبل في الأرض فهو يهوى فيها الى يوم القيامة ، وهذا الحديث حديث صحيح على شرط مسلم. وأخرج أبو الشبخ عن ابن عباس قال: الجبل الذي أمره الله أن ينظر اليه الطور. وأخر جابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والبيهتي في كتاب الرؤية عن ابن عباس (فلما تجلي ربه للجبل) قال ماتجلي منه الاقدر الخنصر (جعله دكا) قال ترابا (وخر موسى صعقا) قال مغشيا عليه . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه وأبو نعيم في الحلية والديامي عن أنس أن النبي عليها قال لماتجلي الله للحبل طارت لعظمته ستة أجبل فوقعت ثلاثة بالمدينة وثلاثة عكة ، بالمدينة: أحد ، وورقان ، ورضوى ، و عكة حراء وثبير وثور. وأخرج الطبراني في الأوسط عن أنس أن رسول الله والسَّائِيَّةِ قال: لما تجلي الله لموسى تطايرت سبعة أجبل ، ففي الحجاز خسة منها ، وفي اليمن اثنان: في الحجاز أحد وثبير وحراء وثور وورقان ، وفي اليمن حضور وصبر . وأخرج ابن جرير والحا كم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس أن موسى لما كله ربه أحب أن ينظر اليه فسأله فقال (لن ترانى ولكن انظر الى الجبل) قال فحف حول الجبل الملائكة وحفّ حول الملائكة بنار وحف حول النار بملائكة وحف حولهم بنار ، ثم تجلى ربه للجبل تجلى منه مثل الخنصر فِعل الجبل دكا وخر موسى صعقا فلم يزل صعقا ماشاء الله ، ثم أفاق فقال سبحا ك تبت اليك وأنا أوّل المؤمنين من بني اسرائيل. وأخرج عبد بن حيد وابن جرير وأبوالشيخ عن على بن أبي طالب قال: كتب الله الألواح لموسى وهو يسمع صريف الأقلام في لوح. وأخرج ابن أبي حانم وأبو الشيخ وابن مردويه عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جدّه عن الذي والتي قال: الألواح التي أنزلت على موسى كانت من سدر الجنة كان طول اللوح اثني عشر ذراعا . وأخرج ابن أبن حاتم عن سعيد بن جبير قال : كانوايقولون

كانت الألواح من ياقوته * وأنا أقول انما كانت من زم "ذ وكتابها الذهب : كتبها الله بيده ، فسمع أهل السموات صريف الأقلام .

أقول رحم الله سعيد أما كان أغناه عن هذا الذي قاله من جهة نفسه ، فثله لايقال بالرأى ولا بالحدس ، والذي يغلب به الظن أن كثيرا من السلف رجهم الله كانوا يسألون اليهود عن هذه الأمور ، فلهذا اختلفت واضطر بت : فهذا يقول من خشب ، وهذا يقول من ياقوت ، وهذا يقول من زمي د ، وهذا يقول من ز برجد ، وهذايقول من برد ، وهذايقول من حجر . وأخر جأبوالشيخ عن السدى (وكتبنا له في الألواح من كلشيء) كل شيءأمروا به ونهوا عنه . وأخرج عبد بن حيد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد مثله . وقد اختلف السلف في المكتوب في الألواح اختلافا كثيرا ولا مانع من حمل المكتوب على جميع ذلك لعدم التنافى . وأخرج ابن أبي حاتم وأبوالشيخ عن ابن عباس (فخذها بقوة) قال بجدّ وحزم (سأور يكم دار الفاسقين) قال دار الكفار . وأخرج ابن جرير عنه (وأمر قومك يأخذوا بأحسنها) قال أمر موسى أن يأخذها بأشد عما أمر به قومه . وأخرج عبد بن حيد وابن أبي حاتم عن الربيع بن أنس (فذها بقوة) قال بطاعة . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن السدى في قوله (فخذها بقوة) يعني بجدّ واجتهاد (رأم قومك يأخذوا بأحسنها) قال بأحسن مايجدون ونها . وأخرج عبد بن حيد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد (سأوريكم دار الفاسقين) قال مصيرهم في الآخرة . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن أبي حاتم عن قتادة قال: منازلهم في الدنيا . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن الحسن قال جهنم . وأخرج أبو الشيخ عن قتادة قال مصر . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن السدى في قوله (سأصرف عن آياتي) قال عن أن يتفكروا في آياتي . وأخرج ابن المنذر وأبو الشيخ عن ابن جريج عن آياتي : قال عن خلق السموات والأرض والآيات التي فيها سأصرفهم عن أن يتفكروا فيها أو يعتبروا . وأخرج ابن المنف وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن سفيان بن عيينة في الآية . قال أنزع عنهم فهم القرآن.

قوله (واتخذ قوم موسى من بعده) أى من بعد خوجه الى الطور (من حليهم) متعلق باتخذ أو بمحذوف وقع حالا ، ومن للتبعيض ، أو للا بتداء ، أو للبيان ، والحلى جع حلى ، وقرأ أهل المديئة وأهل البصرة من حليهم بضم الحاء وتشديد الياء ، وقرأ أهل الكوفة الاعاصما بكسر الحاء ، وقرأ يعقوب بفتح الحاء وتخفيف الياء . قال النحاس جع حلى وحلى وحلى : مثل ثدى وثدى وثدى ، والأصل حلوى أدغمت الواو فى الياء فانكسر اللام لمجاورتها الياء وتكسر الحاء لكسرة اللام وضمها على الأصل ، وأضيفت

الحلى اليهم وان كانت لغيرهم لأن الاضافة تجوز لأدنى ملابسة ، و (عجلا) مفعول اتخذ وقيل هو بمعنى التصيير فيتعدى الى مفعولين ثانيهما محذوف أى اتخذوا عجلا إلها ، و (جسدا) بدل من عجلا ، وقيل وصف له ، والخوار الصياح: يقال خار مخور خورا اذا صاح ، وكذلك خار نحار خوارا ، ونسب اتخاذ العجل الى القوم جيعا مع أنه اتخذه السامري وحده لكونه واحداً منهم وهم راضون بنعله. روى انه لما وعد وسي قومه ثلاثين ليلة فابطأ عليهم في العشر المزيدة ، قال السامري لبني إسرائيل وكان مطاعا فيهم ان معكم حليا من حلى آلفرعون الذي استعرتموه منهم لتتزينوا به في العيد وخرجتم وهومعكم وقد أغرق الله أهله من القبط فهاتوها فدفعوها اليه فاتخذ منها المجل المذكور * قوله (ألميروا أنه لا يكلمهم) الاستفهام للتقريع والتوبيخ أى ألم يعتبروا بأن هذا الذي اتخذوه إلها لايقدر على تكليمهم فضلا عن أن يقدر على جلب نفع لهم أو دفع ضرَّمنهم (ولايهديهم سبيلا) أي طريقا واضحة يسلكونها (اتخذوه وكانوا ظالمين) أي اتخذوه إلما (وكانواظالمين) لأنفسهم في اتخاذه أو في كل شيء ، ومن جلة ذلك هذا الاتخاذ ﴿ قُولُهُ (ولمَا سَقَطُ في أيدمهم) أى ندموا وتحيروا بعد عود موسى من الميقات ، يقال للنادم المتحير قد سقط في يده . قال الأخفش : يقال سقط في يده وأسقط ، ومن قال سقط في أيديهم على البناء للفاعل ، فالمعنى عنده سقط الندم: وأصله أن من شأن من اشتدّ ندمه وحسرته أن يعض يده غما فتصير يده مسقوطا فيها ، لأن فاه قد وقع فيها ، وقال الأزهري والزجاج والنحاس وغيرهم : معني سقط في أيديهم : أي في قاوبهم وأنفسهم كما يقال : حصل في يده مكروه وان كان محالا أن يكون في اليد تشبها لما يحصل في القلب والنفس عما يحصل في اليد ، لأن مباشرة الأشياء في الغالب باليد ، قال الله تعالى _ ذلك بما قدّمت يداك _ وأيضا الندم وان حلّ القلب فأثره يظهر فى البدن ، لأن النادم يعض يده و يضرب إحدى يديه على الأخرى ، قال الله تعالى _ فأصبح يقاب كفيه على ما أنفق فيها _ ومنه _ و نوم يعض الظالم على مدمه _ أي من الندم ، وأيضا النادم يضع ذقنه في يده (ورأوا أنهم قد ضاوا) معطوف على سقط: أي تبينوا أنهم قد ضاوا باتخاذهم المجل وأنهم قد ابتاوا بمعصية الله سبحانه (قالوا ائن لم يرحمنا ربنا و يغفر لنا) . قرأ حزة والكسائي بالفوقية في الفعلين جيعا . وقرأ الباقون بالتحتية ، واللام للقسم، وجوابه (لنكونن من الخاسرين) وفي هذا الكلام منهم مايفيد الاستغاثة بالله والتضرع والابتهال في السؤال ، وسيأتي في سورة طه ان شاء الله ما مدل على أن هذا الكلام الحكى عنهم هنا وقع بعد رجوع موسى ، وأنما قدم هنا على رجوعه لقصد حكاية ماصدر عنهم من القول والفعل في موضع واحد * قوله (ولما رجع موسى الى قومه غضبان أسفا) هـذا بيان لما وقع من موسى بعد رجوعه ، وانتصاب غضبان وأسفا على الحال ، والأسف شديد الغضب ، قيـل هو ، نزلة وراء الغضب أشدّ منه ، وهو أسف وأسيف وأسفان وأسوف: قال ابن جرير الطبرى: أخبره الله قبل رجوعه بأنهم قد فتنوا، فلذلك رجع وهو غضبان أسفا (قال بأسماخلفتموني من بعدي) هذا ذم من موسى لقومه : أي بئس العمل ماعملتموه من بعدى: أى من بعد غيبتي عنكم ، يقال خلفه بخير وخلفه بشر" ، استنكر عليهم مافعاوه وذمهم لكونهم قد شاهدوا من الآيات مايوجب بعضه الانزجار والإيمان بالله وحده ، ولكن هذا شأن بني اسرائيل في تلوّن حالهم واضطراب أفعالهم ، ثم قال منكرا عليهم (أعجلتم أمر ربكم) والمعجلة: التقدّم بالشيء قبل وقته ، يقال عجلت الشيء سبقته وأعجلت الرجل حلته على المجلة ، والمعني أعجلتم عن انتظار أمم ربكم: أي ميعاده الذي وعدنيه ، وهو الأر بعون ففعلتم مافعلتم ، وقيل معناه تجالتم سخط ربكم ، وقيل معناه أعجلتم بعبادة العجل قبل أن يأتيكم أمر ربكم (وألقي الألواح) أي طوحها لما اعتراه من شدّة الغضب والأسف حين أشرف على قومه وهم عاكنون على عبادة المجل * قوله (وأخذ برأس أخيه يجرّه اليه) أي أخذ برأس أخيه هرون أو بشعر رأسه حال كونه يجرّه اليه: فعل به ذلك لكونه لم ينكر على السامى ولاغير مارآه من عبادة بنى اسرائيل المعجل، فقال هرون معتذرا منه (ابن أم القوم استضعفونى وكادوا يقتلوننى) أى انى لم أطق تغيير مافعلوه لهذين الأمرين: استضعافهم لى، ومقار بتهم لقتلى، والما قال ابن أم مع كونه أخاه من أبيه وأمه: لأنها كله لين وعطف، ولأنها كانت كما قيل مؤمنة. وقال الزجاج: قيل كان هرون أخا موسى لأمه لا لأبيه: قرى ابن أم بفتح الميم تشبيها له بخمسة عشر، فصار كقولك ياخسة عشر أقبلوا. وقال الكسائى والفراء وأبوعبيد: ان الفتح على تقدير يابن أما، وقال البصريون هذا القول خطأ: لأن الألف خفيفة لاتحذف، ولكن جعل الاسمين اسها واحدا كحمسة عشر واختاره الزجاج والنحاس وأما من قرأ بكسر الميم فهو على تقدير ابن أمى، ثم حذفت الياء وأبقيت الكسرة لندل عليها، وقل الاخفش وأبوحاتم: ابن أم بالكسر كما تقول ياغلام أقبل، وهى لغة شاذة والقراءة بها لغيدة ، وأنما هذا فيما يكون مضافا اليك. وقرى (ابن أمى) باثبات الياء * قوله (فلا تشمت بى الأعداء) الشماتة: السرور من الأعداء عما يصيب من يعادونه مع المصائب، وهو في الصحيح، ومنه قول الشاعر: بك من سوء القضاء ودرك الشقاء وجهد البلاء وشهاتة الأعداء » وهو في الصحيح، ومنه قول الشاعر:

اذا ما الدهر جرّ على أناس * كلا كله أناخ بآخرينا فقل للشامتين بنا أفيقوا * سيلق الشامتون كم لقينا

والمعنى لا تفعل بى ما يكون سببا للشماتة منهم . وقرأ مجاهد ومالك بن دينار (فلا تشمت بي الأعداء) بفتح حرف المضارعة وفتح الميم ورفع الأعداء على أن الفعل مسنداليهم: أي لا يكون ذلك منهم لفعل تفعله بي ، وروى عن مجاهد أنه قرأ (تشمت) كاتقدّم عنه مع نصب الأعداء. قال ابن جني ، والمعنى فلا تشمت بي أنت يارب ، وجاز هذا كافي قوله _ الله يستهزئ بهم _ ونحوه شمعاد الىالمراد فأضمر فعلا نصب به الأعداء كأنه قل: ولا تشمت يارب بي الأعداء ٤ وما أبعد هذه القراءة عن الصواب وأبعد تأويلها عن وجوه الاعراب * قوله (ولاتجعلني مع القوم الظالمين): أي لا تجعلني بغضبك على في عداد القوم الظالمين: يعني الذين عبدوا المجل أولا تعتقد أنى منهم * قوله (قال رباغفرلى ولأخى) هذا كلام مستأنف ، جوابسؤال مقدّر ، كأنه قيل هاذا قال موسى بعد كلام هرون هذا ، فقيل (قال رباغفرلي ولأخي)طلب المغفرة له أوّلا ، ولأخيـه ثانيا لمزيل عن أخيه ماخافه من الشهاتة ، فكأنه تذمم مما فعله بأخيه ، وأظهر أنه لاوجه له ، وطلب المغفرة من الله ممافرط منه في جانبه ، ثم طلب المغفرة لأخيه ان كان قد وقع منه تقصير فما يجب عليهم من الانكار عليهم وتغييرماوقع منهم ، ثم طلب ادخاله وادخال أخيه في رجة الله التي وسعت كل شيء ، فهو (أرحم الراحين) وقد أخ ج ابن أبي شدة وعد بن حيد وابن المنذر عن مجاهد في قوله (واتخذ قوم موسى) الآمة: قال حين دفنوها ألق علها السامى قيضة من تراب أثر فرسجريل عليه السلام. وأخرج عبدالرزاق وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في الآية : قال استعاروا حليا من آل فرعون فجمعه السامري فصاغ منه (عجلا) فعله (جسدا) لجا ودما (له خوار) . وأخرج ابن أبي حاتم عن عكرمة في قوله (خوار) قال الصوت . وأخرج ابن أبي حانم عن الضحاك قال : خار المجل خورة لم يأن "ألم تر أن الله ، قال (ألم يروا أنه لا يكامهم) . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس فى قوله (سقط فى أيديهم) قال ندموا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ من طرق عن ابن عباس (أسفا) قال حزينا . وأخرج أبو الشيخ عن أبى الدرداء قال : الأسف منزلة وراء الغضب أشدّ من ذلك . وأخرج عبد بن حيد عن محمد بن كعب قال: الأسف الغضب الشديد . وأخرج أبو عبيد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس قال: لما ألقي موسى الألواح تكسرت فرفعت الاسدسها. وأخرج أبو الشيخ عنه قال : رفع الله منها ستة أسباعها و بقي سبع . وأخرج أبو نعيم في الحلية عن مجاهد أوسعيد بن جبير

قال: لما ألقاها موسى ذهب التفصيل و بقى الهدى . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج قال: كانت تسعة رفع منها لوحان و بقى سبعة . وأخرج ابن أبي شببة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد فى قوله (ولا تجعلني مع القوم الظالمين) قال : مع أصحاب العجل .

إِن ٱلَّذِينَ ٱتَّخَذُوا ٱلْعِجْلَ سَيَنَاكُمُ مُ غَضَبُ مِنْ رَبِّهِم ۚ وَذِلَّهُ ۖ فِي ٱلحُيْوةِ ٱلدُّنيَا وَكَذَلكِ نَجْزِي ٱلْمُفْنَرِينَ * وَٱلَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّدَآتِ ثُمُ ۚ تَابُوا مِنْ بَعْدِها وَآمَنُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِها لَعَفُورُ ۖ رَحِيمُ * * وَلَنَّ سَكَتَ عَنْ مُوسِلَى ٱلْغَضَبُ أَخَذَ ٱلْأَلُوْحَ وَفِي نُسْخَتِها هُدًى وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِم * يَرْهَبُونَ *

الغضب مانزل بهم من العقوبة في الدنيا بقتل أنفسهم ، وما سينزل بهم في الآخرة من العداب ، والذلة هي التي ضربها الله عليهم بقوله _ ضربت عليهم الذلة _ ، وقيل هي إخراجهم من ديارهم ، وقيل هي الجزية ، وفيه نظر لأنها لم تؤخذ منهم ، و إنما أخذت من ذراريهم * والأولى أن يقيدالغضب ، والذلة بالدنيا لقوله (في الحياة الدنيا) وان ذلك مختص بالمتخذين للعجل إلها لالمن بعدهم من ذراريهم ومجرّد ماأمروا به من قتل أنفسهم هو غضب من الله عليهم ، و به يصيرون أذلاء ، وكذلك خروجهم من ديارهم هو من غضب الله عليهم ، و به يصيرونأذلاء ، وأما ما بال ذراريهم من الذلة فلا يصح تفسيرما في الآية به الا أذا تعذر حل الآية على المعنى الحقيقي ، وهو لم يتعذر هنا ﴿ وَكَذَلَكَ نَجْزَى المفترين ﴾ أى مثــل مافعلنا بهؤلاء نفعل بالمفترين ، والافتراء الكذب، فن افترى على الله سيناله من الله غضب وذلة فى الحياة الدنيا ، وان لم يكن بنفس ماعوق به هؤلاء ، بل المراد مايصدق عليه أنه من غضب الله سيحانه وأن فيه ذلة بأي نوع كان (والذين عماوا السيئات) أيّ سيئة كانت (ثم تابوا) عنها (من بعد) عما(ها وآمنوا) بالله (ان ر بك من بعدها) أي من بعد هذه التوبة ، أو من بعد عمل هذه السيئات التي قد تاب عنها فاعلها وآمن بالله (لغفور رحيم) أى كثير الغفران لذنوب عباده وكثير الرحمة لهم ﴿ قُولُهُ ﴿ وَلَمَا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الغضب) أصل السكوت السكون: والامساك ، يقال جرى الوادى ثلاثًا ثم سكن: أي أمسك عن الجرى ، قيل هذا مثل كأن الغضب كان يغريه على مافعل ، ويقول له قل لقومك كذا وألق الألواح وجر برأس أخيك فترك الاغراء وسكت ، وقيل هـذا الكارم فيه قلب ، والأصل مكت موسى عن الغضب كقولهم أدخلت الأصبع الخاتم ، والخاتم الأصبع ، وأدخلت القلنسوة رأسي ، ورأسي القلنسوة ، وقرأمعاو بة بن قر"ة ولما سكن عن موسى الغضب ، وقرى شُكَّت وأسكت (أخذ الألواح) التي ألقاها عند غضبه (وفي نسختها هدى ورحة) النسخ قل مافي كتاب إلى كتاب آخر ، ويقال الرُّصل الذي كان النقل منه نسخة وللنقول نسخة أيضا. قال القشيري والمعني ، وفي نسختها : أي فما نسخ من الالواح المتكسرة ، ونقل إلى الألواح الجديدة ، هدى ورحة ، وقيل المعنى : وفها نسخ له منها ، أى من اللوح المحفوظ ، وقيل المعنى : وفيا كتبله فيها هدى ورحة ، فلا يحتاج إلى أصل ينقل عنه ، وهذا كما يقال أنسخ ما يقول فلان : أي أثبته في كتابك والنسخة فعلة: بمعنى مفعولة كالخطبة ، والهدى مايهتدون به من الاعكام ، والرحمة ما يحصل لهم من الله عند عملهم بما فيها من الرحمة الواسعة ، واللام في (للذين هم) متعلقة بمحذوف: أي كائنة لهم أولأجلهم ، واللام في (لربهم يرهبون) للتقوية للفعل لما كان مفعوله متقدّماعليه فانه يضعف بذلك بعض الضعف. وقدصرح الكسائي بأنها زائدة ، وقال الأخفش هي لام الأجل: أي لأجل ربهم يرهبون ، وقال محمد بن يزيد المبرد هي متعلقة عصدر الفعل المذكور ، والتقدير للذين هم رهبتهم لربهم يرهبون .

وقد أخرج عبد الرزاق وعبد بن حيد وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن أيوب قال: تلا أبو قلابة هذه الآية (إن الذين اتخذوا العجل) إلى قوله (وكذلك نجزى المنترين) قال: هو جزاء كل مفتر يكون إلى يوم القيامة أن يذله الله. وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس قال: أعطى موسى التوراة فى سبعة ألواح من زبرجد ، فيها تبيان لكل شيء وموعظة ، ولما جاء فرأى بنى إسرائيل عكوفا على العجل رمى التوراة من يده فتحطمت وأقبل على هرون فأخذ برأسه فرفع الله منها ستة أسباع و ببقى سبع (فله الدهب عن موسى الغضب أخذ الألواح وفى نسختها هدى ورحة) قال: فيما بقى منها . وأخرج ابن المنذر عن مجاهد أو سعيد بن جبير قال: كانت الألواح من زم سد فلها ألقاها موسى ذهب التفصيل ، و بقي الهدى والرحة ، وقرأ وكتبنا له فى الألواح موعظة وتفصيلا لكل شيء منها . وقرأ (ولما سكت عن موسى الغضب أخذ الالواح وفى نسختها هدى ورحة) قال: ولم يذكر التفصيل هاهنا .

وَآخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْهِ بِنَ رَجُلاً لِمِيقَتِنَا فَلْمَا أَخَلَتْهُمُ ٱلرَّجْهَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شَيْتَ أَهْلَكْمَهُمْ مِنْ قَدَلُ وَإِنِي أَنْهُ لِكُمَا بِمَا وَمَلَ السَّهُ هَا فِي اللَّهِ فِي إِلاَّ فِيتْنَدُكُ تُضِلُ بِهَا مَنْ تَشَاءُ وَتَهْدِى مَنْ تَشَاءُ وَلَيْمَا فَاعْفِرْ لَنَا وَآرْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ ٱلْعَفْرِينَ * وَآكْتُبُ لَنَا فِي هذهِ الدُّنيا حَسَنَةً وَفِي أَنْتَ وَلِينًا فَاعْفِرْ لَنَا وَآرْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْعَفْرِينَ * وَآكْتُبُ لَنَا فِي هذهِ الدُّنيا حَسَنَةً وَفِي الْأَخِرَةِ إِنَّا هُدُونَا إِلَيْكَ قَالَ عَذَابِى أَصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءٍ وَرَحْمَى وَسِعَتْ كُلَّ شَيءُ فَسَأَ كُنَّهُمْ اللَّخِرَةِ إِنَّا هُدُونَا إِلَيْكَ قَالَ عَذَابِى أَصِيبُ بِهِ مِنْ أَشَاءٍ وَرَحْمَى وَسِعَتْ كُلَّ شَيءُ فَسَأَ كُنَّهُمْ اللَّخِرَةِ إِنَّا هُدُونَا إِنَّ كُونَ الرَّسُولَ النَّي أَلْمُونَ اللَّهُ وَاللَّذِينَ يَتَجْوَلُ الرَّسُولَ النَّيْ الْمُعْرُ وَفُو وَيَهُمُ وَاللَّيْمُ اللَّهُ اللَّهِ كَالَوْدَ اللَّهُ عَلَيْهُمْ وَاللَّهُ عَلَيْهُمْ وَاللَّهُ عَلَيْهِمُ أَلْ اللَّي كَانَتْ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُمُ اللَّهُ اللَّيْ كَانَتْ عَلَيْهُمْ أَلْدُينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَبَعُوا النُورَ الَّذِي أُنْولَ مَعَهُ أُولِنَكَ هُمُ ٱللَّهُ اللَّي الْمَنْ الْمُعْرُومُ وَالْمَعُونَ * الْمُعْرُومُ وَالْمُورُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّيْ اللَّهُ اللَّيْ كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَالَدِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَبَعُوا النُورَ الَّذِى أُنْولَ مَعَهُ أُولِيْكَ هُمُ ٱلمُعْرَالِ هِمْ وَعَرَّرُوهُ وَلَصَرُوهُ وَاتَبَعُوا اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعَلِّ وَالْمَى الْمُعْرَالُ وَالْمَالُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْرُولُ وَاللَّهُ وَالْمُولُ اللَّهُ الْمُعْرُولُ وَاللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلُولُ الْمُولُولُومُ اللَّهُ وَالْمُولُ الْمُعْرُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُعْرُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُعْرُولُ الْمُولُولُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُعْرُولُ الْمُعْرُولُ الْمُعْرُولُ

قوله (واختار موسى قومه سبعين رجلا لميقاتنا) هذا شروع فى بيان ما كان من موسى ومن القوم الذين اختارهم ، وسبعين مفعول اختار ، وقومه منصوب بنزع الخافض : أى من قومه على الحذف والايصال ، ومثله قول الراعى :

اخترتك الناس اذ رثت خلائقهم * واعتل من كان يرجى عنده السول يريد اخترتك من الناس ، ومعنى (لميقاتنا) للوقت الذي وقتناه له بعد أن وقع من قومه ماوقع ، والميقات: الكلام الذي تقدّم ذكره ، لأن الله أمره أن يأتى الى الطور في ناس من بني اسرائيل يعتذرون اليه سبحانه من عبادة المجل كذا قيل ، والرجفة في اللغة: الزلزلة الشديدة ، قيل انهم زلزلوا حتى ماتوا ، فاما رأى موسى أخذ الرجفة لهم (قال رب لو شئت أهلكتهم من قبل و إياى) قاله عليه السلام تحسرا وتلهفا ، لأن سبب أخذ الرجفة لهم ماحكى الله عنهم من قولم _ واذ قلتم ياموسى لن نؤمن حتى نرى الله جهرة فأخذت الصاعقة _ على ماتقدم في البقرة ، وقيل هؤلاء السبعون غير من قالوا _ أرنا الله جهرة _ بهرة بل أخذتهم الرجفة بسبب عدم انتهائهم عن عبادة المجل ، وقيل انهم قوم لم يرضوا بعبادة المجل ولا نهوا السامى قوم م يعادة المجل ولا نهوا السامى قالم أو شئت إهلا كنا لأهلكتنا بذنو بنا قبل هذا الوقت اعترافا منه عليه السلام بالذنب ، وتلهفا على مافرط من قومه ، والاستفهام في قوله بذنو بنا قبل هذا الوقت اعترافا منه عليه السلام بالذنب ، وتلهفا على مافرط من قومه ، والاستفهام في قوله بذنو بنا قبل هذا الوقت اعترافا منه عليه السلام بالذنب ، وتلهفا على مافرط من قومه ، والاستفهام في قوله بذنو بنا قبل هذا الوقت اعترافا منه عليه السلام بالذنب ، وتلهفا على مافرط من قومه ، والاستفهام في قوله بدن في المدرون المها على مافرط من قومه ، والاستفهام في قوله بدن المه المدرون المهرون المهرون المهرون المهرون المهرون المهراء المهرون ال

(أتهلكنا بما فعل السفهاء منا) للجحد: أي لست بمن يفعل ذلك : قاله ثقة منه برحة الله ، والمقصود منه الاستعطاف والتضرُّع ، وقيل معناه الدعاء والطلب : أي لاتهلكنا . قال المبرد : المراد بالاستفهام استفهام الاعظام كأنه يقول ، وقد علم موسى أنه لايهلك أحد بذنب غيره ، ولكنه كقول عيسى _ إن تعذبهم فانهم عبادك _ ، وقيـل المراد بالسفهاء : السبعون ، والمعنى : أتهلك بني اسرائيل عما فعل هؤلاء السفهاء في قولهم _ أرنا الله جهرة _ ، وقيـل المراد بهم : السامريّ وأصحابه ﴿ قوله _ إن هي إلا فتنتك) أي ماالفتنة التي وقع فيها هؤلاء السفهاء الا فتنتك التي تختبر بها من شئت وتمتحن بها من أردت ، ولعله عليه السلام استفاد هذا من قوله سبحانه _ إنا قد فتنا قومك من بعدك _ (تضل بها من تشاء وتهدى من تشاء) أى تضل بهذه الفتنة من تشاء من عبادك وتهدى بها من تشاء منهم ، ومثله _ ليباوكم أيكم أحسن عملا _ ، ثم رجع الى الاستعطاف والدعاء فقال (أنت ولينا) أى المتولى لأمورنا (فاغفر لنا) ماأذ نبناه (وارحمنا) برحمتك التي وسعت كل شيء (وأنت خبير الغافرين) للذنوب (واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة) بتوفيقنا للاعمال الصالحة ، أوتفضل علينا بافاضة النعم في هذه الدنيا من العافية وسعة الرزق (وفى الآخرة) أي واكتب لنا فى الآخرة الجنة بما تجازينا به أو بما تتفضل به علينا من النعيم في الآخرة ، وجلة (إنا هدنا إليك) تعليل لما قبلها من سؤال المغفرة والرحمة والحسنة في الدنيا وفي الآخرة أى إنا تبنا إليك ورجعنا عن الغواية التي وقعت من بني إسرائيل * والهود: التوبة. وقد تقدّم في البقرة ، وجلة (قال عذابي أصيب به من أشاء) مستأنفة كنظائرها فها تقدّم، قيل المراد بالعذاب هنا: الرجفة، وقيل : أمره سبحانه لهم بأن يقتاوا أنفسهم : أى ليس هــــذا اليك ياموسي ، بل ماشئت كان ، وما لم أشأ لم يكن * والظاهر أن العذاب هنا يندرج تح له كل عذاب و يدخل فيه عذاب هؤلاء دخولا أوّليا ، وقيل المراد من أشاء من المستحقين للعذاب ، أومن أشاء أنأضله وأسلبه التوفيق (ورحتي وسعت كل شيء) من الأشياء من المكافين وغيرهم ثم أخبر سبحانه أنه سيكتب هذه الرحة الواسعُة (للذين يتقون) الذنوب (ويؤتون الزكاة) المفروضة عليهم (والذين هم با آياننايؤمنون) أي يصدّقون بها ويدعنون لها ، ثم بين سبحانه هؤلاء الذين كتب لهم هذه الرحة ببيان أوضح مما قبله وأصرح فقال (الذين يتبعون الرسول النبيء الأمي) وهومجمد عليه الصلاة والسلام ، فخرجت اليهود والنصاري وسائر الملل ، والامي : إما نسبة إلى الأمّة الأمية التي لا تكتب ولا تحسب: وهم العرب ، أونسبة الى الأمم * والمعنى: أنه باق على حالته التي ولد علمها لا يكتب ولا يقرأ المكتوب ، وقيل نسبة الى أم القرى ، وهي مكة (الذي يجدونه) يعني اليهود والنصارى : أى يجدون نعته (مكتوبا عنــدهم في التوراة والانجيل) وهما مرجعهم في الدين ، وهذا الكلام منه سبحانه مع موسى هو قبل نزول الانجيل فهو من باب الاخبار عما سيكون ، ثم وصف هذا الذي الذي يجدونه كذلك بأنه يأمر بالمعروف: أي بكل ما تعرفه القاوب ولا تنكره من الأشياء التي هي من مكارم الأخلاق (وينهاهم عن المنكر) أي ماتنكره القاوب ولا تعرفه ، وهو ما كان من مساوى الأخلاق ، قيل ان قوله (يأمرهم بالمعروف) إلى قوله (أولئك هم المفلحون) كلام يتضمن تفصيل أحكام الرحة التي وعد بها ذكر معناه الزجاج ، وقيل هو في محل نصب على الحال من النبي ، وقيل هو مفسر لقوله (مكتوبا) * قوله (يحل هم الطيبات) أى المستلذات ، وقيل يحل هم ماحر معلمهم من الأشياء التي حرّمت عليهم بسبب ذنو بهم (ويحرّم عليهم الحبائث) أي المستخبثات كالحشرات والخنازير (ويضع عنهم إصرهم) الاصر الثقل: أي يضع عنهم التكاليف الشاقة الثقيلة . وقد تقدّم بيانه في البقرة (والأغلال التي كانت عليهم) أى و يضع عنهم الأغلال التي كانت عليهم: الأغلال مستعارة للتكاليف الشاقة

التي كانوا قد كاغوها (فالذين آمنوابه) أي بحمد والسيانية (واتبعوه) فيما جاءبه من الشرائع (وعزروه) أي عظموه ووقروه : قاله الأخفش ، وقيل : معناه منعوه من عدوه ، وأصل العزر : المنع ، وقرأ الجحدري وعزروه بالتخفيف (ونصروه) أي قاموا بنصره على من يعاديه (واتبعوا النور الذي أنزل معــه) أي اتبعوا القرآن الذي أنزل عليه مع نبوّته ، وقيل المعنى : واتبعوا القرآن المهزل اليه مع اتباعه بالعمل بسنته يما يأمر به وينهى عنه، أواتبعوا القرآن مصاحبين له في اتباعه ، والاشارة بـ (أولئك) الى المتصفين بهذه

الأوصاف (هم المفلحون) الفائزون بالخير والفلاح لاغيرهم من الأمم.

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (واختار موسى قومه) الآية قال : كان الله أمره أن يختار من قومه سبعين رجلا ، فاختار سبعين رجلا فبرز بهم ليدعوا ربهم ، فكان فهادعوا الله أن قالوا: اللهم أعطنا مالم تعط أحدا من قبلنا ولا تعطه أحدا بعدنا ، فكره الله ذلك من دعائهم فأخذتهم الرجفة (قال) موسى (رب لوشأت أهلكتهم من قبل. ان هي الافتنتك) يقول: ان هي الاعذابك مجاهد (لميقاتنا) قال : لتمام الموعد ، وفي قوله (فلما أخذتهم الرجفة) قال : ماتوا ثم أحياهم . وأخرج ابن أبي شيبة وأبو الشيخ عن أبي العالية في قوله (أن هي الافتنتك) قال: بليتك. وأخرج أبو الشيخ عن ان عباس (ان هي الافتنك) قال: مشيئتك . وأخرج عبد بن حيد وأبوالشيخ عن ابن عباس قال: ان السبعين الذين اختارهم موسى من قومه ، انما أخذتهم الرجفة ، لأنهم لم يرضوا بالعمل ولم ينهوا عنه . وأخرج سعيد بن منصور عنه في قوله (واكتب لنا في هذه الدنياحسنة وفي الآخرة) فلم يعطها موسى (قال عذابي أصيب به من أشاء) الى قوله (المفلحون) . وأخرج ابن أبي حاتم عن عكرمة في قوله (واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة) قال: فكتب الرحمة يومئذ لهذه الأمة. وأخرج عبد بن حيـد وابنج ير وابن المنذر وابن أبي حانم من طرق عن ابن عباس في قوله (انا هدنا اليك) قال: تبنا اليك . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير مثله . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن أبي وجزة السعدي ، وكان من أعلم الناس بالعربية قال: لاوالله ماأعلمها في كلام العرب هدنا ، قيل فكيف قال هدنا بكسر الهاء ، يقول ملنا . وأخرج عبدالرزاق وأحمد في الزهد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن الحسن وقتادة في قوله (ورحتي وسعت كل شيء) قالا : وسعت رحته في الدنيا البر والفاجر : وهي يوم القيامة للذين اتقوا خاصة . وأخرج مسلموغيره عن سلمان عن الذي والسيمية قال « ان لله مائة رحمة ، فنها رحمة يتراحم بها الخلق ، وبها تعطف الوحوش على أولادها ، وأخر تسعة وتسعين الى يوم القيامة». وأخرج نحوه أحمد وأبوداود والطبراني والحاكم والضياء المقدسي من حديث جندب بن عبدالله المجلي . وأخرج أبو الشيخ عن السدّى قال : كما نزلت (ورحتى وسعت كل شيء) قال ابليس : وأنامن الشيء ، فنسخها الله ، فنزلت (فسأ كتبها للذين يتقون) الى آخر الآية . وأخرج ابن المنهذر وأبو الشيخ عن ابن جريج قال ، لما نزلت (ورحتى وسعت كل شيء) قال ابليس : أنا من الشيء ، قال الله تعالى (فسأ كتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة) قالت اليهود : فنحن نتقى ونؤتى الزكاة ، قال الله (الذين يتبعون الرسول الذي الأمي) فعزلها الله عن إبليس وعن اليهود، وجعلها لأمة مجمد صَالِينَاكُمُ . وأخرج عبد بن حيد وابن جرير وأبوالشيخ عن قتادة نحوه . وأخرج البزار في مسنده وابن المنذر وابن مردويه عن ابن عباس قال: سألموسي ربه مسئلة فأعطاها مجدا والسَّاليَّةِ قوله (واختار موسى قومـه) الى قوله (فسأكتبها للذين يتقون) فأعطى مجدا كل شيء سأل موسى ربه في هذه الآية. وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر

وابن أبي حاتم وابن مردويه عنه في قوله (فسأكتبها للذين يتقون) قال :كتبها الله لهذه الأمة . وأخرج ابن جرير عنه في الآية قال: يتقون الشرك. وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن النجعي في قوله (الذي الأمي) قال : كان لا يقرأ ولا يكتب . وأخرج عبد بن حيد وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في الآية قال : هو نبيكم وألفي كان أميا لا يكتب. وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (الذي يجدونه مكتو با عندهم) قال: يجدون نعته وأمره ونبوته مكتو با عندهم. وأخرج ابن سعد والبخاري وابن جرير والبيهة في الدلائل عن عطاء بن يسار قال: لقيت عبدالله بن عمرو بن العاص فقلت له أخبرني عن صفة رسول الله ﴿ وَاللَّهُ عَالَ : أجل والله انه لموصوف في التوراة ببعض صفته في القرآن _ ياأيها النبي انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا ، وحززا للا ميين ، أنت عبدى ورسولى سميتك المتوكل ، ليس بفظ ولاغليظ ولاصخاب في الأسواق ولاتجزى بالسيئة السيئة ، ولكن تعفو وتصفح ، ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء بأن يقولوا لا إله إلا الله و يفتح به أعينا عميا وآذانا صما وقاو با غلفا . وأخرج ابن سعيد والدارمي في مسنده والريهة في الدلائل وابن عساكر عن عبد الله بن سلام مثله ، وقد روى نحو هـ ذا مع اختلاف في بعض الألفاظ وزيادة في بعض ونقص في بعض عن جاعة . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج في قوله (و يحل لهم الطيبات) قال: الحلال (و يضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم) قال: التثقيل الذي كان في دينهم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والبيهق في سننه عن ابن عباس في قوله (ويحرّم عليهم الخبائث) قال : كلحم الخنزير والربا وما كانوا يستحاونه من المحرمات من الما كل التي حرمُها الله ، وفي قوله (ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم) قال: هوما كان الله أخذعليهم من الميثاق فيما حرّم عليهم. وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن سعيد بن جير في قوله (و يضع عنهم إصرهم) قال: ماغلظ على بني اسرائيل من قرض البول من جاودهم اذا أصابهم ونحوه. وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (وعزروه) يعني : عظموه ووقروه .

قُلْ يَائَيُّمَا الْنَّاسُ إِنِّى رَسُولُ اللهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلكُ السَّمَاوَٰتِ وَالْأَرْضِ لاَ إِلهَ إِلاَّ هُوَ يُخْ وَالْمَيْ اللهِ وَرَسُولِهِ النَّبِي ِ الْأُمِّىِ اللهِ عَلَى يُؤْمِنُ اللهِ وَكَامِنَهِ وَانَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ فَيُحْدِي وَايَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ فَيُحْدِي وَايَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ فَيُحْدِي وَايَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ فَيَحْدِي وَاللهِ اللهِ وَاللهِ اللهِ وَاللهِ وَاللَّهُ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهِ وَاللَّهُ وَلَهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَاللّ

لما تقدّم ذكر أوصاف رسول الله والمستحق المكتوبة في التوراة والانجيل: أممره سبحانه أن يقول هذا القول المقتضي لعموم رسالته الى الناس جيعا لا كما كان غيره من الرسل عليهم السلام ، فانهم كانوا يعثون الى قومهم خاصة ، وجيعامنصوب على الحال: أي حال كونكم جيعا ، و (الذي له ملك السموات والأرض) إما في محل جرّ على الصفة للاسم الشريف أو منصوب على المدح ، أو مم فوع على أنه خبر مبتدأ محذوف ، وجلة (لا إله إلاهو) بدل من الصلة مقرر لمضمونها مبين لها ، لأن من ملك السموات والأرض ومافيهما هو إلاله على الحقيقة ، وهكذا من كان يحيى و يميت هو المستحق لتفردة بالربو بية و نفي الشركاء عنه ، والأمم بالايمان بالله و برسوله متفرع على ماقبله ، وقد تقدّم تفسير النبي الأميّ ، وهما وصفان لرسوله ، وكذلك الذي يؤمن بالله وكلاته وصف له ، والمراد بالكلمات ما أنزله الله على الأنبياء من قبله أو القرآن فقط ، وجلة (واتبعوه) مقررة لجلة (فا منوا بالله) ، و (لعلكم تهتدون) علة للا أمر بالايمان والاتباع .

فقال (يا أيها الناس انى رسول الله اليكم جيعاً) والأحاديث الصحيحة الكثيرة فى هـذا المعنى مشهورة فلا نطيل بذكرها . وأخرج عبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن قتادة فى قوله (يؤمن بالله وكلماته) قال : آيانه . وأخرج أبوعبيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد (وكلماته) قال : عيسى .

وَمِنْ قَوْمٍ مُوسِى أُمَّةٌ يَهُدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَمَدُلُونَ * وَقَطَّة بَهُمُ آئْدَتَى عَشْرَة أَسْبَاطًا أَثَمَا وَأَنْ عَلَيْهِمُ الْمُدَّمِ الْمَدَّةِ وَالْمَدُّمَ عَيْنًا قَدْ عَلَمَ الْمَدَّمَ الْمَدَّمَ الْمَدَّمَ عَلَيْهِمُ الْمَدَّمَ وَأَنْزُلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَدَّمَ وَأَنْزُلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّ وَالسَّوْرَى كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَوَقَدْ لَكُمْ وَمَا ظَمُونَا وَلَكِن كُلُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ * وَإِذْ قِيلَ لَمُمُ السَّكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ مَا رَوَقَدُ لَكُمْ وَمَا ظَمُونَا وَلَكِن كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ * وَإِذْ قِيلَ لَمُمُ السَّكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةُ وَالْمَوْنَ * وَهُولُوا حِطَّةٌ وَآذْخُهُ الْمَالِمُ سَجِّدًا اللهُ عَلَيْهُ وَلَا عَيْرَ اللّهَ عَلَيْهِمُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهِمُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهِمُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُمُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُمُ اللّهُ عَلَيْهُونَ * وَإِنْ عَلَيْهُمُ اللّهُ عَلَيْهُمُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُمُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّه

قوله (ومن قوم موسى) لما قص الله علينا ماوقع من السامى وأصحابه وماحصل من بني اسرائيل من البزلزل في الدين : قص علينا سبحانه أن من قوم موسى أمة مخالفة لأولئك الذين تقدّم ذكرهم ، ووصفهم بأنهم (يهدون بالحق) أى يدعون الناس الى الهداية حال كونهم متلبسين بالحق (و به) أى بالحق (يعدلون) وبن الناس في الحميم ، وقيل هم الذين آمنوا بمحمد والله في المنه منهم الذين يهدون بالحق و به يعدلون ، الضمير يرجع الى قوم موسى المتقدّم ذكرهم : الإلى هؤلاء الأمة منهم الذين يهدون بالحق و به يعدلون ، والمعنى صيرناهم قطعا متفرقة وميزنا بعضهم من بعض ، وهذا من جهة ماقصه الله علينا من النح التي أنعم والمعنى أنه ميز بعضهم من بعض حتى صاروا أسباطا كل سبط معروف على انفراده الكل سبط نقيب كما في قوله تعالى _ و بعثنا منهم اثنى عشر نقيبا _ وقد تقدّم * وقوله (اثنتى عشرة) هو ثانى مفعولى قطعنا لتضمنه معنى التصيير ، وأسباطا تمييز له أو بدل منه ، و (أمما) نعت للا سباط أو بدل منه ، و الأسباط القبائل ، ولهذا أنث العدد كما في قول الشاعر .

وان قريشا كلها عشر أبطن * وأنت برىء من قبائلها العشر أبطن الري أرادبالبطن القبيلة ، وقد تقدّم تحقيق معنى الأسباط فى البقرة ، وروى المفضل عن عاصم أنه قرأ (قطعناهم)

مخففًا ، وسماهم أمما ، لأن كل سبط كان جاعة كثيرة العدد : وكانوا مختلفي الآراء يؤمُّ بعضهم غير ما يؤمه الآخر (وأوحينا الى موسى اذ استسقاه قومه) أي وقت استسقائهم له لما أصابهم العطش في التيــه (أن اضرب بعصاك الحجر) تفسير لفعل الايحاء (فانبجست) عطف على مقدّر يدل عليه السياق: أي فضرب فانبجست ، والانبجاس : الانفجار : أي فانفجرت (منه اثنتا عشرة عينا) بعدد الأسباط لكل سبط عين يشر بون منها (قدعلم كل أناس مشربهم) أي كل سبط منهم العين المختصة به التي يشرب منها ، وقد تقدّم في البقرة مافيه كفاية مغنية عن الاعادة (وظللنا عليهم الغمام) أي جعلناه ظلار عليهم في التيه يسير بسيرهم ويقيم باقامتهم (وأنزلنا عليهم المنّ والساوى) أي الترنجبين والسهاني كما تقدّم تحقيقه في البقرة (كلوا من طيبات مارزقناكم) أي وقلنا لهم كلوا من المستلذات التي رزقناكم (وماظاءونا) بما وقع منهم من المخالفة وكفران النعم وعدم تقديرها حققدرها (ولكن كانوا أنفسهم يظامون) أي كأن ظامهم مختصا بهم مقصورا عليهم لايجاوزهم الى غيرهم (واذ قيل لهم) أي واذكر وقت قيل لهم هذا القول، وهو (اسكنوا هذه القرية) أى بيت المقدس أو أريحاء ، وقيل غير ذلك مما تقدّم بيانه (وكاوا منها) أى من المأكولات الموجودة فيها (حيث شأتم) أي في أي مكان شأتم من أمكنتها لامانع لهم من الأكل فيه (وقولوا حطة) قد تقدّم تفسيرها فى البقرة (وادخاوا الباب) أى باب القرية المتقدّمة حال كونكم (سجدا) أمروا بأن يجمعوا بين قولهم حطة و بين الدخول ساجدين : فلا يقال كيف قدّم الأمر بالقول هنا على الدخول وأخره في البقرة ، وقد تقدّم بيان معنى السجودالذي أمروا به (تغفرلكم خطيئاتكم) جواب الأمر. وقرى وخطيتكم) ثم وعدهم بقوله (سنزيد االحسنين) أي سنزيدهم على المغفرة للخطايا بما يتفضل به عليهم من النعم، والجلة استئنافية جواب سؤال مقدّر كأنه قيل : فاذا لهم بعد المغفرة ? (فبدّل الذين ظاموامنهم قولا غيرالذي قيل لهم) قد تقدّم بيان ذلك في البقرة (فأرسلنا عليهمر جزا من السماء) أي عذابا كائنا منها (بما كانو ايظامون) أي بسبب ظامهم * قوله (واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر) معطوف على عامل اذا لمقدّر: أي اذكر اذ قيل لهم واسألهم ، وهذا سؤال تقريع وتوبيخ ، والمراد من سؤال القرية : سؤال أهلها : أي اسألهم عن هذا الحادث الذي حدث لهم فيها المخالف لما أمرهم الله به وفي ضمن هذا السؤال فائدة جليلة : وهي تعريفاليهود بأنذلك ممايعامه رسول الله على الله على على على الله على على الله على الله

على الماء ، وقيل رافعة رءوسها ، وقيل انها كانت تشرع على أبوابهم كالكباش البيض. قال في الكشاف: يقال شرع علينا فلان اذا دني منا وأشرف علينا ، وشرعت على فلان في بيته فرأيته يفعل كذا انتهى (ويوم لايسبتون لاتأتيهم) أي لايفعاون السبت ، وذلك عند خروج يوم السبت لاتأتيهم الحيتان ، كما كانت تأتيهم في يوم السبت (كذلك نباوهم) أي مثل ذلك البلاء العظيم نباوهم بسبب فسقهم ، والابتلاء الامتحان ، والاختبار (و إذ قالتأمّة) معطوف على اذيعدون معمول لعامله داخل في حكمه ، والأمة الجاعة : أي قالت جماعة من صلحاء أهل القرية لآخرين عمن كان يجتهد في وعظ المتعدّين في السبت حين أيسوا من قبولهم للوعظة ، واقلاعهم عن المعصية (لم تعظون قوماالله مهلكهم) أي مستأصل لهم بالعقو بة (أو معذبهم عذابا شديدا) بما انتهكوا من الحرمة وفعاوا من المعصية ، وقيل أن الجاعة القائلة لم تعظون قوما هم العصاة الفاعلون للصيد في يوم السبت ، قالوا ذلك للواعظين لهم حين وعظوهم * والمعني اذاعاه تم أن الله مهلكنا كما تزعمون ، فلم تعظوننا (قالوامعذرة إلى ربكم) أي قال الواعظون للجماعة القائلين لهم لم تعظون ، وهم طائفة من صلحاء القرية على الوجه الأوّل ، أوالفاعلون ، على الوجه الثاني (معذرة إلى ربكم) قرأعيسي بن عمر وطلحة بن مصرف (معذرة) بالنصب ، وهي قراءة حفص عن عاصم ، وقرأ الباقون بالرفع . قال الكسائي ونصبه على وجهين ، أحدهما على المصدر ، والثاني على تقدير فعلنا ذلك معندرة : أي لأجل المعذرة 6 والرفع على تقدير مبتدأ: أي موعظتنا معذرة الى الله حتى لا يؤاخذنا بترك الأمر بالعروف والهبي عن المنكر اللذين أوجهما علينا ، ولرجاء أن يتعظوا فيتقوا و يقلعوا عماهم فيه من المعصية. قالجهورالمفسرين: ان بني إسرائيل افترقت ثلاث فرق ، فرقة عصت وصادت وكانت نحوسبعين ألفا ، وفرقة اعترات فلم تنه ولم تعص ، وفرقة اعترات ونهت ولم تعص ? فقالت الطائفة التي لم تنه ولم تعص للفرقة الناهية (لم تعظون قوماً) يريدون الفرقةالعاصية (الله مهلكهم أومعذبهم) قالوا ذلك على غلبة الظنّ لماجرت به عادة الله من إهلاك العصاة أوتعذيهم من دون استئصال بالهلاك ، فقالت الناهية موعظتنا معذرة إلى الله ولعلهم يتقون ، ولو كانوا فرقتين فقط ناهية غيرعاصية ، وعاصية : لقال لعلكم تنقون ﴿ قوله (فاما نسوا ماذ كروا به) أي لما ترك العصاة من أهل القرية ماذ كرهم به الصالحون الناهون عن المنكر ترك الناسي للشيء المعرض عنه كلية الاعراض (أنجينا الذين ينهون عن السوء) أي الذين فعاوا النهيي ، ولم يتركوه (وأخذنا الذين ظاموا) وهم العصاة المعتدون في السبت (بعذاب بيس) أي شديد من بؤس الشيء يؤس بأسا اذا اشتد ، وفيه احدى عشرة قراءة السبعة وغيرهم (بما كانوا يفسقون) أي بسبب فسقهم والجار والمجرورمتعلق بأخذنا (فلما عتواعمانهوا عنه) أى تجاوزوا الحد في معصية الله سبحانه تمرّدا وتكبرا (قلنا لهم كونوا قردة) أي أمن الهم أمراكونيا لاأمرا قوليا: أي مسخناهم قردة ، قيل انه سبحانه عذبهم أوَّلا بسبب المعصية فلما لم يقلعوا مسخهم قردة ، وقيل ان قوله (فلما عتوا عما نهوا عنه) تكرير لقوله (فاما نسوا ماذكروا به) للتأكيد والنقرير ، وأن المسخ هو العذاب البيس ، والخاسي، الصاغر الذليل ، أو المباعد المطرود ، يقال خسأته فيسئ : أي باعدته فتباعد ب واعلم أن ظاهر النظم القرآني هو أنه لم ينج من العذاب الا الفرقة الناهية التي لم تعص لقوله (أنجينا الذبن ينهون عن السوء) وأنه لم يعذب بالمسخ الا الطائفة العاصية لقوله (فلما عتوا عن مانهوا عنه قلنا لهم كونواقردة خاسئين) فان كانت الطوائف منهم ثلاثًا كما تقدّم فالطائفة التي لم تنه ولم تعص 6 يحتمل أنها ممسوخة مع الطائفة العاصية لأنها قد ظامت نفسها بالسكوت عن النهي وعتت عما نهاها الله عنه من ترك النهي عن المنكر ، ومحتمل أنها لم تمسخ لأنها وان كانت ظالمة لنفسها عاتية عن أمر ربها ونهيه لكنها لم تظلم نفسها بهذه المعصية الخاصة ، وهي صيد الحوت في يوم السبت ولا عتت عن نهيه لها عن الصيد ، وأما اذا كانت الطائفة الثالثة ناهية كالطائفة الثانية ، و إنما جعلت طائفة مستقلة لكونها قدجرت المقاولة بينها و بين الطائفة الأخرى من الناهين المعتزلين فهما في الحقيقة طائفة واحدة لاجتماعهما في النهبي ، والاعتزال والنجاة من المسخ .

وقد أخرج الفريابي وابن أبى حاتم عن ابن عباس قال: قال موسى يارب أجداً مة أناجيلهم فى قاوبهم قال تلك امة تكون بعدك أمة أحد ، قال يارب أجد أمة يصلون الجس تكون كفارات لما بينهن . قال تلك أمة تكون بعدك أمة أحد ، قال يارب أجد أمة يعطون صدقات أموا لهم ، ثم ترجع فيهم فيأ كاون . قال تلك بعدك أمة أحد ، قال يارب اجعلني من أمة أحد ، فأنزل الله كهيئة المرضاة لموسى (ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون) . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ عن ابن جريج فى قوله (ومن قوم موسى أمة) الآية : قال بلغنى أن بنى إسرائيل لما قتلوا أنبياءهم وكفروا وكانوا اثنى عشر سبطا تبرأ سبط منهم مماصنعوا واعتذروا وسألوا الله أن يفرق بينهم و بينهم ، ففتح الله هم نفقا فى الأرض فساروا فيه حتى خرجوا من وراء الصين فهم هنالك حنفاء مسامين يستقبلون قبلتنا . قال ابن جريج : قال ابن عباس فذلك قوله _ وقلنا من بعده لبنى إسرائيل اسكنوا الأرض فاذا جاء وعد الآخرة جئنا بكم لفيفا _ ووعد الآخرة عيسى ابن مم م ، قال ابن عباس ساروا فى السرب سنة ونصفا .

أقول: ومثلهذا الخبرالمجيب والنبأ الغريب ، محتاج الى تصحيح النقل. وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن على "بن أى طالب قال: افترقت بنو إسر ائيل بعد موسى إحدى وسبعين فرقة كلها في النار الافرقة ، وافترقت النصاري بعد عيسي على اثنتين وسبعين فرقة كلها في النار الافرقة ، ولتفترقن هذه الأمة على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار الافرقة ، فأما اليهود فإن الله يقول (ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق و به يعدلون) فهذه التي تنجو ، وأما النصاري فان الله يقول _ منهم أمة مقتصدة _ فهذه التي تنجو، وأما نحن فيقول (وبمن خلقنا أمة يهدون بالحق و به يعدلون) فهذه التي تنجومن هذه الأمة . وقد قدّمنا أنز يادة كلهافي النار لم تصح لام فوعة ولاموقوفة . وأخر جابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (فانبحست) قال فانفجرت. وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن عكرمة قال : دخلت على ابن عباس ، وهو يقرأ هذه الآية (واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر) قال ياعكرمة هل تدرى : أي قرية هذه ? قلت لا ، قالهي أيلة . وأُخرِج ابن أبي حاتم عن الزهري قال : هي طبرية . وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (اذ يعدون في السبت) قال يظامون. وأخرج ابن جريرعنه في قوله (شرّعا) يقول: من كل مكان. وأخرج ابن جرير عنه أيضا قال : ظاهرة على الماء . وأخرج ابن المنذر عنه قال واردة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في الآية: قال هي قرية على شاطئ البحر بين مصر والمدينة ، يقال لها أيلة ، فحرّم الله عليهم الحيتان يوم سبتهم فكانت تأتيهم يوم سبتهم شرعا في ساحل البحر فاذامضي يوم السبت لم يقدروا علمها فكثوا كذلك ماشاء الله ، ثم ان طائفة منهم أخذوا الحيتان يوم سبتهم فنهتهم طائفة فلم يزدادوا الاغيا ، فقالت طائفة من النهاة يعلمون أن هؤلاء قوم حق عليهم العـذاب (لم تعظون قوما الله مهلكهم) وكانوا أشدُّ غضبامن الطائفة الأخرى وكل قد كانوا ينهون ، فأما وقع عليهم غضب الله نجت الطائفتان اللتان قالوا (لم تعظون) والذين قالوا (معذرة الى ربكم) وأهلك الله أهل معصيته الذين أخذوا الحيتان فِعلهم قردة. وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عنه أنهم ثلاث فرق ، فرقة العصاة ، وفرقة الناهون ، وفرقة القائلون لم تعظون ، في نجا الاالذين نهوا وهلك سائرهم فأصبح الذين نهوا ذات غداة في مجالسهم يتفقدون الناس لايرونهم ، وقد باتواً من لياتهم وغلقوا عليهم دورهم فعلوا يقولون ان للناس لشأنا فانظروا ماشأنهم ?

فاطلعوا في دورهم فاذا القوم قد مسخوا يعرفون الرجل بعينه وانه اقرد ، والمرأة بعينها و إنها القردة . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن أبي عام والبيهق في سننه عن عكرمة عن ابن عباس فذكر القصة ، وفي آخرها أنه قال : فأرى الذين نهوا قد نجوا ولا أرى الآخرين ذكروا ، ونحن نرى أشياء ننكرها ولا يقول فيها . قال عكرمة : فقلت جعلني الله فداك ألا ترى أنهم قد كرهوا ماهم عليه وخالفوهم ، وقالوا (لم تعظون قوما الله مهلكهم) قال : فأصرى فكسيت و بين غليظين . وأخرج عبد بن جيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي عام وأبو الشيخ عن ابن عباس أيضا قال : نجا الناهون وهلك الفاعلون ، ولا أدرى ماصنع بالساكتين . وأخرج عبد بن جيد وأبو الشيخ عنه قال : والله لأن أكون عامت أن القوم الذين قالوا لم تعظون قوما فأخرج عبد بن جيد وابن جرير وابن المنذر عن عكرمة قال : قال ابن عباس ماأدرى نزلت بهم جيعا . وأخرج عبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر عن عكرمة قال : قال ابن عباس ماأدرى حلة . وأخرج عبد بن حيد عن ليث بن أبي سليم قال : مسخوا حجارة الذين قالوالم تعظون قوما الله مهلكهم أم لا ? قال فازلت أبصره حتى عرف أنهم قد نجوا فكساني وأخرج عبد بن جيد عن ليث بن أبي سليم قال : مسخوا حجارة الذين قالوالم تعظون قوما الله مهلكهم . وأخرج عبد بن جيد عن ابن عباس في قوله (بعذاب بيس) قال : أليم وجيع . وأخرج عبد بن جيد عن ابن عباس في قوله (بعذاب بيس) قال : أليم وجيع .

وَإِذْ تَأْذَنَ رَبُّكَ لَيَبُعْنَنَ عَلَيْمِ إِلَى يَوْمِ الْقِياةِ مِنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْمَقْابِ وَإِنَّهُ لَعَفُونُ رَحِمِ * وَقَطَّعْنَهُمْ فِي الْأَرْضِ أُكَا مِنْهُمُ الْصَلِيحُونَ وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ وَبَاوَ نَهُمْ بِالْحَسَنَةِ وَالسَّيَّةَ وَقَطَّعْنَهُمْ يَرْجِعُونَ * فَعَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلَفْ وَرَهُوا الْكَيْبُ وَبَاوُنَ مَنْ اللهِ الْمَاتِي وَالسَّيِّقَاتِ لَعَلَيْهُمْ يَرْجِعُونَ * فَعَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلَفْ وَرَهُوا الْكَيْبُ يَا خُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنِ وَيَقُولُونَ سَيُعْفَرُ لَنَا وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضَ مِثْلُهُ يَأْخُذُوهُ أَلَمْ بُوخَذَ يَعْمُ اللهِ إِلاَّ الْحَيْقِ وَوَرَسُوا مَا فِيهِ وَالدَّارُ الْأَخِرَةُ خَرْ اللّذِينَ يَتَعَلَيْهُ مَن بِاللّذِينَ يَتَعَلَيْهُ إِلَا الْحَيْقَ وَوَرَسُوا مَا فِيهِ وَالدَّارُ الْأَخِرَةُ خَرْ اللّذِينَ يَتَعَلَّيْ اللّهِ إِلاَّ الْحَيْقَ وَوَرَسُوا مَا فِيهِ وَالدَّارُ الْأَخِرَةُ خَرْ اللّذِينَ يَتَعَلَيْهِ إِلّا الْحَيْقَ وَوَرَسُوا مَا فِيهِ وَالدَّارُ الْأَخِرَةُ خَرْ اللّذِينَ يَتَعَلَّهُ فَي اللهِ إِلّا الْحَيْقَ وَوَرَسُوا مَا فِيهِ وَالدَّارُ الْأَخِرَةُ خَرْ اللّذِينَ يَتَعَلَّهُ مَا اللّهُ الْمَالِي اللّهُ الْعَلَمُ وَاللّهُ الْمُ الْعَلَمُ اللّهُ الْعَلَونَ اللّهُ وَالَذِينَ اللّهُ الْمُؤْنَ اللّهُ الْمُسَامِقِ وَاللّهُ الْمَالُونَ إِلّهُ وَاللّهُ الْعَلَيْمَ اللّهُ الْمُؤْمِ اللّهُ الْمُؤْمِقُونَ اللّهُ الْمَالُونَ إِللّهُ الْمُؤْمِ اللّهُ الْمَالُونَ إِلْمُ اللّهُ الْمُؤْمِنَ اللّهُ الْمُؤْمِونَ اللّهُ الْمُؤْمِ اللّهُ الْمُؤْمِ اللّهُ الْمُؤْمِلُونَ اللّهُ الْمُؤْمِنَ اللّهُ الْمُؤْمُ اللّهُ الْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ اللّهُ الْمُؤْمِ اللّهُ الْمُؤْمِ اللّهُ الْمُؤْمِ الللّهُ الْمُؤْمِ اللّهُ الْمُؤْمِ الللّهُ الْمُؤْمِ الللّهُ اللّهُ الْمُؤْمِ الللهُ الْمُؤْمِ الللّهُ الْمُؤْمِ الللّهُ اللّهُ الْمُؤْمِ الللّهُ الْمُؤْمِ اللّهُ الْمُؤْمِ اللّهُ الْمُؤْمِ اللّهُ اللّهُ الْمُؤْمِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُولُ الللّهُ اللللللْمُؤْمِ الللللللللللّهُ اللللللللللللْمُ الللل

قوله (وإذ تأذن ربك) معطوف على ماقبله: أى واسألهم وقت تأذن ربك ، وتأذن تفعل من الايذان ، وهو الاعلام . قال أبو على الفارسي آذن بالمد أعلم ، وأدّن بالتشديد نادى ، وقال قوم كلاهما على على أعلم كما يقل أيقن وتيقن به والمعنى في الآية واسألهم وقت أن وقع الاعلام لهم من ربك (ليبعثن عليهم) قيل: وفي هذا الفعل معنى القسم كملم الله وشهد الله ولذلك أجيب بما يجاب به القسم حيث . قال (ليبعثن عايهم) أى ليرساق عايهم و يسلطن كقوله _ بعثناعليه عبادالنا أولى بأس شديد _ (الى يوم القيامة) غاية لسومهم سوء العداب عمن يبعثه الله عليهم ، وقد كانوا أقماهم الله هكذا أذلاء مستضعفين معذيين بأيدى أهل الملل ، وهكذا هم في هذه الملة الاسلامية في كل قطر من أقطار الأرض في الذلة المضروبة عايهم والعذاب والصغار ، يسامون الجزية بحقن دمائهم و يتهنهم المسامون فيافيه ذلة من الأعمال التي يتنزه عنها غيرهم من طوائف الكفار به ومعنى (يسومهم) يذيقهم . وقد تقدّم بيان أصل معناه ، ثم علل ذلك بقوله والرحة (وقطعناهم في الأرض) أى فرسقناهم في الدنيا كما وقع هؤلاء (وانه الخانور رحيم) أى كثير الغفران منتصب على الحال أو مفعول ثان لقطعنا على تضمينه معني صيرنا ، وجلة (منهم الصالحون) بدل من أمما ، منتصب على الحال أو مفعول ثان لقطعنا على تضمينه معني صيرنا ، وجلة (منهم الصالحون) بدل من أمما ، قيل هم الذين آمنوا بمحمد والذين المنوا على تضمينه معني صيرنا ، وجلة (منهم الصالحون) بدل من أمما ، قيل هم الذين آمنوا بمحمد والذين عنه ما الذين سكنوا قيل هم الذين آمنوا بمحمد والذين ما من مات قبل البعثة الحمدية غير مبدل ، وقيل هم الذين سكنوا

وراء الصين كما تقدّم بيانه قبل هذا (ومنهم دون ذلك) أى دون هذا الوصف الذى اتصفت به الطائفة الأولى وهو الصلاح ، ومحل (دون ذلك) الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ، والتقدير ومنهم أناس دون ذلك ، والمراد بهؤلاء هم من لم يؤمن ، بل انهمك فى المخالفة لما أمره الله به . قال النحاس (دون) منصوب على الظرف ولا نعلم أحدا رفعه (و باوناهم بالحسنات والسيئات) أى امتحناهم بالحدير والشر رجاء أن يرجعوا مماهم فيه من الكفر والمعاصى (فلف من بعدهم خلف) المراد بهم أولاد الذين قطعهم الله فى الأرض . قال أبو حاتم الخلف بسكون اللام : الأولاد ، الواحد والجع سواء ، والخلف بفتح اللام : البدل ولدا كان أو غيره . وقال ابن الأعرابي الخلف بالفتح : الصالح ، وبالسكون : الطالح . قال لبيد : دهد الذي يعاش في أكنافهم * و بقيت في خلف كجلد الأجرب

ومنه قيل للردى، من الكلام خلف بالسكون ، وقد يستعمل كل واحد منهما موضع الآخر ، ومنه قول حسان بن ثابت :

لنا القدم الأولى اليك وخلفنا ﴿ لأُولنا في طاعة الله تابع

(ورثوا الكتاب) أي التوراة من أسلافهم يقرءونها ولا يعملون بها (يأخذون عرض هذا الأدني) من الدنق ، وهو القرب: أي يأخذون عرض هذا الذيء الأدني ، وهو الدنيا يتعجلون مصالحها بالرشاء وماهو مجعول لهم من السحت في مقابلة تحريفهم لكامات الله ، وتهوينهم للعمل بأحكام التوراة وكتمهم لما يكتمونه منها ، وقيل ان الأدنى مأخوذ من الدناءة والسقوط: أي انهم يأخذون عوض الشيء الدنيء الساقط (و يقولون سيغفرلنا) أي يعللون أنفسهم بالمغفرة مع تماديهم في الضلالة وعدم رجوعهم إلى الحق ، وجلة (يأخذون) يحتمل أن تكون مستأنفة لبيان حالهم أو في محل نصب على الحال، وجلة (يقولون) معطوفة عليها ، والمراد بهذا الكلام: التقريع والتوبيخ لهم ، وجلة (وان يأتهم عرض مشله يأخذوه) فى محل نصب على الحال: أي يتعللون بالغنرة ، والحال أنهم إذا أتاهم عرض مثـل العرض الذي كانوا يأخذونه أخذوه غير مبالين بالعقو بة ولآخائفين من التبعة ، وقيل الضمير في (يأتهم) ايهود المدينة : أي وان يأت هؤلاء المهود الذبن هم في عصر محمد على الله عرض مثل الدوض الذي كان يأخذه أسلافهم أخذوه كما أخذه أسلافهم (ألم يؤخذ عايهم ميثاق الكتاب) أي التوراة (أن لا يقولوا على الله إلا الحق) والاستفهام للتقريع والتو بيخ ، وجلة (ودرسوا مافيــه) معطوفة على (يؤخذ) على المعني ، وقيل على (ورثوا الكتاب) ، والأولى أن تكون في محل نصب على الحال : قد يرقد * والمعنى : أنهم تركوا العمل بالمشاق المأخوذ عليهم في الكتاب ، والحال أن قد درسوا مافي الكتاب وعاموه فكان الترك منهم عن علم لاعن جهل ، وذلك أشد ذنبا وأعظم جرما ، وقيل معنى (درسوا مافيه) أى محوه بترك العمل به والفهم له ، من قولهم درست الريح الآثار: اذا محتها (والدار الآخرة خير) من ذلك العرض الذي أخذره وآثروه عليها (للذين يتقون) الله و يجتنبون معاصيه (أفلا تعقاون) فتعلمون بهذا وتفهمونه ، وفي هذا من التو بيخ والتقريع مالايقادر قدره * قوله (والذين يمسكون بالكتاب) ، قرأ الجهور يمسكون بالنشديد من مسك وتمسك : أي استمسك بالكتاب وهو التوراة ، وقرأ أبو العالية وعاصم في رواية أبي بكر بالتخفيف من أمسك يمسك ، وروى عن أبي بن كعب أنه قرأ مسكوا * والمعنى : أن طائفة من أهل الكتاب لا يمسكون بالكتاب ولا يعملون بما فيه مع كونهم قد درسوه وعرفوه وهم من تقدّم ذكره ، وطائفة تمسكون بالكتاب أى التوراة و يعملون عما فيه ويرجعون إليه في أمن دينهم فهم الحسنون الذين لايضيع أجرهم عند الله ، والموصول مستدأ ، و (إنا لانضيع أجر المصلحين) خبره : أي لانضيع أجر المصلحين منهم ، وأيما وقع التنصيص على الصلاة مع كونها داخلة في سائر العبادات التي يفعلها المتمسكون بالتوراة لأنها رأس العبادات وأعظمها ، فكانذلك وجها لتخصيصها بالذكر ، وقيل لأنها تقام في أوقات مخصوصة ، والتمسك بالكتاب مستمر فذكرت لهذا ، وفيه نظر . فان كل عبادة في الغالب تختص بوقت معين ، و يجوز أن يكون الموصول معطوفا على الموصول الذي قبله وهو للذين يتقون ، ولكون (أفلا تعقلون) جلة معترضة .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (يسومهم سوء العذاب) قال محمد وأمّته الى يوم القيامة ، وسوء العذاب: الجزية . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عنه قال سوء العذاب: الخراج ، وفي قوله (وقطعناهم) قال هم اليهود بسطهم الله في الأرض فايس منها وأبو الشيخ في قوله (ليبعثن عليهم) قال على اليهود والنصاري (الي يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب) فبعث الله عليهم أمّة مجمد والسُّلِيَّةُ يأخذون منهم الجزية وهم صاغرون (وقطعناهم في الأرض أمما) قال يهود (منهم الصالحون) وهم مسامة أهل الكتاب (ومنهم دون ذلك) دّل اليهود (و بلوناهم بالحسنات) قال الرخاء والعافية (والسيئات) قال البلاء والعقوبة . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس (و باوناهم بالحسنات والسيئات) بالخصب والجدب . وأخرج أبو الشيخ عنه أنه سئل عن هذه الآية (فلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الأدنى) قال أقوام يقالون على الدنيا فيًا كلونها ويتبعون رخص القرآن (ويقولون سيغفر لنا) ولا يعرض لهم شيء من الدنيا الا أخــذوه. وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن جوير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (فلف من بعدهم خلف) قال النصارى (يأخذون عرض هذا الأدنى) قال ماأشرف لهم من شيء من الدنيا حلالا أو حراماً يشتهونه أخذوه ويتمنون المغفرة ، وان يجدوا الغد مشله يأخذوه . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس (فانف من بعدهم خلف) الآية يقول يأخذون ماأصابوا ويتركون ماشاءوا من حلال أو حرام (و يقولون سيغفر لنا) . وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب أن لايقولوا على الله إلا الحق) فما يوجبون على الله من غفران ذنو بهم التي لايزالون يعودون إليها ولايتو يون منها . وأخرج ابن جوير وابن أبي حاتم عن أبي زيد في قوله (ودرسوا مافيه) قال عاموا مافي الكتاب لم يأتوه بجهالة . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن الحسن في قوله (والذين يمسكون بالكتاب) قال هي لأهل الايمان منهم . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن جرير وابن المندر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (والذين يمسكون بالكتاب) قال من اليهود والنصاري .

وَإِذْ نَتَقَنْا آلِجُبْلَ فَوْ قَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُوا أَنَّهُ وَاقِع مِ خِلْوا مَا آتَينْكُمْ بَقُوَّةٍ وَآذْ كُرُوا مَا آتَينْكُمُ بَقُوَّةٍ وَآذْ كُرُوا مَا آتَينْكُمُ بَقُوَّةٍ وَآذْ كُرُوا مَا آتَينْكُمُ بَقُوْنَ *

قوله (وإذ) منصوب بنعل مقدر معطوف على ماقبله: أى واسألهم إذ نتقنا الجبل: أى رفعنا الجبل (فوقهم) ، و (كأنه ظلة) أى كأنه لارتفاعه سحابة تظلهم ، والظلة: اسم لكل مأظل ، وقرئ طلة بالطاء من أطل عليه : إذا أشرف (وظنوا أنه واقع بهم) أى ساقط عليهم ، قيل الظن هنا بمعنى العلم ، وقيل هوعلى بابه (خذوا ما آيينا كم بقوة) هو على تقدير القول: أى وقلنا لهم خذوا ، والقوة: الجدّ والعزيمة: أى أخذا كائنا بقوة (واذكروا مافيه) من الأحكام التي شرعها الله لكم ولا تنسوه (لعلم تقون) رجاء أن تتقوا مانهيتم عنه وتعملوا بما أمرتم به ، وقد تقدّم تفسير ماهنا في القرة مستوفى فلا نعيده.

وقد أخرج ابن جرير وابن المنفر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (واذ نتقنا الجبل) يقول رفعناه ، وهو قوله _ ورفعنا فوقهم الطور _ : فقال (خفوا ما آتينا كم بقوة) و إلا أرسلته عليكم . وأخرج ابن أبي حاتم عنه في الآية قال : رفعته الملائكة فوق رءوسهم ، فقيل لهم (خذوا ما آتينا كم بقوة) فكانوا إذا نظروا إلى الجبل قالوا سمعنا وأطعنا ، واذا نظروا إلى الكتاب قالوا سمعنا وعصينا . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عنه أيضا قال اني لأعلم لم تسجد اليهود على حرف ? قال الله (و إذ نتقنا الجبل فوقهم) قال لتأخذن أمرى أو لأرمينكم به فسجدوا وهم ينظرون إليه مخافة أن يسقط عليهم ، وكانت سجدة رضيها الله سبحانه فاتخذوها سنة . وأخرج عبد بن حيد وابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة (و إذ نتقنا الجبل) قال انتزعه الله من أصله ، ثم جعله فوق رءوسهم ، ثم قال لتأخذن أمرى أو لأرمينكم به .

قوله (واذ) منصوب بفعل مقدّر معطوف على ماقبله كما تقدّم ﴿ قوله (من بني آدم) استدلّ بهذا على أن المراد بالمؤخوذين هنا : هم ذرية بني آدم ، أخرجهم الله من أصلابهم نسلا بعد نسل .

وقد ذهب إلى هذا جاعة من المفسرين ، قالوا ومعنى (أشهدهم على أنفسهم) دلهم بخلقه على أنه خالقهم فقامت هذه الدلالة مقام الاشهاد ، فتكون هذه الآية من باب التمثيل كما في قوله تعالى _ فقال ها وللأرض ائتيا طوعا أوكرها قالتا أتينا طائعين _ ، وقيـل المعنى : أن الله سبحانه أخرج الأرواح قبل خلق الأجساد وأنه جعل فيها من المعرفة مافهمت به خطابه سبحانه ، وقيــل المراد ببني آدم هنا آدم نفسه كما وقع في غير هـذا الموضع م والمعنى : أن الله سبحانه لما خلق آدم مسح ظهره فاستخرج منه ذريته وأُخذُ عليهم العهد ، وهؤلاء هم عالم الذر" ، وهذا هو الحق الذي لاينبغي العدول عنه ولا المصير الى غـيره لثبوته م فوعا الى الذي وَالْسَكِينَ وموقوفا على غيره من الصحابة ولاملجي والصير إلى المجاز: وإذاجاء نهر الله بطل نهر معقل ، وسنذكر آخر هذا البحث ان شاء الله بعض ماورد فى ذلك ﴿ قوله (من ظهورهم) هو بدل من بني آدم بدل بعض من كل ، وقيل بدل اشتال * قوله (ذرياتهم) ، قرأ الكوفيون وابن كثير ذريتهم بالتوحيد، وهي تقع على الواحد والجع ، وقرأ الباقون ذرياتهم بالجع (وأشهدهم على أنفسهم) أي أشهد كل واحد ونهم (ألست بر بكم) أي قائلا ألست بر بكم فهو على إرادة القول (قالوا بلي شهدنا) أي على أنفسنا بأنك ربنا ﴿ قوله (أن تقولوا) ، قرأ أبوعمرو بالياء التحتية في هـذا وفي قوله _ أو يقولوا _ على الغيبة كما كان فيما قبله على الغيبة ، وقرأ الباقون بالفوقية على الخطاب ﴿ والمعنى : كراهة أن يقولوا أو لئلا يقولوا: أي فعلنا ذلك الأخذ والاشهاد كراهة أن يقولوا (يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين) أي عن كون الله ربنا وحده لاشريك له * قوله (أو تقولوا انما أشرك آباؤنا من قبل) معطوف على (تقولوا) الأوّل: أي فعلنا ذلك كراهة أن تعتذروا بالغفّلة أو تنسبوا الشرك الى آبائكم دونكم ، و (أو) لمنع الخلق دون الجع ، فقد يعتذرون بمجموع الأمرين (من قبل) أى من قبل زماننا (وكنا ذرية من بعدهم)

لانهتدى الى الحق ولا نعرف الصواب (أفتهلكنا عما فعل المبطاون) من آبائنا ولا ذنب لنا لجهانا وعجزنا عن النظرواقتفائنا آثار سلفنا: بين الله سبحانه في هذه الحكمة التي لأجلها أخرجهم من ظهرآدم وأشهدهم على أنفسهم، وأنه فعل ذلك بهم لئلا يقولوا هذه المقالة يوم القيامة و يعتلوا بهذه العلة الباطلة و يعتذروا بهذه المعذرة الساقطة (وكذلك) أي ومثل ذلك التفصيل (نفصل الآيات ولعلهم يرجعون) الى الحق و يتركون ماهم عليه من الباطل.

وقد أخرج مالك في الموطأ وأحمد في المسند وعبدبن حيد والبخاري في تاريخه وأبوداود والترمذي وحسنه والنسائي وان جرر وان المنذروان أبي حاتم وان حبان في صحيحه وأبو الشيخ والحاكم وان مردو به والبيهة في الأسماء والصفات والضياء في المختارة ، أن عمر بن الخطاب سئل عن هذه الآية (واذ أخذر بك) الآية فقال: سمعت رسول الله علي الله عنها فقال «ان الله خلق آدم ثم مسح ظهره بمينه فاستخرج منه ذرية فقال : خلقت هؤلاء للجنة و بعمل أهل الجنة يعماون ، ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية ، فقال خلقت هؤلاء للنار و بعمل أهل النار يعملون ، فقال رجل يارسول الله ففيم العمل ? فقال: ان الله اذاخلق العبدالجنة استعمله بعمل أهل الجنة حتى يموت على عمل من أعمال أهل الجنة فيدخله له الجنة ، واذا خلق العبد للناراستعمله بعمل أهل النار حتى عوت على عمل من أعمال أهل النار فيدخله النار ». وأخر جأجد والنسائي وابن جرير والحاكم وصححه وابن مردويه والبهق في الأسماء والصفات عن ابن عباس عن النبي قال « ان الله أخذ الميثاق من ظهر آدم بنعمان يوم عرفة ، فأخرج من صلبه كل ذرية ذراها فنشرها بين يديه ، ثم كلهم فقال ألست بر بكم قالوا بلي شهدنا الى قوله المبطلون » واسناده لامطعن فيه ، وقدأ خرجه ابن أبي حاتم موقوفا على ابن عباس. وأخرج ابنج يروابن منده في كتاب الردّ على الجهمية عن عبدالله ابن عمر قال : قال رسول الله والسيالية « واذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذر ياتهم ، قال أخذهم من ظهره كما يؤخذ المشط من الرأس: فقال لهم ألست بربكم قالوا بلي ، قالت الملائكة شهدنا أن تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هـذا غافلين » وفي اسناده أحمد بن أبي ظبية أبو مجمد الجرجاني قاضي قومس كان أحد الزهاد. وأخرج لهالنسائي في سننه ، وقال أبوحاتم الرازي يكتب حديثه ، وقال ابن عدى حدّث بأحاديث كثيرة غرائك ، وقد روى هذا الحديث عبد الرحن بن مهدى عن سفيان الثورى عن منصور عن مجاهد عن عبدالله بن عمر ، وهؤلاء أئمة ثقات . وأخرج عبد بن حيد والحكيم الترمذي في نوادر الأصول والطبراني وأنوالشيخ في العظمة وان مردو له عن أبي أمامة ، أن رسول الله عَلَيْكُمْ إِنَّ قَالَ « لما خلق الله الخلق وقضي القضية وأخذ ميثاق النميين وعرشه على الماء ، فأخذ أهل الهين عمينه وأخذ أهل الشمال بيده الأخرى وكلتا بدى الرجن مبن ، فقال يا أصحاب العمن فاستحانوا له ، فقالوا لبيك رينا وسعديك ، قال الست تر بكم قالوا بلي الحديث » والأحاديث في هذا الباب كثيرة بعضها مقيد بتفسير هذه الآية : و بعضها مطلق يشتمل على ذكر اخراج ذرية آدم من ظهره ، وأخذ العهد عليهم كم في حديث أنس مرفوعا في الصحيحين وغيرهما ، وأما المروى عن الصحابة في تفسير هذه الآية باخراج ذرية آدم من صلبه في عالم الذر" وأخل العهد عليهم واشهادهم على أنفسهم فهي كثيرة : منها عن ابن عباس عند عبد بن حيد وابن جرير وابن المنفذر وابن أبي حانم وأبو الشيخ في قوله (واذ أخذ ربك من بني آدم) الآية قال: خلق الله آدم وأخذ ميثاقه أنه ربه وكتب أجله ورزقه: ثم أخرج ولده من ظهره كهيئة الذر ، فأخذ مواثيقهم أنه ربهم وكتب آجاهم وأرزاقهم ومصيباتهم : وأخرج نحوه عنه ابن جرير وابن أبي حاتم . وأخرج نحوه عنه أيضا ابن جرير وابن المنذر . وأخرج نحوه عنه عبد الرزاق وابن المنذر . وأخرج نحوه عنه عبد بن حيد وابن جرير وابن أبي حاتم

وأبو الشيخ وابن منده ، وهذا المعنى مهوى عنه من طرق كثيرة غير هذه موقوفة عليه . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حانم وأبو الشيخ عن عبدالله بن عمر في قوله (واذ أخذ ربك من بني آدم) الآية قال : أخذهم كما يأخذ المشط من الرأس . وأخرج ابن عبد البر" في التمهيد عن ابن مسعود وناس من الصحابة في تفسير الآية نحوه . وأخرج عبد بن حيد وعبدالله بن أحمد بن حنبل في رواية المسند وابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن منده وابن مهدويه واليهق في الأسهاء والصفات والضياء في الختارة وابن عساكر في تاريخه عن أبى "بن كعب في قوله (واذ أخذ ربك من بني آدم) الآية قال : جمعهم جميعا فجملهم أرواحا في صورهم . ثم استنطقهم فتكاموا ، ثم أخذ عليهم العهد والميثاق ، ثم أشهدهم على أفسهم . وقد روى عن جاعة ممن بعد الصحابة تفسير هذه الآية باخراج ذرية آدم من ظهره ، وفيا قاله رسول الله والله والمنظمة في تفسيرها مما قدمنا ذكره ما يغني عن التطويل .

وَآتُولُ عَلَيْهِمْ أَنَبَأُ ٱلنَّذِى آتَدِيْنَهُ آيَدِيْنَا فَانْسَلَحَ مِنْهَا فَأَتْبَعَهُ السَّيْطُنُ فَكَانَ مِنَ ٱلْفَاوِينَ * وَلَوْ شَيْنَا لَرَفَعَنْهُ مِهَا وَلَـكِنَّهُ ٱلْخُدْ إِلَى ٱلْأَرْضِ وَآتَبَعَ هَوَايِهُ فَهُ لَهُ كَمَثَلِ ٱلْمَكَالِ إِنْ تَحْمُلْ عَلَيْهِ شَيْنَا لَرَفَعَنْهُ مِهَا وَلَـكِنَّهُ أَخْلَدُ إِلَى ٱلْأَرْضِ وَآتَبَعَ هَوَايِهُ فَهُ لَهُ كَمَثَلِ ٱلْمَكَالِ إِنْ تَحْمُلْ عَلَيْهِ شَيْنَا لَوْقَصُ اللَّهُ عَلَيْهُ مُ اللَّهُ فَهُو يَعْمُ اللَّهُ فَهُو يَعْمُ مُنْ يَهُ لِهِ اللهُ فَهُو يَتَعْمُ اللَّهُ فَهُو يَعْمُ اللَّهُ فَهُو يَعْمُ اللَّهُ فَهُو اللَّهُ فَهُ اللَّهُ فَهُو اللَّهُ فَهُ اللَّهُ فَهُو اللَّهُ اللَّهُ فَلَا اللَّهُ فَا أَنْ اللَّهُ فَهُ اللَّهُ فَا أَنْ اللَّهُ فَا اللَّهُ فَا اللَّهُ فَا أَنْ اللَّهُ فَا اللَّهُ فَا أَنْ اللَّهُ فَا اللَّهُ اللَّهُ فَا اللَّهُ فَا أَنْ اللَّهُ فَا أَنْهُ اللَّهُ فَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ وَلَمْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَوْلَاكَ هُمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

قوله (واتل) معطوف على الأفعال المقـدّرة في القصص السابقة: وايراد هذه القصة منه سبحانه وتذكير أهلُ الكتاب بها لأنها كانت مذكورة عندهم في التوراة ، وقد اختلف في هذا الذي أوتي الآيات (فانسلخ منها) فقيل: هو بلعم بن باعوراء ، وكان قد حفظ بعض الكتب المنزلة ، وقيل كان قد أوتى النبوّة وكان مجاب الدعوة : بعثه الله الى مدين يدعوهم الى الايمان ، فأعطوه الأعطية الواسعة فاتبع دينهم وترك ما بعث به ، فلما أقبل موسى في بني اسرائيل لقتال الجبارين : سأل الجبارون بليم بن باعوراء أن يدعو على موسى فقام ليدعوا عليه فتحوّل لسانه بالدعاء على أصحابه فقيل له في ذلك فقال: لا أقدر على أكثر مما تسمعون ، واندلع لسانه على صـدره فقال : قدذهبت منى الآن الدنيا والآخرة فلم يبق الا المـكر والخديعة والحيلة وسأمكر لكم ، وانى أرى أن تخرجوا اليهم فتياتكم فان الله يبغض الزنا فان وقعوا فيه هلكوا فوقع بنو اسرائيل في الزنا ، فأرسل الله عليهم الطاعون فيات منهم سبعون ألفا ، وقيل ان هذا الرجل اسمه باعم وهو من بني اسرائيل ، وقيل المراد به أمية بن أبي الصلت الثقفي ، وكان قد قرأ الكتب وعلم أن الله مرسل رسولا في ذلك فاما أرسل الله محمدا والسائليُّ حسده وكذه به ، وقيل هو أبو عامر بن صيفي وكان يلبس المسوح في الجاهلية ، فكفر بمحمد والسِّكانيَّةِ ، وقيل نزلت في قريش آتاهم الله آياته التي أنزها على مجمد والتعليم في الما ، وقيل نزلت في اليهود والنصارى انتظروا خروج مجمد والتعليم في فروا به ﴿ قُولُه (فانسلخ منها) أي من هذه الآيات التي أوتيها كم تنسلخ الشاة عن جلدها فلم يبق له بها اتصال (فأتبعه الشيطان) عندانسلاخه عن الآيات : أي لحقه فأدركه وصارقرينا له ، أو فأتبعه خطواته ، وقري (فاتبعه) بالتشديد بمعنى تبعه (فكان من الغاوين) المتمكنين في الغواية وهم الكفار ﴿ قوله (ولو شأنا لرُفعناه بها) الضمير يعود الى الذي أوتى الآيات ، والمعنى لو شئنارفعه بما آتيناه من الآيات لرفعناه بها: أي بسبها ، ولكن لم نشأ ذلك لانسلاخه عنها وتركه للعمل بها ، وقيل المعنى ولو شأنا لأمتناه قبل أن يعصى

فرفعناه الى الجنبة بها: أي بالعمل بها (ولكنه أخلد الى الأرض) أصل الاخلاد اللزوم: يقال أخلد فلان بالمكان أذا أقام به ولزمه ، والمعنى هنا أنهمال الى الدنيا ورغب فيها وآثرها على الآخرة (واتبع هواه) أى اتبع مايهواه وترك العمل بما يقتضيه العلم الذي عامه الله : وهو حطام الدنيا ، وقيل كان هواه مع الكفار ، وقيل اتبع رضا زوجته : وكانت هي التي حلته على الأنسلاخ من آيات الله ﴿ قُولُهُ ﴿ فَثُلُهُ كُثُلُ الكاب) أي فصار لما انسلخ عن الآيات ولم يعمل بها منحطا الى أسفل رتبة مشابها لأخس الحيوانات في الدناءة مماثلا له في أقبح أوصافه ، وهو أنه يلهث في كلا حالتي قصد الانسان له وتركه ، فهو لاهث سواء زجر أوترك طرد أولم يطرد شدّ عليه أولم يشد عليه ، وليس بعدهذا في الخسة والدناءة شيء ، وجلة إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث في محل نصب على الحال: أي مثله كمثل الكلب حال كونه متصفا بهذه الصفة ، والمعنى أن هذا المنسلخ عن الآيات لايرعوى عن المعصية في جميع أحواله سواء وعظه الواعظ وذكره المذكر وزجره الزاجر أولم يقع شيء من ذلك . قال القتيبي : كل شيء يلهث فأنما يلهث من إعياء أو عطش الا الكاب فانه يلهث في حال الكلال ، وحال الراحة ، وحال المرض ، وحال الصحة ، وحال الري ، وحال العطش ، فضريه الله مثلا لمن كذب بآياته 6 فقال ان وعظته ضل وان تركته ضل : فهو كالكل ان تركته لهث وان طردته لهث كقوله تعالى (وان تدعوهم الى الهدى لايتبعوكم سواء عليكم أدعو تموهم أم أنتم صامتون) واللهث . اخراج اللسان لتعب أو عطش أوغ مرذلك . قال الجوهري : لهث الكلب بالفتح يلهث لهذا ولهاثا بالضم اذا أخرج لسانه من التعب أو العطش ، وكذلك الرجل اذا أعيا ، قيل معني الآبة: أنك آذا حلت على الكاب نبح وولى هاربا ، وان تركته شــ ت عليك ونبح فيتعب نفسه مقبلا عليك ومدرا عنك ، فيعتر به عند ذلك ما يعتريه عندالعطش من اخراج اللسان ، والاشارة بقوله ذلك الى ما قدّم من التمثيل بتلك الحالة الحسيسة . وهو مبتدأ وخبره (مثـل القوم الذين كـذبوا با آياتنا) أي ذلك المثل الخسيس مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا من المهود بعد أن عاموا مها وعرفوها فرفوا و بدّلوا وكتموا صفة رسول الله عَالِيَّاتِيَّةَ وكذبوا مها (فاقصص القصص) أي فاقصص علمهم هذا القصص الذي هو صفة الرجل المنسلخ عن الآيات ، فإن مثله المذكور كمثل هؤلاء القوم المكذبين من اليهود الذين نقص عليهم (لعلهم يتفكرون) فىذلك و يعملون فيه أفهامهم فينزجرون عن الضلال ويقبلون على الصواب * قوله (ساء مثلا القوم الذين كذبوا با آياتنا) هذه الجلة متضمنة لبيان حال هؤلاء القوم البالغة في القبح الى الغابة: يقال ساء الشيء قبح ، فهو لازم ، وساءه يسؤوه مساءة : فهو متعد وهو من أفعال الذم : كبئس ، وفاعله ضميرمستتر فيه ، ومثلا تمييز مفسر له والخصوص بالذم هو الذين كذبوا با آياتنا ، ولا بدّ من تقدير مضاف محذوف لأجل المطابقة : أي ساء مثلا مثل القوم الذين كذبوا. وقال الأخفش: جعل المثل القوم مجازا، والقوم مرفوع بالابتداء أو على اضمار مبتدأ التقدير ساء المثل مثلا: هو مثل القوم ٤ كذا قال وقدّره أبوعلي الفارسي ساء مثلا مثل القوم كم قدّمنا . وقرأ الجحدري والأعمش (ساء مثل القوم) * قوله (وأنفسهم كانو ايظامون) أىماظاموا بالتكذيب الاأنفسهم لا يتعداها ظامهم الى غيرها ولا يتجاوزها ، والجلة معطوفة على التي قبلها على معنى أنهم جعوا بين التكذيب با آيات الله وظلم أنفسهم (من يهد الله فهو المهتدى) لما أمر به وشرعه لعباده (ومن يضلل فأولئك هم الخاسرون) الكاماون في الحسران ، من هداه فلا مضل له ، ومن أضله فلا هادى له : ماشاء كان ومالم يشاء

وقد أخر جالفريابي وعبدالرزاق وعبد بن حيد والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وأبو الشيخ وابن مرديه عن ابن مسعود في قوله (واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا) قال: هو رجل من

بني اسرائيل يقال له بلع بن آبز . وأخرج عبد بن حيد وابن جرير وأبو الشيخ وابن مردويه من طرق عن ابن عباس قال : هو بلعم بن باعوراء ، وفي لفظ بلعام بن باعرالذي أوتى الاسم كان في بني اسرائيل . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا) قال: هو رجل من مدينة الجبارين : يقال له بلعم تعلم اسم الله الأكبر ، فاما نزل بهم موسى أتاه بنو عمه وقومه فقالوا ان موسى رجل حديد ومعه جنود كثيرة ، وانه ان يظهر علينا بهلكنا ، فادع الله أن يرد عنا موسى ومن معه قال انی إن دعوت الله أن يرد موسى ومن معه مضت دنياى وآخرتی ، فلم يز الوا به حتى دعا الله فسلخ ما كان فيه وفى قوله (ان تحمل عليه يلهثأو تتركه يلهث) قال: ان حل الحكمة لم يحملها ، وان ترك لم يهتد لخير كالكاب ان كان رابضا لهث وان يطرد لهث. وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عنه في الآية قال: هو رجل أعطى ثلاث دعوات يستجاب له فيهن ، وكانت له امرأة له منهاولد ، فقالت اجعل لى منها واحدة قال: فلك واحدة في الذي تريدين ? قالت : ادع الله أن مجعلني أجل امرأة في بني اسرائيل ، فدعا الله فجعلها أجل امرأة في بني اسرائيل 6 فلما علمت أن ليس فيهم مثلها رغبت عنه وأرادت شيئًا آخر 6 فدعا الله أن يجعلها كابنة فصارت كابنة فذهبت دعوتان فجاء بنوها ، فقالوا ليس بنا على هذاقرار قد صارت أمنا كابنة يعيرنا الناس بها ، فادع الله أن يردّها الى الحال التي كانت عليه ، فدعا الله فعادت كما كانت فذهبت الدعوات الثلاث وسميت البسوس. وأخرج عبد بن حيد والنسائي وابن جر بر وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وأبوالشيخ وابن مم دو به عن عبدالله بن عمرو في الآبة قال: هو أمية بن أبي الصلت الثقفي ، وفي لفظ نزلت في صاحبكم أمية بن الصلت . وأخرج عبد بن حيد وابن أبي حاتم وابن مردويه وابن عساكر عنــه نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن الشعبي في هـذه الآبة قال: قال ابن عباس هورجل من بني اسرائيل يقالله بلعام بن باعوراء ، وكانت الأنصار تقول: هو ابن الراهب الذي بني لهمسجد الشقاق ، وكانت ثقيف تقول هو أمية بن أبي الصلت . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : هو صيفي بن الراهب . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وأبن حاتم وأبو الشيخ عنه في قوله (فانسلخ منها) قال: نزع منه العلم ، وفي قوله (ولوشئنا لرفعناه بها). قال رفعه الله بعلمه . وأخرج مسلم والنسائي وابن ماجه وابن مردويه والبهتي في الأسهاء والصفات عن جابر بن عبدالله قال: كانرسول الله والسلام الله المناسسة عمدالله و يثني عليه عاهو أهله ، عميقول «من يهد الله فلامضل له ، ومن يضلل فلاهادىله أصدق الحديث كتاب الله وأحسن الهدى هدى مجمد صلى الله عليه وآله وسلم وشر" الأمور محدّثاتها ، وكل محدّث مدعة ، وكل مدعة ضلالة ، وكل ضلالة في النار » ثم يقول « بعثت أنا والساعة كهاتين » .

وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ ٱلْجِنِّ وَٱلْإِنْسِ لَمُمْ تُلُوبْ لاَ يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنُ لاَ يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنُ لاَ يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آَفْفُ لُونَ * وَلَمُمْ آَذَانُ لاَ يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعُمْ بَلْ هُمْ أَضَلُ أُولِئِكَ هُمُ ٱلْفُفْ لُونَ *

(ولقد ذرأنا) أى خلقنا. وقد تقدّم بيان أصل معناه مستوفى ، وهذه الجلة مقرّرة لمضمون ماقبلها (لجهنم) أى للتعذيب بها (كثيرا) أى خلقا كثيرا (من الجنّ والانس) أى من طائفتى الجنّ والانس جعلهم سبحانه للنار بعدله و بعمل أهلها يعملون . وقد علم ماهم عاملون قبل كونهم ، كما ثبت فى الأحاديث الصحيحة ، ثم وصف هؤلاء ، فقال (لهم قلوب لايفقهون بها) كما يفقه غيرهم بعقولهم ، وجلة (لايفقهون بها) فى محل رفع على أنها صفة لقلوب ، وجلة (لهم قلوب) فى محل نصب صفة لكثيرا جعل سبحانه بها) فى محل رفع على أنها صفة لقلوب ، وجلة (لهم قلوب) فى محل نصب صفة لكثيرا جعل سبحانه

قاوبهم لما كانت غير فاقهة لما فيه نفعهم ورشادهم غير فاقهة مطلقا ، وان كانت تفقه في غير مافيه النفع والرشاد فهو كالعدم ، وهكذا معنى (هم أعين لا يبصرون بها وهم آذان لا يسمعون بها) فان الذى انتنى من الأعين هو إبصار مافيه الهداية بالتفكر والاعتبار وان كانت مبصرة في غير ذلك ، والذي انتنى من الآذان : هو سماع المواعظ النافعة ، والشرائع التي اشتملت عليها الكتب المنزلة ، وما جاءت به رسل الله ، وان كانوا يسمعون غير ذلك ، والاشارة بقوله (أولئك) الى هؤلاء المتصفين بهذه الأوصاف كالأنعام في انتفاء انتفاعهم بهذه المشاعر ، ثم حكم عليهم بأنهم أضل منها ، لأنها تدرك بهذه الأمور ما ينفعها و يضر ها فتتنفع بما ينفع ، وتجتنب مايضر ، وهؤلاء لا يميز ون بين ما ينفع وما يضر باعتبار ماطلبه الله منهم وكلفهم به ، ثم حكم عليهم بالغفلة الكاملة لما هم عليه من عدم التمييز الذي هو من شأن من له عقل و بصر وسمع . قد أن من ان فان من اله عقل و بصر وسمع .

وقد أخرج ابن جريروابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ولقد ذرأنا) قال خلقنا . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن الحسن في الآية قال خلقنا لجهنم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه وابن النجار عن عبد الله بن عمر قال : قال رسول الله والتحقيق « ان الله لما ذرأ لجهنم من ذرأ كان ولد الزنا ممن ذرأ لجهنم » . وأخرج ابن جرير عن مجاهد في قوله (ولقد ذرأنا لجهنم) قال لقد خلقنا لجهنم (لهم قاوب لا يفقهون بها) قال لا يفقهون شيئا من أمور الآخرة (ولهم أعين لا يبصرون بها) الحق ، ثم جعلهم كالأنعام ، ثم جعلهم شرا من الأنعام ، فقال (بل هم أضل) ثم أخبر أنهم الغافلون .

وَ لِلَّهِ ٱلْأَسْمَاءِ ٱلْاَسْنَى فَادْءُوهُ جِهَا وَذَرُوا ٱلَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْلَمْ ۚ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ *

هـند الآية مشتملة على الاخبار من الله سبحانه عاله من الأسماء على الجلة دون التفصيل ؟ والحسنى تأنيث الأحسن : أى التي هي أحسن الأسماء لد لالنها على أحسن مسمى وأشرف مدلول ؟ ثم أمرهم بأن يدعوه بها عند الحاجة فانه اذا دعى بأحسن أسمائه كان ذلك من أسباب الاجابة ، وقد ثبت في الصحيح « ان لله تسعة وتسعين اسما من أحصاها دخل الجنة » وسيأتي و يأتي أيضا بيان عدها آخر البحث ان شاء الله * قوله (وذروا الذين يلحدون في أسمائه) الالحاد : الميل وترك القصد ، يقال لحد الرجل في الدين وألحد : اذا مال ، ومنه اللحد في القبر لأنه في ناحية ، وقرئ يلحدون ، وهما لغتان ، والالحاد في أسمائه سبحانه يكون على ثلاثة أوجه إما بالتغيير كما فعله المشركون فانهم أخذوا اسم اللات من الله ، والعزى من العزيز ، ومناة من المنان ، أو بالزيادة عليها بأن يخترعوا أسماء من عندهم لم يأذن الله بها أو بالنقصان منها بأن يدعوه ببعضها دون بعض * ومعنى (وذروا الذين يلحدون) الركوهم ولا تحاجوهم ولا تعرضوا لهم ، وعلى هذا المعنى ، فالآية منسوخة با يات القتال ، وقيل معناه الوعيد كقوله تعالى _ ذرني ومن خلقت وحيدا _ ، وقوله _ ذرهم يأ كلوا و يمتعوا _ وهذا أولى لقوله (سيجزون ما كانوا يعماون) فانه وعيد هم بنزول وقوله _ ذرهم يأ كلوا و يمتعوا كفعلهم . وقد ذكر مقاتل وغيره من المفسرين ان هذه الآية نزلت في العقو بة وتحذير للسلمين أن يفعلوا كفعلهم . وقد ذكر مقاتل وغيره من المفسرين ان هذه الآية نزلت في رجل من المسلمين كان يقول في صلاته يارجن يارحيم ، فقال رجل من المشركين أليس يزعم مجمد وأصحابه أنهم يعبدون ربا واحدا في ال هذا يدعو ربين اثنين ؟ حكى ذلك القرطي .

وقد أخرج أحمد والبخارى ومسلم والترمذى والنسائى وابن ماجه وابن خريمة وأبو عوانة وابن جرير وابن أبى حاتم والطبرانى وابن منده وابن مردويه وأبو نعيم والبيهتي عن أبى هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «ان لله تسعة و تسعين إسمامائة إلاواحدا من أحصاها دخل الجنة انه وتر محسالوتر ».

وفى لفظ ابن مم دويه وأبى نعيم «من دعى بها استجاب الله دعاءه» وزاد الترمذى فى سننه بعد قوله يحب الوتر ﴿ هو الله الذى لا إله إلا هو الرّجن الرّحيم الملك القدّوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المنكبر الخالق البارئ المصوّر الغفار القهار الوهاب الرزاق الفتاح العليم القابض الباسط الخافض الرافع المعز المذل السميع البصير الحكم العدل اللطيف الخبير الحليم العظيم الغنور الشكور العلى الكبير الحفيظ المقيت الحسيب الجليل اللكريم الرقيب المجيب الواسع الحكيم الودود المجيد الباعث الشهيد الحق الوكيل القوى المتين الولى المجيد المحصى المبدئ المعيد المحي المميت الحي المقيوم الواجد الماجد الأحد الصمد القادر المقتدر المقدم المؤخر الأول الآخر الظاهر الباطن الوالى المتعالى البر النافع النور الهادى البديع الباقى الوارث الرشيد الصبور ﴾ .

هكذا أخرج الترمذي هذه الزيادة عن الجوزجاني عن صفوان بن صالح عن الوليد بن مسلم عن شعيب بن أبي حزة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة مرفوعة وقال هـذا حديث غريب. وقد روى من غير وجه عن أبي هريرة ولا يعلم في كثير شيء من الروايات ذكر الأسماء الافي هذا الحديث ، ورواه ابن حبان في صحيحه وابن خزيمة والحاكم من طريق صفوان باسناده السابق ، ورواه ابن ماجــه في سننه من طريق أخرى عن موسى بن عقبة عن الأعرج عن أبي هريرة معافوعا فسرد الأسماء المتقدمة بزيادة ونقصان . قال ابن كثير في تفسيره والذي عوّل عليـ ف جاعة من الحفاظ : ان سردالأسهاء في هـذا الحديث مدرج فيه ، وانما ذلك كما رواه الوليد بن مسلم وعبد الملك بن محمد الصنعاني عن زهير بن محمد أنه بلغه عن غير واحد من أهل العلم أنهم قالواذلك: أي انهم جعوها من القرآن كم روى عن جعفر بن محمد وسفيان بن عيينة وأبى زيد اللغوى . قال ثم ليعلم أن الأسماء الحسني ليست منحصرة في التسعة والتسعين بدليل مارواه الامام أحمد في مسنده عن بزيد بن هرون عن فضيل بن مرزوق عن أبي سامة الجهني عن القاسم بن عبد الرحن عن أبيه عن عبد الله بن مسعود عن رسول الله والسيالية أنه قال « ماأصاب أحدا قط هم ولاحزن فقال اللهم " اني عبدك ابن عبــدك وأمتك ، ناصيتي بيدك ، ماض في حكمك ، عدل في " قضاؤك ، أسألك بكل اسم هو لك سيمت به نفسك أو أنزلته في كتابك أوعامته أحــدا من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك أن تجعل القرآن العظيم ربيع قلبي ، ونور صدري ، وجلاء حزني ، وذهاب همي وغمي إلا أذهب الله همه وحزنه وأبدله مكانه فرجا ، فقيل ياريسول الله ألا نتعلمها ? فقال بلي ينبغي لمن سمعها أن يتعلمها ». وقد أخرجه الامام أبو حاتم بن حبان في صحيحه بمشله انتهى . وأخرجه البهم أيضا في الأسهاء والصفات. قال ابن حزم جاءت في إحصائها: يعني الأسهاء الحسني أحاديث مضطرية لايصح منهاشيء أصلا. وقدأ خرجها مهذا العدد الذي أخرجه الترمذي ابن مردويه وأبونعيم عن ابن عباس وابن عمر قالا : قال رسول الله والسياني فذكراه ولا أدرى كيف إسناده . وأخرج ابن أبي الدنيا والطبراني كلاهمـا فى الدعاء وأبو الشيخ والحاكم وابن مردويه وأبو نعيم والبيهتي عن أبى هريرة « ان لله تسـعة وتسعين اسما من أحصاها دخل الجنة » : أسأل الله الرحن الرحيم الآله الربّ الملك القدّوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الحالق البارئ المصوّر الحليم العليم السميع البصير الحي " القيوم الواسع اللطيف الخبير الحنان المنان البديع الغفور الودود الشكور المجيد المبدئ المعيد النور البارئ ، وفي لفظ القائم الأوّل الآخر الظاهر الباطن العفق الغفار الوهاب الفرد ، وفي لفظ القادر الأحد الصمد الوكيل الكافي الباقي المغيث الدائم المتعالى ذا الجلال والاكرام المولى البصير الحق المتين الوارث المنير الباعث القدير ، وفي لفظ المجيب المحيى المميت الحيد ، وفي لفظ الجيل

الصادق الحفيظ المحيط الكبير القريب الرقيب الفتاح التواب القديم الوتر الفاطر الرزاق العلام العلى" العظيم الغني" الملك المقتدر الأكرم الرءوف المدبر المالك القاهر الهادي الشاكر الكريم الرفيع الشهيد الواحد ذا الطول ذا المعارج ذا الفضل الخلاق الكفيل الجليل. وأخرج أبو نعيم عن مجمد بن جعفر قال : سألت أبي جعفر بن مجمد الصادق عن الأسهاء التسعة والتسعين التي من أحصاها دخل الجنــة ? فقال: هي في القرآن ، فني الفاتحة خسة أسماء ياألله يارب يارجن يارحيم ياملك ، وفي البقرة ثلاثة وثلاثون إسما يامحيط ياقدير ياعليم ياحكيم ياعلى ياعظيم ياتوّاب يابصير ياولى ياواسع يا كافي يارءوف يابديع بأشاكر ياواحــد ياسميع يانابض ياباسط ياحي ياقيوم ياغني ياحيد ياغفور ياحليم يا إله ياقريب يأتجيب ياعزيز يانصير ياقوي ياشديد ياسريع ياخبير، وفي آل عمران ياوهاب ياقائم بإصادق باباعث بالمنح بالمتفضل ، وفي النساء بارقيب باحسيب باشهيد بامقيت باوكيل باعلى" يا كبير ، وفي الأنعام يافاطر ياقاهر يالطيف يابرهان ، وفي الأعراف يامحيي يامميت ، وفي الأنفال يانتم المولى ويانيم النصير ، وفي هود ياحفيظ يامجيد ياودود يافعال لما تريد ، وفي الرعد ياكبير يامتعالى ، وفي ابراهيم يامنان ياوارث ، وفي الحجر ياخــلاق ، وفي مريم يافرد ، وفي طه ياغفار ، وفي قد أفلح ياكريم ، وفي النور ياحق يامبين ، وفي الفرقان ياهادي ، وفي سبأ يافتاح ، وفي الزمر ياعالم ، وفي غافر ياقابل التوب ياذا الطول يارفيع ، وفي الذاريات يارزاق ياذا القوّة يامتين ، وفي الطور يابر ، وفي اقتر بت يامقتدر يامليك ، وفي الرَّحن ياذا الجلال والاكرام ياربُّ المشرقين ياربُّ المغر بين ياباقي يامعين ، وفي الحديد ياأوّل يا آخر ياظاهر ياباطن ، وفي الحشر ياملك ياقدّوس ياسلام يامؤمن يامهيمن ياعزيز ياجبار يامتكبر ياخالق ياباريء يامصوّر ، وفي البروج يامبدي يامعيد ، وفي الفجر ياوتر ، وفي الاخلاص يأحد ياصمد انتهى.

وقد ذكر ابن حجر في التلخيص أنه تتبعها من الكتاب العزيز إلى أن حرّها منه تسعة وتسعين ثم سردها فابحثه ، ويؤيد هذا ماأخرجه أبو نعيم عن ابن عباس وابن عجر قالا : قال رسول الله والسيحة وتسعون اسما من أحصاها دخل الجنة » وهي في القرآن . وأخرج البيهق عن عائشة أنها قالت يارسول الله علمني اسم الله الذي إذا دعى به أجاب قال : ها «قوى فتوضئي وادخلي المسجد فصلي ركعتين ثم ادعى حتى أسمع » ففعلت ، فاما جلست للدعاء قال الذي والسيحية « (اللهم وفقها » فقالت : اللهم اني أسألك بجميع أسمانك الحسني كلها ماعامنا منها ومالم نعلم ، وأسألك باسمك العظيم الأعظم الكبير الأكبر الذي من دعاك به أجبته ، ومن سألك به أعطيته . قال الذي والسيحية « أصبتيه أصبتيه » .

وقد أطال أهل العلم العلم الكلام على الأسماء الحسنى حتى ان ابن العربى فى شرح الترمذى ، حكى عن بعض أهل العلم أنه جع من الكتاب والسنة من أسماء الله ألف اسم . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (وذروا الذين يلحدون فى أسمائه) قال الالحاد: أن يدعو اللات العزى فى أسماء الله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ وأخرج ابن جريم فى الآية قال . التكذيب ، وأخرج ابن جريم وابن المنذر وأبو الشيخ عن عن عطاء عن الأعمش انه قرأ يلحدون من لحد وقال تفسيرها : فى الآية قال . الالحاد : المضاهاة . وأخرج ابن حام عن قال يشركون . يدخاون فيها ماليس منها . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حيد وابن جرير عن قتادة فى الآية قال يشركون .

وَمِمَّنْ خَاقَتْنَا أُمَّةً ﴿ يَهْدُونَ بِالحُقِّ وَ بِهِ يَمْدُلُونَ * وَٱلَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَادِينَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ

لَا يَعْلَمُونَ * وَأَمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ * أُولَمْ يَتَفَكَّرُوا مَابِصَاحِبِمِ مِنْ جِنَّةٍ إِنْ هُو إِلَّا يَنْ مُبِينٌ * أُولَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ ٱللهُ مِنْ ثَنَى * وَأَنْ عَنَى مُ وَأَنْ عَنَى اللهُ مِنْ ثَنَى * وَأَنْ عَنَى أَنْ يَكُونَ قَدِ ٱقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ فَيِأًى حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُومْمِنُونَ * مَنْ يُضْلِلِ ٱللهُ فَلَا هَادِي عَنَى أَنْ يَكُونَ قَدِ ٱقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ فَي طُونَ يَهُم مُونَ *

قوله (وممن خلقنا) خبر مقدّم و (أمة) مبتدأ مؤخر و (يهدون) وما بعده صفة له ، و يجوز أن يكون (وعن خلقنا) هوالمبتدأ كم تقدّم في قوله _ ومن الناس من يقول _ والمعنى انَ من جلة من خلقه الله أمة يهدون الناسمتلبسين بالحقأو يهدونهم بما عرفوه من الحق (و)بالحق (يعدلون) بينهم ، قيل هم من هذه الأمة ، وانهم الفرقة الذين لايزالون على الحق ظاهرين كما ورد في الحديث الصحيح ، ثم لما بين حال هذه الأمة الصالحة بين حالمن يخالفهم فقال (والذين كذبوابا آياتنا سنستدرجهم من حيث لا يعامون) والاستدراج: هو الأخذ بالتدريج منزلة بعد منزلة ، والدرج: كف الشيء ، يقال أدرجته ودرجته ، ومنه إدراج الميت في أكفانه ، وقيل هومن الدرجة ، فالاستدراج. أن يخطودرجة بعددرجة الى المقصود ، ومنه درج الصي اذا قاربٌ بين خطاه ، وأدرج الكتاب طواه شيئًا بعد شيءٌ ، ودرج القوم مات بعضهم في أثر بعض ، والمعنى سنستدينهم قليلا قليلا الى مايهلكهم ، وذلك بادرار النجم عليهم وانسائهم شكرها ، فينهمكون في الغواية و يتنكبون طرق الهداية لاغترارهم بذلك ، وانه لم يحصل لهم الا بما لهم عند الله من المنزلة والزلفة * قوله (وأملى لهم) معطوف على سنستدرجهم : أي أطيل لهم المدّة وأمهلهم وأؤخر عنهم العقوبة ، وجلة (ان كيدى متين) مقرّرة لماقيلها ، من الاستدراج والاملاء ومؤكدة له ، والكيد: المكر ، والمتين: الشديد القوى "، وأصله من المتن وهو اللحم الغليظ الذي على جانب الصلب . قال في الكشاف: سماه كيدا ، لأنه شبيه بالكيد من حيث إنه في الظاهر احسان، وفي الحقيقة خذلان، والاستفهام في (أولم يتفكروا) للإنكار عليهم حيث لم يتفكروا في شأن رسول الله والنائقية وفها جاء به (وما) في (ما بصاحبهم) للاستفهام الانكاري ، وهي في محل رفع بالابتداء والخبر بصاحبهم ، والجنة مصدر: أي وقع ، نهم التكذيب ولم يتفكروا أى شيء من جنون كائن بصاحبهم كما يزعمون ، فانهم لو تفكروا لوجدوا زعمهم باطلا ، وقولهم زورا و بهتا وقيل ان ما نافية واسمها (منجنة) وخبرها بصاحبهم: أي ليس بصاحبهم شيء مما يدّعونه من الجنون ، فيكون هذا ردا لقولهم _ يا أيها الذي نزل عليه الذكر إنك لمجنون _ ويكون الكلام قد تم عند قوله (أولم يتفكروا) والوقف عليه من الأوقاف الحسنة ، وجلة (إن هو إلا نذير مبين) مقررة لمضمون ماقبلها ، ومبينة لحقيقة حالرسول الله ﷺ والاستفهام في (أو لم ينظروا في ملكوت السموات والأرض) للانكار والتقريع والتو بيخ ولقصد التجيب من اعراضهم عن النظر في الآيات البينة الدالة على كمال قدرته وتفرده بالاهية : والملكوت من أبنية المبالغة ، ومعناه اللك العظيم ، وقد تقدّم بيانه ، والمعنى ان هؤلاء لم يتفكروا حتى ينتفعوا بالتفكر ولانظروا في مخاوقات الله حتى يهتدوا بذلك الى الايمـان به ، بل هم سادرون في ضلالتهم خائضون في غوايتهم لا يعملون فكرا ولا يمعنون نظرا * قوله (وما خلق الله من شيء) أي لم ينظروا في ملكوت السموات والأرض ولا فيما خلق الله من شيء من الأشياء كائنا ماكان ، فان في كل مخاوقاته عبرة للعتبرين ، وموعظة للتفكرين ، سواء كانتمن جلائل مصنوعاته كملكوت السموات والأرض أو من دقائقها من سائر مخلوقاته * قوله (وأن عسى أن يكون قد اقترب أجلهم) معطوف على ملكوت

وأن هي الخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشان وخبرها عسى وما بعدها: أى أولم ينظروا في أن الشأن والحديث عسى أن يكون قد اقترب أجلهم فيموتون عن قريب ، والمعنى: انهم اذا كانوا يجوّزون قرب آجالهم فيالهم لاينظرون فيا يهتدون به و ينتفعون بالتفكر فيه والاعتبار به (فبأى حديث بعده يؤمنون) الضمير يرجع الى مانقدم من التفكر والنظر في الأمور المذكورة: أى فبأى حديث بعد هذا الحديث المتقدم بيانه يؤمنون ، وفي هذا الاستفهام من التقريع والتو بيخ مالا يقادر قدره ، وقيل الضمير للقرآن ، وقيل لحمد يؤمنون ، وقيل للا بحل المذكور قبله ، وجهة (من يضلل الله فلا هادى له) مقررة لما قبلها: أى ان هذه الغفلة منهم عن هذه الأمور الواضحة المينة ليس إلا لكونهم عن أضله الله ومن يضلله فلا هادى له : أى فلا يوجد من يهديه الى الحق و ينزعه عن الضلالة ألبتة (و يذرهم في طغيانهم يعمهون) قرئ بالرفع على الاستئناف و بالجزم عطفا على محل الجزاء ، وقرئ بالنون ، ومعنى يعمهون : يتحيرون ، وقيل يترددون وهو في محل نصب على الحال .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وأبوالشيخ عن ابن جريج في قوله (وممن خلقنا أمة يهدون بالحق) قال : ذكر لنا أن النبي ﷺ قال «هذه أمتى بالحق يحكمون ويقضون ويأخذون ويعطون» . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنـــذر عن قتادة في الآية قال : بالهنا أن نبي الله والسياني كان يقول « اذا قرأهاهذه لكم وقدأعطى القوم بينأيديكم مثلها ومن قوم موسىأمة يهدون بالحق و به يعدلون». وأخرج ان أبي حاتم عن الربيع في الآية قال: قال رسول الله ﴿ وَاللَّهُ اللَّهِ ﴿ انْ مِنْ أَمْنَى قُومًا عَلَى الحق حتى ينزل عيسى ابن مريم متى نزل » . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن السدّى فى قوله (سنستدرجهم من حيث لايعامون) يقول سنأخذهم من حيث لايعامون قال : عذاب بدر . وأخرج أبوالشيخ عن يحيى بن المثنى في الآية قال: كُمَّا أحدثوا ذنباجددنا لهم نعمة تنسيهم الاستغفار. وأخرج ابن أبي الدنيا وأبو الشِيخ والبيهقي في الأسماء والصفات عن سفيان في الآية قال : نسبغ عليهمالنعمة ونمنعهم شكوها . وأخرج ابن أبي الدنيا والبيهتي عن ثابت البناني أنه سئل عن الاستدراج فقال : ذلك مكرالله بالعباد المضيعين . وأخرج أبو الشيخ فىقوله (وأملى لهم) يقول أكف عنهم (ان كيدى متين) ان مكرى شديد ، ثم نسخهاالله فأنزل _ فاقتلوا المشركين حيث وجد تموهم . . وأخرج ابن أبي عاتم عن ابن عباس قل . كيد الله العذاب والنقمة . وأخرج عبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة قال : ذكر لنا « أن نبى الله والسَّاليَّةُ قام على الصفا، فدعا قريشا فخذا فخذا يابني فلان يابني فلان، يحذرهم بأس الله ووقائع الله الى الصباح حتى قال قائل: ان صاحبكم هـذا لمجنون بات يصوّت حتى أصبح فأنزل الله أولم يتفكروا ما بصاحبهم من جنــة ان هو الا نذيرمين».

Detail in + 224

بِهِ ۚ وَلَمَّ الْنَقْلَتُ دَعَوَا اللهَ رَبِّهُمَا لَبَنْ آتَيْتَنَا طَلِحاً لَنَكُونَنَ مِنَ النَّشَكِرِينَ * وَلَمَّ آتَهُمُ اللهُ عَلَّا يُشْرِكُونَ * أَيُشْرِكُونَ مَالاَ يَخْلُقُ شَيْدًا وَهُمْ طَاحِطً جَعَـلاَ لَهُ شِرْكاً فِيهَا آتَهُمُ اللهُ عَلَّى اللهُ عَلَّا يُشْرِكُونَ * أَيُشْرِكُونَ * أَيُشْرِكُونَ * أَيُشْرِكُونَ * وَلاَ يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا وَلاَ أَنْفُرُهُمْ يَنْصُرُونَ *

قوله (يسألونك عن الساعة) السائلون: هم اليهود، وقيل قريش، والساعة: القيامة وهي من الأسماء الغالبة، واطلاقها على القيامة لوقوعها بغتة أولسرعة حسابها، وأيان ظرف زمان مبنى على الفتح. قل الراجز:

أيان تقضى عاجتي أيانا * أما ترى لنجحها أوانا

ومعناه معنى متى ، واشتقاقه من أى" ، وقيل من أين ، وقرأ السلمي إيان بكسر الهمزة وهو في موضع رفع على الخبر ، و (مرساها) المبتدأ عندسيبويه ، ومرساها بضم اليم : أي وقت إرسائها من أرساها الله : أى أثبتها ، و بفتح الميمن رست : أى ثبتت ، ومنه _ وقدور راسيات _ ، ومنه رسا الجبل * والمعنى متى يرسيها الله : أي يثبتها ويوقعها ، وظاهر (يسألونك عن الساعة) أن السؤال عن نفس الساعة ، وظاهر (أيان مرساها) أن السؤال عن وقتها ، فصل من الجيع أن السؤال المذكور هو عن الساعة باعتمار وقوعها في الوقت المعين لذلك ، ثم أمره الله سيحانه بأن بجيب عنهم بقوله (قل انما عامها عند ريي) أى عامها باعتبار وقوعها عند الله لا يعامها غيره ولايهتدى اليها سواه (لايجليها لوقتها الاهو) أي لا يظهرها لوقتها ولا يكشف عنها الا الله سبحانه ، والتجلية : إظهار الشيء ، يقال جلى لى فلان الخـبر : إذا أظهره وأوضحه ، وفي استئثار الله سبحانه بعلم الساعة حكمة عظيمة وتدبير بليغ كسائر الأشياء التي أخفاها الله واستأثر بعامها ، وهذه الجلة مقرّرة لمضمون التي قبلها ﴿ قُولُهُ ﴿ ثَقَلَتُ فِي السَّمُواتُ وَالْأَرْضُ ﴾ قيل معنى ذلك أنه لما خنى علمها على أهل السموات والأرض كانت ثقيلة ، لأن كل ماخني علمه ثقيل على القاوب ، وقيل المعنى: لاتطيقها السموات والأرض لعظمها ، لأن السماء تنشق ، والنجوم تتناثر ، والبحار تنضب ، وقيل عظم وصفها عليهم ، وقيل ثقلت المسئلة عنها ، وهذه الجلة مقرّرة لمضمون ماقبلها أيضا (لاتأتيكم إلا بغتة) إلا فِئاة على غفلة ، والبغتة مصدر في موضع الحال ، وهذه الجلة كالتي قبلها في التقرير ﴿ قُولُهُ (يسألونك كأنك حفي عنها). قال ابن فارس الحفي ؛ العالم بالشيء ، والحني ، المستقصى في السؤال ، ومنه قول الأعشى:

فان تسألى عنى فيارب سائل * حنى عن الأعشى به حيث أصعدا

يقال أحنى في المسئلة وفي الطلب فهو محف ، وحنى على التكثير مثل مخصب وخصيب * والمعنى : يسألونك عن الساعة كأنك عالم بها ، أوكأنه مستقص للسؤال عنها ومستكثر منه ، والجلة التشبيهية في محل نصب على الحال : أي يسألونك مشبها حالك حال من هو حنى عنها ، وقيل المعنى : يسألونك عنها كأنك حنى بهم : أي حنى بيرهم ، وفرح بسؤاهم * والأوّل هو معنى النظم القرآني على مقتضى المسلك العربي * قوله (قل انما عامها عند ربي) أمره الله سبحانه بأن يكر وماأجاب به عليهم سابقا لتقرير الحكم وتأكيده وقيل ليس بتكرير ، بل أحدهما معناه الاستئثار بوقوعها ، والآخر الاستئثار بكنهها نفسها (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) باستئثار الله بهذا وعدم علم خلقه به ، لم يعلمه ملك مقرب ولا نبي مرسل * قوله (قل الأملك لنفسي نقع ، لأنه اذا كان لا يقدر على جلب نفع له أو دفع ضر عنه إلا ماشاء الله سبحانه من النفع تكون ومتى تقع ، لأنه اذا كان لا يقدر على جلب نفع له أو دفع ضر عنه إلا ماشاء الله سبحانه من النفع

له والدفع عنه ، فبالأولى أن لايقدر على علم مااستأثر الله بعامه ، وفي هـذا من إظهار العبودية والاقرار بالحجز عن الأمور التي ليست من شأن العبيد والاعتراف بالضعف عن انتحال ماليس له صلى الله عليه وسلم مافيه أعظم زاج ، وأبلغ واعظ لمن يدّعي لنفسه ماليس من شأنها و ينتحل علم الغيب بالنجامة أو الرمل أو الطرق بالحصا أو الزجر ، ثم أكد هذا وقر ره بقوله (ولوكنت أعلم الغيب لاستكثرت من الحير) أى لو كنت أعلم جنس الغيب لتعرضت لما فيه الخير فبلبته إلى نفسي وتوقيت مافيه السوء حتى لا يمسى ، ولكني عبد لاأدرى ماعند ربى ، ولا ماقضاه في وقدره لي ، فكيف أدرى غير ذلك وأتكاف عامه ، وقيل المعنى : لو كنت أعلم ماير يد الله عز وجل مني من قبل أن يعر فنيه لفعلته ، وقيل لوكنت أعلم متي يكون لى النصر في الحرب لقاتلت فلم أغلب ، وقيل لوكنت أعلم الغيب لأجبت عن كل ماأسأل عنه ، والأولى حل الآية على العموم فتندرج هذه الأمور وغيرها تحتها ، وقد قيل ان (وما مسنى السوء) كلام مستأنف أى ليس بي ما تزعمون من الجنون ، والأولى أنه متصل عما قبله ، والمعني : لو عامت الغيب مامسني السوء ولحذرت عنه كم قدّمنا ذلك ﴿ قُولُه ﴿ إِن أَنَا إِلَا نَذَيْرُ وَ بَشَيْرُ لَقُومٌ يُؤْمِنُونَ ﴾ أي ماأنا إلا مبلغ عن الله لأحكامه أنذر بها قوما ، وأبشر بها آخرين ، ولست أعلم بغيب الله سبحانه ، واللام في (لقوم) متعلق بكلا الصفتين : أي بشير لقوم ، ونذبر لقوم ، وقيل هو متعلق ببشير ، والمتعلق بنذير محذوف : أي تذبر لقوم يكفرون ، و بشير لقوم يؤمنون ﴿ قوله (هو الذي خلقكم من نفس واحدة) هــذا كلام مبتدأ يتضمن ذكرنع الله على عباده وعدم مكافأتهم لها مما يجب من الشكر والاعتراف بالعبودية وأنه المنفرد بالالهية. قال جهور المفسرين المراد بالنفس الواحدة : آدم ، وقوله (وجعل منها زوجها) معطوف على (خلقكم) أي هو الذي خلقكم من نفس آدم وجعل من هـذه النفس زوجها ، وهي حواء خلقها من ضلع من أضلاعه ، وقيل المعنى (جعل منها) من جنسها كما في قوله _ جعل لكم من أنفسكم أزواجا _ ، والأوَّل أولى (ليسكن إليها) علة للجعل: أي جعله منها لأجـل يسكن إليها يأنس إليها و يطمئن بها ، فان الجنس بجنسه أسكن واليه آنس ، وكان هذا في الجنة كما وردت بذلك الاخبار: ثم استحانه بحالة أخرى كانت بينهما في الدنيا بعد هبوطهما ، فقال (فلما تغشاها) ، والتغشي كناية عن الوقاع: أي فاما جامعها (جلت حلا خفيفا) علقت به بعد الجاع ، ووصفه بالخفة لأنه عند إلقاء النطفة أخف منه عند كونه علقة ، وعند كونه علقة أخف منه عند كونه مضغة ، وعند كونه مضغة أخف مما بعده ، وقيل انه خف عليها هـ ذا الجل من ابتدائه إلى اتهائه ولم تجد منه ثقلا كما تجده الحوامل من النساء لقوله (فرت به) أي استمرَّت بذلك الجل تقوم وتقعم وتقعم ويمضى في حوائجها لاتجد به ثقلا ، والوجه الأوَّل أولى لقوله (فلما أثقلت) فان معناه : فلما صارت ذات ثقل لكبر الولد في بطنها ، وقرى عفرت به بالتخفيف : أي فَزعت لذلك ، وقرى فارتبه من المور ، وهو الجيء والذهاب ، وقيل المعنى : فاستمر ت به ، وقدرويت قراءة التخفيف عن ابن عباس و يحيى بن يعمر ، ورويت قراءة فارت عن عبد الله بن عمر ، وروى عن إن عباس أنه قرأ فاستمر ت به * قوله (دعوا الله ربهما) جواب لما: أي دعا آدم وحواء ربهما ومالك أمرهما (لئن آتيتنا صالحا) أي ولدا صالحا ، واللام جواب قسم محذوف ، و (لنكون من الشاكرين) جواب القسم سادّ مسدّ جوأب الشرط: أي من الشاكرين لك على هذه النعمة ، وفي هـذا الدعاء دليل على أنهما قد علما أن ماحدث في بطن حواء من أثر ذلك الجاع هو من جنسهما وعلما بثبوت النسل المتأثر عن ذلك السبب (فلما آتاهما) ماطلباه من الولد الصالح وأجاب دعاءهما (جعلاله شركاء فها آتاهما) قال كثير من المفسرين انه جاء ابليس الى حواء وقال لها ان ولدت ولدا فسميه باسمى ، فقالت وما اسمك ? قال الحوث ولوسمى لها فسه لعرفته فسمته عبدالحوث ، فكان هذاشركا في التسمية ولم يكن شركا في العبادة

وانما قصدا أن الحرث كان سبب نجاة الولد كما يدمى الرجل نفسه عبد ضيفه كما قال حاتم الطائى: وانى لعبد الضيف مادام ثاويا ﴿ وما في ّ الا تلك من شيمة العبد

وقال جاعة من المفسرين إن الجاعل شركا فيها آتاهما هم جنس بني آدم كما وقع من المشركين منهم ، ولم يكن ذلك من آدم وحواء ، ويدل على هذا جع الضمير في قوله (فتعالى الله عما يشركون) وذهب جماعة من المفسرين الى أن معنى (من نفس واحدة) من هيئة واحدة وشكل واحد (وجعل منها زوجها) أى من جنسها (فلما تغشاها) يعنى جنس الذكر جنس الأبنى ، وعلى هذا الايكون لآدم وحواء ذكر في الآية وتكون ضائر الثنية راجعة الى الجنسين . وقد قدّمنا الاشارة الى نحو هذا وذكرنا أنه خلاف الأولى لأمور منها (وجعل منها زوجها) بأن هذا إنما هو لحواء ، ومنها (دعوا الله ربهما) فان كل مولولد يولد بين الجنسين لا يكون «نهما عند مقاربة وضعه هذا الدعاء . وقد قرأ أهل المدينة وعاصم شركا على التوحيد ، وقرأ أبو عمرو وسائر أهل الكوفة بالجع ، وأنكر الأخفش سعيد القراءة وعاصم شركا على التوحيد ، وقوأ أبو عمرو وسائر أهل الكوفة بالجع ، وأنكر الأخفش سعيد القراءة في (أيشركون مالا يخلق شيئا) للتقريع والتوبيح : أى كيف يجعلون لله شريكا لا يخلق شيئا ولا يقدر على ننع هم ولا دفع عنهم * قوله (وهم يخلقون) عطف على (مالا يخلق أد يشاولا ولا يقلون الذين لا يخلق شيئا : أى وهؤلاء الذين جعلوهم شركاء من الأصنام أو الشياطين مخاوقون ، وجعهم جع العقلاء لاعتقاد من جعلهم شركاء انهم كذلك (ولا يستطيعون هم) أى لمن جعلهم شركاء النمو الفسه فهو عن نصرغيره أعجز . ومن عجزعن نصر الفسرا) ان طلبه منهم (ولا أنفسهم ينصرون) ان حصل عليهم شيء من جهة غيرهم ، ومن عجزعن نصر نفسه فهو عن نصرغيره أعجز .

وقد أخرج ابن اسحق وابن جرير وأبو الشيح عن ابن عباس قال: قال حل بن أبي قيس وشمول ابن زيد لرسول الله والله الله والنَّائِينَ أخبرنا متى الساعة إن كنت نبيا كما تقول فانا نعلماهي ? فأنزل الله (يسألونك عن الساعة أيان مرساها قل انماعامها عند ربي إلى قوله (ولكنّ أكثر الناس لايعامون). وأخرج عبد بن حيـدوابن جرير عن قتادة (أيان مرساها) أي متى قيامها ? (قل انماعامها عنـدر بي لابجليها لوقتها الاهو) قال: قالت قريش يامجمد أسر الينا الساعة لما بيننا وببنك من القرامة ? قال (يسألونك كأنك حنى عنها قل انماعامها عند الله) وذكرلنا أن ني الله والسَّائِيُّ كان يقول «تهيج الساعة بالناس والرجل يستى على ماشيته ، والرجل يصلح حوضه ، والرجل نخفض ميزانه و برفعه ، والرجل يقيم سلعته في قوله (أيان مرساها) قال منتهاها . وأحرج ابن أبي شيبة وعبــد بن حيد وابن جرير وابن المنــذر وابن أبي حاتم وأبوالشيخ عن مجاهد (لايجليها لوقتها إلاهو) يقول لايأتي بها الا الله. وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في الآية قال هو يجليها لوقتها لا يعلم ذلك إلا الله . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (ثقلت في السموات والأرض) قال ليس شيء من الخلق الا يصيبه من ضرر يوم القيامة . وأخرج عبد الرزاق وان جربر وان المنذر وان أبي حاتم عن قتادة في قوله (ثقلت في السموات والأرض) قال ثقل علمها على أهلالسموات والأرض يقول كبرت عليهم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وأبوالشيخ عن ابن جريج في قوله (ثقلت في السموات والأرض) قال اذا جاءت انشقت السهاء، وانتثرت النجوم ، وكوّرت الشمس ، وسيرت الجبال ، وما يصيب الأرض ، وكان ماقال الله سيحانه فذلك ثقلها فيهما . وأخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (لاتأتيكم إلا بغتة) قال فِأة آمنين . وأخرج ابن أبي شيبة

وعبد بن حيد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبوالشيخ والبهق في البعث عن مجاهد في قوله (كأنك حنى عنها) قال استحفيت عنها السؤال حتى عامتها . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (كأنك حنى عنها) يقول كأنك عالم بها: أى لست تعليها . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والبيهقي عنه (كأنك حني عنها) قال لطيف بها . وأخرج ابن جوير وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي عنه أيضا (كأنك حنى عنها) يقول كأنّ بينك وبينهم مودّة كأنك صديق لهم: قال لما سأل الناس مجدا مَا السَّالِيَّةُ عن الساعة سألوه سؤال قوم كأنهم يرون أن مجدا حنى بهم ، فأوجى الله إليه (انما عامها عند الله) استأثر بعامها فلم يطلع ملكا ولا رسولا . وأخرج عبدبن حميد عن عمرو بن دينار قال كان ابن عباس يقرأ كأنك حنى بها . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن ابن جريج (قاللاأملك لنفسي نفعا ولا ضر"ا) قال الهدى والضلالة (ولوكنت أعلم الغيب) متى أموت (لاستكثرت من الخير) قال العمل الصالح. وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عاس في قوله (ولوكنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير) قال لعامت اذا اشتريت شيئا ماأر جح فيه فلا أبيع شيئا لار بح فيه (ومامسني السوء) قال ولا يصيبني الفقر. وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن ابن زيد في قوله (وما مسنى السوء) قال لأجتنب ما يكون من الشر قبل أن يكون . وأخرج أحد والترمذي وحسنه وأبو يعلى وابن جرير وابن أبي حاتم والروياني والطبراني وأبو الشيخ والحاكم وصححه وابن مردويه عن سمرة عن الذي والسيخ قال « لما ولدت حواء طاف بها إبليس ، وكان لا يعيش لها ولد ، فقال سميه عبد الحرث فانه يعيش فسمته عبد الحرث فعاش ، فكان ذلك من وجي الشيطان وأمره ». وأخرج عبدبن حيد وابن جرير وابن مردويه عن سمرة في قوله (فلما آتاهما صالحا جعلاله شركا) قال سمياه عبدالحرث . وأخرج عبد بن حيد وأبو الشيخ عن أبي بن كعب نحو حديث سمرة المرفوع موقوفا عليه . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال حملت حواء فأتاها إبليس ، فقال اني صاحبكما الذي أخرجتكما من الجنة لتطبعنني أو لأجعلن له قرني أيل فيخرج من بطنك فيشقه ولأفعلن ولأفعلن يخوّفهما سمياه عبد الحرث فأبيا أن يطيعاه فرج ميتا، ثم حلت فأتاهما أيضا فقال مثل ذلك ، فأبيا أن يطيعاه فحرج ميتا ، ثم حلت فأتاهما فذكر لهما فأدكهما حب الولد فسمياه عبد الحرث ، فذلك قوله (جعلا له شركاء فما آتاهما) . وأخرج ابن جرير وأبوالشيخ عن الحسن في الآية : قال كان هذا في بعض أهل الملل وليس با دم . وأخرج أبو الشيخ وابن مردويه عن سمرة في قوله (حلت حلا خفيفا) لم يستبن (فرت به) لما استبان حلها . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (فرت به) قال فشكت أحلت أملا . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن أيوب: قال سئل الحسن عن قوله (فرتت به) قال لوكنت عربيا لعرفتها أنما هي استمرت بالحل. وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدّى في قوله (حلت حلا خفيفا) قال هي النطفة (فرت به) يقول استمر ت به . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر عن ابن عباس في قوله (فرت به) قال فاستمرت به . وأخرج ابن أبي حاتم عن ميمون بن مهران (فرت به) يقول استخفته . وأخرج عبد بن حيد وابن أبي حاتم وأبوالشيخ عن أبي صالح في قوله (لئن آتيتنا صالحا) فقال أشفقا أن يكون بهيمة ، فقالا لئن آتيتنا بشرا سويا . وأخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد نحوه . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن الحسن في الآية قال غلاما سويا . وأخرج عبد بن حيد عن ابن عباس في قوله (جعلاله شركاء) قال كان شريكا في طاعة ولم يكن شريكا في عبادة . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه : قال ماأشرك آدم إنّ أوّها شكر ، وآخرها مثل ضربه لمن بعده . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم

عن السدّى فى قوله (فتعالى الله عما يشركون) هذا فصل من آية آدم خاصة فى آلهة العرب. وأخرج ابن أبى حاتم عن أبى مالك نحوه . وأخرج عبد بن حيد وأبو الشيخ عن الحسن فى الآية . قل هذا فى الكفار يدعون الله فاذا آتاهم اصالحا هودا أو نصرا ، ثم قال (أيشركون مالا يخلق شيئا وهم يخلقون) يتول يطيعون مالا يخلق شيئا ، وهى الشياطين لا تخلق شيئا وهى تخلق (ولا يستطيعون لهم نصرا) يتول لمن يدعوهم .

وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى آهُدَى لاَ يَدْبَعُو كُمْ سَوَاءِ عَلَيْ كُمْ أَدَعُو تُمُوهُمْ أَمْ أَدْتُمْ صَامِتُونَ * إِنَّ ٱلنَّدِينَ وَدُعُونَ مِنْ دُونَ ٱللهِ عِبَادُ أَمْثَالُكُمْ فَادْعُوهُمْ فَلْمَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ * أَلَمُهُ أَرْجُل يَنْهُونَ مِنْ دُونَ آللهُ آمَنُ لَكُمْ أَعْنَى يَبْصِرُونَ مِهَا أَمْ لَهُمْ آدَانُ يَسْمَعُونَ مِهَا أَمْ لَهُمْ آذَانُ يَسْمَعُونَ مِهَا أَمْ لَهُمْ آمَٰ اللهِ عَلَيْهُ اللهِ اللهُ اللهِ ا

قوله (وان تدعوهم الى الهذي لايتبعوكم) هذا خطاب للشركين: أي وان تدعوا هؤلاء الشركاء الى الهدى والرشاد بأن تطلبوا منهم أن يهدوكم ويرشدوكم لايتبعوكم ولا يجيبوكم الى ذلك ، وهو دون ماتطلبونه منهم من جلب النفع ودفع الضر ، والنصر على الأعداء . قال الأخفش معناه ، وان تدعوهم : أي الأصنام الى الهـــدى لايتبعوكم ، وقيل: المراد من سبق فيءــلم الله أنه لايؤمن ، وقرى لايتبعوكم مشدّدا ومخففا وهما لغتان . وقال بعض أهـل اللغة أنبعه مخففا اذا مضى خلفه ولم يدركه ، واتبعه مشدّدا اذا مضى خلفه فأدركه ، وجلة (سواء عليكم أدعوتموهم أم أنتم صامتون) مقرّرة لمضمون ماقبلها : أي دعاؤكم لهم عند الشدائد وعدمه سواء لافرق بينهـما ، لأنهم لاينفعون ، ولا يضرون ، ولا يسمعون ، ولا يجيبون ، وقال (أمأنتم صامتون) مكان أصمتم لما في الجلة الاسمية من المبالغة . وقال مجمد بن يحيي انما جاء بالجلة الاسمية لكونها رأس آية : يعني لمطابقة (ولا أنفسهم ينصرون) وما قبله * قوله (إن الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم) أخبرهم سبحانه بأن هؤلاء الذين جعلتموهم آلهة هم عبادلله كا أتم عبادله مع أنكم أكل منهم ، لأنكم أحياء تنطقون ، تمشون ، وتسمعون ، وتبصرون ، وهذه الأصنام ليست كذلك ولكنها مثلكم في كونها مملوكة لله مسخرة لأمره ، وفي هــذا تقريع لهم بالغ وتو بيخ لهم عظيم ، وجلة (فادعوهم فليستجيبوا لكم) وقررة لمضمون ماقبلها من أنهم إن دعوهم إلى الهـدى لايتبعوهم ، وأنهم لايستطيعون شيئا: أي ادعوا هؤلاء الشركاء ، فان كانوا كم تزعمون (فليستجيبوا لكم إن كنتم صادقين) فيما تدّعونه لهم من قدرتهم على النفع والضر"؛ والاستفهام في قوله (ألهم أرجل) وما بعده للتقريع والتو بيخ: أي هؤلاء الذين جعلتموهم شركاء ليس لهم شيء من الآلات التي هي ثابتة لكم فضلا عن أن يكونوا قادرين على ما تطلبونه منهم ، فانهم كما ترون هذه الأصنام التي تعكنون على عبادتها ليست لهم (أرجل يمشون بها) في نفع أنفسهم فضلا عن أن يمشوا في نفعكم وليس (لهم أيد يبطشون بها) كما يبطش غيرهم من الأحياء ، وليس (هم أعين يبصرون) بها كم تبصرون ، وليس (هم آذان يسمعون بها) كما تسمعون ، فكيف تدعون من هم على هذه الصفة من سلب الأدوات ، و بهذه المنزلة من الحجز ، وأم في

هـذه المواضع هي المنقطعة التي يمني بل والهمزة كما ذكره أئمة النحو ، وقرأ سعيد بن جبير (إن الذين تدعون) بتخفيف إن ونصب عبادا : أي ما الذين تدعون (من دون الله عبادا أمثالكم) على أعمال إن النافية عمل ما الحجازية ، وقد ضعفت هــذه القراءة بأنها خلاف مارجحه سيبويه وغــيره من اختيار الرفع في خبرها ، و بأن الكسائي قال: انها لا تـكاد تأتى في كارم العرب بمعنى ما إلا أن يكون بعدها ايجاب كما في قوله _ إن الـكافرون إلا في غرور _ ، والبطش : الأخذ بقوّة ، وقرأ أبوجعفر (يبطشون) بضم الطاء ، وهي لغة ، ثم لما بين لهم حال هذه الأصنام ، وتعاور وجوه النقص والعجز لها من كل باب: أمره الله بأن يقول لهم ادعوا شركاء كم الذين تزعمون أن لهم قدرة على النفع والضر" (ثم كيدوني) أنتم وهم جيعًا بما شأتم من وجوه الكيد (فلا تنظرون) أى فلا تمهاوني ولانؤخرون إنزال الضرر بي من جهتها ، والكيد: المُكر، وليس بعد هذا التحدّي لهم والتجيزلاصنامهم شيء، ثم قل لهم (إنّ واني الله الذي نزّل الكتاب) أي كيف أخاف هذه الأصنام التي هذه صفتها ، ولى ولى ألجأ اليه وأستنصر به وهو الله عز وجل (الذي نز ّل الكتاب) ، وهذه الجلة تعليل لعدم المبالاة بها ، وولى " الشيء هو الذي يحفظه ، و يقوم بنصرته ، و يمنع منه الضرر (وهو يتولى الصالحين) أي يحفظهم و ينصرهم ، و يحول ما بينهم و بين أعدائهم. قال الأخفش وقرى وإن ولى الله الذي نزل الكتاب) يعني جبرائيل. قِل النحاس هي قراءة عاصم الجيحدري والقراءة الأولى أبين لقوله (وهو يتولى الصالحين) * قوله (والذين تدعون من دونه لايستطيعون نصركم ولا أنفسهم ينصرون) كرّر سبحانه هذا ازيد التأكيد والنّقرير ، ولما في تكرار التو بيخ والنّقريع من الاهانة للشركين والتنقص بهم ، واظهار سخف عقوهم ، وركاكة أحلامهم (وتراهم ينظرون إليك) جلة مبتَـداْة لبيان عَبرهم ، أو حالية : أي والحال أنك تراهم ينظرون اليك حال كونهم لايبصرون ، والمواد : الأصنام انهم يشبهون الناظرين ، ولا أعين لهم يبصرون بها قيل : كانوا يجعلون الأعنام أعينا من جواهر مصنوعة ، فكانوابذلك في هيئة الناظرين ولا يبصرون ، رقيل المراد بذلك المشركون ، أخبر الله عنهم بأنهم لايبصرون حين لم ينتفعوا بأبصارهم ، وان أبصروا بها غيرمافيه نفعهم.

وقد أخرج أبوالشيخ عن سعيد بن جبير قال : يجاء بالشمس والقمر حتى يلقيا بين يدى الله تعالى ، ويجاء بمن كان يعبدهما : فيقال (ادعوهم فليستجيبوا له إن كنتم صادقين) . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبوالشيخ عن السدى في قوله (وتراهم ينظرون إليك) قال هؤلاء المشركون . وأخرج هؤلاء أيضا عن مجاهد في قوله (وتراهم ينظرون إليك وهم لا يبصرون) ما يدعوهم إليه من الهدى .

خُد الْمَقُوْ وَأْمُو ْ بِالْعُرُ فِ وَأَعُرْ ضَ عَنِ الْجُهِلِينَ * وَإِمَّا يَبْزُ عَنَكَ مِنَ الشَّيْطُنِ بَزْ عُنَكَ مِنَ الشَّيْطُنِ اللهِ إِنَّ اللّهِ عَلَيْمُ * إِنَّ اللّهِ يَنْ النَّهُمْ عَلَيْفُ مِنَ الشَّيْطُنِ اللّهَ يَظْنِ اللّهُ عَلَيْمُ * إِنَّ اللّهِ يَنْ اللّهُ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُمْ عَلَيْهِمْ عَلَيْهِمْ عَلَيْهُمْ فَيْ الْعُمَ الْوَلْ الْمُ الْجُمَدُونَ * وَإِذَا لَمْ الْأَيْمِمْ آلِهُ اللّهُ الْجُمَدُمُ اللّهُ وَاللّهُ وَالل

قوله (خذالعفو) لما عددالله ماعده من أحوال المشركين وتسفيه رأيهم وضلال سعيهم: أمم رسوله والتنافي الله والمنظفة المنافية بأن يأخذ العفو من أخلاقهم يقال: أخذت حتى عفوا: أى سهلا ، وهذا نوع من التيسير الذي كان يأمم به رسول الله والتنافيقي كما ثبت في الصحيح: انه كان يقول « يسروا ولاتعسروا و بشروا ولاتنفروا » والمراد بالعفو هنا ضد الجهد ، وقيل المراد خذ العفو من صدقاتهم ولاتشد عليهم فيها وتأخذ مايشق عليهم ، وكان هذا قبل نزول فو يضة الزكاة (وأمم بالعرف): أى بالمعروف . وقرأ عيسى بن عمر (بالعرف) بضمتين : وهما لغتان ، والعرف والمعروف والعارفة كل خصلة حسنة ترتضيها العقول وتطمئن اليها النفوس ومنه قول الشاعر :

من يفعل الخير لايعدم جوازيه * لايذهب العرف بين الله والناس

(وأعرض عن الجاهلين) أي إذا أقت الحجة عليهم في أمرهم بالمعروف فلم يفعاوا ، فأعرض عنهم ولاتمارهم ولاتسافههم مكافأة لما يصدر منهم من المراء والسفاهة ، قيل وهــذه الآية هي من جلة مانسخ بآنة السيف، قاله عبدالرجن سنز بد وعطاء ، وقيل هي محكمة : قاله مجاهد وقتادة ﴿ قُولُهُ ﴿ وَامَّا يَنزغنك من الشيطان نزغ) النزغ: الوسوسة وكذا النغز والنخس. قال الزجاج: النزغ أدنى حركة تكون ، ومن الشيطان أدنى وسوسة ، وأصل النزغ: الفساد ، يقال نزغ بيننا: أى أفسد ، وقيل النزغ: الاغواء ، والمعنى متقارب ، أمر الله سبحانه نبيه والسيان أذا أدرك شيئا من وسوسة الشيطان أن يستعيذ بالله ، وقيل انه لما نزلقوله (خذ العفو) قال الذي والسياني «كيف يارب بالغضب» فنزلت ، وجلة (انه سميع عليم) علة لأمره بالاستعادة : أى استعذ به والتجيُّ اليه ، فانه يسمع ذلك منك و يعلم به ، وجلة (ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا) مقرّرة لمضمون ماقبلها: أي ان شأن الذين يتقون الله وحالهم هوالتذكر لما أمر الله به من الاستعادة به والالتجاء اليه عندأن يمسهم طائف من الشيطان وان كان يسيراً. قرأ أهل البصرة (طيف) وكذا أهل مكة . وقرأ أهل المدينة والكوفة (طائف) . وقرأ سعيد بن جبير (طيف) بالتشديد . قال النحاس : كلام العرب في مثل هذا طيف بالتخفيف على انه مصدر من طاف يطيف. قال الكسائي: هو مخفف مثل ميت وميت. قال النحاس: ومعناه في اللغة مايتخيل في القلب أو برى في النوم وكذا معنى طائف. قال أبوحاتم: سألت الأصمعي عن طيف فقال: ليس في المصادر فيعل. قال النحاس لبس هو مصدرا ولكن يكون معنى طائف ، وقيل: الطيف والطائف معنيان مختلفان. فالأوَّل التخيل والثاني الشيطان نفسه ، فالأوّل من طاف الحيال يطوف طيفا: ولم يقولوا من هذا طائف. قال السهيلي لأنه تخيل لاحقيقة له ، فأما قوله _ فطاف عليها طائف من ربك _ فلا يقال فيه طيف لأنه اسم فاعل حقيقة . قال الزجاج: طفت علمهم أطوف ، فطاف الخيال يطيف. قال حسان:

فدع هذا ولكن من لطيف * يؤرقني اذا ذهب العشاء

وسميت الوسوسة طيفاً لأنها لمة من الشيطان تشبه لمة الخيال (فاذا هم مبصرون) بسبب التذكر: أى منتبهون وقيل على بصيرة . وقرأ سعيد بن جبير (تذكروا) بتشديد الذال . قال النحاس : ولاوجه له فى الغريبة * قوله (واخوانهم عمدونهم فى الغى) قيل المعنى واخوان الشياطين وهم الفجار من ضلال الانس على أن الضمير فى اخوانهم يعود الى الشيطان المذكورسابقا ، والمراد به الجنس ، فاز ارجاع ضمير الجع اليه عمدونهم فى الغي " : أى عدهم الشياطين فى الغي " ، وتكون مددا لهم ، وسميت الفجار من الانس اخوان الشياطين . لأنهم يقبلون منهم و يقتدون بهم ، وقيل : ان المراد بالاخوان الشياطين و بالضمير الفجار من الانس ، فيكون الخبرجاريا على من هوله ، وقال الزجاج : فى الكلام تقديم وتأخير ، والمعنى والذين تدعون الانس ، فيكون الخبرجاريا على من هوله ، وقال الزجاج : فى الكلام تقديم وتأخير ، والمعنى والذين تدعون

من دونه لا يستطيعون لكم نصر اولاأ نفسهم ينصرون (واخوانهم يمدونهم في الغي") لأن الكفار اخوان الشياطين ، ثم لايقصرون الاقصار الانتهاء عن الشيء: أي لاتقصر الشياطين في مدّ الكفار في الغيّ ، قيل ان في الغيّ متصلا بقوله (يمدونهم) وقيل بالاخوان ، والغي : الجهل . قرأ نافع (يمدّونهم) بضم حرف المضارعة وكسر المج . وقرأ الباقون بفتح حرف المضارعة وضم المج ، وهما الختان : يقال مدّ وأمد . قال مكى ومدّ أكثر ، وقال أبوعبيد وجماعة من أهل اللغة انه يقال اذاكثر شيء شيئا بنفسه مدّه ، واذاكثره بغيره ، قيل أمده نحو _ عددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة _ وقيل يقال مددت في الشر وأمددت في الخير. وقرأعاصم الجحدري (يمادونهم في الغي). وقرأ عيسي بن عمر (ثم لا يقصرون) بفتح الياء وضم الصاد وتخفيف القاف * قوله (واذا لم تأتهم با ية قالوا لولا اجتبيتها) اجتى الشيء بمعنى جباه لنفسه: أي جعه أيهلا اجتمعتها فتعالا لها من عند نفسك ، وقيل المعنى اختلقتها يقال: اجتببت الكلام انتحلته واختلقته واخترعته اذاجئت به من عندنفسك كانوا يقولون لرسول الله ﴿ اللَّهِ مِثَالِكُ اللَّهِ عَلَيْكُ اذَا تراخي الوحي هذه المقالة ، فأمره الله بأن يجيب عليهم بقوله (انما أتبع مايوسي الى"): أي لست بمن يأتي بالآيات من قبل نفسه كماتز عمون (بل انما أتبع مايو حي الى من ربي) فيا أوحاه الى وأنزله على أبلغته اليكم ، و بصائر جع بصيرة : أي (هذا) القرآن المنزل على هو (بصائر من ربكم) يتبصر بها من قبلها ، وقيل البصائر: الحجم والبراهين . وقال الزجاج: البصائر الطرق (وهدى ورحمة لقوم يؤمنون) معطوف على بصائر: أي هذا القرآن هو بصائر وهدى يهتدى به المؤمنون ورحة لهم * قوله (واذا قرى القرآن فاستمعوا له وأنصتوا) أمرهم الله سيحانه بالاستهاع للقرآن والانصات له عند قراءته لينتفعوابه ويتدبروا مافيه من الحم والمصالح ، قيل : هذا الأمر خاص بوقت الصلاة عند قراءة الامام ، ولا يخفاك أن اللفظ أوسع من هذا والعام لا يقصر على سببه ، فيكون الاستماع والانصات عند قراءة القرآن في كل حالة وعلى أي صفة مما يجب على السامع ، وقيل هـذا خاص بقراءة رسولالله ﷺ للقرآن دون غيره ولاوجه لذلك (لعلكم ترجمون) أى تنالون الرحمة وتفوزون مها بامتثال أمر الله سبحانه ، ثم أمره الله سبحانه أن يذكره في نفسه ، فإن الاخفاء أدخل في الاخلاص وادعى للقبول ، قيـل المراد بالذكر هنا ماهو أعم من القرآن وغيره من الأذ كار التي يذكر الله بها ، وقال النحاس: لم يختلف في معنى (واذكر ربك في نفسك) انه الدعاء ، وقيل هو خاص بالقرآن: أي اقرأ القرآن بتأمل وتدبر و (تضرعا وخيفة) منتصبان على الحال: أى متضرعا وخائفا ، والخيفة: الخوف ، وأصلها خوفة قلت الواوياء لأنكسار ماقبلها ، وحكى الفراء أنه يقال في جع خيفة خيف. قال الجوهري: والخيفة الخوف والجع خيف ، وأصله الواو: أي خوف (ودون الجهر من القول) أي دون الجهور به من القول وهو معطوف على ماقبله: أي متضرعا ، وخائفا ، ومتكلما بكلام هودون الجهرمن القول و (بالغدة والآصال) متعلق باذ كر أى أوقات الغدوات وأوقات الأصائل ، والغدق: جع غدوة ، والآصال: جع أصيل ، قاله الزجاج والأخفش مثل: عين وأ عان ، وقيل الآصال جع أصل ، والأصل جع أصيل فهو على هذا جع الجع : قاله الفراء . قال الجوهري الأصيل: الوقت من بعد العصر الى المغرب ، وجعه أصل وآصال وأصائل كأنه جع أصيلة. قال الشاعر: لعمرى لأنت البيت أكرم أهله * وأقعد في أفنائه بالأصائل

و يجمع أيضا على أصلان مثل بعير و بعران ، وقرأ أبو مجاز والايصال ، وهو مصدر . وخص هذين الوقتين لشرفهما ، والمراد دوام الذكر لله (ولا تكن من الغافلين) أى عن ذكر الله (ان الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته) المراد بهم الملائكة . قال القرطبي بالاجماع . قال الزجاج . وقال عند ربك والله عز وجل بكل مكان ، لأنهم قريبون من رحته ، وكل قريب من رحة الله عز وجل فهو عنده

وقال غيره لأنهم فى موضع لاينفذ فيه الاحكم الله ، وقيل انهم رسل الله كما يقال عند الخليفة جيش كثير ، وقيل هذا على جهة التشريف والتكريم لهم ، ومعنى (يسبحونه) يعظمونه و ينزهونه عن كل شين (وله يسجدون) أى يخصونه بعبادة السجود التي هي أشرف عبادة ، وقيل المراد بالسجود الخضوع والذلة ، وفي ذكر الملا الأعلى تعريض لبني آدم .

وقد أخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة والبخاري وأبوداود والنسائي والنحاس في ناسخه وابن جر ر وان المنـــذر وان أبي حاتم والطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه والبهتي في الدلائل عن عبـــد الله ابن الزبير في قوله (خذ العفو) الآية قال مانزلت هذه الآية الافي اختلاف الناس ، وفي لفظ أمر الله نبيه صلى الله عليه وآله وسلم أن يأخذ العنمو من أخلاق الناس . وأخرج ابن أبى حاتم والطبراني في الأوسط وأبو الشيخ والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عمر فىقوله (خذ العفو) قال أمر الله نبيه أن يأخذ العفو من أخلاق الناس . وأخرج ابن أبي الدنيا وابن جرير وابن المنه ذر وابن أبي حاتم وأبوالشيخ عن الشعى : قال لما أنزل الله (خــ له العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين) قال رسول الله والسَّاليَّة ماهذا ياجبريل ? قاللاأدرى حتى أسأل العالم فذهب ثمرجع ، فقال « ان الله أمرك أن تعفو عمن ظامك وتعطى من حرمك ، وتصل من قطعك » . وأخرج ابن مردويه عن جابر نحوه . وأخرج ابن مردويه عن قيس بن سعد بن عبادة قال: لما نظر رسول الله والله الله عن الحالب قال والله الأمثليّ بسبعين منهم فجاءه جبريل بهذه الآية . وأخرج ابن مردويه عن عائشة في قوله (خذ العفو) قالما عَفا لك من مكارم الأخلاق. وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عماس في قوله (خذ العفو) قال خذ ماعفا من أموالهم ماأتوك به من شيء فحده ، وهذا قبل أن تنزل براءة بفرائض الصدقة وتفصيلها . وأخرج أبن جرير والمنحاس في ناسخه عن السدّى في الآية . قال الفضل من المال نسخته الزكاة . وأخرج ابن جرير عن ابن زيد قال لما نزل (خذ العفو) الآية. قال رسول الله عَلَيْكَانَيْ «كيف بالغضب يارب ? فيزل: واما ينزغنك من الشيطان نزغ » . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (ان اتقوا) قال هم المؤمنون. وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حيــد وابن أبي الدنيا وابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (اذا مسهم طيف من الشيطان) قال الغضب. وأخرج عبد بن حيد وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال الطيف: الغضب. وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن السدّى في قوله (تذكروا) قال اذا زلوا تابوا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس فى الآية. قال الطائف: اللة من الشيطان تذكروا (فاذاهم مبصرون) يقول فاذاهم منتهون عن المعصية آخذون بأمر الله عاصون للشيطان (واخوانهم) قال اخوان الشياطين (يمدّونهم في النيّ ثم لا يقصرون) قال لا الانس يمسكون عما يعملون من السيئات ، ولا الشياطين تمسك عنهم و (اذا لم تأتهم با ية قالوا لولا اجتيبتها) يقول لولا أحدثنها لولا تلقيتها فأنشأتها . وأخرج ابن أبي حاتم وأبوالشيخ وابن صردويه عنه (واخوانهم عدّونهم في التي) قال هم الجنّ يوحون الى أوليائهم من الانس (ثم لايقصرون) يقول لأيسأمون (واذا لم تأتهم با ّية قالوا لولا اجتبيتها) يقول هلا افتعلتها من تلقاء نفسك . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه وابن عساكر عن أبي هريرة في قوله (واذا قرى القرآن) الآية قال نزلت فى رفع الأصوات وهم خلف رسول ﷺ فى الصلاة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر والبيهتي عن ابن عباس في الآية قال: يعني في الصلاة المفروضة. وأخرج ابن مردويه والبيهق عنه قال صلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فقرأ خلفه قوم فلطوا ، فنزلت (واذاقرى القرآن) الآية ، فهذه في المكتوبة . قال: وان كنا لم نستمع لمن يقرأ بالأخنى من الجهر . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي حاتم والبيهتي عن مجمد بن كعب القرظى نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه والبيهتي عن عبد الله بن مغفل نحوه . وأخرج عبد بن حيد وابن جرير وابن وأبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه والبيهتي عن ابن مسعود نحوه أيضا ، وقد روى نحو هذا عن جاعة من السلف ، وصر حوا بأن هذه الآية نزلت في قراءة الصلاة من الامام . وأخرج ابن أبي شيبة عن الحسن في الآية قل عند الصلاة المكتوبة ، وعند الذكر . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في الآية : قال في الصلاة وحين ينزل الوحى . وأخرج البيهتي عنه في الآية أنه قال هذا في الصلاة . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (واذكر ربك في نفسك) الآية قال أمره الله أن يذكره ، ونهاه عن الغفلة : أما بالغدة فصلاة الصبح ، والأصال بالعشي . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي صخر . قال الآصال : ما بين الظهر والعصر . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن ابن زيد في الآية قال آخر الفجو بذلك (بالغدة والآصال) بالبكر والعشي . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن ابن زيد في الآية قال آخر الفجو : صلاة الصبح ، والأحاد يث والآثار عن الصحابة قال آخر الفجو : صلاة الصبح ، والأحاد يث والآثار عن الصحابة في سجود التلاوة ، وعدد المواضع التي يسجد فيها ، وكيفية السجود وما يقال فيه مستوفاة في كتب الحديث والفقه فلا نطول بابراد ذلك هاهنا .



صرح كثيرمن المفسرين بأنهامدنية ولم يستثنوا منهاشيئا ، وبهقال الحسن وعكرمة وجابر بن زيد وعطاء وقد روى مشل هدا عن ابن عباس أخرجه النحاس فى ناسخه وأبو الشيخ وابن مردويه عنه قال سورة الأنفال نزلت بالمدينة . وأخرجه ابن مردويه عن عبد الله بن الزبير . وأخرجه ابن مردويه أيضا عن زيد بن ثابت . وأخرج سعيد بن منصور والبخارى وابن المنذر وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس أنه قال نزلت فى بدر ، وفى لفظ تلك سورة بدر . قال القرطبى : قال ابن عباس هى مدنية إلاسبع آيات من قوله _ و إذ يمكر بك الذين كفروا _ إلى آخر سبع آيات ، وجلة آيات هذه السورة ست وسبعون آية ، وقد كان النبي والمنظم النبي فقول بها فى صلاة المغرب كما أخرجه الطبراني بسند صحيح عن أبى أبوب . وأخرج أيضا عن زيد بن ثابت عن النبي والتيمين أنه كان يقرأ فى الركعتين من المغرب بسورة الأنفال .

· إِنْمُ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ اللهِ

يَسْنَالُونَكَ عَن ٱلْأَنْفَالَ قُل ٱلْأَنْفَالُ لِللهِ وَٱلرَّسُولَ فَاتَّقَاوُا ٱللهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُم وَأَطِيعُوا الله ورَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ *

الأنفال جع نفل محر كا ، وهو الغنيمة ، ومنه قول عنترة :

إنا إذا احرَّ الوغي نروى القنا ﴿ وَلَعْفَ عَنْدُ مَقَاسَمُ الْأَنْفَالُ

أى الغنائم ، وأصل النفل: الزيادة ، وسميت الغنيمة به لأنها زيادة فما أحل الله لهذه الأمّة مما كان محرّما على غيرهم أو لأنها زيادة على مايحصل للجاهـد من أجر الجهاد ، و يطلق النفل على معان أخر منها اليمين ، والابتغاء ، ونبت معروف . والنافلة النطوّع الكونها زائدة على الواجب ، والنافلة : ولد الولد ، لأنه زيادة على الولد ، وكان سبب نزول الآية : اختلاف الصحابة رضي الله عنهم في يوم بدر كماسيأتي بيانه فنزع الله ماغنموه من أيديهم وجعله لله والرسول ، فقال (قل الأنفال لله والرسول) أي حكمها مختص بهما يقسمها بينكم رسول الله عن أمم الله سبحانه وليس لكم حكم في ذلك .

وقد ذهب جماعة من الصحابة والتابعين إلى أن الأنفال كانت لرسول الله ﷺ خاصة ليس لأحد فيها شيء حتى نزل قوله تعالى _ واعلموا أنما غنمتم من شيء فأنّ للله خسم _ ، ثم أمرهم بالتقوى ، و إصلاح ذات البين ، وطاعة الله والرسول بالتسليم لأمرهما ، وترك الاختلاف الذي وقع بينهم ، ثم قال (ان كَنتم مؤمنين) أي امتثاوا هذه الأوام الثلاثة ان كنتم مؤمنين بالله ، وفيه من التهييج والالهاب مُالا يحنى ، مع كونهم في تلك الحال على الايمان فكأنه قال ان كنتم مستمرّين على الايمان بالله ، لأن هذه الثلاثة الأمور التي هي تقوى الله، و إصلاح ذات البين ، وطاعة الله والرسول ، لا يكمل الايمان بدونها ، بل

لايثبت أصلا لمن لم يمتثلها ، فان من ليس بمتق وليس بمطيع لله ورسوله ليس بمؤمن .

وقد أخرج أحد وعبد بن حيد وابن جرير وأبوالشيخ والحاكم وابن مردويه والبيهتي في سننه عن أبي أمامة : قال سألت عبادة بن الصامت عن الأنفال ، فقال فينا أصحاب بدر نزلت حين اختلفنا في النفل وُساءت فيه أخلاقنا فانتزعه الله من أيدينا وجعله إلىالرسول والسَّماني فقسمه رسول الله بين المسامين عن بواء يقول عن سواء . وأخرج سعيد بن منصور وأحمد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان والحاكم وصححه وأبو الشيخ وابن مردويه والبهتي في سننه عن عبادة بن الصامت: قال خرجنا مع رسول الله وَ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ مَعِمه بدر فالتَّقِي النَّاس فهزم الله العدوُّ فانطلقت طائفة في آثارهم يهزمون و يقتاون ، وأكبت طائفة على العسكر يحوزونه و مجمعونه ، وأحدقت طائفة برسول الله والسلام الله والسلام العدوّ منه غرّة ، حتى اذا كان الليل وفاء الناس بعضهم الى بعض . قال الذين جعوا الغنائم نحن حويناها وجعناها فليس لأحد فيها نصيب. وقال الذين خرجوا في طلب العدوّ لستم بأحق بها منا نحن نفينا عنه العِدوّ وهزمناهم. وقال الذين أحدقوا برسول الله والسُّمانية استم بأحق بها منا : نحن أحدقنا برسول الله والسُّمانية وخفنا أن يصيب العدرِّ منه غرَّة فاشتغلنا به ، فنزلت (يسألونك عن الأنفال قل الأنفال لله والرسول) قسمها رسول وكلَّ الناس نفل الثلث ، وكان يكره الأنفال و يقول : ليرد قوى " المسلمين على ضعيفهم . وأخرج إسحق ابن راهويه في مسنده وأبوالشيخ وابن مردويه عن أبي أبوب الأنصاري": قال بعث رسول الله على الله الله الله سرية فنصرها اللهوفتج عليها ، فكان من آناه بشيء نفله من الجس ، فرجع رجال كانو ايستقدمون ، ويقتاون و يأسرون ، و تركوا الغنائم خلفهم ، فلم ينالوا من الغنائم شيئًا ، فقالوا يارسُول الله مابال رجال منا يستقدمون و يأسرون ، وتخلف رجال لم يصاوا بالقتال فنفلتهم بالغنيمة ? فسكت رسول الله ﷺ ونزل (يسألونك عن الأنفال) الآية ، فدعاهم رسول الله ﴿ وَالسَّانِينَ فَقَالَ ﴿ ردُّوا مَاأُخِذْتُمْ واقتسمُوا بِالعدل والسوية فان الله يأم م م بذلك ، فقالوا قد أنفقنا وأكلنا ، فقال احتسبوا ذلك » . وأخرج أحد وأبوداود الترمذي وصححه والنسائى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو نعيم فى الحلية والحاكم وصحيحه وابن مردويه والبيهقي في سننه عن سعد بن أبي وقاص قال: قلت « يارسول الله: قد شفاني الله اليوم من المشركين فهد لي هذا السيف ، فقال ان هــــذا السيف لالك ولالى ضعه فوضعته ، ثم رجعت قلت عسى يعطى هذا السيف اليوم من لايبلي بلائى اذارجل يدعوني منورائي : قلت قدأنزل الله في شيئًا قال :كنت سألتني هذا السيف . وليس هو لى ، وانه قد وهب لى فهو لك » وأنزل الله هذه الآية (يسألونك عن الأنفال) وفي لفظ لأحمد أن سعدا قال: لما قتل أخي يوم مدر وقتلت سعيد بن العاص وأخذت سيفه ، وكان يسمى ذا الكنيفة ، فأتيت به رسول الله والسيانية ، ثم ذكر نحو ماتقدم ، وقد روى هـذا الحديث عن سعد من وجوه أخر . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جدّه أن الناس سألوا رسول الله عليها الغنائم يوم بدر فنزلت (يسألونك عن الأنفال) . وأخرج ابن مردويه عنه قال : لم ينفل النبي والشيائة بعد إذ نزلت عليه (يسألونك عن الانفال) إلا من الجس ، فانه نفل يوم خيبر من الجس . وأخرج ابن أبى شيبة وأبو داود والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن حبان وأبو الشيخ والحاكم وصححه وابن مردويه والبهتي في الدلائل عن ابن عباس قال: لما كان يوم مدر قال الذي عَالِيَّا الله « من قتل قتيلا فله كذا وكذا ، ومن أسر أسيرا فله كذا وكذا ، فأما المشيخة فثبتوا تحت الرايات ، وأما الشبان فسارعوا الى القتل والغنائم . فقالت المشيخة للشبان أشركونا معكم فانا كنا لكم ردءا ، ولوكان منكم شيء للجأتم الينا ، فاختصموا الى النبي وَاللَّهُ فَازَلْتُ (يسألونك عن الأنفال) الآية ، فقسم النبي صلى الله عليه وآله وسلم الغنائم بينهم بالسوية » . وأخرج ابن جوير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيه في سننه عن ابن عباس في قوله (يسألونك عن الأنفال) قال: الأنفال المغانم كانت لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خالصة ليس لأحد منها شيء ماأصاب من سرايا المسامين من شيء أتوه به ، فن حبس منه إبرة أوسلكا فهوغلول ، فسألوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن يعطيهم منها شيئًا فأنزل الله (يسألونك عن الأنفال قل الأنفال) لى جعلتهما لرسولى ليس لكم فيها شيء (فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم) الى قوله (ان كنتم مؤمنين) ثم أنزل الله _ واعاموا أعاغنمتم من شيء _ الآية ، ثم قسم ذلك الجس لرسول الله والسياني ولذي القربي واليتامي والمساكين والمهاجرين في سبيل الله ، وجعل أربعة أخماس الناس فيه سواء ، للفرس سهمان ولصاحبه سهم وللراجل سهم. وأخرج أنوعييد وان المنذر عن ابن عباس في قوله (يسألونك عن الأنفال) قال: هي الغنائم ، ثم نسخها _ واعاموا أنما غنمتم من شيء _ الآية . وأخر جمالك وابن أبي شيبة وأبوعبيد وعبد ابن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والنحاس وأبو الشيخ وابن مردويه عن القاسم بن مجمد قال سمعت رجلا يسأل ابن عباس عن الأنفال فقال: الفرس من النفل والساب من النفل ، فأعاد المسئلة فقال: ابن عباس هذامثل ضبيع الذي ضر مه عمر ، وفي لفظ فقال : ماأحوجك أن يصنع بك كما صنع عمو بضبيع العراقي ، وكان عمر ضربه حتى سالت الدماء على عقبيه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه قال الأنفال ، المغانم ، أمروا أن يصلحوا ذات بينهم فيها فيرد القوّى على الضعيف. وأخرج عبد بن حيد وابن جرير وابن المندر والنحاس وأبوالشيخ عن عطاء في قوله (يسألونك عن الأنفال) قال: هو ماشد من المشركين الى المسلمين بغير قتال ، من عبد أودابة أو متاع فذلك لذي والشيخ عن مجمد بن عمرو قال: أرسلنا الى سعيد بن المسيب نسأله عن الأنفال فقال: تسألوني عن الأنفال وانه لانفل بعد رسول الله والموالله والموا

VIII & "4

إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ ٱلَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ ٱللهُ وَجِلَتْ ٱللهُ وَجِلَتْ ٱللهُ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيلتُهُ زَادَتُهُمْ إِيمُنَا وَعَلَى رَبِّمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيلتُهُ زَادَتُهُمْ إِيمُنَا وَعَلَى رَبِّمْ يَمُفْقُونَ * أُولئِكَ هُمُ ٱلْمُؤْمِنُونَ حَقًّا رَزَّقْنَهُمْ يَمُفْقُونَ * أُولئِكَ هُمُ ٱلْمُؤْمِنُونَ حَقًّا رَبِّمْ وَمَنْفُرَةٌ وَرِزْقٌ كَريمٌ * لَهُمُ دَرَّجْتُ عَنْدَ رَبِّمْ وَمَنْفُرَةٌ وَرِزْقٌ كَريمٌ *

الوجل الخوف والفزع ، والمراد أن حصول الخوف من الله والفزع منه عند ذكره هو شأن المؤمنين الكاملي الايمان المخلصين لله ، فالحصر باعتبار كمال الايمان الباعتبار أصل الايمان . قال جاعة من المفسرين همذه الآية متضمنة للتحريض على طاعة رسول الله والسول الله والمسول به من قسمة الغنائم ، ولا يخفاك أن هذا وان صح ادراجه تحت معني الآية ، من جهة أن وجل القاوب عند الذكر وزيادة الايمان عند تلاوة آيات الله : يستلزمان امتثال ماأمم به سبحانه من كون الأنفال لله والرسول ، ولكن الظاهرأن مقصود الآية هو اثبات هذه المزية لمن كل ايمانه من غير تقييد بحال دون حال ، ولا يوقت دون وقت ، ولا يواقعة دون واقعة ، والمراد من تلاوة آياته تلاوة الآيات المنزلة أوالتعبير عن بديع صنعته وكمال قدرته في آياته التكوينية واقعة ، والمراد من تلاوة آياته تلاوة الآيات المنزلة أوالتعبير عن بديع صنعته وكمال قدرته في آياته التكوينية انشراح الصدر ، وطمأ نينة القلب وانثلاج الخاطر عند تلاوة الآيات ، وقيل المراد بزيادة الايمان زيادة العمل ، لأن الايمان شيء واحد لا يزيد ولا ينقص ، والآيات المتكاثرة والأحاديث المتواترة ترد ذلك وتدفعه (وعلى ربهم يتوكلون) لاعلى غيره ، والتوكل على الله : تقويض الأمم اليه في جميع الأمور والموصول في قوله (وعلى ربهم يتوكلون) لاعلى غيره ، والتوكل على الله : تقويض الأمم اليه في جميع الأمور والموصول في قوله نصب على المدح ، وخصاقامة الصلاة والصدقة لكونهما أصل الخير وأساسه ومن في (يما) التبعيض والاشارة بقوله (أولئك) الى المتصفين بالأوصاف المتقدّمة وهومبتداً وخبره (هم المؤمنون) أي ان هؤلاء هم الكاملون بقوله (أولئك) الى المنافون فيه الى أعلا درجاته وأقصى غاياته و (حقا) مصدر مؤكد لمضمون جلة هم المؤمنون : أي

حق ذلك حقا أو صفة مصدر محذوف : أى هم المؤمنون إيمانا حقا ، ثم ذكر ماأعد لمن كان جامعا بين هذه الأوصاف من الكرامة فقال (لهم درجات) أى منازل خير وكرامة وشرف فى الجنة كائنة عند ربهم وفى كونها عنده سبحانه زيادة تشريف لهم وتكريم وتعظيم وتفخيم : وجلة (لهم درجات عند ربهم) خبر ثان الأولئك) أومستأنفة جوابا لسؤال مقدر ، (ومغفرة) معطوف على درجات : أى مغفرة لذنو بهم (ورزق كريم) يكرمهم الله به من واسع فضله وفائض جوده .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (وجلت قاوبهم) قال: فرقت قاوبهم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه أيضا في الآية قال: المنافقون لايدخل قاو بهم شيء من ذكر الله عندأداء فرائضه ولا يؤمنون بشيء من آيات الله ، ولا يتوكلون على الله ولا يصاون اذاغابوا ، ولا يؤدُّون زكاة أموالهم ، فأخبر الله أنهم ليسوا بمؤمنين ، ثم وصف المؤمنين فقال (انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم) فأدُّوا فوائضه. وأخرج الحكيم الترمذي وابن جرير وأبو الشيخ من طريق شهر بن حوشب عن أم "الدرداء قالت: انما الوجل في القلب كاحتراق السعفة ، ياشهر بن حوشب أماتجد قشعر برة ? قلت بلي ، قالت فادع عندها ، فان الدعاء يستجاب عند ذلك . وأخرج الحكيم الترمذي عن ثابت البناني قال : قال فلان اني لأعلمتي يستجاب لى ? قالواومن أين لك ? قال اذا اقشعر جلدى ووجل قلمي وفاضت عيناي ، فذلك حين يستجاب لى . وأخرج أيضًا عن عائشة قالت : ما الوجل في قلب المؤمن الاكضرمة السعفة : فاذا وجل أحدكم فليدع عند ذلك . وأخرج ان أبي شيبة وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن السدّى في الآية قال : هوالرجل يريد أن يظلم أويهم بمعصية فيقالله اتق الله فييجل قلبه . وأخرج ابن جوير وابن أبي حاتم وأبوالشيخ عن ابن عباس في قوله (زادتهم إيمانا) قال: تصديقاً . وأخرج هؤلاء عن الربيع بن أنس في قوله (زادتهم إيمانا) قال : خشية . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (وعلى رجهم يتوكلون) يقول: لايرجون غيره . وأخرجا عنه في قوله (أولئك هم المؤمنون حقا) قال: برئوامن الكفر. وأخرج أبو الشيخ عنه (حقا) قال: خالصا. وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير في قوله (لهم درجات) يعني فضائل ورحة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (هم درجات) قال : أعمال رفيعة . وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن الضحاك في قوله (لهم درجات) قال : أهل الجنة بعضهم فوق بعض فيرى الذي هو فوق فضله على الذي هو أسفل منه ، ولايري الذي هو أسفل أنه فضل عليه أحد . وأخرج ابن أبي حاتم وأبوالشيخ عن ابن زيد في قوله (ومغفرة) قال : بترك الذنوب (ورزق كريم) قال : الأعمال الصالحة . وأخرج ابن أبي حاتم عن مجمد بن كعب القرظي قال : اذا سمعتم الله يقول (رزق كريم) فهي الجنة.

كَمَّ أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالحُقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ ٱلْمُوْمِنِينَ لَكُرِهُونَ * يُجَادِلُونَكَ فِي ٱلحُقِّ بَعْدُ كُمُ ٱللهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ بَعْدُ مَا تَبَيَّنَ كُمُ ٱللهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ بَعْدُ مَا تَبَيَّنَ كُمُ ٱللهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ بَعْدُ مَا تَبَيَّنَ كُمُ اللهُ أَنْ يُحِقَ ٱلحُقَّ بِكَامِنِهِ أَنَّهُ اللهُ أَنْ يُحِقَّ ٱلحُقَّ بِكَامِنِهِ أَنَّهُ اللهُ أَنْ يُحِقَّ ٱلحُقَّ بِكَامِنِهِ فَيْ مَا لَمُعْرِمُونَ * وَيُرِيدُ ٱللهُ أَنْ يُحِقَّ ٱلحُقَّ بِكَامِنِهِ فَي مُنْظِلَ ٱلْمُظِلِ وَلَوْ كُرِهُ ٱللهُ أَنْ يُحِقَّ ٱلحُقْرِينَ * لِيُحِقَّ ٱلحُقَّ وَيُمْظِلَ ٱلْمُظِلِ وَلَوْ كُرِهُ ٱللهُ مُؤْمِمُونَ *

قوله (كَمَا أَخْرِجِكُ رَ بِكُ مِن بِيتَكُ بِالحَقِ) قال الزجاج: الكاف في موضع نصب: أي الأنفال ثابتة الككا أخرجك ربك من بيتك بالحق: أي مثل اخراج ربك ، والمعنى امض لأمرك في الغنائم ونفل من

شئت وان كرهوا ، لأن بعض الصحابة قال لرسول الله والسَّاليَّة حين جعل لكل من أتى بأسير شيئًا قال بقى أكثر الناس بغير شيء ، فوضع الكاف نصب كما ذكرنا ، وبه قال الفراء وقال أبوعبيدة : هو قسم : أى والذي أخرجك ، فالكاف عمني الواو ، وما يمعني الذي ، وقال الأخفش : سعيد بن مسعدة المعني أولئك هم المؤمنون حقاكم أخرجك ربك ، وقال عكرمة المعنى : أطبعوا الله ورسوله كما أخرجك ربك ، وقيل كما أخرجك متعلق بقوله (هم درجات) أي هذا الوعد للؤمنين حق في الآخرة (كما أخرجك ربك من بيتك بالحق) الواجب له ، فأنجز وعدلة وظفرك بعدوك وأوفى لك ، ذكره النحاس واختاره ، وقيل الكاففي كما كاف التشبيه على سبيل المجازاة كقول القائل لعبده كما وجهتك الى أعدائي فاستضعفوك وسألت مددا فأمددتك وقوّيتك وأزحت علتك فذهم الآن فعاقبهم ، وقيل ان الكاف في محل رفع على أنه خبر مبتدأ محذوف تقديره هـذه الحال كحال اخراجك: يعني أن حالهم في كراهة مارأيت من تنفيل الغزاة مثل حالهم في كراهة خروجك للحرب: ذكره صاحب الكشاف ، وبالحق متعلق بمحذوف والتقدير اخراجا متلبساً بالحق الذي لاشبهة فيه ، وجلة (وان فريقامن المؤمنين لكارهون) في محل نصب على الحال: أي كما أخرجك في حال كراهتهم لذلك ، لأنه لما وعدهم الله احدى الطائفتين : إما العيرأوالنفير ، رغبوافي العير لمافيها من الغنيمة والسلامة من القتال كما سيأتي بيانه ، وجلة (يجادلونك في الحق بعدماتيين لهم) اما في محل نصب على أنهاحال بعد حال، أومستأنفة جواب سؤال مقدّر، ومجادلتهم لماندبهم الى احدى الطائفتين وفات العير وأمرهم بقتال النفير ولم يكن معهم كثير أهبة ، لذلك شق عليهم وقالوا لوأخبرتنا بالقتال لأخذنا العدّة وأكلنا الأهبة ، ومعنى (في الحق) أي في القتال بعد ماتبين لهم أنك لا تأمر بالذيء الا باذن الله ، أو بعد ماتبين لهم أن الله وعدهم بالظفر باحدى الطائفتين ، وأن العيراذا فاتت ظفروا بالنفير ، و بعدظرف ليجادلونك ومامصدرية أى يجادلونك بعد ماتبين الحق لهم * قوله (كأنما يساقون إلى الموت وهم ينظرون) الكاف في محل نصب على الحال من الضمير في (الحارهون) أي حال كونهم في شدّة فرعهم من القتال يشبهون حال من يساق ليقتل وهومشاهد لأسباب قتله ناظراليها لايشك فيها ﴿ قُولُه (و إِذ يعدكم الله احدى الطائفتين أنها لكم) الظرف منصوب بفعل مقدّر: أي واذكروا وقت وعد الله إياكم احدى الطائفتين وأمرهم بتذكير الوقت مع أن المقصود ذكر مافيه من الحوادث لقصد المبالغة ، والطائفتان : هما العير والنفير، واحدى هو ثاني مفعولي يعد ، و (أنها لكم) بدل منه بدل اشتمال : ومعناه أنها مسخرة لكم وأنكم تغلبونها وتغنمون منها وتصنعون بها ماشئتم من قتل وأسر وغنيمة لايطيقون لكم دفعا ولا يملكون لأنفسهم منكم ضرا ولانفعا ، وفي هذه الجلة تذكير لهم بنعمة من النعم التي أنعم الله بها عليهم ﴿ قُولُه (وتُودُّون) معطوف على (يعدكم) من جلة الحوادث التي أمروا بذكر وقتها (أن غيرذات الشوكة) من الطائفتين ، وهي طائفة العير (تكون لكم) دون ذات الشوكة ، وهي طائفة النفير. قال أبوعبيدة : أي غير ذات الحدّ ، والشوكة : السلاح ، والشوكة النبت الذي له حـد ، ومنه رجل شائك السلاح: أي حـديد السلاح ، ثم يقلب فيقال شاكى السلاح ، فالشوكة مستعارة من واحدة الشوك ، والمعنى وتودُّون أن تظفروا بالطائفة التي ليس معها سلاح ، وهي طائفة العيرلأنها غنيمة صافية عن كدر القتال اذلم يكن معها من يقوم بالدفع عنها * قوله (ويريد الله أن يحق الحق بكلماته) معطوف على (تودُّون) وهو من جلة ماأمروا بذكر وقته : أي ويريد الله غير ماتر يدون وهو أن يحق الحق باظهاره لما قضاه من ظفركم بذات الشوكة ، وقتلكم لصناديدهم ، وأسركثير منهم ، واغتنام ماغنمتم من أموالهم التي أجلبوا بها عليكم وراموا دفعكم بها ، والمراد بالكامات الآيات التي أنزلها في محاربة ذات الشوكة ، ووعدكم منه بالظفر بها (ويقطع دابر الكافرين) الدابر الآخر ، وقطعه عبارة

عن الاستئصال * والمعنى: ويستأصلهم جيعا * قوله (ليحق الحق ويبطل الباطل) هذه الجلة علة لما يريده الله: أى أراد ذلك ، أو يريد ذلك ليظهر الحق ويرفعه (ويبطل الباطل) ويضعه ، أو اللام متعلقة بمحدوف: أى فعل ذلك ليحق الحق ، وقيل متعلق بيقطع ، وليس فى هذه الجلة تكرير لما قبلها لأن الأولى لبيان التفاوت فيما بين الارادتين ، وهذه لبيان الحكمة الداعية الى ذلك والعلة المقتضية له والمصلحة المترتبة عليه ، واحقاق الحق اظهاره ، وابطال الباطل إعدامه بل نقدف بالحق على الباطل فيد، خه فاذا هو زاهق و ومفعول (ولوكره المجرمون) محذوف: أى ولوكرهوا أن يحق الحق و يبطل الباطل ، والمجرمون هم المشركون من قريش ، أو جيع طوائف الكفار .

وقدأ خرج ابن جوير وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردو به والبهق في الدلائل عن أبي أبوب الأنصاري فال : قال لنا رسول الله عَلَيْكَ فَيْ وَنَحَنَ بالمدينة و بلغه أن عير أبي سفيان قد أقبلت فقال «ماترون فيها لعل الله يغنمناها و يسلمنا فخرجنا فلما سرنا توما أو تومين أمرنا رسول الله ﷺ أن نتعادٌ ففعلنا فاذا نحن اللهُ عَالَمَةُ واللهُ عَشر ، فأخبرنا النبي والسَّاني بعد تنا فسر بذلك وحد الله وقال : عدّة أصحاب طالوت ، فقال :ماترون في قتال القوم فانهم قد أخبروا بمخرجكم ، فقلنا بارسول لا والله مالنا طاقة بقتال القوم ، انما خرجنا للعير، ثم قال: ماترون في قتال القوم، فقلنا مثل ذلك ، فقال المقداد: لاتقولوا كما قال قوم موسى لموسى _ اذهب أنتور بك فقاتلا اناهاهنا قاعدون _ فأنزل الله (كم أخرجك ربك) الىقوله (واذ يعدكم الله احدى الطائفتين أنها لكم) فلماوعدنا الله احدى الطائفتين: اما القوم واما العبر ، طابت أنفسنا ، ثم انا اجتمعنا مع القوم فصففنا فقال رسول الله والسيانية : اللهم انى أنشدك وعدك ، فقال ابن رواحة : يارسول الله انى أريد أن أشير عليك ورسول الله صلى الله المنافعة أفضل من أن يشيرعليه ان الله أجل وأعظم من أن تنشده وعده ، فقال : ياان رواحة لأنشدن الله وعده فان الله لا نحلف الميعاد فأخذ قبضة من التراب فرمي مهارسول الله والتي في وجوه القوم فانهزموا ، فأنزل الله (وما رميت اذ رميت ولكن الله رمي) فقتلنا وأسرنا ، فقال عمر: يارسول الله ماأري أن يكون لك أسرى فأنما نحن داعون مؤلفون ، فقلنا يامعشر الأنصار أنما يحمل عمر على ما قال حسد لنا فنام رسول الله والسَّاليَّة ، ثم استيقظ فقال: ادعوا لى عمر فدعي له فقال: ان الله قد أنزل على "_ ما كان لني " أن يكون له أسرى _ الآية ، وفي اسناده ابن لهيعة ، وفيه مقال معروف. وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف وابن مردويه عن مجد بن عمرو بن علقمة بن وقاص الليني عن أبيه عن جدُّه قال: خرج رسول الله ﷺ إلى بدر حتى اذا كان بالروحاء خطب الناس فقال: كيف ترون 6 فقال أبو بكر يارسول الله بلغنا أنهم كذا وكذا ، ثم خطب الناس فقال :كيف ترون ، فقال عمر مثل قول أبي بكر ، ثم خطب الناس فقال : كيف ترون ، فقال سعد سن معاذ : بارسول الله إيانا تريد فوا الذي أكرمك وأنزل عليك الكتاب ماسلكتها قط ولا لى بها علم ، ولأن سرت حتى تأتى برك الغماد من ذي يمن لنسيرن معك ولا نكون كالدين قالوا لموسى _ اذهب أنت وربك فقاتلا الاهاهنا قاعدون _ ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا انامعكم متبعون ، ولعلك أن تكون خرجت لأمر وأحدث الله اليك غيره ، فانظر الذي أحدث الله اليك فامض له ، فصل حبال من شئت ، واقطع حبال من شئت ، وعاد من شئت ، وسالم من شئت ، وخذ من أموالنا ماشئت فنزل القرآن على قول سعد (كما أخرجك ربك من بيتك بالحق) الى قوله (ويقطع دابر الكافرين) وانما كان رسول الله والسيانة يريد الغنيمة مع أبي سفيان فأحدث الله الها القتال. وأخرج ابن أى شيبة وعبد بن حيد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (كما أخرجك ربك من بيتك بالحق) قال : كذلك مجادلونك في خروج القتال . وأخرج ان جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن السدّى في قوله (كما أخرجك ربك من بيتك بالحق) قال خروج النبي ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللهِ بدر (وان ذريقا من المؤمنين لكارهون) قال: لطلب المشركين (يجادلونك في الحق بعدماتيين) أنكلا تصنع الاماأم ك الله به . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن الضحاك في قوله (وتودّون أن غير ذات الشوكة تكون لكم) قال: هي عير أبي سفيان ، ودّ أصحاب محمد والسيركانت لهم وأن القتال صرف عنهم . وأخرج عبد بن حيد عن قتادة (ويقطع دابر الكافرين) أي شأفتهم ، ووقعة بدر قد اشتملت عليها كتب الحديث والسير والتاريخ مستوفاة فلا نطيل بذكرها .

إِذْ تَسْتَغْيِثُونَ رَبَّكُمْ ۚ فَاسْتَحَابَ لَكُمْ ۚ أَنِّى مُمِدُّ كُمْ ۚ بِأَلْفٍ مِنَ ٱلْمَلْئِكَةِ مُرْ دَفِينَ * وَمَاجَعَلَهُ إِذْ تَسْتَغْيِثُونَ رَبَّكُمْ ۚ فَاسْتَحَابَ لَكُمْ ۗ أَنِّى مُمِدُّ كُمْ ۚ بِأَلْفٍ مِنَ ٱلْمَلْئِكَةِ مُرْ دَفِينَ * وَمَا جَعَلَهُ ۗ إِلاَّ مِن عِنْدِ ٱللهِ إِنَّ ٱللهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ *

قوله (اذ تستغيثون) الظرف متعلق بمحذوف: أي واذ كروا وقت استغاثتكم ، وقيل بدل من _ واذ يعدكم الله _ معمول لعامله ، وقيل متعلق بقوله (ليحق الحق) والاستغاثة : طلب الغوث ، يقال : استغاثني فلان فأغثته ، والاسم الغياث ، والمعنى أن المسامين لما علموا أنه لابدّ من قتال الطائفة ذات الشوكة وهم النفيركما أمرهم الله بذلك وأراده منهم ، ورأواكثرة عدد النفير وقلة عددهم استغاثوا بالله سبحانه ، وقد ثبت في صحيح مسلم من حديث عمر بن الخطاب رضى الله عنه «أن عدد المشركين يوم بدر ألف ، وعدد المسامين ثلثمانة وسبعة عشر رجلا وأن النبي والسائق المرأى ذلك استقبل القبلة ، ثم مدّ يديه فعل يهتف بر به : اللهم أنجزلى ماوعدتني ، اللهم آتني ماوعدتني ، اللهم ان تهلك هذه العصابة من أهل الاسلام لاتعبد في الأرض» الحديث (فاستجاب لكم) عطف على تستغيثون داخل معه في التذكير، وهو وان كانمستقبلا فهو بمعنى الماضي ، ولهذا عطف عليه استجاب ﴿ قوله (أني ممدكم بألف من الملائكة) أي بأني ممدكم فِذَف حرف الجرّ وأوصل الفعل الى المفعول. وقرى عبكسر الهمزة على ارادة القول، أو على أن في استجاب معنى القول * قوله (مردفين) قرأ نافع بفتح الدال اسم مفعول ، وقرأ الباقون بكسرها اسم فاعل وانتصابه على الحال ، والمعنى على القراءة الأولى أنه جعل بعضهم تأبعا لبعض ، وعلى القراءة الثانية أنهم جعاوا بعضهم تابعا لبعض ، وقيل ان مردفين على القراء تين نعت لألف ، وقيل انه على القراءة الأولى حال من الضمير المنصوب في ممدكم : أي ممددكم في حال إردافكم بألف من الملائكة ، وقد قيل ان ردف وأردف بمعنى واحد ، وأنكره أبو عبيدة قال: لقوله تعالى _ تتبعها الرادفة _ ولم يقل المردفة. قال سيبويه: وفي الآية قراءة ثالثة وهي مردّفين بضم الراء وكسر الدال مشدّدة . وقراءة رابعة بفتح الراء وتشديد الدال . وقرأ جعفر بن مجمد وعاصم الجحدري بالآن جعالف: وهو الموافق لما تقدّم في آل عمران ، والضمير في وما جعله الله راجع الى الامداد المدلول عليه بقوله انى ممددكم (الا بشرى) : أي الا بشارة لـكم بنصره ، وهو استثناء مفر في أي ماجعل امدادكم لشيء من الأشياء الاللبشري لكم بالنصر (ولتطمئن به) أي بالامداد قاو بكم ، وفي هـ ذا اشعار بأن الملائكة لم يقاتلوا ، بل أمدّ الله المسلمين بهم للبشري لهم وتطمين قلو بهم وتثبيتها ، واللام في لتطمئن متعلقة بفعل محذوف يقدر متأخرا : أي ولتطمئن قاو بكم فعل ذلك لا لشيء آخر (وما النصر إلا من عند الله) لامن عند غيره ليس لللائكة في ذلك أثر: فهوالناصر على الحقيقة وليسوا الا سببا من أسباب النصر التي سببها الله ليكم وأمدكم بها (ان الله عزيز) لا يغالب (حكيم) في

وقد أخرج ابن جرير عن على وضي الله عنه قال: نزل جبريل في ألف من الملائكة عن ميمنة

الذي وألا الذي والنها أبو بكر، ونزل ميكائيل في ألف من الملائكة عن ميسرة الذي وألا الذي وألا في الميسرة. وأخرج سنيد وابن جرير وأبو الشيخ عن مجاهد قال: ماأسد الذي وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وأبن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (مردفين) قال: متنابعين. وأخرج ابن وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (مردفين) قال: متنابعين. وأخرج ابن جرير عنه في قوله (مردفين) يقول المدد. وأخرج ابن أبي حاتم وابن المنذر وأبو الشيخ عنه أيضا في الآية قال: وراء كل ملك ملك ملك. وأخرج ابن أبي حاتم عن الشعبي قال: كان ألف مردفين، وثلاثة آلاف منزلين، في كانو أبر بعة آلاف، وهم مدد المسلمين في ثغورهم. وأخرج ابن أبي شيبة وعبدبن حيد وابن منزلين، في كانو أبر بعة آلاف، وهم مدد المسلمين في ثغورهم. وأخرج ابن أبي شيبة وعبدبن حيد وابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (مردفين) قال: مجدين وأخرج عبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ عن محالة بالله بألف، ثم بثلاثة، ثم أكلهم خسة آلاف (وماجعله الله بالابشري) للمرونين اللائكة كانوا معنا، وأما بعد ذلك فالله أعلم. وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن ابن زيد (مردفين) قال: بعضهم على أثر بعض،

إِذْ يُغْشِيكُمُ النَّعَاسَ أَمْنَةً مِنْهُ وَيُعَرِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَا اليُطَهِّرِّكُمْ بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطُنِ وَلِيَرَ بِطَ عَلَى تُلُوبِكُمْ وَيُدْبَّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ * إِذْ يُوحِى رَبُّكَ إِلَى الْمَلْئِكَةِ أَنِّى مَعَكُمْ الشَّيْطُنِ وَلِيَرَ بِطَ عَلَى تُلُوبِكُمْ وَيُدْبَتِ بِهِ الْأَقْدَامَ * إِذْ يُوحِى رَبُّكَ إِلَى الْمَلْئِكَةِ أَنِّى مَعَكُمْ فَمُدَّبُوا اللَّهِ فَي اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَا اللَّعْنَاقِ وَاصْرِ بُوا مِنْهُمْ فَمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ فَإِنَّ اللهَ شَدِيدُ الْمُقَابِ * خُلِكَ بِنَانٍ * ذَٰلِكَ بِأَنَّ مِنْ مَلَا اللهُ وَرَسُولُهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ الله وَرَسُولُهُ فَإِنَّ اللهَ شَدِيدُ الْمِقَابِ * خُلْلِ بَنَانٍ * ذَٰلِكَ بِأَنَّهُم فَذُوقُوهُ وَأَنَّ لِلْكَفِرِينَ عَذَابَ النَّارِ *

النعاس ، وحكى الزجاج أن الكفار يوم بدر سبقوا المؤمنين الى ماء بدر ، فنزلوا عليه وبق المؤمنون لاماء لهم ، فأنزل الله المطوليلة بدر ، والذي في سيرة ابن اسحق وغيره أن المؤمنين هم الذين سبقوا الى ماء بدروانه منع قريشا من السبق إلى الماء مطرعظيم ولم يصب المسامين منه إلاماشد هم دهس الوادي وأعانهم على المسير، ومعنى (ليطهركم به) ليرفع عنه الأحداث (ويذهب عنهم رجز الشيطان) أى وسوسته لكم بماكان قد سبق إلى قاوبهم من الخواطر التي هي منه من الخوف والفشل حتى كانت حاهم حال من يساق إلى الموت (ولير بط على قاو بكم) فيجعلها صابرة قوية ثابتة في مواطن الحرب ، والضمير في (به) من قوله (و يثبت به الأقدام) راجع إلى الماءالذي أنزله الله: أي يثبت بهذا الماء الذي أنزله عليكم عند الحاجة إليه أقدامكم في مواطن القتال ، وقيل الضمير راجع إلى الربط المدلول عليه بالفعل * قوله (إذ يوحي ر بك إلى الملائكة أنى معكم) الظرف منصوب بفعل محذوف خاص بالنبي ﷺ لأنه لايقف علىذلك سواه : أي واذكر يامجد وقت ايحاء ربك إلى الملائكة ، وقيل هو بدل من (إذ يعدكم) كما تقدّم ولكنه يأبي ذلك أن هذا لا يقف عليه المسامون فلا يكون من جلة النعم التي عدّدها الله عليهم ، وقيل العامل فيه ولا وجه لتقييد الربط على القاوب بوقت الايحاء ، ومعنى الآية : أنى معكم بالنصر والمعونة ، فعلى قراءة الفتح للهمزة هومفعول (يوحي) وعلى قراءة الكسريكون بتقدير القول. ومعنى (فثبتوا الذين آمنوا) بشروهم بالنصر أو ثبتوهم على القتال بالحضور معهم وتكثير سوادهم ، وهذا أمر منه سبحانه لللائكة ألذين أوجى إليهم بأنه معهم ، والفاء لترتيب مابعدها على ماقبلها ﴿ قُولُه (سألتى في قاوب الذين كفروا الرعب) قد تقدّم بيان معنى إلقاء الرعب في آل عمران ، قيل هذه الجلة تفسير لقوله (أني معكم) * قوله (فاضر بوا فوق الأعناق) قيل المراد الأعناق أنفسها ، و (فوق) زائدة: قاله الأخفش وغيره . وقال مجمد بن يزيد هذا خطأ ، لأنفوق يفيد معني فلا يجوز زيادتها ، ولكن المعني أنه أبيح لهم ضرب الوجوه وما قرب منها ، وقيل المراد بما فوق الأعناق : الرؤوس ، وقيــل المراد بفوق الأعناق : أعاليها ، لأنها المفاصل الذي يكون الضرب فيها أسرع الى القطع ، قيل وهذا أمر لللائكة ، وقيل للؤمنين ، وعلى الأوّل قيل هوتفسير لقوله (فثبتوا الذين آمنوا) * قوله (واضر بوا منهم كل بنان) قال الزجاج واحد البنان بنانة ، وهي هنا الأصابع وغيرها من الأعضاء ، والبنان مشتق من قولهم أبن " الرجل بالمكان : اذا أقام به لأنه يعمل بها ما يكون للرقامة والحياة ، وقيل المراد بالبنان هنا : أطراف الأصابع من اليـــدين والرجلين ، وهوعبارة عن الثبات في الحرب ، فاذا ضر بت البنان تعطل من المضروب القتال بخلاف سائر الأعضاء . قال عنترة :

وقد كان في الهيجاء يحمى ذمارها ﴿ و يضرب عند الكرب كل بنان وقال عنترة أيضا

وان الموت طوع يدى اذا ما * وطئت بنانها بالهندواني

قال ابن فارس البنان: الأصابع، ويقال الأطراف، والاشارة بقوله (ذلك) الى ماوقع عليهم من القتل ودخل في قلوبهم من الرعب، وهو مبتدأ، و (بأنهم شاقوا الله ورسوله) خبره: أى ذلك بسبب مشاقتهم، والشقاق أصله أن يصيركل واحد من الخصمين في شق، وقد تقدّم تحقيق ذلك (ومن يشاقق الله ورسوله فان الله شديد العقاب) له يعاقبه بسبب ماوقع منه من الشقاق ، قوله (ذلكم فذوقوه وأن للكافرين عذاب النار) الاشارة الى ماتقدّم من العقاب، والخطاب هنا للكافرين كما أن الخطاب في قوله (ذلكم) للنبي والشيائية أولكل من يصلح للخطاب. قال الزجاج ذلكم رفع بإضار الأمم أو القصة: أي الأمم أو القصة ويجوز أن يضمر، واعاموا. قال في الكشاف و يجوز أن

يكون نصبا على عليكم ذلكم فذوقوه كقولك زيدا فاضريه . قال أبوحيان : لابجوز تقدير عليكم لأنه اسم فعل ، وأساء الأفعال لاتضمر ، وتشمه بزيدا فاضريه غير صحيح لأنه لم يقدّر فيه عليك ، بل هو من باب الاشتغال ، وجلة (وأن للكافرين عذاب النار) معطوفة على ماقبلها فتكون الاشارة على هـذا إلى العقاب العاجل الذي أصيبوا به ويكون (وأن للكافرين عذاب النار) إشارة إلى العقاب الآجل. وقد أخرج أبو يعلى والبهق في الدلائل عن على قال: ماكان فينا فارس بوم بدر غير المقداد، ولقد رأيتنا وما فينا إلا نائم إلا رسول الله ﷺ يصلى تحت شجرة حتى أصبح . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن شهاب في الآبة : قال بلغنا أن هذه الآبة أنزلت في المؤمنين يوم بدر فما أغشاهم الله من النعاس أمنة منه. وأخرج ابنأىي شببة وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أي حاتم عن مجاهد في قوله (أمنة منه) قال أمنا من الله. وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (أمنة منه) قال رحة منه أمنة من العدّق. وأخرج ابن أبي حاتم عنه. قال النعاس في الرأس ، والنوم في القلب. وأخرج عبد بن حيد عنه أيضا قال كان النعاس أمنة من الله ، وكان النعاس نعاسين : نعاس يوم بدر ، ونعاس يوم أحد . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذروابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن سعيد بن المسيب في قوله (وينزل عليكم من السهاء ماء ليطهركم به) قال طش كان يوم بدر . وأخرج هؤلاء عن مجاهد في الآية : قال المطر أنزله الله عليهم قبل النعاس فأطفأ بالطرالغبار ، والتبدت به الأرض ، وطابت به أنفسهم ، وثبتت به أقدامهم . وأخرج ابن أبي حاتم وابن اسحق عن عروة بن الزبير: قال بعث الله السماء وكان الوادي دهسا ، وأصاب رسول الله صليقية وأصابه مالبد الأرض ولم يمنعهم المسير ، وأصاب قريشا مالم يقدروا على أن يرتحاوا معه . وأخرج ابن المنذر وأبو الشيخ عن ابن عباس : قال ان المشركين غلبوا المسامين فيأوّل أمرهم على الماء فضحى المسلمون وصاوا مجنبين محدثين ، فألق الشيطان في قاو بهم الحزن وقال: أتزعمون أن فيكم نبيا وأنكم أولياء الله وتصاون مجنس محدثين ? فأنزل الله من الساء ماء فسال علمهم الوادي ماء فشرب المسلمون وتطهروا ، وثبت أقدامهم ، وذهبت وسوسته . وقد قدّمنا أن المشهور في كتب السير المعتمدة أن المشركين لم يغلبوا المؤمنين على الماء ، بل المؤمنون هم الذين غلبوا عليه من الابتداء ، وهذا المروى عن ابن عماس في إسناده العوفي ، وهو ضعيف جدًّا . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنفذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (رجز الشيطان) قال وسوسته . وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (ولير بط على قاو بكم) قال بالصبر (ويثبت به الأقدام) قال كان بطن الوادي دهاسا ، فاما مطروا اشتدت الرملة. وأخرج ابن جرير وابن أنى حاتم وأبو الشيخ عن السدّى في قوله (ويثبت به الأقدام) قال حتى تشتد على الرمل وهو كهيئة الأرض. وأخرج ابن جرير وأبوالشيخ وابن مردويه عن على قال كان رسول الله والسلام على الله الله و يقول « اللهم ان تهنك هذه العصابة لا تعمد» وأصابهم تلك الليلة مطر شدمد ، فذلك قوله ويثبت به الأقدام . وأخرج ابن أبي شيبة عن مجاهد قال لم تقاتل الملائكة الا يوم بدر . وأخرج أبوالشيخ وابن مردويه عن أبي أمامة بن سهلبن حنيفةال : قال لى أبي يابني لقدر أيتنا وم مدر ، وإن أحدنا ليشير بسيفه إلى رأس المشرك فيقع رأسه عن جسده قبل أن يصل إليه السيف . وأخرج ابن أبي حاتم عن الربيع بن أنس: قال كان الناس يوم بدر يعرفون قتلي الملائكة ممن قتاوهم بضرب على الأعناق وعلى البنان مثل سمة النار قد احترق به . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن عكرمة في قوله (فاضر بوا فوق الأعناق) يقول الرؤوس. وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن عطية (فاضر بوا فوق الأعناق) قال اضر بوا الأعناق . وأخوج ابن جرير وابن أبن حاتم وأبو الشيخ عن الصحاك (فاضر بوا فوق الأعناق) يقول اضر بوا الرقاب. وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس فى قوله (واضر بوا منهم كل بنان) قال يعنى بالبنان : الأطراف . وأخرج ابن أبى شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن عطية (واضر بوا منهم كل بنان) قال كل مفصل .

يْنَا يُهَا اللَّهِ مِنَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُ ُ اللَّهِ مَ كَفَرُوا زَحْفًا فَلَا تُوَلُّوهُمُ الْأَدْبَارَ * وَمَنْ يُوَلِّهُمْ يَوْمَئُذِ دُبُرَهُ لِللَّهُ مَتَحَرِّفًا إِذَا لَقِيتُ ُ اللَّهِ فَقَدْ بَاء بِغَضَبٍ مِنَ اللهِ وَمَأْوٰيهُ جَهَنَّمُ وَبئْسَ الْمَصِيرُ * إِلاّ مُتَحَرِّفًا لِقِيمَالٍ أَوْ مُتَحَيِّرًا إِلَى فِئَةً فَقَدْ بَاء بِغَضَبٍ مِنَ اللهِ وَمَأْوٰيهُ جَهَنَّمُ وَ وَبئْسَ الْمَصِيرُ * فَلَا تُقْتُلُوهُمْ وَلَكُنَ اللهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلٰكِنَ اللهَ رَمَى وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مَنْهُ فَلَا تَقْتُلُوهُمْ وَلَكُمْ وَأَلَى اللهَ مُوهَنَّ كَيْدَ الْكُفِرِينَ * بَلاَءً حَسَنًا إِنَّ اللهَ سَمِيعُ عَلِيمٌ * ذَلِكُمْ وَأَنَّ اللهَ مُوهَنَّ كَيْدَ الْكُفِرِينَ *

الزحف : الدنوّ قليلا قليلا ، وأصله الاندفاع على الألية ، ثم سمى كل ماش في الحرب الى آخر زاحفا والتزاحف: التداني والتقارب ، تقول زحف الى العدو زحفا ، وازدحف القوم: أي مشي بعضهم الى بعض ، وانتصاب زحفا إما على أنه مصدرلفعل محذوف : أى تزحفون زحفا أو على أنه حال من المؤمنين أى حال كونكم زاحفين إلى الكفار أو حال من الذين كفروا: أى حال كون الكفار زاحفين اليكم أو حال من الفريقين : أي متزاحفين (فلا تولوهم الأدبار) نهى الله المؤمنين أن ينهزموا عن الكفار اذا لقوهم وقد دبّ بعضهم الى بعض القتال ، فظاهرهذه الآية العموم لكل المؤمنين في كل زمن ، وعلى كل حال الا حالة التحرّف والتحيز ، وقد روى عن عمر وابن عمر وابن عباس وأبي هر برة وأبي سعيد وأبي نضرة مختص بيوم بدر وأنأهل بدر لم يكن لهمأن ينحاوزا ولو انحازوا لانحازوا الى المشركين إذ لم يكن فىالأرض يومئذ مسامون غيرهم ولاهم فئة إلا الني والسُّماني فأصل بعد ذلك فان بعضهم فئة لبعض ، و به قال أبو حنيفة قلوا ويؤيده قوله (ومن يولهم يومئذ دبره) فانه إشارة إلى يوم بدر ، وقيل ان هذه الآية منسوخة باتية الضعف ، وذهب جهور العلماء إلى أن هذه الآبة محكمة عامة غير خاصة ، وأن الفرار من الزحف محرّم ، و يؤيد هذا أن هـذه الآية نزلت بعد انقضاء العرب في يوم بدر ، وأجيب عن قول الأوّلين بأن الاشارة في (يومئذ) إلى يوم بدر بأن الاشارة إلى يوم الزحف كما يفيده السياق ، ولا منافاة بين هذه الآية وآنة الضعف ، بل هـذه الآنة مقيدة مها فيكون الفرار من الزحف محرسما بشرط ما ينه الله في آنة الضعف ، ولا وجه لما ذكروه من أنه لم يكن في الأرض يوم يدر مساءون غـير من حضرها فقد كان في المدينة إذ ذاك خلق كثير لم يأمرهم النبي والله الخروج ، لأنه والله الله ومن خرج معه لم يكونوا يرون في الابتداء أنه سيكون قتال ، و يؤند هـذا ورود الأحاديث الصحيحة المصرّحة بأن الفرار من الزحف من جلة الكبائركا في حديث «اجتنبوا السبع المو بقات ، وفيه : والتولى نوم الزحف » ونحوه من الأحاديث ، وهذا البحث تطول ذيوله ، وتتشعب طرقه ، وهو مبين في مواطنه . قال ابن عطية ، والأدبار جع دبر والعبارة بالدبر في هذه الآية متمكنة في الفصاحة لما في ذلك من الشناعة على الفار والذم له * قوله (الا متحر فا لقتال) التحرُّف الزوال عن جهة الاستواء ، والمراد به هنا : التحرُّف من جانب ألى جانب في المعركة طلبًا لمكائد الحرب ، وخدعًا للعدوّ ، وكن يوهم أنه منهزم ليتبعه العدوّ فيكر عليه ويتمكن منه ونحو ذلك من مكائد الحرب فان الحرب خدعة * قوله (أومتحيزا الى فئة) أى الى جاعة من المسامين غير الجاعة المقابلة للعدو ، وانتصاب متحرقا ومتحيزا على الاستثناء من المولين : أي ومن يولم دبره إلا رجل منهم متحرَّفا أو متحيزا ، و يجوز انتصابهما على الحال ، و يكون حرف الاستثناء لغوالاعمل له ، وجلة (فقد باء

بغضب من الله) جزاء للشرط * والمعنى : من ينهزم ويفرّ من الزحف فقد رجع بغضب كائن من الله الا المتحرَّف والمتحيز (ومأواه جهنم) أي المكان الذي يأوي اليه هو النار، فقراره أوقعه الى ماهو أشدّ بلاء مما فر" منه وأعظم عقوبة ﴿ والمأوى : مايأوى إليه الانسان (و بئس المصير) ماصار إليه من عذاب النار ، وقد اشتملت هذه الآية على هذا الوعيد الشديد لمن يفر عن الزحف ، وفي ذلك دلالة على أنه من الكبائر الموبقة * قوله (فلم تقتاوهم ولكنَّ الله قتايم) الفاء جوابشرط مقدّر: أي اذا عرفتم ماقصه الله عليكم من إمداده لكم بالملائكة وايقاع الرعب في قلوبهم فلم تقتلوهم ولكنّ الله قتلهم بما يسره لكم من الأسباب الموجبة للنصر * قوله (وما رميت اذرميت ولكنّ الله رمي) اختلف المفسرون في هذا الرمي على أقوال. فروى عن مالكأن المراد به ما كان منه والتنافية في يوم حنين فانه رمي المشركين بقبضة من حصباء الوادى فأصابت كل واحــد منهم ، وقيل المراد به الرمية التي رمى رسول الله ﴿ اللَّهِ عَالِمُ اللَّهِ الللللَّهِ اللللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ الللللَّهِ الللللَّهِ الللللَّهِ الللَّهِ الللللَّهُ اللَّهِ الللللَّهُ اللَّهِ الللللَّهِ الللللَّهُ اللَّهِ الللللللَّهُ اللَّهِ اللللللَّهُ اللَّهِ الللللَّهُ اللَّهِ الللللَّهُ اللَّهِ الللللَّهُ اللَّهِ الللللَّهِ الللللَّهُ اللَّهِ الللللَّهُ اللَّهِ اللللللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهِ اللللللَّهُ اللَّهِ الللللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّ أبي من خلف بالحرية في عنقه فانهزم ومات منها ، وقيل المراد به السهم الذي رمي به رسول الله عَلَيْكُ الله في حصن خيبر فسار في الهوى حتى أصاب ابن أبي الحقيق وهو على فراشه وهذه الأقوال ضعيفة . فان الآلة نزلت عقب وقعة بدر. وأيضا المشهور في كتب السير والحديث في قتل ابن أبي الحقيق أنه وقع على صورة غير هذه الصورة ، والصحيح كماقال ابن اسحق وغيره أن المراد بالرمي المذكور في هذه الآبة هو ماكان منه مُ السُّكَانَةُ في يوم بدر فانه أخذ قبضة من تراب فرمي بها في وجوه المشركين فأصابت كل واحد ، نهم ودخلت فى عينيه ومنخريه وأنفه . قال تعلب المعنى (ومارميت) النزع والرعب في قاوبهم (اذ رميت) بالحصباء فانهزموا (ولكن الله رمي) أي أعانك وأظفرك ، والعرب تقول رمي الله لك : أي أعانك وأظفرك وصنع لك . وقد حكى مثل هـذا أبوعبيدة في كتاب المجاز ، وقال مجد بن بز بد المبرد: المعني (ومارميت) بقوتك (اذرميت) ولكنك بقوة الله رميت ، وقيل المعني : ان تلك الرمية بالقبضة من التراب التي رميتها لم ترمها أنت على الحقيقة لأنك لو رميتها مابلغ أثرها الا مايبلغه رمي البشر ، ولكنها كانت رمية الله حيث أثرت ذلك الأثر العظم ، فأثبت الرمية لرسول الله ﷺ لأن صورتها وجدت منه ، ونفاها عنـــه ، لأن أثرها الذي لايطيقه البشر فعل الله عز وجل فكأنّ الله فاعل الرمية على الحقيقة . وكأنها لم توجد من رسول الله عَلَيْكَ إِنَّهُ أصلا هكذا في الكشاف * قوله (وليبلي المؤمنين منه بلاء حسنا) البلاء هاهنا النعمة ، والمعنى ولينعم على المؤمنين انعاما جيلا ، واللام متعلقة بمحدوف: أي وللانعام عايهم بنعمه الجيلة فعل ذلك لالغيره ، أو الو او عاطفة لما بعدهاعلى علة مقدرة قبلها: أي ولكن الله رمي ليمحق الكافرين وليبلي المؤمنين منه بلاء حسنا (ان الله سميع عليم) لدعائهم عليم بأحوالهم ، والاشارة بقوله ذلكم الىالبلاء الحسن وهو في محل رفع على أنه خبرلمبتدأ محذوف : أى الغرض (ذلكم وأن الله موهن كيدالكافرين) أى ان الغرض منه سبحانه عاوقع مماحكته الآيات السابقة إبلاء المؤمنين وتوهين كيد الكافرين ، وقيل المشاراليه القتل والرى . وقد قرئ بتشديد الهاء وتخفيفهامع التنوين. وقرأ الحسن بتخفيف الهاء مع الاضافة ، والكيد: المكر ، وقد تقدّم بيانه . وقد أخرج البخاري في تاريخه والنسائي وابن أبي حاتم وابن مردو به عن نافع أنه سأل ابن عمرقال: انا قوم لانثبت عند قتال عدونا ولاندرى من الفئة أمامنا أو عسكرنا ? فقال لى الفئة رسول الله والسَّائِيَّةِ فقلت لاقبلها ولابعدها ، وأخرج عبد بن حيد وأبو داود والنسائي وابن جربر وابن المنفذر وابن أبي حاتم والنحاس في ناسخه وأبو الشيخ والحاكم وابن مردو به عن أبي سعيد الخدري في قوله (ومن بولهم بومئذ دبره) الآية. قال انها كانت لأهل بدر خاصة. وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن أبي حاتم عن عمر ابن الخطاب قال. لا تغرنكم هذه الآية فأنما كانت يوم بدر وأنا فئة لكل مسلم. وأخرج أبوالشيخ وابن مردو به عن ابن عباس في الآية . قال نزلت في أهل بدر خاصة ما كان لهم أن ينهزموا عن رسول الله و يتركوه ، وقد روى اختصاص هذه الآية بأهل بدر عن جاعة من التابعين ومن بعدهم ، وقد قدَّمنا الاشارة الى ذلك . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن سعيد بن جبير في قوله (الا متحرَّفا لقتال) يعنى مستطوداً يريد الكرة على المشركين (أو متحيزاً الى فئة) يعني أو ينحاز الى أصحابه من غير هز عة (فقد باء بغضب من الله) يقول استوجبوا سخطا من الله (ومأواه جهنم و بأس المصير) فهذا يوم بدر خاصة كان شديدا على المسلمين يومئذ ليقطع دابر الكافرين وهو أول قتال قاتل المشركين من أهل مكة. وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنه ذر وابن أبي حاتم عن الضحاك قال: المتحرّف المتقدّم من أصحابه أن ري عورة من العدو فيصيما ، والمتحيز: الفار الى رسول الله والسائم وكذلك من فر اليوم إلى أميره وأصابه. وأخرج ابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ عن عطاء بن أبى رباح في قوله (ومن يولهم يومئذ دبره) قال هذه الآية منسوخة بالآية التي في الأنفال _ الآنخفف الله عنكم _ الآية . وأخرج سعيد بن منصور وابن سعد وابن أبي شيبة وأحد وعبد بن حيد والبخارى في الأدب المفرد واللفظ له وأبوداود والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن المنذر وابن أبي حاتم والنحاس وأبو الشيخ وابن مردويه والبيهتي في شعب الايمان عن ابن عمر قال: كنا في غزاة فاص الناس حيصة: قلناكيف نلتي رسول الله عليكية وقد فررنا من الزحف و بؤنا بالغضب فأتينا رسول الله عِلْسِ الله عِلْسِ عَلِي قبل صلاة الفحر ففرج فقال: من القوم ? فقلنا نحن الفر ارون فقال لا: «بلأنتم العكارون» فقبلنايده فقال: أنا فئتكم وأنافئة المسامين ، ثم قرأ (إلامتحر"فا لقتال أو متحيزا إلى فئة) ، وقد روى في تحريم الفرار من الزحف ، وأنه من الكبائر أحاديث ، وورد عن جاعة من الصحابة أنه من الكبائر كما أخرجه ابن جرير عن ابن عباس . وأخرجه ابن أبي شيبة عن ابن عمر . وأخرجه ابن أبي شيبة وابن أبي حاتم عن على بن أبي طالب . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذروابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهدفي قوله (فلم تقتاوهم) قال لأصحاب مجد صلى الله عليه وآله وسلم حين قال : هذا قتلت وهذا قتلت (وما رميت إذرميت) قال لمحمد والسَّاليُّ حين حصب الكفار . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر عن قتادة في قوله (ومارميت إذ رميت) قال : رماهم يوم بدر بالحصباء وأخرج ابن جوير وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه عن حكيم بن حزام قال: لما كان يوم بدر سمعنا صوتًا من السهاء الى الأرض كأنه صوت حصاة وقعت في طست ، ورمى رسول الله علاي الله الحصباء وقال: «شاهت الوجوه فانهزمنا» ، فذلك قوله تعالى (ومارميت إذرميت) الآية . وأخرج أبو الشيخ وابن مردويه عن جابرقال: سمعت صوت حصيات وقعن من السماء يوم بدر كأنهن وقعن في طست ، فاما اصطف الناس أخذهن رسول الله ﷺ فرحي بهن في وجوه المشركين فانهزموا ، فذلك قوله (ومارميت اذرميت ولكن الله رى) . وأخرج الطبراني وأبوالشيخ وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (وما رميت اذرميت) قال: قال رسول الله «لعلى" ناولني قبضة من حصباء فناوله فرى بها في وجوه القوم في ابتى أحد. من القوم إلا امتلائت عيناه من الحصباء ، فنزلت هذه الآية (ومارميت اذ رميت) . وأخرج عبدبن حيد وابن جوير وابن أبي حاتم عن سعيد بن المسيب قال: لما كان يوم أحد أخذ أبي بن خلف يركض فرسه حتى دنا من رسول الله والسَّاليَّة واعترض رجال من المسامين لأبي بن خلف ليقتاوه ، فقال لهم رسول الله والسيائي « استأخروا فاستأخروا» فأخذ رسول الله على الله على حربته في يدهفري بها أي بن خلف وكسرضاها من أضلاعه فرجع أبي بن خلف الى أصحابه ثقيلًا فاحتملوه حين ولوا قافلين فطفقوا يقولون لا بأس ، فقال أبي حين قالوا له ذلك والتذلو كانت بالناس لقتلتهم : ألم يقل اني أقتلك ان شاء الله ، فانطلق به أصحابه ينعشونه حتى مات ببعض الطريق فدفنوه

قال ابن المسيب: وفي ذلك أنزل الله (وما رميت إذ رميت). وأخرج ابن جوير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن سعيد بن المسيب والزهري نحوه كو اسناده صحيح اليهما كا وقد أخرجه الحاكم في المستدرك قال ابن كثير: وهذا القول عن هذين الامامين غريب جدّا كا ولعلهما أرادا أن الآية تتناولهما بعمومها كا وهكذا قال فها قاله عبدالرجن بن جبير كما سيأتي . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن الرجن بن جبير أن رسول الله والسيائي يؤمّ ابن أبي الحقيق في فواشه كا فأنزل الله يؤمّ ابن أبي الحقيق في فواشه كا فأنزل الله (ومارميت اذ رميت ولكن الله رمي) . وأخرج ابن اسحق وابن أبي حاتم عن عروة بن الزبير في قوله (ولكن الله رمي) أي لم يكن ذلك برميتك لولا الذي جعل الله من نصرك وما ألقي في صدور عدوك حتى هزمهم (وليبلي المؤمنين منه بلاء حسنا): أي ليعرف المؤمنين من نعمته عليهم في اظهارهم على عدوهم مع كثرة عدوهم وقلة عددهم ليعرفوابذلك حقه و يشكروا بذلك نعمته .

إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَآءَكُمُ ٱلْفَتْحُ وَ إِنْ تَنْتَهُوا فَهْوَ خَيْرْ لَكُمْ ۚ وَ إِنْ تَنُودُوا نَعَدْ وَلَنْ تُغْنَى عَنْـكُمْ ۚ وَإِنْ تَنُودُوا نَعَدْ وَلَنْ تُغْنَى عَنْـكُمْ ۚ وَإِنْ تَسْدَعُ وَالْنَ تُغْنَى عَنْـكُمْ فَا اللَّهُ مَعَ ٱلْمُؤْمِنِينَ *

الاستفتاح طلب النصر ، وقد اختلف في المخاطبين بالآية من هم ? فقيل انها خطاب للكفار ته كما بهم والمعنى : ان تستنصروا الله على مجمد فقد جاء كم النصر ، وقد كانوا عند خروجهم من مكة سألوا الله أن ينصر أحق الطائفتين بالنصر فته كم الله بهم ، وسمى ماحل بهم من الهلاك نصرا ، ومعنى بقية الآية على هذا القول (وان تنتهوا) عما كنتم عليه من الكفروالعداوة لرسول الله (فهو) أى الانتهاء (خيرلكم وان تعودوا) الى ما كنتم عليه من الكفر والعداوة (نعد) بتسليط المؤمنين عليكم ونصرهم كاسلطناهم ونصر ناهم في يوم بدر (ولن تغنى عنكم فئتكم) أى جاعتكم (شيئا ولوكثرت) أى لا تغنى عنكم في حال من الأحوال ولو في حال كثرتها ، ثم قال (وأن الله مع المؤمنين) ومن كان الله معه فهوالمنصور ، ومن كان الله عليه فهوالحذول قرئ بكسر ان وفتحها ، فالكسر على الاستئناف والفتح على تقدير ولأن الله مع المؤمنين فعل ذلك * وقيل ان الآية خطاب للمؤمنين ، والمعنى الاستئناف والفتح على تقدير ولأن الله مع المؤمنين فعل ذلك * وقيل مافعلتموه من أخذ الفنائم وفداء الاسرى قبل الاذن لكم بذلك فهو خير لكم ، وان تعودوا الى مثل ذلك نعد الى تو بيخكم كما في قوله _ لولاكتاب من الله سبق _ الآية ، ولا يحفي أنه يأ بي هذا القول معنى (ولن تغنى عنكم فئت كم شيئا) ويأباه أيضا (وأن الله مع المؤمنين) وتوجيه ذلك لا يمن الابتكاف وتعسف ، وقيل ان الخطاب في (ان تستفتحوا فقد جاء كم الفتح) للمؤمنين وما بعده للكافرين ، ولا يخفي مافي هذا وقيل ان الخطاب في (ان تستفتحوا فقد جاء كم الفتح) للمؤمنين وما بعده للكافرين ، ولا يخفي مافي هذا من من تفكيك النظم وعود الضائر الجارية في الكلام على عما واحد الى طائفتين مختلفتين .

وقدأخرج ابن أبي شبه وأحد وعبد بن حيد والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه وابن منده والحاكم وصححه والبيهة في الدلائل عن ابن شهاب عن عبد الله بن تعلية بن صغير أن أباجهل قال حين التي القوم: اللهم أقطعنا للرحم وآتانا بمالا نعرف فأحنه الغداة ، فكان ذلك استفتاحا منه فنزلت (ان تستفتحوا) الآية . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عطية قال : قال أبو جهل يوم بدر: اللهم انصر أهدى الفئتين ، وأفضل الفئتين : وخير الفئتين فنزلت الآية . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس ان تستفتحوا : يعني المشركين ، أي ان تستنصروا فقد جاء كم الفتح) قال : كفار قويش في قولم ربنا افتح بيننا وبين محمد وابن جرير عن مجاهد (ان تستفتحوا فقد جاء كم الفتح بيننا وبين محمد وابن جرير عن مجاهد وابن جرير وأخرج عبدبن حيد وابن جرير

وابن المنذر عن عكرمة فى قوله ان تستفتحوا قال: ان تستقضوا فقد جاءكم القضاء فى يوم بدر. وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن السدى فى قوله (وان تنتهوا) قال: عن قتال محمد وألحاله وأخرج تعودوا نعد) قال: ان تستفتحوا الثانية أفتح لمحمد (وأن الله مع المؤمنين) قال: مع محمد وأصحابه. وأخرج عبد بن حميد عن قتادة (وان تعودوا نعد) يقول ، نعد لكم بالأسر والقتل.

يَا أَيُّهَا ٱلَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا ٱللهَ وَرَسُولَهُ وَلاَ تَوَلَّوْا عَنهُ وَأَنْتُمُ ۚ تَسْمَعُونَ * وَلا تَكُونُوا كَالَّذِينَ اللهِ الْمَثْمُ ٱلَّذِينَ اللهِ عَلَى اللهِ الْمُثَمِّ ٱللهِ الْمُثَمَّةُ ٱللهِ الْمُثَمَّةُ ٱللهِ الْمُثَمَّةُ ٱللهِ الْمُثَمَّةُ ٱللهِ الْمُثَمَّةُ ٱللهِ الْمُثَمَّةُ ٱللهِ الْمُثَمِّةُ ٱللهِ اللهِ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

أمراللة سيحانه المؤمنين بطاعته وطاعة رسوله ونهاهم عن التولى عن رسوله ، فالضمير في (عنه) عائد الى الرسول ، لأن طاعة رسول الله والسَّاليَّة في من طاعة الله ف و _ من يطع الرسول فقد أطاع الله _ و يحتمل أن يكون هذا الضمير راجعا الى الله والى رسوله كماني قوله _ والله ورسوله أحق أن برضوه _ وقيل الضمير راجع الى الأمر الذي دل عليه أطيعوا ، وأصل تولوا تولوافطرحت إحدى التائين هذا تفسير الآية على ظاهر الخطاب للمؤمنين ، وبه قال الجهور ، وقيل انه خطاب للنافقين ، والمعنى يا أيها الذين آمنوا بألسنتهم فقط. قل ابن عطية وهـذا وان كان محتملا على بعد فهو ضعيف جدًّا ، لأن الله وصف من خاطبه في هذه الآبة بالاعمان وهو التصديق ، والمنافقون لايتصفون من التصديق بشيء ، وأبعد من هذا من قال الخطاب لبني اسرائيل فانه أجني من الآية ، وجله (وأنتم تسمعون) في محل نصب على الحال * والمعنى وأنتم تسمعون ما يتلى عليكم من الحجيج والبراهين وتصدّقون بها ولستم كالصم البكم (ولا تكونوا كالذين قالواسمعنا) وهم المشركون أوالمنافقون أو اليهودأوالجيع من هؤلاء فانهم يسمعون با ذانهم من غيرفهم ولاعمل فهم كالذي لم يسمع أصلا ، لأنه لم ينتفع عماسمعه 6 ثم أخبر سبحانه (أن شر" الدواب") أى مادب على الأرض (عندالله) أى في حكمه (الصم "البكم) أى الذين لا يسمعون ولا ينطقون : وصفوا بذلك مع كونهم بمن يسمع و ينطق لعدم انتفاعهم بالسمع والنطق (الذين لا يعقاون) مافيه النفع لهم فيأتونه ، وما فيه الضرر عليهم فيجتنبونه فهم شر" الدواب عند الله ، لأنها تميز بعض تمييز 6 وتفرق بين ماينفعها و يضرّها (ولو علم الله فيهم) أي في هؤلاء الصمّ البكم (خيرا لأسمعهم) سماعاً ينتفعون به و يتعقلون عنه الحجج والبراهين . قال الزجاج (لأسمعهم) جواب كل ماسألوا عنه ، وقيل (لأسمعهم) كلام الموتى الذين طلبوا إحياءهم ، لأنهم طلبوا إحياء قصى بن كلاب وغيره ليشهدوا بنبوّة محمد مُطْلِقَاتِهُ (ولو أسمعهم لتولوا وهم معرضون) لأنه قد سبق في عامه أنهم لايؤمنون وجلة (وهم معرضون) في محل نصب على الحال.

وقد أخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله (وهم لا يسمعون) قال غاضبون . وأخرج ابن أبى حاتم عن على "بن أبى طالب فى قوله (ان شر" الدواب عند الله) الآية قال ان هذه الآية نزلت فى فلان وأصحاب له . وأخرج الفريابي وابن أبى شيبة وعبد بن حيد والبخارى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله (ان شر الدواب عند الله) قال هم نفر من قريش من بنى عبد الدار . وأخرح ابن أبى حاتم عنه فى قوله (الصم "البكم الذين لا يعقلون) قال لا يتبعون الحق . وأخرج ابن المنذرعن ابن جريم : قال نزات هذه الآية فى النضر بن الحرث وقومه ، ولعله المكنى عنه بفلان فها تقدّم من قول على "رضى الله عنه . وأخرج الآية فى النضر بن الحرث وقومه ، ولعله المكنى عنه بفلان فها تقدّم من قول على "رضى الله عنه . وأخرج

ابن اسحق وابن أبى حاتم عن عروة بن الزبير فى قوله (ولو علم الله فيهم خيرا لأسمعهم) أى لأنفذ لهم قولهم الذى قالوا بألسنتهم ، ولكن القاوب خالفت ذلك منهم . وأخرج أبو الشيخ عن عكرمة فى الآية قال قالوا نحن صم عما يدعونا إليه محمد لانسمعه بكم لانجيبه فيه بتصديق قتالوا جميعا بأحد ، وكانوا أصحاب اللواء يوم أحد ،

يِنَا يُهُمَّ النَّذِينَ آمَنُوا آسْتَجِيبُوا بِللهِ وَالِرَّسُولِ إِذَا دَعَا كُمْ لِنَا يُحْدِيكُمْ وَآعْلَمُوا أَنَّ اللهَ يَحُولُ بَيْنَ اللهَ يَحُولُ بَيْنَ اللهِ وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ * وَانَقُوا فِيتَنْهَ لَا تُصِيبَنَ النَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَآعْلَمُوا أَنَّ اللهِ وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ * وَآنَقُوا فِيتَنْهَ لَا تُصِيبَنَ النَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَةً وَآعْلَمُوا أَنَّ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ

الأمر هنا بالاستجابة مؤكد لما سبق من الأمر بالطاعة ، ووحد الضمير هنا حيث قال (اذا دعاكم) كما وحده في قوله (ولا تتولوا عنه) وقد قدّمنا الكلام في وجه ذلك ، والاستجابة : الطاعة . قال أبوعبيدة معنى استجيبوا : أجيبوا ، وان كان استجاب يتعدّى باللام ، وأجاب بنفسه كما في قوله _ ياقومنا أجيبوا داعي الله _ ، وقد يتعدّى استجاب بنفسه كما في قول الشاعر :

وداع دعايامن يجيب الى الندى * فلم يستجبه عند ذاك مجيب

(اذا دعاكم لما يحييكم) اللام متعلقة بقوله (استجيبوا) أي استجيبوا لما يحييكم اذا دعاكم ، ولا مانع من أن تكون متعلقة بدعا: أي اذا دعاكم الى مافيه حياتكم من عاوم الشريعة ، فإن العلم حياة كم أن الجهل موت ، فالحياة هنا مستعارة للعلم . قال الجهور من المفسرين المعنى : استجيبوا للطاعة وماتضمنه القرآن من أوام ونواهي ، ففيه الحياة الأبدية ، والنعمة السرمدية ، وقيل المراد بقوله (لما يحييكم) الجهاد فانه سبب الحياة في الظاهر ، لأن العدة اذا لم يغز غزا : و يستدل بهذا الأمر بالاستجابة على أنه يجب على كل مسلم اذا بلغه قول الله أو قول رسوله في حكم من الأحكام الشرعية أن يبادر الى العمل به كائنا ما كان ويدع ماخالفه من الرأى وأقوال الرجال * وفي هذه الآية الشريفة أعظم باعث على العمل بنصوص الأدلة وترك التقيد بالمذاهب ، وعدم الاعتداد عا نخالف مافي الكتاب والسنة كائنا ما كان به قوله (واعاموا أن الله يحول بين المرء وقلبه) قيل معناه : بادروا إلى الاستجابة قبل أن لا تمكنوا منها بزوال القاوب التي تعقاون بها بالموت الذي كتبه الله عليكم ، وقيل معناه : انه خاف المسامون يوم بدركثرة العدو، فأعامهم الله أنه يحول بين المرء وقلبه بأن يبد لهم بعد الخوف أمنا ، ويبدل عدوهم من الأمن خوفا ، وقيل هو من باب التمثيل لقربه سبحانه من العبد كقوله _ ونحن أقرب إليه من حبل الوريد _ ومعناه أنه مطلع على ضمائر القاوب لاتخفي عليه منها خافية ، واختار أبن جرير أن هذا من باب الاخبار من الله عز وجل بأنه أملك لقاوب عباده منهم وأنه يحول بينهم و بينها اذا شاء حتى لايدرك الانسان شيئا إلا بمشيئته عز وجل ، ولا يخفاك أنه لامانع من حمل الآية على جيع هـذه المعانى (وأنه إليـه تحشرون) معطوف على (ان الله يحول بين المرء وقلبه) وأنكم محشورون اليه وهو مجازيكم بالخير خيرا ، وبالشرّ شرا . قال الفراء ولو استأنفت فكسرت همزة (انه) لكان صوابا ، ولعل ماده أن مثل هذا جائز في العربية * قوله (واتقوا فتنة لاتصيبن" الذين ظاموا منكم خاصة) أي اتقوا فتنة تتعدّى الظالم فتصيب الصالح والطالح ، ولا تختص اصابتها بمن يباشر الظلم منكم .

وقد اختلف النحاة في دخول هذه النون المؤكدة في (تصيبن") فقال الفراء هو بمنزلة قولك: انزل

عن الدابة لا تطرحنك فهو جواب الأمم بلفظ النهي : أى ان تنزل عنها لا تطرحنك ، ومشله قوله تعالى ادخاوا مساكنكم لا يحطمنكم سلمان وجنوده _ أى ان تدخاوا لا يحطمنكم ، فدخلت النون لما فيه من معنى الجزاء . وقال المبرد انه نهى بعد أمم * والمعنى : النهى للظالمين : أى لا يقر بن الظلم ، ومثله ماروى عن سيبو يه لاأرينك هاهنا ، فان معناه لا تكن هاهنا ، فان من كان هاهنا رأيته . وقال الجرجانى ان لا تصيبن نهى في موضع وصف لفتنة ، وقرأ على وزيد بن ثابت وأبي وابن مسعود (لتصيبن) على ان اللام جواب لقسم محذوف ، والنقدير اتقوا فتنة والله لتصيبن الذين ظاموا منكم خاصة فيكون معنى المالام جواب لقسم محذوف ، والنقدير اتقوا فتنة والله لتصيب الغنام خاصة بحلاف قراءة الجاعة واعلموا أن الله شديد العقاب) ومن شدة عقابه أنه يصيب بالعذاب من لم يباشر أسبابه ، وقد وردت (واعلموا أن الله شديد العقاب) ومن شدة عقابه أنه يصيب بالعذاب من لم يباشر أسبابه ، وقد وردت الآيات القرآنية بأنه لا يصاب أحد الابدنيه ، ولا يعذب الانجنايته ، فيمكن حل مافي هذه الآية على العقو بات العامة ، والله التي تكون بتسليط العباد بعضهم على بعض ، و يمكن أن تكون هذه الآية خاصة بالعقو بات العامة ، والله أعلى أن يقال ان الذين لم يظاموا قد تسببوا للعقو به بأسباب كترك الأمم بالمعروف والنهى عن المنكر ، فتكون الاصابة المتعدّية للظالم إلى غيره مختصة بمن ترك ما يجب عليه عند ظهور الظلم .

وقد أخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (اذا دعاكم لمايحييكم) قال للحق . وأخرج عبدبن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حانم وأبوالشيخ عُن قتادة في الآية : قال هو هــذا القرآن فيه الحياة والنقة والنجاة والعصمة في الدنيا والآخرة . وأخرج ابن إسحق وابن أبي حاتم عن عروة بن الزبير في قوله (اذا دعاكم لما يحييكم) أي للحرب التي أعز كم الله بها بعد الذل ، وقوًّا كم بها بعد الضعف ، ومنعكم بها من العذاب بعد القهر منهم لكم ، وقد ثبت في الصحيح من حديث أبي سعيد من المعلى: قال «كنت أصلى في المسحد فدعاني رسول الله والسَّاليَّةِ فلم أجبه ثم أتيته فقلت يارسول الله اني كنت أصلي ، فقال: ألم يقل الله تعالى استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم ». الحديث ، وفيه دليل على ماذكرنا من أن الآية تم كل دعاء من الله أومن رسوله . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جوير وابن المنذروابن أبي حاتم وأبوالشيخ والحاكم وصححه من طرق عن ابن عباس في قوله (واعلموا أن الله بحول بين المرء وقلمه) قال بحول بين المؤمن و بين الكفر ومعاصي الله ، و بحول بين الكافر و بين الايمان وطاعة الله . وأخرج ابن أبي حاتم عن الربيع بن أنس في الآية قال علمه يحول بين المرء وقلبه . وأخرج عبد بن حيد وابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في الآية قال يحول بين المرء وقلبه حتى يتركه لا يعقل. وأخرج عبدين حيد عن الحسن في الآبة قال في القوب منه. وأخرج أحد والبزار وابن المنذر وابن مردو به وابن عساكر عن مطرف: قال قلت للزبير ياأبا عبد الله ضيعتم الخليفة حتى قتل ، ثم جئتم تطلبون مدمه . قال الزبير إنا قرأنا على عهد رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر وعثمان (واتقوا فتنة لاتصيبن الذين ظاموا منكم خاصة) ولم نكن نحسب أنا أهلها حتى وقعت فينا حيث وقعت . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن : قال قرأ الزبير (واتقوا فتنة لاتصيبن الذين ظاموامنكم خاصة) قال البلاء والأمر الذي هو كائن . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن الحسن في الآية : قال نزلت في على وعثمان وطلحة والزبير. وأخرج عبد بن حيد عن الضحاك قال نزلت في أصحاب النبي ﷺ خاصة. وأخرج ابن جرير وأبوالشيخ عن السدّى: قال نزلت في أهل بدر خاصة فأصابتهم يوم الجل فاقتتاوا ، فكان من المقتولين طلحة والزبير وهما من أهل بدر . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن السدّى في الآية : قال تصيب الظالم والصالح عامة . وأخرج أبو الشيخ عن مجاهد مثله . وأخرج أبو الشيح عن مجاهد في الآية : قال هي مثل (يحول بين المرء وقلبه) حتى يتركه لايعقل . وأخرج ابن جرير وابن المنذر

وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى الآية قال: أمر الله المؤمنين أن لايقر واالمنكر بين أظهرهم فيعمهم الله بالعذاب. وقد وردت الأحاديث الصحيحة الكثيرة بأن هذه الأمة اذا لم يأمروا بالمعروف و ينهوا عن المنكر عمهم الله بعذاب من عنده.

الخطاب بقوله (واذكرو اذا أنتم قليسل) للهاجرين: أى اذكروا وقت قلتكم ، و (مستضعفون) خبر ثان للبتدأ ، والأرض: هي أرض مكة ، والخطف: الأخذ بسرعة ، والمراد بالناس: مشركو قريش ، وقيل فارس والروم (فا واكم) يقال آوى اليه بالمد و بالقصر بمعنى: انضم اليه ، فالمعنى: ضمكم الله الى المدينة أو الى الانصار (وأيدكم بنصره) أى قوّا كم بالنصر في مواطن الحرب التي منها يوم بدر ، أوقوا كم بالملائكة يوم بدر (ورزقكم من الطيبات) التي من جلتها الغنائم (لعلكم تشكرون) أى ارادة أن تشكروا هذه النع التي أنع بها عليكم ، والحون أصله كما في الكشاف: النقص كما أن الوفاء المتمام ، ثم السعمل في ضد الأمانة والوفاء ، لأنك اذا خنت الرجل في شيء فقد أدخلت عليه النقصان ، وقيل معناه: الغدر واخفاء الشيء ، ومنه قوله تعالى _ يعلم خائنة الأعين _ نهاهم الله عن أن يخونوه بترك شيء مما التي الأمانات المنات لأنه يؤمن معها من منع الحق ، مأخوذة من الأمن ، وجلة (وأنتم التي أقتم من أهل العلم لامن أهل الجهل ، ثم قال (واعلموا أنما أموالكم وأولادكم فتنة) لأنهم سبب الوقوع وأنتم من أهل العلم لامن أهل الجهل ، ثم قال (واعلموا أنما أموالكم وأولادكم فتنة) لأنهم سبب الوقوع في كثير من الذنوب فصاروا من هذه الحيثية محنة يختبر الله بها عباده ، وان كانوا من حيثية أخرى زينة الحياة الدنيا كما في الآية الأخرى (وأن الله عنده أجرعظيم) فا ثروا حقه على أموالكم وأولادكم ليحصل ليم ماعنده من الأجر المذكور .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (واذ كروا اذ أتتم قليل) قال : كان هذا الحي من العرب أذل الناس ذلا ، وأشقاه عيشا ، وأجوعه بطونا ، وأعراه جاودا ، وأبينه ضلالة ، من عاش شقيا ، ومن مات منهم ردى في الناريؤ كلون ولاياً كلون لاوالله مانعلم قبيلا من حاضرى الأرض يومئذ كان أشر منزلامنهم حتى جاء الله بالاسلام ، فكن به في البلاد ، ووسع به في الرزق وجعلهم به ماوكا على رقاب الناس ، و بالاسلام أعطى الله مارأيتم فاشكروا لله نعمه ، فان ربكم منع يحب الشكر وأهل الشكر في منيد من الله عز وجل . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج في قوله (يتخطفكم الناس) قال : في الجاهلية بحكة (فا وا كم) الى الاسلام . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حيد وابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن وهب في قوله (يتخطفكم الناس) قال : الناس اذ ذاك فارس والروم . وأخرج أبو الشيخ وأبو الشيخ عن وهب في قوله (واذ كروا اذ أنتم وأبو نعيم والديامي في مسند الفردوس عن ابن عباس عن رسول الله ومن الناس ? قال أهل فارس . قليل مستضعفون في الأرض تخافون أن يتخطفكم الناس) قيل يارسول الله ومن الناس ؟ قال أهل فارس . قليل مستضعفون في الأرض تخافون أن يتخطفكم الناس) قيل يارسول الله ومن الناس ؟ قال أهل فارس .

وأخرج ابن جوير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن السدّى في قوله (فا وا كم) قال: الى الأنصار بالمدينة (وأيدكم بنصره) قال: يوم بدر . وأخرج ابن جرير وابن المنه ذر وأبو الشيخ عن جابر بن عبد الله أن أبا سفيان خرج من مكة فأتى جبريل النبي ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّه ان أباسفيان في مكان كذا وكذا فاخرجوا اليه واكتموا ، فكتبرجل من المنافقين الى أبي سفيان ان مجدا يريدكم فذواحذركم ، فأنزل الله (يأيها الذين آمنوا لاتخونوا الله والرسول) الآية . وأخرج سعيد ابن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن عبدالله بن أبي قتادة قال: نزلت هذه الآية (لاتخونوا الله والرسول) في أبي لبابة بن عبد المنذر سألوه يوم قريظة ماهذا الأمم 6 فأشار الى حلقه انه الذبح فنزلت. قال أبو لباية: مازالت قدماي حتى عامت أني خنت الله ورسوله. وأخرج سنيد وابن جرير قريظة وكان حليفًا لهم ، فأومأ بيده أنه الذبح فنزلت . وأخرج أبو الشيخ عن السدّى في هذه الآية أنها نزلت في أبي لبابة ونسختها الآية التي في براءة _ وآخرون اعترفوا بذنو بهم _ . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (لا تخونوا الله) قال بترك فرائضه (والرسول) بترك سنه وارتكاب معصيته (وتخونوا أماناتكم) يقول لاتنقصوها ، والأمانة : الأعمال التي ائتمن الله عليها العباد . وأخرج ابن جوير عن المغيرة بن شعبة قال: نزلت هذه الآية في قتل عثمان ، ولعل مراده أن من جلة مايدخل تحت عمومها قتل عثمان . وأخرج أبوالشيخ عن يزيد بن أبي حبيب في الآية قال : هو الاخلال بالسلاح في المغازي ولعل مراده أن هذا مما يندرج تحت عمومها . وأخرج ان جرير وان أبي عاتم وأبو الشيخ عن ابن مسعود قال : مامنكم من أحد الا وهو يشتمل على فتنة ، لأن الله يقول (انما أموالكم وأولادكم فتنة) فن استعاد منكم فليستعذ بالله من مضلات الفتن . وأخرج هؤلاء عن ابن زيد في الآية قال : فتنة الاختبار اختبرهم وقرأ _ ولنباونكم بالشر والخيرفتنة _ .

يِاً يُهَا اللَّهِ بِنَ آمَنُوا إِنْ تَنَقَّمُوا اللَّهَ يَجُعْلَ لَكُمْ فُرْقَاناً وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّـآتِكُمْ وَيَغْفِر لَكُمْ لِكُمْ وَيُعْفِر لَكُمْ وَيَغْفِر لَكُمْ وَيَغْفِر لَكُمْ وَيَعْفِر لَكُمْ فَرُقَاناً وَيُكَفِّرِ *

جعل سبحانه التقوى شرطا فى الجعل المذكور معسبق عامه بأنهم يتقون أو لا يتقون جريا على ما يخاطب به الناس بعضهم بعضا ، والتقوى : اتقاء مخالفة أو أمره والوقوع فى مناهيه ، والفرقان مايفرق به بين الحق والباطل ، والمعنى أنه يجعل لهم من ثبات القاوب ، وثقوب البصائر ، وحسن الهداية مايفرقون به بينهما عند الالتباس ، وقيل الفرقان المخرج من الشبهات والنجاة من كل ما يخافونه ، ومنه قول الشاعر :

مالك من طول الأسى فرقان * بعد قطين رحاوا و بانوا

ومنه قول الآخر:

وكيف أرجى الخلد والموت طالى * وما لى من كأس المنية فرقان

وقال الفراء: المراد بالفرقان الفتح والنصر. قال ابن اسحق: الفرقان الفصل بين الحق والباطل، و بمثله قال ابن زيد وقال السدى: الفرقان النجاة، و يؤيد تفسير الفرقان بالمخرج والنجاة قوله تعالى _ ومن يتق الله يجعل له مخرجا _ و به قال مجاهد ومالك بن أنس (ويكفر عنكم سيئاتكم) أى يسترها حتى تكون غير ظاهرة (و يغفر لكم) ما اقترفتم من الذنوب، وقد قيل ان المراد بالسيئات: الصغائر، و بالذنوب التي

تغفر الكبائر ، وقيل المعنى أنه يغفر لهم مانقدّم من الذنوب وماناً خو (والله ذوالفضل العظيم) فهوالمتفضل على عباده بتكفيرالسيئات ومغفرة الذنوب.

وقد أخرج ابن جرير وابن المنفدر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (يجعل لكم فرقانا) قال: هو المخرج . وأخرج ابن جرير عن عكرمة مثله . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس قال: هو النصر .

قوله (و إذ يمكر بك الذين كفروا) الظرف معمول لفعل محذوف: أى واذ كريا مجدوق مكر السكافرين بك أو معطوف على ماتقدم من قوله: واذ كروا ، ذكر الله رسوله هذه النعمة العظمى التي أنم بها عليه: وهي نجاته من مكر الكافرين وكيدهم كما سيأتى بيانه (ليثبتوك) أى يثبتوك بالجراحات كما قال تعلب وأبو حانم وغيرهما ، ومنه قول الشاعر:

فقلت ويحكم مافي صحيفتكم ﴿ قالوا الخليفة أمسى مثبتا وجعا

وقيل المعنى ليحبسوك ، يقال أثبته اذا حبسه ، وقيل ليوثقوك ، ومنه فشدّوا الوثاق. وقوأ الشعبي (ليستوك) من البيات . وقرى ليثبتوك بالتشديد (أو نخرجوك) معطوف على ماقبله : أي يخرجوك من مكة التي هي بلدك و بلدأ هلك ، وجملة (و يمكرون و يمكرالله) مستأنفة ، والمكر : التدبير في الأمر في خفية ، والمعني أنهم يحفون ما يعدُّونه لرسول الله والله على عنه من المكايد فيجازيهم الله على ذلك ويردُّ كيدهم في نحورهم ، وسمى ما يقع منه تعالى مكرا مشاكلة كما في نظائره (والله خيرالما كرين) أي المجازين لمكرالما كرين بمثل فعلهم فهو يعذبهم على مكرهم من حيث لا يشعرون ، فيكون ذلك أشد ضررا عليهم وأعظم بلاء من مكرهم * قوله (واذا تتلي عليهم آياتنا) أي التي تأتيهم بها وتتاوها عليهم (قالوا) تعنتا وتمرّدا وبعداعن الحق (قد سمعنا) ماتتاوه علينا (لونشاء لقلنا مثل هذا) الذي تاوته علينا ، قيل انهم قالوا هذا توهما منهم أنهم يقدرون على ذلك ، فاما راموا أن يقولوا مثله عجزوا عنه ، ثم قالوا عنادا وتمرّدا (انهذا الاأساطير الأوّلين) أيمايسطره الوراقون من أخبار الأوّلين ، وقد تقدّم بيانه مستوفى (واذ قالوا) أي واذ كر اذ قالوا (اللهم ان كان هـذا هو الحق من عندك) بنصب الحق على أنه خبر كان ، والضمير للفصل ، و يجوز الرفع . قال الزجاج : والأأعلم أحدا قرأ بها ولااختلاف بين النحويين في اجازتها ، ولكن القراءة سنة ، والمعنى: أن كان القرآن الذي جاءنا به مجد هو الحق (فأمطر علينا) قالوا هذه المقالة مبالغة في الجحود والانكار. قال أبوعبيدة: يقال أمطر في العذاب، ومطرفي الرحة. وقال في الكشاف: قد كثر الامطار في معني العذاب (أو ائتنا بعذاب أليم) سألوا أن يعذبوا بالرجم بالحجارة من السماء أو بغيرها من أنواع العذاب الشديد ، فأجاب الله عليهم بقوله (وما كان الله ليعذبهم وأنت كالحمد (فيهم) موجود فانكمادمت فيهم فهم في مهلة من العذاب الذي هو الاستئصال (وما كان الله معذبهم وهم يستعفرون) روى أنهم كانوا يقولون في الطواف غفرانك: أي وما كان الله معذبهم

فى حال كونهم يستغفرونه ، وقيل المعنى لو كانوا بمن يؤمن بالله و يستغفره لم يعذبهم ، وقيل ان الاستغفار راجع الى المسامين الذين هم بين أظهرهم : أى وما كان الله ليعذبهم وفيهم من يستغفر من المسامين ، فلما خرجوا من بين أظهرهم عذبهم بيوم بدر وما بعده ، وقيل المعنى وما كان الله معذبهم وفى أصلابهم من يستغفر الله .

وقد أخرج عبدالرزاق وأحمد وعبد بن حيد وابن المنذر والطبراني وأبوالشيخ وابن مردويه وأبونعيم في الدلائل والخطيب عن ابن عباس في قوله (واذ يمكر بك الذين كفروا) قال: تشاورت قريش ليلة بمكة فقال بعضهم اذا أصبح فأثبتوه بالوثاق يريدون النبي صَالِينَاتِهُ ، وقال بعضهم: بل اقتاوه ، وقال بعضهم بل أخرجوه فأطلع الله نبيه على ذلك ، فبات على على قراش الذي والسِّحاليَّة حتى لحق بالغار ، فاما أصبحوا ثاروا اليه ، فلما رأوه عليا ردّ الله مكرهم فقالوا أين صاحبك هذا ? فقال لاأدرى فاقتصوا أثره ، فلما بلغوا الجبل اختلط عليهم ، فصعدوا في الجبل فروا بالغار فرأوا على بابه نسج العنكبوت فقالوا: لو دخل هنا لم يكن نسج العنكبوت على بابه ، فكث فيه ثلاث ليال . وأخرج ابن اسحق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو نعيم والبيهق عن ابن عباس فذكر القصة بأطول مما هنا ، وفيها ذكر الشيخ النجدى : أي ابليس ومشورته عليهم عنداجتماعهم في دار الندوة للشاورة في أمرالنبي وَالْسَكَانَةُ وأن أبا جهل أشار بأن يأخذوا من كل قبيلة من قبائل قريش غلاما و يعطوا كل واحد منهم سيفا ، ثم يضر بونه ضربة رجل واحد ، فاذا قتاوه تفرّق دمه في القبائل ، فقال الشيخ النجدي هذا والله هو الرأى : فتفرقوا على ذلك . وأخرج سعيد ابن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن عبيد بن عمير قال: لما المتمروا بالنبي والسين ليثبتوه أو يقتلوه أو يخرجوه قال له عمه أبوطالب: هل تدرى ماائتمروا بك ? قال « يريدون أن يسجنوني أو يقتلوني أو يخرجوني ، قال من حدّثك بهذا ? قال : ر بي ، قال : نعم الرب ر بك استوص به خيرا ، قال أنا أستوصى به ? بل هو يستوصى بى » ، وأخر جه ابن جرير من طريق أخرى عنه * وهذا لا يصح ، فقد كان أبو طالب مات قبل وقت الهجرة بسنين . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن ابن جريج في قوله (واذ يمكر بك الذين كفروا) قال : قال عكرمة هي مكية . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن عطاء في قوله (ليثبتوك) يعني ليوثقوك. وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن سعيد بن جبير قال: قتل الذي والنصر بن الحارث عقبة بن ألى معيط وطعيمة بن عدى والنصر بن الحارث ، وكان المقداد أسر النضر، فلما أمر بقتله قال المقداد: يارسول الله أسيرى ، فقال رسول الله ما الله على الله على يقول في كتاب الله مايقول ، قال وفيه أنزلت هذه الآية (واذا تتلي عليهم آياتنا) وهـذا مرسل. وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدّى أنها نزلت في النضر بن الحارث . وأخرج البخاري وابن أبي حاتم وأبوالشيخ وابن مردويه والبيهق عن أنس بن مالك قال: قال أبوجهل بن هشام (اللهم ان كان هـذا هو الحق من عندك) الآية فنزلت (وما كانالله ليعذبهم) الآية . وأخرج عبد بن حيد عن قتادة أنها نزلت في أبي جهل وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير في الآية أنها نزلت في النضر بن الحارث. وأخرج عبد ابن حيد وابن جرير وأبو الشيخ عن مجاهد مثله . وأخرج ابن جرير عن عطاء نحوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه والبيهةي في سننه عن ابن عباس قال: كان المشركون يطوفون بالبيت ويقولون لبيك اللهم لبيك لاشريك الك الاشريك هواك علكه وماملك ، ويقولون غفرانك غفرانك فأنزل الله (وما كان الله ليعذبهم) الآية. قال ابن عباس ، كان فيهم أمانان: الذي والسنعفار ، فذهب الني والسَّاليَّة و بق الاستغفار . وأخرج الترمذي وضعفه عن أبي موسى الأشعري قال : قال الذي وألبُّ الله

«أنزل الله على أمانين لأمتى (وما كان الله ليعذبهم) الآية ، فاذا مضيت تركت فيهم الاستغفار». وأخرج أبو الشيخ والحاكم وصححه والبيهتي في شعب الايمان عن أبي هريرة قال: كان فيكم أمانان مضى أحدهما، وبقي الآخر قال (وما كان الله ليعذبهم) الآية . وأخرج أبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس نحوه . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ والطبراني وابن مردويه والحاكم وابن عساكر عن أبي موسى الأشعرى نحوه أيضا ، والأحاديث عن رسول الله والتي في مطلق الاستغفار كثيرة جدّامعروفة في كتب الحديث .

وَمَا لَهُمْ أَلاَّ يُمَدُّبُمُ اللهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْخُرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِياءَهُ إِنْ أَوْلِياوَّهُ إِلاَّ مُكَاء وَتَصْدِيةً الْمُتَقُونَ وَلَكِنَ أَكْرَهُمْ لاَ يَعْلَمُونَ * وَمَا كَانَ صَلاَتُهُمْ عِنْدَ الْمِيْتِ إِلاَّ مُكَاء وَتَصْدِيةً فَنُوتُوا الْمِنْ الْمَيْتِ إِلاَّ مُكَاء وَتَصْدِيةً فَنُوتُوا الْمَعْذَابِ بِمَا كُنْتُمْ وَنَ * إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُدْفَقُونَ أَمُوا لَمُهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ فَنُوتُوا الْمَعْذَابِ بِمَا كُنْتُمْ وَنَ * إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُدْفَقُونَ أَمُوا لَمُهُمْ لِيصَدَّوا عَنْ سَبِيلِ اللهِ فَسَينَنْ فَوْفَهُمْ أَمُونَ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً مُمَّ يُعْلَمُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى جَهَنَمُ وَنَ * لِيصِيلِ اللهُ فَسَينَنْ فَوْفَهُمْ أَمُّ اللهُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً مُمَّ يُعْلَمُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى جَهَنَمَ يُونَ * لِيمِيزَ اللهُ فَسَينَعْقُونَهُمْ مَنَ الطَّيْبِ وَيَجْعَلَهُ عَلَيْهِ الْمُعْمَلِهُ عَلَى بَعْضِ فَيرَ كُمَهُ حَمِيعًا فَيَجْعَلَهُ فِي جَهَنَمَ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُمْ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَولَ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَمَ اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَاهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَا اللهُ عَلَيْ اللهُ

قوله (وما لهم ألا يعلنهم الله) لما بين سبحانه أن المانع من تعذيبهم هو الأمران المتقدّمان: وجود رسول الله والنه والنه والنه وقع علاستغفار ذكر بعد ذلك أن هؤلاء الكفار، أعنى كفار مكة مستحقون لعذاب الله لما ارتكبوا من القبائح به والعنى: أى شيء لهم يمنع من تعذيبهم ? قال الأخفش ان أن زائدة. قال النحاس لو كان كما قال لرفع يعلنهم، وجلة (وهم يصدّون عن المسجد الحرام) في محل نصب على الحال: أى وما يمنع من تعذيبهم ? والحال أنهم يصدّون الناس عن المسجد الحرام كما وقع منهم عام الحديبية من منعرسول الله والنهائي وأصابه من البيت، وجلة (وما كانوا أولياءه) في محل نصب على أنها حال من فاعل (يصدّون) ، وهذا كالرد لما كانوا يقولونه من أنهم ولاة البيت، وأن أمره مفوض إليهم، ثم قال مينا لمن له ذلك (ان أولياؤه إلا المثقون) أى ما أولياؤه إلا من كان في عداد المتقين للشرك والمعاصى (ولكن أكثرهم لا يعامون) ذلك ، والحكم على الأكثرين بالجهل يفيد أن الأقلين يعامون ولكنهم يعاندون به قوله (وما كان صلاتهم عند البيت الامكاء وتصدية) المكاء: الصفير من مكا عكو ومنه قول عنترة:

وخليل غانية تركت مجندلا * تمكو فريصته كشدق الأعلم

أى تصوّت ، ومنه مكت است الدابة : اذا نفخت بالريح ، قيل المكاء : هو الصفير على لحن طائر أييض بالحجاز يقال له المكاء . قال الشاعر :

اذا غرد المكاء في غير دوحة ﴿ فو يل لأهل الشاء والجرات والتصدية : التصفيق ، يقال صدّى يصدّى تصدية : اذا صفق ، ومنه قول عمر بن الاطنابة :

وظاوا جيعا لهم ضجة مد مكاء لدى البيت بالتصديه

أى بالتصفيق ، وقيل المكاء: الضرب بالأيدى ، والتصدية: الصياح ، وقيل المكاء: إدخاهم أصابعهم في أفواههم ، والتصدية: الصفير ، وقيل التصدية: صدّهم عن البيت ، قيل والأصل على هذا تصددة فأبدل من إحدى الدالين ياء به ومعنى الآية: أن المشركين كانوا يصفرون و يصفقون عند البيت الذي هو موضع للصلاة

والعبادة فوضعوا ذلك موضع الصلاة قاصدين به أن يشغاوا المصلين من المسامين عن الصلاة ، وقرى بنصب صلاتهم على أنهاخبركان ، وما بعده اسمها * قوله (فذوقوا العذاب بماكنتم تكفرون) هذا النفات الى مخاطبة الكفارتهديدا لهم ومبالغة في ادخال الروعة في قاوبهم ، والمراد به : عذاب الدنياكيوم بدروعذاب الآخرة * قوله (ان الذين كفروا ينفقون أمواهم ليصدّوا عن سبيل الله) لمافرغ سبحانه من شرح أحوال هؤلاء الكفرة في الطاعات البدنية أتبعها شرح أحواهم في الطاعات المالية * والمعنى : أن غرض هؤلاء الكفار في إنفاق أموالهم هو الصدّ عن سبيل الحق بمحاربة رسول الله صليقاته وجع الجيوش لذلك ، وانفاق أموالهم عليها وذلك كما وقع من كـفارقريش يوم بدر ، ويوم أحد ، ويوم الأحرّاب ، فان الرؤساء كانوا ينفقون أموالهم على الجيش ، ثم أخبر الله سبحانه عن الغيب على وجه الاعجاز فقال (فسينفقونها) أي سيقع منهم هذا الانفاق (ثم تكون) عافبة ذلك أن يكون إنفاقهم حسرة عليهم وكأن ذات الأموال تنقلب حسرة تصيرندما ، (ثم) آخر الأمر (يغلبون) كما وعد الله به في مثل قوله _كتب الله لأغلبن أنا ورسلي _ * ومعنى (ثم) في الموضعين إما التراخي في الزمان لما بين الانفاق المذكور و بين ظهور دولة الاسلام من الامتداد، و إما التراخي في الرتبة لما بين بذل المال وعدم حصول المقصود من المباينة ، ثم قال (والذين كفروا الى جهنم يحشرون) أي استمر وا على الكفر ، لأن من هؤلاء الكفار المذكورين سابقًا من أسلم وحسن إسلامه: أي يساقون اليها لاالى غيرها ، ثم بين العلة التي لأجلها فعل بهم مافعله فقال (ليميز الله الخبيث) أي الفريق الخبيث من الكفار (من) الفريق (الطيب) وهم المؤمنون (و يجعل الخبيث بعضه على بعض) أي يجعل فريق الكفار الخبيث بعضه على بعض (فيركمه جيعاً) عبارة عن الجع والضم : أي يجمع بعضهم الى بعض ، و يضم " بعضهم الى بعض حتى يتراكوا لفرط ازد حامهم ، يقال ركم الشيء يركمه: اذا جَعِه وألتي بعضه على بعض ، والاشارة بقوله (أولئك) الى الفريق الحبيث (هم الخاسرون) أي الـكاملون في الحسران ، وقيل الخبيث والطيب: صفة للمال ، والتقدير ليميز المال الخبيث الذي أنفقه المشركون من المال الطيب الذي أنفقه المسامون فيضم تلك الأموال الحبيثة بعضها الى بعض فيلقيه في جهنم ويعذبهم بها كما في قوله تعالى _ فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم _ . قال في الكشاف ، واللام على هذا متعلقة بقوله (ثم تكون عليهم حسرة) ، وعلى الأوّل بيحشرون ، و (أولئك) اشارة الى الذين كفروا انتهى .

وقد أخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس (وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) ثم اسنشي أهل الشرك فقال (وما لهم ألا يعلنه الله) . وأخرج ابن أبى شببة وابن المنذر عن سعيد بن جبير فى قوله (وما لهم ألا يعلنه الله الله عند الله بن الربير ألا يعلنه الله الله الله الله ويكذبون رسله . وأخرج ابن اسحق وابن أبى حاتم عن عروة بن الزبير فى قوله (وهم يصدّون عن المسجد الحرام) أى من آمن بالله وعبده ، أنت ومن اتبعك (وما كانوا أولياء ان أولياؤه الا المتقون) الذين يخرجون منه و يقيمون الصلاة عنده : أى أنت ومن آمن بك . وأخرج ابن أبى شببة وعبدين حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبوالشيخ عن مجاهد فى قوله (ان أولياؤه إلا المتقون) قال من كانواحيث كانوا . وأخرج عبدين حيد وابن جرير عن سعيد ابن جبير : قال كانت قريش يعارضون النبي ويسلم في الطواف و يستهزئون و يصفرون و يصفقون ، فنزلت (وما كان صلاتهم عند الميت الامكاء وتصدية) . وأخرج ابن أبى حاتم وأبوالشيخ وابن مردويه والضياء عن ابن عباس : قال كانت قريش يطوفون بالكعبة عراة تصفر وتصفق ، فأنزل الله (وما كان صلاتهم عند الميت إلا مكاء وتصدية) : وأخرج ابن أبى حاتم وأبوالشيخ وابن مردويه والضياء عن ابن عباس : قال كانت قريش يطوفون بالكعبة عراة تصفر وتصفق ، فأنزل الله (وما كان صلاتهم عند الميت إلا مكاء وتصدية) قال والمكاء : الصفير إنما شبهوا بصفير الطير ، وتصدية : التصفيق صلاتهم عند الميت إلا مكاء وتصدية) قال والمكاء : الصفير إنما شبهوا بصفير الطير ، وتصدية : التصفيق صلاتهم عند الميت إلا مكاء وتصدية) قال والمكاء : الصفير إنما شبهوا بصفير الطير ، وتصدية : التصفيق عن الميت وتصدية : التصفير إلى الميت وتصدية : التصفير الميت وتصديق الميت وتصديق الميت وتصدي الميت وتصد

وأنزل الله فيهم _ قل من حرّم زينة الله _ الآية . وأخرج ابن المنه فيهم _ قل من حرّم زينة الله _ الآية . الفرياني وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر عنه نحوه أيضا . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنفذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عمر: قال المبكاء: الصفير ، والتصدية : التصفيق . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن جربر وابن المنه ذر وابن أبي حاتم عن مجاهد: قال المكاء: إدخال أصابعهم في أفواههم، والتصدية: الصفير، يخلطون بذلك كله على محمد والسُّمانية صلاته . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدّى : قل المكاء : الصفير على نحو طير أبيض يقال له المكاء يكون بأرض الحجاز ، والتصدية : التصفيق . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن سعيد بن جبير في قوله (الا مكاء) قال كانوا يشبكون أصابعهم و يصفرون فيهنّ (وتصدية) قال صدّهم الناس. وأخرج عبد من حيد عن عكرمة : قال كان المشركون يطوفون بالبيت على الشمال ، وهو قوله (وما كان صلاتهم عند البيت إلامكاء وتصدية) فالمكاء مثل نفخ البوق ، والتصدية : طوافهم على الشمال . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبوالشيخ عن الضحاك في قوله (فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) قال يعني أهــل بدر عذبهم الله بالقتل والأسر . وأخرج ابن اسحق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهةي في الدلائل كلهم من طريقه: قال حدّثني الزهري ومجمد بن يحيي بن حبان وعاصم بن عمر بن قتادة والحسين بن عبــد الرحن بن عمرو قالوا لما أصيبت قريش يوم بدر ورجع فلهم الى مكة ورجع أبو سفيان بعيره مشي عبيد الله بن أبي ربيعة وعكرمة بن أبي جهل وصفوان بن أمية في رجال من قريش أصيب آباؤهم وأبناؤهم فكاموا أباسفيان ومن كانت له في تلك العير من قريش تجارة ، فقالوا يامعشر قريش ان مجدا قد وتركم وقتل خياركم فأعينوا بهذا المال على حربه فلعلنا أن ندرك منه ثارا ، ففعاوا ، ففيهم كما ذكر ابن عباس أنزل الله (ان الذين كفروا ينفقون أمواهم ليصدوا عن سبيل الله) الى (والذين كفروا الىجهنم يحشرون) . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : نزلت هذه الآية في أبي سفيان بن حرب . وأخرج عبد بن حيد وابن جرير وأبو الشيخ عن مجاهد نحوه . وأخرج هؤلاه وغيرهم عن سعيد بن جبير نحوه . وأخرج ابن جرير وابن المنفذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن الحكم بن عتيبة في الآية قال: نزلت في أبى سفيان أنفق على مشركي قريش يوم أحد أر بعين أوقية من ذهب وكانت الوقية يومئذ اثنين وأر بعين مثقالا من ذهب . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن شمر بن عطية في قوله (ليميز الله الحبيث من الطيب) قال عمر يوم القيامة ما كان من عمل صالح في الدنيا ، ثم تؤخل الدنيا بأسرها فتلقى في جهنم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن زيد في قوله (فيركمه جيعاً) قال يجمعه جيعاً .

قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُهُفَرَ ۚ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَ إِنْ يَعُودُوا فَفَدْ مَضَتْ سُنَتُ ٱلأُوَّالِينَ * وَقَدْ لِللَّهِ مَا قَدْ سَلَفَ وَإِنْ يَعُودُوا فَفَدْ مَضَتْ سُنَتُ ٱلأُوَّالِينَ * وَقَدْ لِللَّهِ مَا اللَّهِ مَوْلَا اللّهِ مَوْلَا اللّهِ مَوْلَا اللّهِ مَوْلَا اللّهِ مَوْلَا اللّهَ عَلَيْهُ اللّهَ مِنْ اللّهَ مَوْلَا اللّهَ مَوْلَا اللّهَ مَوْلَا اللّهَ مَوْلَا اللّهَ عَلَيْهُ اللّهُ مَوْلَا اللّهُ مَوْلَا اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ مَوْلَا اللّهُ اللّ

أمر الله سبحانه رسوله والسيائي أن يتول للكفار هذا المعنى وسواء قله بهذه العبارة أو غيرها . قال ابن عطية : ولو كان كما قال الكسائي انه في مصحف عبد الله بن مسعود (قل للذين كفروا ان تنتهوا) يعنى بالناء المثناة من فوق لما تأدّت الرسالة إلا بتلك الألفاظ بعينها . وقال في الكشاف : أي قل لأجلهم هذا القول ، وهو (أن ينتهوا) ولو كان بمعنى خاطبهم لقيل ان تنتهوا يغفر لكم وهي قراءة ابن مسعود ، ونحوه

_ وقال الذين كفروا للذين آمنوا لوكان خيرا ماسبقونا اليه _ خاطبوا به غيرهم لأجلهم ليسمعوه: أى ان ينتهوا عماهم عليه من عداوة رسول الله على وقتاله بالدخول فى الاسلام (يغفر لهم ماقد سلف) لهم من العداوة انتهى ، وقيل معناه: ان ينتهوا عن الكفر. قال ابن عطية: والحامل على ذلك جواب الشرط بيغفر لهم ماقد سلف ، ومغفرة ماقد سلف لاتكون الا لمنته عن الكفر * وفى هذه الآية دليل على أن الاسلام يجب ماقبله (وان يعودوا) الى القتال والعداوة أو الى الكفر الذى هم عليه ويكون العود عنى الاستمرار (فقد مضت سنة الأولين) هذه العبارة مشتملة على الوعيد والتهديد والتمثيل عن هلك من الأمم فى سالف الدهر بعذاب الله: أى قد مضت سنة الله فيمن فعل مثل فعل هؤلاء من الأولين من الأمم أن يصيبه بعذاب فليتوقعوا مثل ذلك (وقاتلوهم حتى لاتكون فتنة) أى كفر ، وقد تقدّم تفسير هذا فى البقرة مستوفى (فان انتهوا) عما ذكر (فان الله بما يعملون بصير) لايخي عليه ماوقع منهم من الانتهاء (وان تولوا) عما أمروا به من الإنتهاء (فاعلموا) أيها المؤمنون (أن الله مولاكم) أى ناصركم عليهم (نع المولى ونع النصير) فن والاه فاز ، ومن نصره غلب .

وقد أخرج ابن أبي شيبة وابن جوير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (فقد مضت سنة الأوّلين) قال: في قريش وغيرها يوم بدر ، والأمم قبل ذلك . وأخرج أحد ومسلم عن عمرو ابن الهاص قال: لما جعل الله الاسلام في قلبي أتيت النبي والسّياني فقلت ابسط يدك فلا بايعك ، فبسط يمينه فقيضت يدى ، قال مالك ? قلت أردت أن أشترط ، قال نشترط ماذا ? قلت أن تستغفر لى ، قال أما عامت أن الاسلام يهدم ما كان قبله ، وأن الحج يهدم ما كان قبله ، وقد ثبت في السلام يهدم ما كان قبله ، وقد ثبت في الصحيح من حديث ابن مسعود أن رسول الله والسّيني قال « الاسلام يجب ماقبله والتوبة تجب ماقبله السلام يجب من السلف قوله تعالى (فقد مضت سنة الأوّلين) عما مضى في الأمم المتقدّمة من عذاب من قاتل الأنبياء وصم على الكفر ، وقال السدى و مجد بن اسحق : المراد بالآية يوم بدر ، وفسر جهور السلف الفتنة المذكورة هنا بالكفر ، وقال محد بن اسحق : بلغني عن الزهرى عن عروة بن الزير وغيره من عامائنا (حتى لاتكون فتنة) حتى لايفتن مسلم عن دينه .

وَآعْلَمُوا أَنَّمَا غَذَهُ تُمْ مِنْ شَيْءٌ فَأَنَّ لِللهِ فَمَا أَنْ لِللهِ خُمْسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِى الْقُرُ فَانِ يَوْمَ الْقُرُ فَانِ يَوْمَ الْقَرُ فَانِ يَوْمَ الْقَدُ فَلَى كُلِّ اللهِ وَمَا أَنْ لَمَا عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْقُرُ قَانِ يَوْمَ الْتَقَى اَلَجُمْعَانِ وَاللهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٌ وَلَوْ شَيْءٌ وَلَا لَا تُنْمُ اللهُ أَنْ أَنْ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ الل

لما أمرالله سبحانه بالقتال بقوله (وقاتلوهم حتى لاتكون فتنة) وكانت المقاتلة مظنة حصول الغنيمة ذكر حكم الغنيمة ، والغنيمة قد قدّمنا أن أصلها اصابة الغنم من العدوّ، ثم استعملت في كل يصاب منهم وقد تستعمل في كل ماينال بسعى ، ومنه قول الشاعر:

وقد طوّفت في الآفاق حتى ﴿ رضيت من الغنيمة بالاياب

ومثله قول الآخر:

ومطع الغنم يوم الغنم مطعمه ﴿ أَنَّى تُوجِــهِ وَالْحُرُومِ مَحُرُومٍ

وأما معنى الغنيمة في الشرع ، فحكى القرطي الاتفاق على أن المراد بقوله تعالى (واعلموا أنما غنمتم منشيء) مال الكفار اذاظفر بهم المساءون على وجه الغلبة والقهر. قال: ولاتقتضى اللغة هذا التخصيص ولكن عرف الشرع قيد اللفظ بهذا النوع ، وقد ادّعي ابن عبد البر الاجاع على أن هـذه الآية بعد قوله _ يسألونك عن الأنفال _ وأن أر بعة أخاس الغنيمة مقسومة على الغانمين ، وإن قوله _ يسألونك عن الأنفال _ نزلت حين تشاج أهل بدر في غنائم بدر على ما تقدّم أوّل السورة ، وقيل انها أعني قوله _ يسألونك عن الأنفال _ محكمة غير منسوخة ، وإن الغنيمة لرسول الله على الله على الله عنه الغانمين وكذلك لمن بعده من الأئمة ، حكاه الماوردي عن كثير من المالكية ، قالوا والرمام أن نخرجها عنهم ، واحتجوا بفتح مكة وقصة حنين ، وكان أبوعبيدة يقول : افتتح رسول الله والنَّفِيَّانِيُّ مكة عنوة ومنَّ على أهلها فردّها عليهم ولم يقسمها ولم يجعلهافينًا ، وقد حكى الاجاع جاعة من أهل العلم على أن أربعة أخاس الغنيمة للغانمين ، ومن حكى ذلك ان المنذر وان عبدالبر والداودي والمازري والقاضي عياض وابن العربي والأحاديث الواردة في قسمة الغنيمة بين الغانمين وكيفيتها كشيرة جدًّا. قال القرطبي : ولم يقل أحد فيما أعلم ان قوله تعالى _ يسألونك عن الأنفال _ الآية ناسخ لقوله (واعاموا أنما غنمتم من شيء) الآية ، بل قال الجهور ان قوله (واعاموا أنما غنمتم من شيء) ناسخ ، وهم الذين لا يجوز عليهم التحريف ولا التبديل ا كتاب الله ، وأما قصة فتحمكة فلا حجة فها لاختلاف العلماء في فتحها ، قال وأما قصة حنين فقد عوض الأنصار لما قالوا تعطى الغنائم قريشا وتتركنا وسيوفنا تقطر من دمائهم نفسه ، فقال لهم أما ترضون أن يرجع الناس بالدنيا وترجعون برسول الله عليه الى بيوتكم كما في مسلم وغيره ، وليس أغيره أن يقول هــذا القول ، بل ذلك خاص به * قوله (أنما غنمتم من شيء) يشمل كل شيء يصدق عليه اسم الغنيمة و (منشىء) بيان لما الموصولة ، وقد خصص الاجماع من عموم الآية الأسارى ، فان الخيرة فيها الى الامام بلا خلاف ، وكذلك سلب المقتول اذا نادى به الامام ، قيل وكذلك الأرض المغنومة ، وردّ بأنه لااجاع على الارض * قوله (فأن لله خمسه) قرأ النخعي (فان لله) بكسر ان . وقرأ الباقون بفتحها على أن أنّ وما بعدهامبتدأ وخبره محذوف ، والتقدير في أو فواجب أن لله خسه .

وقد اختلف العاماء في كيفية قسمة الجس على أقوال ستة: الأوّل قالت طائفة يقسم الجس على ستة فيجعل السدس للمحعبة ، وهو الذي لله ، والثاني لرسول الله ، والثالث لذوى القربي ، والرابع لليتامى ، والخامس للساكين ، والسادس لابن السبيل * القول الثاني قاله أبوالعالية والربيع: انها تقسم الغنيمة على خسة ، فيعزل منها سهم واحد و يقسم أر بعة على الغانمين ، ثم يضرب يده في السهم الذي عزله فيا قبضه من شيء جعله للمحبة ثم يقسم بقية السهم الذي عزله على خسة الرسول ومن بعده في الآية * القول الثالث ووى عن زين العابدين على بن الحسين أنه قال : ان الجس لنا فقيل له ان الله يقول (واليتاى والمساكين والساكين والساكين فقال يتاماناومساكيننا وأبناء سبيلنا * القول الرابع قول الشافعي : ان الجس يقسم على خسة وان سهمالله واحد يصرف في مصالح المؤمنين والأر بعة الأخاس على الأر بعة الأصناف المذكورة في الآية * القول الخامس قول أبي حنيفة : انه يقسم الجس على ثلاثة لليتامي ، والمساكين ، وابن السبيل ، وقد ارتفع حكم قوابة رسول الله والجند ، وروي نحو هذا عن الشافعي * القول السادس قول الله موكول و بناء المساجد وأرزاق القضاة والجند ، وروي نحو هذا عن الشافعي * القول السادس قول الباق في مصالح المسامين و بناء المساجد وأرزاق القضاة والجند ، وبه عماوا ، وعلى منه الغزاة باجتهاد ، ويصرف الباقي في مصالح المسامين قال القرطي : وبه فال الخلفاء الأر بعة ، وبه عماوا ، وعليه يدل قوله وعليه يدل قوله والما على عما أفاء الله عما كالم المعالم المعالم واجتهاده فيأخدمنه بغير تقدير و يعطى منه الغزاة باجتهاد ، ويصرف الباقي في مصالح المسامين قال القرطي : وبه فال الخلفاء الأر بعة ، وبه عماوا ، وعليه يدل قوله وعلى عن القول الشافع على الأله على عما الأله على عماوا ، وبه عماوا ، وعلى عماوا ، وبه عماوا ، وعلى عماوا الماء عماوا ، وعلى عماوا المعام واحتها المعام واحتها المعام واحتهاده في القول السادس قول النه عماوا ، وبه عماوا ، وعلى عماوا ، وبه عماوا ، وعلى عماوا المعام المعام

الخس ، والجس مردود عليكم » فانه لم يقسمه أخماسا ولا أثلاثا ، وانماذ كر مافى الآية من ذكره على وجه التنبيه عليهم ، لأنهم من أهم من يدفع اليه . قال الزجاج : محتجا لهذا القول ، قال الله تعالى _ يسألونك ماذا ينفقون قل ما أنفقتم من خير فللوالدين والأقر بين واليتامى والمساكين وابن السبيل _ وجائز باجاع أن ينفق فى غير هذه الأصناف اذارأى ذلك * قوله (ولذى القربي) قيل إعادة اللام فى ذى القربي دون من بعدهم لدفع توهم اشتراكهم فى سهم الني والسيائية .

وقد أختلف العاماء في القر في على أقوال ، الأوَّل أنهم قريش كلها ، روى ذلك عن بعض السلف ، واستدل عما روى عن النبي ﷺ أنه لماصعد الصفاجعل يهتف ببطون قريش كلها قائلا يابني فلان ، يابني فلان . وقال الشافعي وأحمد وأبوثور ومجاهد وقتادة وابن جريج ومسلم بن خالد هم بنوهاشم و بنو المطلب لقوله ﷺ «أنما بنو هاشم و بنو المطلب شيء واحد وشبك بين أصابعه» وهو في الصحيح. وقيل هم بنوهاشم خاصة ، و به قال مالك والثوري والأوزاعي وغيرهم ، وهو مروى عن على بن الحسين ومجاهد ، قوله (ان كنتم آمنتم بالله) قال الزجاج عن فرقة ان المعنى : فاعاموا أن الله مولاكم ان كنتم آمنتم بالله ، وقالت فرقة أخرى ان (إن) متعلقة بقوله (واعاموا أنما غنمتم) قال ابن عطية وهذا هو الصحيح لأن قوله (واعلموا) يتضمن الأمر بالانقياد والتسليم لأمر الله في الغنائم فعلق إن بقوله (واعلموا) على هذا المعنى : أي ان كنتم مؤمنين بالله فانقادوا وساموا لأمم الله فيما أعامكم به من حال قسمة الغنيمة ، وقال في الكشاف انه متعلق بمحذوف يدل عليه (واعاموا) بمعنى ان كنتم آمنتم بالله فاعاموا أنّ الجس من الغنيمة يجب التقرّب به ، فاقطعوا عنه أطماعكم ، واقتنعوا بالأخاس الأربعة ، وليس المراد بالعلم المجرد ، ولكن العلم المضمن بالعمل والطاعة لأمر الله ، لأن العلم المجرد يستوى فيــه المؤمن والـكافر انتهمي * قوله (وما أنزلنا على عبدنا) معطوف على الاسم الجليل : أي ان كنتم آمنتم بالله و بما أنزلنا ، و (يوم الفرقان) يوم بدر ، لأنهفرق بين أهل الحق ، وأهل الباطل ، والجعان : الفريقان من المسامين والكافرين (والله على كل شيء قدير) ومن قدرته العظيمة نصر الفريق الأقلُّ على الفريق الأكثر ﴿ قوله (اذ أنتم بالعدوة الدنيا وهم بالعــدوة القصوى) قرأ ابن كـثير وأبو عمرو و يعقوب بكسر العين في العدوة في الموضعين ، وقرأ الباقون بالضم فيهما ، واذ بدل من يوم النرقان ، و يجوز أن يكون العامل محذوفًا : أي واذكروا اذ أنتم ، والعُـدوة : جانب الوادي ، والدنيا : تأنيث الأدني ، والقصوى : تأنيث الأقصى ، من دنا يدنو ، وقصا يقصو ، ويقال القصيا ، والأصل الواو ، وهي الغة أهل الحجاز ، والعدوة الدنيا كانت مما يلي المدينة ، والقصوى كانت مما يلي مكة ﴿ والمعنى : وقت نزولُكُم بالجانب الأدني من الوادى الى جهة المدينة ، وعدو كم بالجانب الأقصى منه بما يلي مكة ، وجلة (والركب أسفل منكم) فى محل نصب على الحال ، وانتصاب (أسفل) على الظرف ، ومحله الرفع على الخـــبرية : أى والحال أنّ الركب في مكان أسفل من المكان الذي أنتم فيه ، وأجاز الأخفش والكسائي والفراء رفع أسفل على معنى أشـــ سفلا منــكم ، والركب : جــع را كب ، ولا تقول العرب ركب إلا للجماعة الراكبي الابل ولا يقال لمن كان على فرس وغميرها ركب ، وكذا قال ابن فارس ، وحكاه ابن السكيت عن أكثر أهل اللغة ، والمواد بالركب هاهنا ركب أبي سفيان ، وهي المراد بالعير ، فأنهم كانوا في موضع أسفل منهم تما يلي ساحل البحر، قيل وفائدة ذكر هذه الحالة التي كانوا علمها من كونهم بالعدوة الدنيا ، وعدوهم بالعدوة القصوى والركب أسفل منهـم الدلالة على قوّة شأن العـدوّ وشكوته ، وذلك لأن العـدوة القصوى التي أناخ بها المشركون كان فيها الماء ، وكانت أرضا لايابس بها ، وأما العدوة الدنيا فكانت رخوة تسوخ فيها الأقدام ولا ماء بها ، وكانت العدير وراء ظهر العدوّ مع كثرة عددهم ، فامتن الله على المسامين بنصرتهم عليهم والحال هذه ، قوله (ولو تواعدتم لاختلفتم في الميعاد) أى لوتواعدتم أتم والمشركون من أهل مكة على أن تلنقوا في هذا الموضع للقنال لخالف بعضكم بعضا ، فنبطكم قلتكم وكثرتهم عن الوفاء بالموعد ونبطهم ماني قاو بهم من المهابة لرسول الله والمناتئية (ولكن) جع الله بينكم في هذا الموطن (ليقضي الله أمما كان مفعولا) أى حقيقا بأن يفعل من نصر أوليائه وخذلان أعدائه و إعزاز دينه و إذلال الكفر ، فأخر المسلمين لأخذ العير وغنيمتها عند أنفسهم ، وأخرج الكافرين للدافعة عنها . ولم يكن في حساب الطائفتين أن يتع هذا الاتفاق على هذه الصفة ، واللام في ليقضي متعلقة بمحذوف ، والتقدير جمعهم ليقضي ، وجلة أن يتع هذا اللاتفاق على هذه الصفة ، واللام في ليقضي متعلقة بمحذوف ، والتقدير جمعهم ليقضي ، وجلة عن بينة و يعي من حيى) بدل من الجلة التي قبلها : أى ليموت من يموت عن بينة و يعيش عن بينة لاعن من بينة لاعن خالجة عن بينة و يقين بأنه دين الحق و يصدر كفر من كفر عن وضوح بينة لاعن مخالجة شهمة ، قرأ نافع وخلف وسهل و يعقوب والبزى وأبو بكر (من حي) بباءين على الأصل ، وقرأ الباقون بياء شهمة ، قرأ نافع وخلف وسهل و يعقوب والبزى وأبو بكر (من حي) بباءين على الأصل ، وقرأ الباقون بياء واحدة على الادغام ، وهي اختيار أبي عبيد ، لأنها كذلك وقعت في المصحف (وان الله لسميع عليم) أي سميع بكفرالكافرين عليم به ، وسميع بإيان المؤمنين عليم به .

وقد أخرج ابن اسحق وابن أبي حاتم عن عباد بن عبد الله بن الزبير قال: ثم وضع مقاسم الذي ، فقال (واعاموا أنما غنمتم من شيء) بعد الذي كان مضي من بدر (فأنلله خسه) إلى آخرالاًنة . وأخرج عبد الرزاق وابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنفدر وابن أبي حاتم وأبوالشيخ والحاكم عن قيس بن مسلم الجدلى : قال سألت الحسن بن محمد بن على بن أبي طالب ابن الحنفية عن قول الله (واعاموا أنما غنمتم من شيء فأن لله خسه) قال : هذا مفتاح كلام ، لله الدنياو الآخرة (وللرسول ولذي القربي) فاختلفوا بعدوفاة رسول الله والله والمنافقة في هذين السهمين . قال قائل منهم سهم ذي القربي لقرابة رسول الله والله والله قائل منهم سهم ذي القربي لقرابة الخليفة ، وقال قائل منهم سهم الني والسائلة للخليفة من بعده ، واجتمع رأى أصحاب رسول الله والسُّحينية على أن يجعلوا هذين السهمين في الخيل والعدّة في سبيل الله فكان ذلك في خلافة أبي بكر وعمر . وأخرج ابن جرير والطبراني وأبو الشيح وابن مردويه عن ابن عباس قال: كان رسول الله عَالَيْكَ إِذَا بعث سرية نغنموا خس الغنيمة نضرب ذلك في خسمه 6 ثم قرأ (واعاموا أعا غنمتم) الآية ، قال قوله (فأن لله خسه) مفتاح كلام ، لله مافي السموات ومافي الأرض ، فعل الله سهم الله والرسول واحدا ولذي القر بي فعل هذين السهمين قوّة في الخيل والسلاح ، وجعل سهم اليتامي والمساكين وابن السبيل لا يعطيه غـيرهم ، وجعل الأربعة الأسهم الباقية للفرس سهما ولراكبه سهما وللراجـل سهما . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنــه قال : كانت الغنيمة تقسم على خسة أخاس فأر بعة منها بين من قاتل عليها وخس واحديقسم على أر بعة أخاس فر بع لله وللرسول ولذى القر بى ، يعنى قرابة رسول الله والسَّاليُّ في كانله وللرسول فهو لقرابة الذي والسُّيِّيَّةِ ولم يأخذ الذي والسَّانيُّ من الحس شيئا، والربع الثاني لليتامي، والربع الثالث للساكين، والربع الرابع لابن السبيل وهو الضيف الفقير الذي ينزل بالمسلمين. وأحرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي العالية في قوله (واعلموا أنما غنمتم من شيء) الآية : قال كان يجاء بالغنيمة فتوضع فيقسمها رسول الله على الله على خسة أسهم فيعزل سهما منها ويقسم أر بعة أسهم بين الناس ، يعني لمن شهد الوقعة ثم يضرب بيده في جميع السهم الذي عزله فيا قبض عليه من شيء جعله للكعبة فهو الذي سمى الله لا تجعلوا لله نصيبا فأن لله الدنيا والآخرة ، ثم يعمدالي

بقية السهم فيقسمه على خسة أسهم ، سهم لذي والنافي ، وسهم لذي القربي ، وسهم لليتامي ، وسهم للساكين ، وسهم لابن السبيل. وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس قال: كان الذي والسيانية يجعل سهم الله في السلاح والكراع ، وفي سبيل الله وفي كسوة الكعبة وطيبها وماتحتاج إليه الكعبة ، و يجعل سهم الرسول في الكراع والسلاح ونفقة أهله، وسهم ذي القربي لقرابته يضعه رسولالله والسلاح ونفقة أهله معسهمهم مع الناس ، ولليتامي والمساكين وابن السبيل ثلاثة أسهم يضعها رسول الله فيمن شاء حيث شاء ليس لبني عبد المطلب في هذه عبد الله بن بريدة عن قوله (فأن لله حسه وللرسول) فقال: الذي لله لنبيه ، والذي للرسول لأزواجه . وأخرج الشافعي وعبدالرزاق وأبن أبي شيبة ومسلم وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهق في سننه عن ابن عباس أن نجدة كتب إليه يسأله عن ذوى القربي الذين ذكر الله فكتب إليه اناكنا نرى أناهم فأبى ذلك علينا قومنا ، وقالوا قريش كلها ذوو قربى ، وزيادة قوله وقالوا قريش كلها تفرّد بها أبو معشر ، وفيه ضعف . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر من وجه آخر عن ابن عباس أن نجدة الحروري أرسل اليه يسأله عن سهم ذي القربي ، ويقول لمن تراه ? فقال ابن عباس هو اقر بي رسول الله مَ السَّمَانِيِّ قسمه لهم رسول الله مَ السَّمَانِيِّ ، وقد كان عمر عرض علينا من ذلك عرضا رأيناه دون حقنا فرددناه عليهم وأبينا أن نقبله وكان عرض عايهم أن يعين نا كحهم وأن يقضي عن غارمهم وأن يعطى فقيرهم وأبي أن يزيدهم على ذلك . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس : قال رغبت لكم عن غسالة الأيدى ، لأن الكم في خس الحس ما يكفيكم أو يغنيكم . رواه ابن أبي حاتم عن ابراهيم بن مهدى المصيصى حدّثنا المعتمر ابن سلمان عن أبيه عن حنش عن عكرمة عنه مرفوعا . قال ابن كثير هـنا حديث حسن الاسناد وابراهيم بن مهدي هذا وثقه أبو حاتم . وقال يحيي بن معين يأتي بمنا كير . وأخرج ابن اسحق وابن أبي حاتم عن الزهري وعبد الله بن أبي بكر عن جبير بن مطعم أن الني الناسية قسم سهم ذوى القربي من خبير على بني هاشم و بني المطلب : قال فشيت أنا وعثمان بن عفان حتى دخلنا عليه : فقلنا يارسول الله هؤلاء اخوانك من بني هاشم لاننكر فضلهم لمكانك منهم أرأيت اخواننا من بني المطلب أعطيتهم دوننا فأنما نحن وهم بمنزلة واحدة في النسب ? فقال انهم لم يفارقونا في الجاهلية والاسلام . وقد أخرجه مسلم في صحيحه . وأخرج ابن مردويه عن زيد بن أرقم قال: آل مجد الذين أعطوا الجس: آل على" ، وآل العباس ، وآل جعفو ، وآل عقيل . وأخر جابن مردو يه عن ابن عباس قال : كان للنبي والسَّاليَّةِ شيء واحد من المغنم يصطفيه لنفسه ، إما خادم و إما فرس ، شم يصيب بعد ذلك من الجس . وأخرج ابن أبي شيبة وابن مردويه عن على قال : قلت يارسول الله ألاوليتني ماخصنا الله به من الجس فولانيه . وأخرج الحاكم وصححه عنه قال: ولاني رسول الله ﷺ خس الجس فوضعته مواضعه حياة رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (يوم الفرقان) قال: هو يوم بدر، و بدر مابين مكة والمدينة . وأخرج ابن جرير وابن المنـــذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهةي في الدلائل عن ابن عباس في قوله (يوم الفرقان) قال: هو يوم بدر فرق الله فيه بين الحق والباطل. وأخرج ابن مردويه عن على بن أبي طالب قال : كانت ليلة الفرقان ليلة التي الجعان في صبيحتها ليلة الجعة لسبع عشرة مضت من رمضان ، وأخرجه عنه ابن جرير أيضا . وأخرج ابن أبي شيبة وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (إذ أنتم بالعمدوة الدنيا) قال: العدوة الدنيا شاطىء الوادى (والركبأسفل منكم). قال أبوسفيان. وأخرج ابن المنذر عن عكرمة قال: العدوة الدنيا شفير الوادى الأدنى ، والعدوة القصوى شفير الوادى الأقصى .

إِذْ يُرِيكَهُمْ ٱللهُ فِي مَنَامِكَ قَلِيلًا وَلَوْ أَرَيكَهُمْ كَثِيرًا لَفَشِلْتُمْ وَلَتَنْزَعْتُمْ فِي ٱلْأَمْرِ وَلَكِنَ ٱللهَ سَلَمَ إِذْ يُرِيكُهُوهُمْ إِذِ ٱلْتَقَيْتُمُ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيُقَالَكُمْ فِي سَلَمَ إِذَا لَتَقَيْتُمْ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيُقَالَكُمْ فِي اللهُ عَلَيْمِ بِذَاتِ الصَّدُورِ * وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ ٱلْتَقَيْتُمُ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيُقَالَكُمْ فِي اللهُ عَلَيْمِ لِيقَفِي اللهُ أَمْرًا كَانَ مَفْهُولًا وَإِلَى اللهِ تُرْجَعُ ٱلْأُمُورُ *

اذ منصوب بفعل مقدّر: أى اذكر أوهو بدل ثان من يوم الفرقان * والمعنى: أن الذي والمعنى والمعنى والمعنى والمعنى والمعنى والمعنى والنبي والمعنى والنبي والمعنى وال

وقد أخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (إذيريكهم الله في منامك قليلا) قال: أراه الله إياهم في منامه قليلافأ خبر النبي والتي المحابه بذلك فكان ذلك تثبيتا لهم، وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (ولو أراكهم كثيرا لفشلتم) يقول لجبنتم (ولتنازعتم في الأمر) قال لاختلفتم . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ولكن الله سلم) أي أتم "م" وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه (ولكن الله سلم) يقول: سلم لهم أمرهم حتى أظهرهم على عدوهم ، وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن مسعود في قوله (و إذ وينكموهم) الآية: قال لقدقاوا في أعيننا يوم بدرحتي قلت: لرجل الى جني تراهم سبعين ، قال: لا بلهم مائة حتى أخذنا رجلا منهم فسألناه ? قال كنا ألفا . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن عكرمة في الآية : قال حضض بعضهم على بعض . قال ابن كثير إسناده صحيح . وأخرج ابن اسحق عن عباد بن عبد الله بن حضض بعضهم على بعض . قال ابن كثير إسناده صحيح . وأخرج ابن اسحق عن عباد بن عبد الله بن الزير في قوله (ليقضي الله أمراكان مفعولا) أي ليف ينهم الحرب للنقمة عن أراد الانتقام منه ، والانعام على من أراد النعمة عليه من أهل ولايته .

يَـاَّ يُهَا ٱلَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَأَذْ كُرُوا ٱللهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ * وَأَطِيعُوا ٱللهَ وَرَسُولُهُ وَلاَ تَنزَعُوا فَتَفْشُلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَآصْبِرُوا إِنَّ ٱللهَ مَعَ الْصَّبرِينَ * وَلاَ تَكُونُوا وَرَسُولُهُ وَلاَ تَكُونُوا

كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيرِ هِمْ بَطَرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّ وَنَ عَنْ سَبِيلِ اللهِ وَاللهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُخْيَطَ * وَإِذْرَيَّنَ لَمُمُ النَّشَيْطُنُ أَعْلَمُهُمْ وَقَالَ لاَ غَالِبَ لَكُمُ الْيَوْمَ مِنَ الْنَّاسِ وَإِنِّى جَارِ لَكُمْ فُحِيطٌ * وَإِذْرَيَّنَ لَمُ مُ النَّشَيْطُنُ أَعْلَمُهُمْ وَقَالَ إِنِّى بَرَى عَهِ مِنْكُمْ إِنِّى أَرَى مَالاً تَرَوْنَ إِنِّى أَخَافُ فَلَا تَوَاللهُ تَرَاءِتِ الْفَيْتَانِ ذَكُومَ عَلَى عَقِبَيهُ وَقَالَ إِنِّى بَرَى عَهِ مِنْكُمْ إِنِّى أَرَى مَالاً تَرَوْنَ إِنِّى أَخَافُ فَلَا تَرَوْنَ إِنِّى أَذَى مَالاً تَرَوْنَ إِنِّى أَخَافُ اللهُ وَاللهُ مُنْ مَنْ كُمْ وَمَنْ عَرَ صَلَى عَلَى عَلَيْهِ وَقَالَ إِنِّى بَرَى عَهِ مِنْكُمْ وَاللهُ مَرَ صَنْ عَرَ هُولُلاً وِينَهُمْ وَمَنْ اللهُ وَإِنَّ اللهُ عَزِيزٌ حَكِيمٍ *

قوله (إذا لقيتم فئة) اللقاء الحرب، والفئة الجاعة: أى اذا حار بتم جماعة من المسركين (فاثبتوا) لهم ولا تجبنوا عنهم، وهذا لاينافي الرخصة المتقدّمة في قوله _ إلا متحرّفا لقتال أو متحيزا إلى فئة _ فان الأم بالثبات هو في حال السعة، والرخصة هي في حال الضرورة. وقد لا يحصل الثبات إلا بالتحرّف والتحيز (واذكروا الله) أى اذكروا الله عند جرع قاو بكم، فان ذكره يعين على الثبات في الشدائذ، وقيل المعنى اثبتوا بقاو بكم ، واذكروا الله عند جرع قاو بكم ، فان ذكره يعين على الثبات في الشدائذ، وقيل المعنى اثبتوا بقاو بكم ، واذكروا بألسنت كم فأن القلب قد يسكن عنداللقاء ويضطرب اللسان، فأمم هم بالذكر حتى يجتمع ثبات القلب واللسان، قيل وينبغي أن يكون الذكر في هذه الحالة بما قاله أصحاب طالوت _ ربنا أفرغ علينا صبرا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين _ * وفي الآية دليل على ، شروعية الذكر في أفرغ علينا صبرا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين _ * وهو الاختلاف في الرأى فان ذلك يتسبب جيع الأحوال، حتى في هذه الحالة التي ترجف فيها القاوب وتزيغ عندها البصائر، ثم أمم هم بطاعة الله فيا يأمم هم به وطاعة رسوله فيا يرشدهم اليه ونهاهم عن التنازع، وهو الاختلاف في الرأى فان ذلك يتسبب عنه الفشل، وهوا لجن في الحرب، والفاء جواب النهي والفعل منصوب الفعل ، وجود أن يكون النعل معطوفا على تنازعوا مجازمه * قوله (وتذهب ريحكم) قرئ بنصب الفعل، وجرمه عطفا على تفشاوا على تفال الربح في هومها، ومنه قول الشاعر:

اذا هبت رياحك فأغتنمها * فعقى كل غافقة سكون

وقيل المراد بالريح ريح الصبا لأن بها كان ينصر الني والتنافية ، ثم أمرهم بالصبر على شدائد الحرب وأخبرهم بأنه مع الصابرين في كل أمر ينبغي الصبر فيه ، وياحبذا هذه المعية التي لا يغلب من رزقها غالب ولا يؤتى صاحبها من جهة من الجهات وان كانت كثيرة ، ثم نهاهم عن أن تكون حالتهم كالة هؤلاء الذين خرجوا من ديارهم بطرا ورئاء الناس وهم قريش ، فانهم خرجوا يوم بدر ليحنظوا العير التي مع أي سفيان ومعهم القيان والمعازف ، فاما بلغوا الححفة بلغهم أن العير قد نجت وساءت ، فلم يرجعوا بل قالوا لا بدهم من الوصول الى بدر ليشر بوا الخر وتغني هم القيان وتسمع العرب بمخرجهم ، فكان ذلك ، نهم بطراوأشرا وطلبا المناء من الناس والمتدح اليهم والفخر عندهم وهو الرياء ، قيل والبطر في اللغة التقوى بنعم الله على معاصيه وهو مصدر في موضع الحال: أي خرجوا بطرين مم ائين ، وقيل هو مفعول له وكذا رياء : أي خرجوالبطر والرياء * وقوله (و يصدّون) معطوف على بطرا ، والمعني كاتقدّم : أي خرجوا بطرين مم ائين صادّين عن سبيل الله أو للصدّ عن سبيل الله ، والصدّ : اضلال الناس والحياولة بينهم و بين طرق الهداية . ويجوز أن يكون و يصدّون ، هعلوفا على يخرجون ، والمعني يجمعون بين الخروج على تلك الصدة والصدّ (والله يعماون محيط) لا تخفي عليه عليها * قوله (واذ زين هم الشيطان عماون محيط) لا تخفي عليه ما المناه من أعماهم خافية ، فهو مجاز بهم عليها * قوله (واذ زين هم الشيطان عماون محيط) لا تخفي عليه عليها * قوله (واذ زين هم الشيطان عماون محيط) لا تخفي عليه عليها * قوله (واذ زين هم الشيطان عماون محيط) لا تخفي عليه عليها * قوله (واذ زين هم الشيطان عماون محيط عليها * قوله (واذ زين هم الشيطان عماون محيط عليها * قوله (واذ زين هم الشيطان عماون محيط عليها * والمحد عليها المحد عليها و المحد عليها المحد عليها المحد عليها و المحد عليها المحد عليها المحد عليها المحد عليها و المحد عليها المحد عليها المحد عليها المحد عليها المحد عليها و المحد عليها المحد عليه عليها المحد عليها المحد عليها المحد عليها المحد عليها المحد عليها المحد عليه عليها المحد عليها عليها المحد عليه عليها المحد عليها المحدد عليه عليها المحدد

أعمالهم) الظرف متعلق بمحذوف: أى واذكر يامجد وقت تزيين الشيطان لهم أعمالهم والتزيين: التحسين ، وقد روى أن الشيطان بمثل لهم وقال لهم تلك المقالة وهي (لاغالب الم اليوم من الناس واني جار لكم) أى مجير لكم من كل عدو أومن بني كنانة ، ومعنى الجار هنا: الدافع عن صاحبه أنواع الضرر كما يدفع الجار عن الجار، وكان في صورة سراقة بن مالك بن جعشم ، وهو من بني بكر بن كنانة ، وكانت قريش تخاف من بني بكر أن يأتوهم من ورائهم ، وقيل المعنى انه ألتي في روعهم هذه المقالة ، وخيل اليهم أنهم لا يغلبون ولا يطاقون (فلما تراءت الفئتان) أى فئة المسامين والمشركين (نكص على عقبيه) أى رجع القهقرى ، ومنه قول الشاعر:

ليس النكوص على الأعقاب مكرمة * ان المكارم اقدام على الأمل

وقول الآخر:

وما نفع المستأخرين نكوصهم * ولا ضرّ أهل السابقات التقدّم

وقيل معنى نكص هاهنا ، بطل كيده وذهب ماخيله (وقال انى برىء منكم) أى تبرأ منهم لمارأى أمارات النصر مع المسامين بإمداد الله لهم بالملائكة ، ثم علل ذلك بقوله (انى أدى مالاترون) يعنى الملائكة ، ثم علل بعلة أخرى ، فقال (انى أخاف الله) قيل خاف أن يصاب بمكروه من الملائكة الذين حضروا الوقعة ، وقيل ان دعوى الخوف كذب منه ، ولكنه رأى أنه لاقوة له ولالمشركين فاعتل بذلك ، وجلة (والله شديد العقاب) يحتمل أن تكون من عمام كلام ابليس ، ويحتمل أن تكون كلاما مستأنفامن جهة الله سبحانه * قوله (اذيقول المنافقون) الظرف معمول لفعل محذوف هواذكر ، ويجوز أن يتعلق بنكص أو بزين أوبشديد العقاب ، قيل المنافقون هم الذين أظهروا الايمان وأبطنوا الكفر (والذين فيقاو بهم مرض) هم الشاكون من غير نفاق بل لكونهم حديثي عهد بالاسلام فوافقوا المنافقين في قولهم بهذه المقالة أعنى (غر هولاء) أى المسلمين دينهم حتى تكلفوا مالاطاقة لهم به من قتال قريش ، وقيل الذين والمنافقون من أهل المدينة قالوا هذه المقالة عند خوج المسلمين الى بدر لما رأوهم في قلة من العدد ، فأجاب الله عليهم بقوله (ومن يتوكل على الله فان الله عزيز) لا يغلبه غالب ، ولايذل من توكل على الديه فان الله عزيز) لا يغلبه غالب ، ولايذل من توكل عليه (حكيم) له الحكمة البالغة التي تقصر عندها العقول .

وقد أخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (واذ كروا الله) قال افترض الله ذكره عندأشغل ما يكونون عند الضراب بالسيوف ، وأخرج الحاكم وصححه عن سهل بن سعد قال : قال رسول الله وسول الله والنه وال

وأبوالشيخ عن قتادة في الآية قال: كان مشركو قريش الذين قاتلوا نيّ الله ﷺ يوم بدر خرجوا ولهم بغي وفخر ، وقــد قيل لهم يومئذ ارجعوا فقد انطلقت عيركم وقد ظفرتم ، فقالوا لا والله حتى يتحدّث أهل الحِباز عسيرنا وعددنا ، وذكر لنا أن ني الله والله الله على اللهم ان قريشا قد أقبلت بفخرها وخيلائها لتجادل رسولك» وذكرلنا أنه قال يومئذ جاءت من مكة أفلاذها . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهق في الدلائل عن ابن عباس قال . جاء ابليس في جند من الشياطين ومعمه راية في صورة رجال من بني مدلج ، والشيطان في صورة سراقة بن مالك بن جعشم فرقال الشيطان لاغالب لكم اليوم من الناس واني جارلكم) وأقبل جبريل على ابليس ، فلما رآه وكانت يده في يد رجل من المشركين انتزع ابليس يده وولى مديرا وشيعته ، فقال الرجل ياسراقه انك جار لنا: فقال (اني أرى مالاترون) وذلك حين رأى الملائكة (انى أخاف الله والله شديد العقاب) قال : ولما دنا القوم بعضهم من بعض قلل الله المسامين في أعين المشركين وقلل المشركين في أعين المسامين : فقال المشركون وماهؤلاء غرهؤلاء دينهم ، وانما قالوا ذلك من قلتهم في أعينهم وظنوا أنهم سيهزمونهم لايشكون في ذلك فقال الله (ومن يتوكل على الله فان الله عزيز حكيم). وأخرج الطبراني وأبو نعيم عن رفاعة بن رافع الأنصاري قال: لما رآى ابليس ماتفعل الملائكة بالمشركين يوم بدر أشفق أن يخلص القتل اليه ، فتشبث به الحرث ابن هشام وهو يظنّ أنه سراقة بن مالك ، فوكز في صدر الحرث فألقاه ، ثم خرج هار با حتى ألتي نفسه في البحر ورفع يديه فقال: اللهم اني أسألك نظرتك إياى . وأخرج الواقدي وابن مردويه عن ابن عباس نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (اني أرى مالا ترون) قال: ذكر لنا أنه رأى جبريل تنزل معه الملائكة ، فعلم عدو الله أنه لايدان له بالملائكة وقال (اني أخاف الله) وكذب عدو الله مابه مخافة الله ، ولكن علم أنه لاقوّة له به ولا منعة له . وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر عن معمر قال : ذ كروا أنهم أقباوا على سراقة بن مالك بعد ذلك ، فأ نكر أن يكون قال شيئا من ذلك . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (اذيقول المنافقون) قال وهم يومئذ في المسامين. وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر وابن أبى حاتم عن الحسن في قوله (والذين في قاو بهم مرض) قالهم قوم لم يشهدوا القتال يوم بدر فسموا منافقين . وأخرج عبد الرزاق وابن المنذ عن الكلي ، في قوله (والذين في قاوبهم مرض) قال هم قوم كانوا أقرُّوا بالاسلام وهم بَكَة ، ثم خرجوا مع المشركين يوم بدر ، فاما رأوا المسامين قالوا (غرُّ هؤلاء دينهم) . وأخرج ابن المنذر وأبو الشيخ عن الشعبي نحوه .

قوله (ولو ترى) الخطاب لرسول الله ﷺ ، أو لكل من يصلح له كما تقدّم تحقيقه في غير موضع

والمعنى : ولو رأيت ، لأن لو تقلب المضارع ماضيا ، و (اذ) ظرف لترى ، والمفعول محذوف : أى ولو ترى الكافرين وقت توفى الملائكة لهم ، قيل أراد بالذين كفروا من لم يقتل يوم بدر ، وقيل هي فيمن قتل ببدر، وجواب لو محذوف تقديره لرأيت أمرا عظما، وجلة (يضربون وجوههم) في محل نصب على الحال ، والمراد بأدبارهم أستاههم ، كني عنها بالأدبار ، وقيل ظهورهم ، قيل هذا الضرب يكون عندالموت كما يفيده ذكر التوفى ، وقيل هو نوم القيامة حين يسيرون بهم الى النار ﴿ قُولُه (ودُوقُوا عَذَابِ الحريق) قاله الفراء: المعنى ويقولون: ذوقوا عذاب الحريق، والجلة معطوفة على يضر بون، وقيل انه يقول لهم هذه المقالة خزنة جهنم ، والنوق قد يكون محسوسا ، وقد يوضع موضع الابتلاء والاختبار ، وأصله من النوفى بالفم والاشارة بقوله (ذلك) الىمانقدّم من الضرب والعذاب والباءفي ﴿ بِمَاقَدَّمْتَ أَيْدِيكُمُ ﴾ سببية : أىذلك واقع بسبب ماكسبتم من المعاصي واقترفتم من الذنوب ، وجلة (وأن الله ليس بظلام للعبيد) في محل رفع على أنه خبر مبتدأ محذوف : أي والأمرأنه لايظامهم ، ويجوز أن تكون معطوفة على الجلة الواقعة خبرا لقوله (ذلك) وهي (عا قدِّمت أيديكم) أي ذلك العذاب بسبب المعاصي ، و بسبب (أن الله ايس بظلام للعبيد) لأنه سبحانه قد أرسل اليهم رسله 6 وأنزل عليهم كتبه ، وأوضح لهم السبيل ، وهداهم النجدين كم قال سبحانه - وماظامناهم ولكن كانوا أنفسهم يظامون - * قوله (كدأب آلفرعون) لما ذكر الله سبحانه مأنزله بأهل بدر أتبعه بما يدل على أن هذه سنته في فرق الكافرين ، والدأب: العادة ، والكاف في محل الرفع على الخبرية لمبتدأ محذوف: أي دأب هؤلاء مثل دأب آل فرعون (والذين من قبلهم) * والمعنى أنه جوزي هؤلاء كما جوزي أولئك ، فكانت العادة في عذاب هؤلاء كالعادة الماضية لله في تعذيب طوائف الكفر ، وجلة قوله (كفروابا يات الله) مفسرة لدأب آلفرعون: أىدأبهم هذاهوأنهم كفروا با يات الله فتسبب عن كفرهم أخذ الله سبحانه لهم ، والمراد بذنو بهم : معاصيهم المترتبة على كفرهم ، فيكون الباءفي بذنو بهم لللابسة : أي فأخذهم متلسين بذنو بهم غير تائيين عنها ، وجلة (ان الله قوى شديد العقاب) معترضة مقرّرة لمضمون ماقبلها ، والاشارة بقوله (ذلك) إلى العقاب الذي أنزله الله بهم : وهو مبتدأ وخبره ما بعده ، والجلة جارية مجرى التعليل لماحل بهم من عذاب الله * والمعنى أن ذلك العقاب بسبب أن عادة الله في عباده عدم تغيير نعمه التي ينع بها عليهم (حتى يغيروا ما بأنفسهم) من الأحوال والأخلاق بكفران نعم الله وغمط احسانه واهمال أوامره ونواهيه ، وذلك كما كان من آل فرعون ومن قبلهم ومن قريش ومن عائلهم من المشركين ، فان الله فتح لهم أبواب الخيرات في الدنيا ومنّ عليهم بارسال الرسل وانزاك الكتب فقا باوا هذه النع بالكفر فاستحقوا تغيير النعم كما غيروا ما كان يجب عليهم ساوكه ، والعمل به من شكرها وقبوطا ، وجلة (وأن الله سميع عليم) معطوفة على (بأن الله لم يك مغيرا نعمة) داخلة معها في التعليل أى ذلك بسبب أن الله لم يك مغيرا الح ، و بسبب أن الله سميع عليم يسمع ما يقولونه و يعلم ايفعاونه . وقرئ بكسر الهمزة على الاستئناف ، ثم كرر ماتقدم ، فقال (كدأب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا با يات ربهم) لقصد التأكيد مع زيادة أنه كالبيان للا ُخذ بالذنوب بأنه كان بالاغراق ، وقيل ان الأوّل باعتبار مافعله آل فرعون ومن شبه بهم ، والثاني باعتبار مافعل بهم ، وقيل المراد بالأوّل كفوهم بالله ، وبالثاني تكذيبهم الأنبياء ، وقيل غير ذلك ممالا يحاو عن تعسف ، والكلام في (أهلكناهم بذنو بهم) كالكلام المتقدّم في فأخذهم الله بذنو بهم (وأغرقنا آل فرعون) معطوف على أهلكناهم عطف الخاص على العام لفظاعته وكونه من أشد أنواع الاهلاك ، ثم حكم على كلا الطائفتين : من آ لفرعون والذين من قبلهم ، ومن كفاو قريش بالظلم لأنفسهم بما تسببوا به لعذاب الله من الكفر بالله وآياته ورسله و بالظلم لغيرهم كما كان يجرى منهم في معاملاتهم للناس بأنواع الظلم.

وقد أخرج ابن أبى حاتم عن الضحاك فى قوله (ولو ترى إذ يتوفى الذين كفروا الملائكة) قال الذين قتلهم الله ببدر من المشركين . وأخرج ابن جرير عن الحسن قال : قال رجل يارسول الله انى رأيت بظهر أبى جهل مثل الشوك ، قال ذلك ضرب الملائكة ، وهذا مرسل . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله (وأدبارهم) قال وأستاههم ، ولكن الله كريم يكنى . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن السدى فى قوله (ذلك بأن الله لم يك مغيرا نهمة أنعمها على قوم حتى يغيروا ما أنفسهم) قال نعمة الله محمد والسكاني أنم الله به على قريش فكفروا فنقله الله إلى الأنصار .

إِنَّ شَرَّ ٱلدَّوَابِّ عِنْدَ ٱللهِ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُوْمِنُونَ * ٱلَّذِينَ عَهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمُّ يَنْقُضُونَ عَهِدُهُمْ فِي كُلِّ مِرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَقَوُنَ * فَإِمَّا تَثْقَفَا هُمْ فِي ٱلحُرْبِ فَشَرِّدْ بِهِمْ مَنْ خَلْفَهُمْ لَعَلَمْهُمْ فِي كُلِّ مِرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَقَوُنَ * فَإِمَّا تَثْقَفَا هُمْ فِي الحَرْبِ فَشَرِّدْ بِهِمْ مَنْ خَلْفَهُمْ لَعَلَمْهُمْ يَوْ لَعَلَمْهُمْ فِي كُلِّ مِنْ الله لَا يُحِبُ ٱلْمَا تَشْقَفُونَ * وَأَعِدُونَ * وَأَعِدُوا لَمُمْ مَا اَسْتَطَعْتُمُ مِنْ قُوْمٍ وَمِنْ رِبَاطِ وَلاَ تَحْدُبُنَ ٱللهُ يَعْدَو اللهِ يُونَ * وَأَعِدُوا لَمُمْ فَا اَسْتَطَعْتُمُ مِنْ قُومَ وَمَنْ رِبَاطِ اللهِ يُونَ * وَأَعْدُوا لَمُمْ مَا اَسْتَطَعْتُمُ مِنْ قُومَ وَمَا تُنفَقُوا اللهِ يُونَ بِهِ عَدُولً اللهِ يُونَ اللهِ يُونَ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ مُنْ اللهُ يَعْلَمُونَ * وَمَا تُنفَقُوا اللهِ يُونَ اللهُ يُونَ اللهُ يُونَ اللهُ يَعْلَمُونَ * لَا تَعْلَمُونَ * لَا تُطْلَمُونَ *

قوله (إن شر" الدواب") أى شرمايدب على وجه الأرض (عندالله) أى في حكمه (الدين كفروا) أى المصر ون على الكفر المتادون في الضلال ، ولهذا قال (فهم لايؤمنون) أى ان هيذا شأنهم لايؤهنون أبدا ، ولايرجعون عن الغواية أصلا ، وجعلهم شر" الدواب لاشر" الناس إيماء الى انسلاخهم عن الانسانية ودخولهم في جنس غير الناس من أنواع الحيوان لعدم تعقلهم لما فيه رشادهم * قوله (الذين عاهدت منهم) بدل من الذين كفروا أو عطف بيان أو في محل نصب على الذم * والمعنى : أن هؤلا الكافرين الذين هم شر" الدواب عند الله هم هؤلاء الذين عاهدت منهم : أى أخذت منهم عهدهم (ثم) هم (ينقضون عهدهم) الذي عاهدتهم (في كل منة) من من من العاهدة ، والحال أزرهم لا يتقون) النقض ولا يخافون عاقبته ولا يتجنبون أسابه ، وقبل ان (من) في قوله (منهم) للتبعيض ، ومفعول عاهدت محدوف عاقبته ولا يتجنبون أسابه ، وهم بعض أولئك الكفرة : يعني الأشراف منهم ، وهؤلاء هم قريظة ، عاهدهم رسول أى الذين عاهدتهم ، وهو عاهدت للدلالة على استمرار النقض منهم ، وهؤلاء هم قريظة ، عاهدهم رسول ينقضون على الماضي ، وهو عاهدت للدلالة على استمرار النقض منهم ، وهؤلاء هم قريظة ، عاهدهم رسول عليهم ، فقال (فاما تثقفهم في الحرب فشر د بهم من خلفهم) أى فاما تصادفنهم في ثقاف وتلقاهم في حالة تقدر عليهم فيها وتمكن من غلبهم (فشر د بهم من خلفهم) أى فاما تصادفنهم في ثقاف وتلقاهم في حالة من أمر رسول الله عن أمل الله عن أمل الشرك حتى يهابوا جانبك ويكفوا عن حربك مخافة أن ينزل بهم مانزل بهؤلاء من المحاربين لك من أهل الشرك حتى يهابوا جانبك ويكفوا عن حربك مخافة أن ينزل بهم مانزل بهؤلاء والثقاف في أصل اللغة : مايشد به القناة أو نحوها ، ومنه قول النابغة :

تدعو قعيبا وقد غص" الحديد بها ﴿ غص" الثقاف على ضم الأنابيب

يقال ثقفته: وجدته ، وفلان ثقف: سريع الوجود لما يحاوله ، والتشريد : التفريق مع الاضطراب. وقال أبو عبيدة (شرد بهم) سمع بهم . وقال الزجاج: افعل بهم فعلا من القتل تفرق به من خلفهم ، يقال شردت بني فلان: قلعتهم عن مواضعهم وطردتهم عنها حتى فارقوها. قال الشاعر:

أطوّف في الأباطح كل يوم * مخافة أن يشردني حكيم

ومنه شرد البعير: اذا فارق صاحبه ، وروى عن ابن مسعود أنه قوا (فشرذ بهم) بالذال المجمة . قال قطرب التشريذ بالذال المجمة : هوالتنكيل ، وبالمهملة : هو التفريق . وقال المهدوى الذال المجمة لاوجه لها الا أن تكون بدلا من الدال المهملة لتقاربهما . قال ولا يعرف فشر دفى اللغة ، وقرى ومن خلفهم) بكسر الميم والفاء * قوله (و إما تخافن من قوم خيانة) أى غشا ونقضا للعهد من القوم المعاهدين (فانبذ اليهم) أى فاطرح اليهم العهد الذى بينك و بينهم (على سواء) على طريق مستوية * والمعنى : أنه يخبرهم اخبارا ظاهرا مكشوفا بالنقض ولا يناجزهم الحرب بغتة ، وقيل معنى (على سواء) على وجه يستوى في العلم بالنقض أقصاهم وأدناهم ، أو تستوى أنت وهم فيه . قال الكسائى السواء : العدل وقد يكون بمعنى الوسط ، ومنه قوله _ في سواء الجحيم _ ، ومنه قول حسان :

ياو يح أنصار النبي ورهطه م بعدالمغيب في سواءالملحد ومن الأوّل قول الشاعر:

فاضرب وجوه الغدّر الاعداء * حتى يجيبوك إلى سواء

وقيل معنى (فانبذإليهم على سواء) على جهر لاعلى سر" * والظاهرأن هذه الآية عامة في كل معاهد نحاف من وقوع النقض منه . قال ابن عطية : والذي يظهر من ألفاظ القرآن أن أمر بني قريظة انقضي عندقوله (فشر د جهم من خلفهم) ثم ابتدأ تبارك وتعالى في هذه الآية يأمره بما يصنعه في المستقبل مع من يخاف منه خيانة ، وجلة (إن الله لايحب الخائنين) تعليل لما قبلها ، يُ تمل أن تكون تحذيرا لرسول الله والتعليم عن المناجزة قبل أن ينبذ إليهم على سواء ، و يحتمل أن تكون عائدة إلى القوم الذين تخاف منهم الخيانة * قوله (ولا تحسبن") . قرأ ابن عام ويزيد وجزة وحفص بالياء التحتية ، وقرأ الباقون بالمثناة من فوق ، فعلى القراءة الأولى يكون الذين كفروا فاعل الحسبان ، و يكون مفعوله الأوّل محــــذوفا: أى لا يحسبن الذين كفروا أنفسهم ، ومفعوله الثاني سبقوا ومعناه فاتوا وأفلتوا من أن يظفو بهم ، وعلى القراءة الثانية يكون الخطاب لرسول الله والله والله والمناق الله والثاني سبقوا ، وقرى انهم سبقوا ، وقرى يحسبن بكسرالياء ، وجلة (انهم لا يجزون) تعليل لماقبلها: أى انهم لا يفوتون ولا يجدون طالبهم عاجزًا عن إدراكهم ، وقرأ ابن عام أنهم بفتح الهمزة ، والباقون بكسرها ، وكلا القراءتين مفيدة ا كون الجلة تعليلية ، وقيل المراد مهذه الآبة من أفلت من وقعة بدر من المشركين * والمعني أنهم وإن أفلتوا من هذه الوقعة ونجوا فانهم لا يججزون ، بلهم واقعون في عذاب الله في الدنيا ، أوفي الآخرة . وقدرعم جاعة من النحويين منهم أبوحاتم: أن قراءة من قرأ يحسبن " بالتحتية لحن ، لا تحل القراءة بها لأنه لم يأت ليحسبن عفعول ، وهو يحتاج إلى مفعولين . قال النحاس : وهذا تحامل شديد ، ومعنى هذه القراءة : ولايحسبن من خلفهم الذين كفروا سبقوا فيكون الضمير يعود على ماتقدّم الاأن القراءة بالتاء أبين ، وقال المهدوي يجوز على هذه القراءة أن يكون الذين كفروا فاعلا ، والمفعول الأوّل محذوف ﴿ والمعنى ولا يحسبن الذين كفروا أنفسهم سبقوا . قال مكى : و يجوز أن يضمر مع سبقوا أن فتسدّ مسدّ المفعولين ، والتقدير ولايحسبن الذين كفروا أن سبقوا ، فهو مثل _ أحسب الناس أن يتركوا _ في سدّ أن مسدّ المفعولين ، ثم أمر سبحانه باعداد القوّة للا عداء ، والقوّة كل مايتقوّى به في الحرب ، ومن ذلك السلاح ، والقسي . وقد ثبت في صحيح مسلم وغيره من حديث عقبة بن عامر قال: سمعت رسول الله والسيانية ، وهو على المنه يقول « وأعدوا لهم ما استطعتم من قوّة ألا إن القوّة الرمي ، قالها ثلاث مرات » ، وقيل هي الحصون ، والمصير إلى التفسير الثابت عن رسول الله والسَّاليِّ متعين * قوله (ومن رباط الخيل) . قرأ الحسن وعمرو بن دينار وأبو حيوة ومن ربط الخيل بضم الراء والباء ، ككتب: جع كتاب. قال أبوحاتم الرباط من الخيل الجس فيا فوقها ، وهي الخيل التي ترتبط بازاء العدة ، ومنه قول الشاعر:

أمر الاله بر بطها لعدوه ﴿ في الحرب ان الله خير موفق

قال في الكشاف ، والرباط اسم للخيل التي تر بط في سبيل الله ، و يجوز أن يسمى بالرباط الذي هو يعنى المرابطة ، و يجوز أن يكون جع ربيط كفصيل ، وفصال انتهى ، ومن فسر القوّة بكل ما يتقوّى به في الحرب جعل عطف الخيل من عطف الخاص على العام ، وجلة (ترهبون به عدو الله وعدو كم) في الحرب على الحال ، والترهيب التخويف ، والضمير في به عائد إلى مافي ما ستطعتم ، أو الى المصدر المفهوم من وأعدوا ، وهو الاعداد * والمراد بعدو الله وعدوهم هم المشركون من أهل مكة وغيرهم من مشركى العرب * قوله (وآخرين من دونهم) معطوف على عدو الله وعدوكم ، ومعنى من دونهم : من غيرهم كل قيل هم اليهود ، وقيل فارس والروم ، وقيل الجنّ ، ورجعه ابن جرير ، وقيل المراد بالآخرين من غيرهم كل من لا تعرف عداوته . قاله السهيلي ، وقيل هم بنو قريظة خاصة ، وقيل المراد بالآخرين من غيرهم كل تعيينهم لقوله (لا تعامونهم الله يعامهم) * قوله (وما تنفقوا من شيء في سبيل الله) أى في الجهاد وان كان يسيراحقيرا (يوف إليكم) جراؤه في الآخرة ، فالحسنة بعشرة أمنا لها الى سبعمائة ضعف الى أضعاف كثيرة يسيراحقيرا (يوف إليكم) جراؤه في الآخرة ، فالحسنة بعشرة أمنا لها الى سبعمائة ضعف الى أضعاف كثيرة يصير ذلك اليكم وافيا ، وافرا كاملا _ وان تكحسنة يضاعفها و يؤت من لدنه أجرا عظها _ أني لا أضبع على عامل منكم _ .

وأخرج أبو الشيخ عن سعيد بن جبير . قال نزلت (إن شر الدواب عند الله) الآية في ستة رهط من اليهود فيهم ابن تابوت . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (الذينعاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم) قال: قريظة يوم الخندق مالئوا على رسول الله والسَّاليَّة أعداءه . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (فشر "د بهم من خلفهم) قال : نكل بهم من بعدهم. وأخرج ابن جو برعنه في الآية: قال نكل بهم من وراءهم. وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن سعيد بن جبير في الآية : قال أنذر بهم . وأحرج عبدبن حيد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبوالشيخ عن قتادة قال: عظ بهم من سواهم من الناس . وأحرج ابن أبي حاتم عن ابن زيدقال: أخفهم بهم . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدّى في قوله (لعلهم يذكرون) يقول: لعلهم يحذرون أن ينكثوا فيصنع بهم مثل ذلك . وأخرج أبو الشيخ عن ابن شهاب قال : دخل جبريل على رسول الله على الله على الله على الله عن السلاح وما زلنا في طلب القوم فاخرج فان الله قد أذن لك في قريظة ، وأنزل فيهم (و إما تخافين من قوم خيانة) الآية . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (انهم لا يعجزون) قال : لا يفوتونا . وأخرج أبوالشيخ وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (وأعدّوا لهم مااستطعتم من قوّة) قال: الرمي والسيوف والسلاح. وأخرج ابن اسحاق وابن أبي حاتم عن عباد بن عبد الله بن الزبير في قوله (وأعدوا لهم ما استطعتم من قوّة) قال: أمرهم باعداد الخيل. وأخرج أبو الشيخ والبيهق في الشعب عن عكرمة في الآية قال: القوّة ذكور الخيل ، والرابط: الاناث. وأخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد مثله. وأخرج ابن أبي شيبة وابن أبى حائم عن سعيد بن المسيب في الآية قال القوّة: الفرس الى السهم فادونه. وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبى حاتم عن عكرمة قال : القوّة الحصون و (من رباط الخيل) قال : الاناث. وأخرج الفريابي وابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (ترهبون به عدو الله وعدو كم) ، قال تخزون به عدق الله وعدق كم . وقد ورد فى استحباب الرمى وما فيه من الأجر أحاديث كثيرة ، وكذلك ورد فى استحباب اتخاد الخيل و إعدادها وكثرة ثواب صاحبها أحاديث لايتسع المقام لبسطها . وقد أفرد ذلك جماعة من العاماء بمصنفات .

وَإِنْ جَنَحُوا لِلِسَّلْمِ فَأَجْنَحُ لَمَا وَتُوَكَّلُ عَلَى اللهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ ٱلْعَلَيمُ * وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخَدْعُوكَ فَإِنَّ حَسْبُكَ اللهُ هُوَ الَّذِي أَيْدَكَ بِنَصْرِهِ وَبِالْمُوْمِنِينَ * وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُومِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ يَكُدُ عُوكَ فَإِنَّ بَيْنَهُمْ * وَالْكُونَ اللهَ أَلَّفَ بَيْنَهُمْ * إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ * مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلَّفْتَ بَيْنَ أَنْهُ وَلَكِنَ ٱللهَ أَلَّفَ بَيْنَهُمْ * إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ *

الجنوح: الميل ، يقال جنح الرجل الى الرجل: مال اليه ، ومنه قيل للا صالع جوانح لأنها مالت الى الحنوة ، وجنحت الابل: اذا مالت أعناقها في السير ، ومنه قول ذي الرمة:

اذامات فوق الرحل أحييت روحه ﴿ بِذَكُواكُ والعيس المراسيل جنح ول عنترة :

جوانح قد أيقن أن قبيله * إذا ما التق الجعان أوّل غالب

يعنى الطبر، والسلم: الصلح. قرأ الأعمش وأبو بكر وان محيصن والمفضل بكسر السين، وقرأ الباقون بفتحها، وقرأ العقيلي (فاجنح) بضم النون، وقرأ الباقون بفتحها، والأولى لغة قيس، والثانية لغة تمم، قال بن جنى: ولغة قيس هى القياس، والسلم تؤنث كاتؤنث الحرب، أوهى مؤوّلة بالحصلة، أوالفعلة.

وقد اختلف أهل العلم هل هذه الآية منسوخة أم محكمة ، فقيل هي منسوخة بقولة _ فاقتاوا المشركين _ وقيل ليست بمنسوخة ، لأن المراد بها قبول الجزية ، وقد قبلها منهم الصحابة فن بعدهم : فتكون خاصة بأهل الكتاب، وقيل ان المشركين اندعوا الى الصلح جاز أن يجابوا اليه، وتمسك المأنعون من مصالحة المشركين بقوله تعالى _ ولاتهنوا وتدعوا الى السلم وأنتم الأعاون والله معكم _ وقيدوا عدم الجواز عما اذا كان السامون في عزة وقوة ، لااذالم يكونوا كبدلك ، فهو ماثر كاوقع منه والسامون في عزة وقوة ، لااذالم يكونوا كبدلك ، فهو ماثر كاوقع منه والسامون في عزة وقوة ، لااذالم يكونوا كبدلك ، فهو ماثر كان السامون في عزة وقوة ، لااذالم يكونوا كبدلك ، فهو ماثر كان السامون في عزة وقوة ، لااذالم يكونوا كبدلك ، فهو ماثر الت الخلفاء والصحابة على ذلك ، وكلام أهل العلم في هذه المسئلة معروف مقرّر في مواطنه (وتوكل على الله) في جنوحك للسلم ولاتخف من مكرمهم ، ف(انه) سبحانه (هوالسميع) لما يقولون (العليم) بما يفعاون (وان ير يدوا أن يخدعوك) بالصلح ، وهم مضمرون الغدر والخدع (فان حسبكالله) أي كافيك ماتخافه من شرورهم بالنكث والغدر ، وجلة (هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين) تعليلية : أي لاتخف من خدعهم ومكرمهم فان الله الذي قوّاك عليهم بالنصر فما مضي ، وهو يوم بدر هو الذي سينصرك ويقوّ يك عليهم عند حدوث الخدع والنكث ، والمراد بالمؤمنين : المهاجرون والأنصار ، ثم بين كيف كان تأييده بالمؤمنين فقال (وألف بين قاو بهم) وظاهره العموم ، وأن ائتلاف قاوب المؤمنين هو من أسباب النصر التي أيدالله بهارسوله. وقال جهور المفسرين: المراد الأوس والخزرج، فقد كان بينهم عصبية شديدة وحروب عظيمة فألف الله بين قاوبهم بالايمان برسول الله والسَّاليَّ ، وقيل أراد التأليف بين المهاجرين والأنصار ، والجل على العموم أولى ، فقد كانت العرب قبل البعثة المحمدية يأكل بعضهم بعضا ولايحترم ماله ولادمه ، حتى جاء الاسلام فصاروا يداواحدة ، وذهب ما كان بينهم من العصبية ، وجلة (لوأ نفقت ما فى الأرض جيعا ماألفت بين قاوبهم) مقرّرة لمضمون ماقبلها * والمعنى أن ما كان بينهم من العصبية والعداوة قد بلغ الى حدّ لا يمكن دفعه بحال من الأحوال ، ولوأنفق الطالب له جيع مافي الأرض لم يتم له ماطلبه من التأليف ، لأن أمرهم في

ذلك قد تفاقم جدًا (ولكن الله ألف بينهم) بعظيم قدرته و بديع صنعه (انه عزيز)لا يغالبه مغالب: ولا يستعصى عليه أص من الأمور (حكيم) في تدبيره و نفوذ نهيه وأصره .

وقد أخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (وان جنحوا للسلم) قال: قريظة . وأخرج أبوالشيخ عن السدّى في الآية قال : نزلت في بني قريظة نسختها _ فلاتهنوا وتدعواالي السلم _ الى آخرالآية وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال السلم: الطاعة . وأخرج أبو الشيخ عنه في الآية قال: ان رضوا فارض . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدّى في الآية قال : ان أرادوا الصلح فأرده . وأخرج أبوعبيد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس في الآية قال: نسختها هذه الآية _ قاتاوا الذين لا يؤمنون بالله ولاباليوم الآخر _ الى قوله _ وهم صاغرون _ . وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر والنحاس في ناسخه وأبو الشيخ عن قتادة قال : ثم نسخ ذلك _ فاقتلوا المشركين حيث وجد تموهم _ . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (وان يريدوا أن يخدعوك) قال : قريظة . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدى فى قوله (و بالمؤمنين) قال: بألا نصار . وأخرج ابن مردويه عن النعمان بن بشير نحوه . وأخرج ابن مهدويه عن ابن عباس نحوه أيضا . وأخرج ابن عساكر عن أبي هريرة قال : مكتوب على العرش لا إله إلا الله أنا الله وحدى لاشريك لى ومجمد عبدى ورسولى أيدته بعامى ، وذلك قوله (هوالذي أيدك بنصره و بالمؤمنين) . وأخرج ابن المبارك وابن أبي شيبة وابن أبي الدنيا والنسائي والبزاروابُن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهق في الشعب عن ابن مسعود أن هــذه الآية نزلت في المتحابين في الله (لوأنفقت مافي الأرض جيعا) الآية . وأخرج أبو عبيد وابن المنذر وأبو الشيخ والبيهقي في شعب الأيمان ، واللفظ له عن ابن عباس قال: قرابة الرحم تقطع ، ومنة المنعم تكفر ، ولم نر مثل تقارب القاوب ، يقول الله (لو أنفقت مافي الأرض جيعا) الآية . وأخرج ابن المبارك وعبد الرزاق وابن أبي حاتم وأبوالشيخ والحاكم والبيهق عنه نحوه ، وليس في هذا عن ابن عباس مايدل على أنه سبب النزول ، ولكن الشأن في قول ابن مسعود رضي الله عنه ان هـذه الآية نزلت في المتحابين في الله مع أن الواقع قبلها (هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين) والواقع بعدها (ياأيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين) ومع كُونُ الضمير في قوله (مأألفت بين قاوبهم) يرجع الى المؤمنين المذكورين قبله بلا شك ولاشبهة ، وكذلك الضمير في قوله (ولكن الله ألف بينهم) فأن هذا يدل على أن التأليف المذكور هو بين المؤمنين الذين أبد الله مهم رسوله صلى الله عليه وآله وسلم .

يْأَيُّهَا النَّنِي مَنْكُمْ عَشْرُونَ صَلِيرُونَ يَغْلِبُوا مِائتَيْنِ وَإِنْ تَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنْ مَنْكُمْ مَائَةٌ مَعْلِبُوا أَلْفًا مِنَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضُدِفًا فَإِنْ اللَّهِ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضُدِفًا فَإِنْ تَكُنْ مِنْكُمْ وَعَلِمَ أَلْفَ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللهِ تَكُنْ مِنْكُمْ مُائَةٌ صَابِرَةٌ يَعْلِبُوا مِائتَدَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفَ يَعْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللهِ وَلَمْهُ مَعَ الْصَبْرِينَ *

قوله (يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين) ليس هذا تكريرا لماقبله فان الأوّل مقيدبارادة الخدع _ وان ير يدوا أن يخدعوك فان حسبك الله _ فهذه كفاية خاصة ، وفى قوله (يا أيها النبيء حسبك الله) كفاية عامة غير مقيدة : أي حسبك الله فى كل حال ، والواوفى قوله (ومن اتبعك) يحتمل أن تكون

للعطف على الاسم الشريف * والمعنى : حسبك الله وحسبك المؤمنون : أى كافيك الله وكافيك المؤمنون ويحتمل أن تِكُون عمني مع كما تقول : حسبك وزيدا درهم ، والمعني كافيك وكافي المؤمنين الله ، لأن عطف الظاهر على المضمر في مثل هذه الصورة ممتنع كما تقرّر في علم النحو ، وأجازه الكوفيون. قال الفراء: ليس بكثير في كلامهم أن تقول حسبك وأخيك ، بل المستمل أن يقال : حسبك وحسب أخيك باعادة الجار فلوكان قوله (ومن اتبعك) مجرورا لقيل: حسبك الله وحسب من اتبعك ، واختار النصب على المفعول معه النحاس ، وقيل يجوز أن يكون المعنى ومن اتبعك من المؤمنين حسبهم الله ، فذف الخبر * قوله (حرَّض المؤمنين على القتال) أي حثهم وحضهم ، والتحريض في اللغة : المبالغة في الحث وهو كالتحضيض ، مأخوذ من الحرض: وهو أن ينهكه المرض و يتبالغ فيه حتى يشفي على الموت كأنه ينسبه الى الهلاك لو تخلف عن المأمور به ، ثم بشرهم تثبيتا لقاوبهم وتسكينا لخواطرهم بأن الصابرين منهم في القتال يغلبون عشرة أمثالهم من الكفار ، فقال (إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين) ثم زاد هـذا ايضاحا مفيدا لعدم اختصاص هذه البشارة بهذا العدد ، بل هي جارية في كل عدد فقال (وان تكن منكم مائة يغابوا ألفا) وفي هـذا دلالة على أن الجاعة من المؤمنين قليلا كانوا أوكثيرا لايغلهم عشرة أمثالهم من الكفار بحال من الأحوال ، وقد وجد في الخارج ما يخالف ذلك ، فكم من طائفة من طوائف الكفار يغلبون من هو مثل عشرهم من المسامين ، بل مثل نصفهم بل مثلهم ، وأجيب عن ذلك بأن وجود هذا في الخارج لانخالف ما في الآبة لاحتمال أن لاتكون الطائفة من المؤمنين متصفة بصفة الصبر ، وقيل ان هذا الخبر الواقع في الآية هو في معنى الأمركقوله تعالى _ والوالدات يرضعن ﴿ والمطلقات يتر بصن _ فالمؤمنون كانوا مأمورين منجهة الله سبحانه بأن تثبت الجاعة منهم لعشرة أمثالهم ، ثم لماشق ذلك عليهم واستعظموه خفف عنهم ورخص لهم لماعامه سبحانه من وجود الضعف نيهم فقال (فان تكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين) الى آخر الآية ، فأوجب على الواحد أن يثبت لاثنين من الكفار ، وقرأ حزة وحفص عن عاصم ضعفا بفتح الضاد * وقوله (بأنهم قوم لايفقهون) متعلق بقوله (يغلبوا) : أى ان هـذا الغلب بسبب جهلهم وعدم فقههم وأنهم يقاتلون على غير بصيرة ، ومن كان هكذا فهو مغلوب في الغالب ، وقد قيل في نكتة التنصيص على غلب العشرين للمائتين ، والمائة للا لف أن سراياه التي كان يبعثها والتينية كان لاينقص عددها عن العشر من ولا مجاوز المائة ، وقيل في التنصيص فما بعد ذلك على غلب المائة للمائتين والألف للا لفين على أنه بشارة للسامين بأن عساكر الاسلام سيجاوز عددها العشرات والمئات الى الألوف ، ثم أخبرهم بأن هذا الغلب هو باذن الله وتسهيله وتيسيره لا بقوّتهم وجلادتهم ، ثم بشرهم بأنه مع الصابرين ، وفيه الترغيب الى الصبر والتأكيد عليهم بازومه والتوصية به ، وأنه من أعظم أسباب النجاح والفلاح والنصر والظفر ، لأن من كأن الله معه لم يستقم لأحد أن يغلبه ، وقد اختلف أهل العلم هل هذا التخفيف نسخ أم لا ? ولا يتعلق بذلك كثير فائدة .

وقد أخرج البزار عن ابن عباس قال: لما أسلم عمر قال المشركون قد انتصف القوم منا اليوم ، وأنزل الله (يا أيها الذي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين). وأخرج الطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس قال: لما أسلم مع الذي والسيخية تسعة وثلاثون رجلا وامرأة ، ثم ان عمر أسلم صاروا أربعين فنزل (يا أيها الذي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين). وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن سعيد بن جبير قال: لما أسلم مع الذي وابن أبي حاتم عن الزهري في الآية قال: نزلت في الأنصار،

وأخرج البيخارى فى تاريخه وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن الشعبى فى قوله (يا أيها الذي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين) قال . حسبك الله وحسب من اتبعك . وأخرج البخارى وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن مهديه والبيهق فى الشعب عن ابن عباس قال : لما نزلت (ان يكن منه عشرون صابرون يغلبوا مائتين) فكتب عليهم أن لايفر واحد من عشرة وأن لايفر عشرون من مائتين ثم نزلت (الآن خفف الله عنكم) الآية ، فكتب أن لايفر مائة من مائتين . قال سفيان وقال ابن شبرمة وأرى الأم بالمعروف والنهى عن المنكر مثل هذا ان كانا رجلين أم هما وان كانوا ثلاثة فهو فى سعة من تركهم . وأخرج البخارى والنجاس فى ناسخه وابن مردويه والبيهق فى سننه عن ابن عباس قال : لمانزلت (إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين) شق ذلك على المسامين حين فرض عليهم أن لا يفر واحد من عشرة ، فاء التخفيف (الآن خفف عنكم) الآية قال : فاما خفف الله عنهم من الصبر بقدر ماخفف عنهم .

مَا كَانَ اِنَهِي ۚ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُمْخِنَ فِي ٱلْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَضَ ٱلدُّ نَيا وَٱللهُ يُرِيدُ اللهُ عَلَيمٌ * اللهُ عَذَينٌ عَذَينٌ * لَوْ لاَ كِتَكُ مِنَ ٱللهِ سَبَقَ لَسَّكُمْ فِياً أَخَذَتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ * اللهٰ خِرَةَ وَٱللهُ عَزَينٌ حَكِيمٌ * فَكُاوا مِمَّا غَنِهُمُ عَلَا طَيِّبًا وَٱتَقُوا ٱللهَ إِنَّ ٱللهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ *

هذا حكم آخر من أحكام الجهاد * ومعنى (ماكان لنبي) ماصح له وما استقام ، قرأ أبو عمزو وسهيل و يعقوب و يزيد والمفضل أن تكون بالفوقية ، وقرأ الباقون بالتحتية ، وقرأ أيضار بد والمفضل أسارى ، وقرأ الباقون أسرى ، والاسرى جع أسير ، مشل قتلى وقتيل ، وجرحى وجريح ، و يقال في جع أسير أيضا أسارى بضم الهمزة و بفتحها ، وهو مأخوذ من الأسر ، وهو القد ، لأنهم كانوا يشدون به الأسبر فسمى كل أخيذ وان لم يشد بالقد أسيرا . قال الأعشى :

وقيدني الشعر في بيته * كاقيدت الأسرات الحارا

وقال أبو عمرو بن العلاء الأسرى هم غير الموثقين عند ما يؤخذون ، والأسارى : هم الموثقون ربطا ، والانخان : كثرة القتل والمبالغة فيه ، قبول العرب أثخن فلان في هذا الأمن : أى بالغ فيه ، فالمعنى : ما كان لقي "أن يكون له أسرى حتى يبالغ في قتل الكافرين و يستكثر من ذلك ، وقيل معنى الانخان : التمكن ، وقيل هو القوّة ، أخبر الله سبحانه أن قتل المشركين يوم بدر كان أولى من أسرهم وفدائهم ، ثم لما كثر المسلمون رخص الله فيذلك فقال _ فاما منا بعد و إما فداء _ كما يأتى في سورة القتال ان شاء الله يوقوله (تريدون عرض الحياة الدنيا) أى نفعها ومتاعها بما قبضتم من الفداء ، وسمى عرضا لأنه سريع الزوال كما تزول الأعراض التي هي مقابل الجواهر (والله يريد الآخرة) أى يريدلكم الدار الآخرة بما يحصل لكم من الثواب في الانخان بالقتل ، وقرئ يريد الآخرة بالجر" على تقدير مضاف ، وهو المذكور قبله : أى والله يريد عرض الآخرة (والله عزيز) لا يغالب (حكيم) في كل أفعاله ي قوله (لولاكتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم) اختلف المفسرون في هذا الكتاب الذي سبق ماهو على أقوال ? يوالثاني سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم) اختلف المفسرون في هذا الكتاب الذي سبق ماهو على أقوال ? يوالثاني الذي من الله الحديث المحيح «ان الله من أنه سيحل لهذه الأمة الغنائم بعد أن كانت محرّمة على سائر الأمم يوالثاني في المدر ماتقدّم من ذنو بهم وما تأخركما في الحديث الصحيح «ان الله اطلع على أهل بدر فقال اعماوا ماشئتم فقد غفرت لكم » يه القول الثالث هو أنه لا يعدنهم ورسول الله ويهم كا قال فقال اعماوا ماشئتم فقد غفرت لكم » يه القول الثالث هو أنه لا يعدنهم ورسول الله فيم كا قال

سبحانه _ وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم _ * القول الرابع أنه لا يعذب أحدا بذنب فعله جاهلا لكونه ذنبا * القول الخامس أنه ماقضاه الله من محو الصغائر باجتناب الكبائر * القول السادس أنه لا يعذب أحدا إلا بعد تأكيد الحجة وتقديم النهي ، ولم يتقدّم نهي عن ذلك ، وذهب ابن جرير الطبرى إلى أن هذه المعانى كلها داخلة تحت اللفظ وأنه يعمها (لمسكم) أى لحل بكم (فيما أخذتم) أى لأجل ماأخذتم من الفداء (عذاب عظيم) ، والفاء فى (فكلوا مما غنمتم) لترتيب ما بعدها على سبب محذوف : أى قد أبحت لكم الغنائم فكلوا مما غنمتم ، ويجوز أن تكون عاطفة على مقدّر محذوف : أى اتركوا الفداء فكلوا مما غنمتم من غيره ، وقيل ان (ما) عبارة عن الفداء : أى كلوا من الفداء الذي غنمتم فانه من فكلوا مما الله لكم ، و (حلالاطيبا) منتصبان على الحال ، أوصفة المصدر المحذوف : أى أكلا حلالاطيبا (وا تقوا الله) فيما يستقبل فلا تقدموا على شيء لم يأذن الله لكم به (إن الله غفور) لما فرط منكم (رحيم) بكم ، فلذلك رخص لكم في أخذ الفداء في مستقبل الزمان .

وقد أخر ج أجد عن أنس قال: استشار النبي والتناسية الناس في الأساري يوم بدر ، فقال ان الله قد أمكنكم منهم ، فقام عمر بن الخطاب فقال يارسول الله اضرب أعناقهم فأعرض عنه الذي والسَّاليَّة ، ثم عاد رسول الله والسَّانيَّ فقال ياأيما الناس ان الله قد أمكنكم منهم ، وانماهم إخوانكم بالأمس ، فقام عمر فقال يارسول الله اضرب أعناقهم فأعرض عنه الذي عَلَيْكَ ، ثم عاد فقال مثل ذلك ، فقام أبو بكر الصديق فقال يارسول الله نرى أن تعفوعنهم وأن تقبل منهم الفداء ، فعفا عنهم ، وقبل منهم الفداء ، فأنزل الله (لولا كتاب من الله سبق) الآية . وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد والترمذي وحسنه وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهتي في الدلائل عن ابن مسعود قال: لما كان يوم بدر جيء بالأسارى ، وفيهم العباس ، فقال رسول الله عَلَيْكَ ما ترون في هؤلاء الأسارى ؟ فقال أبو بكر: يارسول الله قومك وأهلك ، فاستبقهم لعل الله أن يتوب عليهم . وقال عمر : يارسول الله كذبوك وأخرجوك وقاتلوك قدّمهم فاضرب أعناقهم . وقال عبد الله بن رواحة : يارسول الله انظر واديا كثير الحط فأضره علم منارا ، فقال العباس وهو يسمع قطعت رجك ، فدخل الذي والتلكية عليهم ولم يردّ عليهم شيئا ، فقال أناس يأخذ بقول أبي بكر ، وقال أناس يأخذ بقول عمر ، وقال قوم يأخذ بقول عبدالله بن رواحة ، فوج رسول الله والسلام فقال ان الله ليلين قاوب رجال فيه حتى تكون ألين من اللهن ، وان الله ليشدّد قاوب رجال فيه حتى تكون أشد من الحجارة ، مثلك يا أبا بكر مثل الراهيم عليه السلام قال _ من تبعني فانه مني ومن عصاني فانك غفور رحيم _ ، ومثلك ياأبا بكرمثل عيسي عليه السلام إذ قال _ إن تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم _ ، ومثلك ياعمر مثل نوح عليه السلام إذ قال _ رب لاتذر على الأرض من من الكافرين ديارا _ ، ومثلك ياعمر مثل موسى عليه السلام إذ قال _ ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم _ أنتم عالة فلا ينفلتن أحد منهم الا بفداء أوضرب عنق فقال عبد الله يارسول الله الا سهيل بن بيضاء فاني سمعته يذكر الاسلام ، فسكت رسول الله والله والله الله رأيتني في يوم أخوف من أن تقع على" الحجارة من السماء من ذلك اليوم حتى قال رسول الله علي الاسهيل ابن بيضاء ، فأنزل الله (ما كان لني أن يكون له أسرى) الآية . وأخرج الحاكم وصححه وابن مردويه والبيهة في سننه عن على قال: قال الذي والناس في الأسارى يوم بدر « ان شأتم قتلتموهم ، وان شأتم فاديتم واستمتعتم بالفداء ، وأستشهد منكم بعدتهم فكان آخر السبعين ثابت بن قيس ، استشهد باليمامة » . وأخرج عبد الرزاق في مصنفه وابن أبي شيبة عن عبيدة نحوه . وأخرج الحاكم وصححه وابن مردويه

عن ابن عمرقال: لما أسر الأساري يوم بدرأسر العباس فيمن أسر ، أسره رجل من الأنصار وقد وعدته الأنصار أن يقتاوه ، فبلغ ذلك الذي والسياني ، فقال رسول الله والسياني اني لم أم الليلة من أجل عمى العباس وقد زعمت الأنصار أنهم قاتاوه ، فقال له عمر فا تيهم ? قال نع فأتى عمر الأنصار ، فقال أرساوا العباس ، فقالوا خذه ، فأخذه عمر ، فاما صار في يده قال له : ياعباس أسلم فوالله ان تسلم أحب إلى من أن يسلم الخطاب وما ذاك الالما رأيت رسول الله عَلَيْتُناكُ يَجْمِهُ إِسلامَكَ : قال فاستشار رسول الله أبا بكر ، فقال أبو بكر عشيرتك فأرسلهم ، فاستشار عمر فقال: اقتلهم ، ففاداهم رسول الله عَلَيْكَاتُهُ فأنزل الله (ما كان لني أن يكون له أسرى) الآية . وأخرج ابن أبي حاتم وأبوالشيخ عن ابن عباس في قوله (حتى يشخن في الأرض) يقول حتى يظهروا على الأرض. وأخرج ابن أبي شببة وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد قال الاتخان: هو القتل. وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر عن مجاهد أيضا في الآنة قال ثم نزلت الرخصة بعد: ان شئت فَنّ ، وان شئت ففاد . وأخرج ابن المنتذر عن قتادة (تريدون عرض الدنيا) قال أراد أصحاب مجمد يوم بدر الفداء ففادوهم بأر بعة آلاف أر بعة آلاف. وأخرج ابن أبي حاتم عن عكرمة (تر يدون عُرض الدنيا) قال الخراج . وأخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (لولا كتاب من الله سبق) قال سبق لهم المغفرة . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن سعيد بن جبيرقال ماسبق لأهل بدرمن السعادة . وأخرج النسائى وابن مردويه وأبو الشيخ عن ابن عباس : قال سبقت لهم من الله الرحمة قبل أن يعملوا بالمعصية. وأخرج أبو حاتم وأبوالشيخ عن مجاهد: قال سبق أن لا يعذب أحدا حتى يبين له و يتقدّم اليه.

يَا أَيُّهَا النَّبِي ۚ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِبِكُمْ مِنَ ٱلْأَسْرِ إِنْ يَعْلَمِ اللهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا مِمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ وَيَعْفِرْ لَكُمْ وَاللهُ غَفُورُ رَحِيمٌ * وَإِنْ يُرِيدُوا خِيانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللهَ مِنْ قَبَلُ أَخْذَ مِنْكُمْ وَيَعْفِرْ لَكُمْ وَاللهُ عَلَيْمٌ خَكِيمٌ *

اختلاف القراء في أسرى (١) والأسارى هوهنا كما سبق في الآية التي قبل هذه ، خاطب الله الذي المؤلفة بهذا: أي قل لهؤلاء الأسرى الذين هم في أيديكم أسر يموهم يوم بدر وأخذتم منهم الفداء (ان يعلم الله في قاو بكم خيرا) من حسن إيمان ، وصلاح نية ، وخاوص طوية (يؤتكم خيرا بما أخذ منكم) من الفداء : أي يعوضكم في هذه الدنيا رزقا خيرا منه ، وأنفعلكم ، أو في الآخرة بما يكتبه لكم من المثو بة بالأعمال الصالحة (ويغفولكم) ذنو بكم (والله غفوررحيم) شأنه المغفرة لعباده والرحمة لهم ، ولما ذكر ماذكره من العوض لمن علم في قلبه خيرا ذكر من هو على ضد ذلا . منهم فقال (وان يريدوا خياتك) بما قالوه لك بألسنتهم من أنهم قد آمنوا بك وصدقوك ولم يكن ذلك ، نهم عن عزيمة صحيحة ونية خالصة ، بل هوبما كرة ومخادعة ، فليس ذلك بمستبعد منهم فانهم قد فعاوا ماهو أعظم منه ، وهوأنهم خانواالله من قبل أن نظفر بهم فكفروا به وقاتلوا رسوله (فأ مكن منهم) بأن نصرك عليهم في يوم بدر فقتلت ، نهم من قتلت ، وأسرت من أسرت (والله عليم) بما في ضائرهم (حكيم) في أفعاله بهم. وقد أخرج الحاكم وصححه والبيهق في سننه عن عائشة قالت : لما بعث أهل مكة في فداء أسراهم بعثت وقد أخرج الحاكم وصححه والبيهق في سننه عن عائشة قالت : لما بعث أهل مكة في فداء أسراهم بعثت وقد شديدة وقال الله مؤلسة وقال الهاس اني كنت مساما يارسول الله ، قال الله أعلى رقة شديدة وقال ان رأيتم أن تطلقوا لها أسيرها ، وقال العباس اني كنت مساما يارسول الله ، قال الله أعلى وقد شديدة وقال ال رأيتم أن تطلقوا لها أسيرها ، وقال العباس اني كنت مساما يارسول الله ، قال الله أعلى من المناه المناه المن والله المناه وقال العباس اني كنت مساما يارسول الله ، قال الله أعلى منه المناه المناه وقال العباس اني كنت مساما يارسول الله ، قال الله أعلى منه المناه المناه وقال الهراء وقال العباس اني كنت مساما يارسول الله ، قال الله أعلى منه المناه المناه المناه المناه الله وقال العباس انه كنت مساما يارسول الله ، قال الله أعلى منه أنه الله المناه الله الله المناه المناه

باسلامك ، فان تكن كما تقول فالله يجزيك فافد نفسك وابني أخويك: نوفل بن الحرث وعقيل بن أبي طالب وحليفك عتبة بن عمرو، قالماذاك عندى يارسول الله ? قال فأين المال الذي دفئت أنت وأم الفضل ، فقلت لها ان أصبت فهذا المال لبني " ، فقال والله يارسول الله ان هـذا لشيء ماعلمه غيري وغيرها : فاحسب لي ماأصبتم مني عشرون أوقية من مال كان معي ، قال لاأفعل ، ففدى نفسه وابني أخويه ، وحليفه ونزلت (قللن في أبديكم من الاسرى) الآبة ، فأعطاني مكان العشر بن الأوقية في الاسلام عشر بن عبد اكلهم في بده مال يضرب به معماأرجو من مغفرة الله . وأخرج ابن سعد والحاكم وصححه عن أبي موسى أن العلاء بن الحضرى بعث الىرسول الله والله والله على من البحرين عمانين ألفا ، فما أتى رسول الله والله الله الما كثر منه ، فنشر على حصير ، وجاء الناس فِعل رسول الله صَالِيَّاتَهُ يعطُّهم وما كان يومئذ عدد ولاوزن ، فجاء العباس فقال بارسول الله اني أعطيت فدائي وفداء عقيل نوم بدر أعطني من هذا المال ، فقال خذ فنا في خيصته ثم ذهب ينصرف فلم يستطع ، فرفع رأسه وقال يارسول الله ارفع على " ، فتبسم رسول الله والسايق وذهب وهو يقول «أما أحد اللذين وعدالله فقد أنجز ال وماندري ما يصنع في الأخرى (قل لمن في أيديكم من الأساري ان يعلم الله في قاو بكم خيرا يؤتكم خيرا مما أخذ منكم و يغفر لكم) فهذا خير مما أخل مني ولاأدري ما يصنع في المغفرة ، والروايات في هـ ذا الباب كثيرة . وأخرج ابن سعد وابن عسا كر عن ابن عباس في الآية قال: نزلت فى الأسارى يوم بدر منهم العباس بن عبد المطلب ، ونوفل بن الحرث ، وعقيل بن أ في طالب . وأخرج ابن المنذر وأبو الشيخ عنه في قوله (وان ير يدوا خيانتك) ان كان قولهم كذبا (فقد خانوا الله من قبل) فقد كفروا وقاتلوك (فأمكن)ك الله (منهم).

إِنَّ ٱلَّذِينَ آمَنُوا وَهَا جَرُوا وَجْهَدُوا بِأَمُولُهِمْ وَأَنْهُ سِهِمْ فِي سَدِيلِ ٱللهِ وَٱلَّذِينَ آوَوْا وَلَمْ وَأَنْهُ سِهِمْ فِي سَدِيلِ ٱللهِ وَٱلَّذِينَ آمَنُوا وَكُمْ مُهُاجِرُوا مَالَكُمْ مِنْ وَلَيتَهِمْ مِنْ شَيْءً حَتَّى يُهَاجِرُوا وَإِن المُنْ مُنْ أُولُكِهُ مِنْ وَلَيتَهِمْ مِنْ شَيْءً حَتَّى يُهَاجِرُوا وَإِن المُنتَّ عَرُوكُمْ فِي ٱلدِّينِ فَعَلَيْ كُمْ النَّصَّرُ إِلاَّ عَلَى قَوْمِ بَيْنَا كُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ وَاللهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَعْدُ وَاللهِ بَعْضَ إِلاَّ تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِيتَنَةٌ فِي ٱلأَرْضِ وَفَسَادُ كَبِيرٍ * وَاللّذِينَ كَفَرُوا وَجَهَدُوا وَجِهَدُوا وَجِهَدُوا وَجِهَدُوا وَجَهَدُوا وَجَهَدُوا وَجَهَدُوا مَعَمَمُ وَاللّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ وَهَاجَرُوا وَجَهَدُوا مَعَمَمُ وَأُولِيكَ مِنْ مَنْ فَي كَتَب اللهِ إِنَّ اللهِ إِنَّ اللهِ إِنَّ اللهِ إِنَّ اللهِ إِنَّ اللهَ بِكُلِّ شَيْءً عَلِيمٍ فَلَ مِنْ بَعْدُ وَهَاجَرُوا وَجَهَدُوا مَعَمَمُ مَا وَلَيْكَ مِنْ مَنْ فَي كُونَ وَاللّذِينَ آلَهُ وَلَوْلُ اللّارْحَامِ بَعْضُهُمْ أُولُ لِي بِعَضِ فِي كِتْ إِللهِ إِنَّ اللهِ إِنَّ اللهِ إِنَّ اللهَ بِكُلِّ شَيْءً عَلِيمٍ * وَٱلّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ وَهَاجَرُوا وَجَهَدُوا مَعَمَمُ فَأُولُوكَ مِنْ مَعْفُولُ وَاللّذِينَ آللهُ وَلَيْكَ مِنْ فَي كَتَب اللهِ إِنَّ اللهَ بِكُلِّ شَيْءً عَلِيمٍ * وَٱلَذِينَ آمَنُولُ مِنْ بَعْدُ وَلَا اللهُ بِكُلِّ شَيْءً عَلِيمٍ * وَالْمُؤْلُولُ اللهُ وَلَوْلُولُ اللهُ وَاللّذِينَ آلِهُ إِلَا اللهِ إِنَّ اللهُ إِنْ اللهَ بِكُلِّ شَيْءً عَلِيمٍ * وَاللّذِينَ آلَهُ اللهُ إِنْ اللهُ إِنْ اللهُ إِنْ اللهُ إِنْ اللهُ إِنْ اللهُ وَلَيْلُولُ اللهُ اللّذِينَ اللّهُ الْمُؤْلُولُ اللهُ وَلِيلُولُ اللهُ الْمُولُولُولُ اللهُ الْمُؤْلُولُ وَالْمُؤْلُولُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الم

ختم الله سبحانه هذه السورة بذكر الموالاة ليعلم كل فريق وليه الذي يستعين به ، وسمى سبحانه المهاجرين الى المدينة بهذا الاسم ، لأنهم هجروا أوطانهم وفارقوها طلبا لما عندالله ، و إجابة لداعيه (والذين آووا و نصروا) هم الأنصار ، والاشارة بقوله (أولئك) إشارة الى الموصول الأوّل والآخر ، وهو مبتدأ وخبره الجلة المذكورة بعده ، ويجوز أن يكون (بعضهم) بدلا من اسم الاشارة ، والخبر (أولياء بعض) أي بعضهم أولياء بعض في الميراث ، وقد كانوا أي بعضهم أولياء بعض في الميراث ، وقد كانوا يتوارتون بالهجرة والنصرة ، ثم نسخ ذلك بقوله سبحانه (وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض) * قوله (والذين آمنوا) مبتدأ ، وخبره (مالكم من ولايتهم من شيء) . قرأ يحيى بن وثاب والأعمش وجزة من ولايتهم بكسر الواو . وقرأ الماقون يفتحها : أي مالكم من نصرتهم وإعاتهم ، أومن ميراثهم ، ولوكانوا

من قراباتكم لعدم وقوع الهجرة منهم (حتى يهاجروا) فيكون لهم ماكان للطائفة الأولى الجامعين بين الايمان ، والهجرة (وان استنصروكم) أي هؤلاء الذين آمنوا ولم يهاجروا اذا طلبوا منكم النصرة لهم على المشركين (فعليكم النصر) أى فواجب عليكم النصر (الا) أن يستنصروكم (على قوم بينكم وبينهم ميثاق) فلا تنصروهم ولا تنقضوا العهد الذي بينكم وبين أولئك القوم حتى تنقضي مدّته. قال الزجاج: و يجوز فعليكم النصر بالنصب على الاغراء * قوله (والذين كفروا) مبتدأ خبره (بعضهم أولياء بعض) أى بعضهم ينصر بعضا و يتولاه في أموره ، أو يرثه اذا مات ، وفيه تعريض للسامين بأنهم لايناصرون الكفار ولا يتولونهم ﴿ قُولُه ﴿ إِلا تَفْعُلُوهُ ﴾ الضمير يرجع الى ما أمروابه قبل هذا من موالاة المؤمنين ومناصرتهم على التفصيل المذكور ، وترك موالاة الكافرين (تكن فتنة في الأرض) أي تقع فتنة ان لم تفعاوا ذلك (وفساد كبير) أي مفسدة كبيرة في الدين والدنيا ، ثم بين سبحانه حكما آخريتعلق بالمؤمنين المهاجرين المجاهدين في سبيل الله والمؤمنين الذين آووا من هاجر اليهم ونصروهم ، وهم الانصار ، فقال (أولئك هم المؤمنون حقا) أي الكاملون في الايمان ، وليس في هذا تكرير لما قبله فأنه وارد في الثناء على هؤلاء ، والأوَّل وارد في إيجاب الموالاة والنصرة ، ثم أخبر سبحانه أن (لهم) منه (مغفرة) لذنو بهم في الآخرة (و) لهم في الدنيا (رزق كريم) خالص عن الكدر طيب مستلذ، ثم أخبر سبحانه بأن من هاجر بعد هجرتهم وجاهد مع المهاجرين الأولين والانصار فهو من جلتهم : أي من جلة المهاجرين الأولين والانصار في استحقاق ما استحقوه من الموالاة والمناصرة ، وكمال الايمان ، والمغفرة ، والرزق الكريم ، ثم بين سبحانه بأن أولى الأرحام بعضهم أولى ببعض من غيرهم ممن لم يكن بينه و بينهم رحم في الميراث ، والمراد بهم القرابات فيتناول كل قرابة ، وقيل المراد بهم هنا العصبات ، قالوا ومنه قول العرب: وصلتك رحم فانهم لاس مدون قرالة الأم . قالوا ، ومنه قول قتيلة :

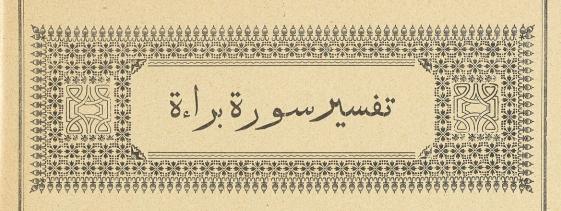
ظلت سيوف بني أبيه تنوشه * لله أرحام هناك تشقق

ولا يخفاك أنه ليس في هذا ما يمتع من اطلاق على غير العصبات ، وقد استدل بهذه الآية من أثبت ميراث ذوى الأرحام ، وهم من ليس بعصبة ولاذى سهم على حسب اصطلاح أهل علم المواريث ، والخلاف في ذلك معروف مقرر في مواطنه ، وقد قيل ان هذه الآية ناسخة لليراث بالموالاة والنصرة عند من فسرما تقدّم من قوله (بعضهم أولياء بعض) وما بعده بالتوارث ، وأما من فسر ها بالنصرة والمعونة فيجعل هذه الآية اخبارا منه سبحانه و تعالى بأن القرابات (بعضهم أولى ببعض في كتاب الله) أى في حكمه ، أو في اللوح المحفوظ ، أو في القرآن و يدخل في هذه الأولوية الميراث دخولا أوليا لوجود سبه ، أعنى القرابة (ان الله بكل المحفوظ ، الايخفي عليه شي من الأشياء كائنا ما كان ، ومن جلة ذلك ما تضمنته هذه الآيات .

وقد أخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله (ان الذين آمنوا وهاجروا) الآية: قال ان المؤمنين كانوا على عهد رسول الله على الله على ثلاث منازل ، منهم المؤمن المهاجر ، المباين لقومه ، وفى قوله (والذين آووا ونصروا) قال: آووا ونصروا وأعلنواماأعلن أهل الهجرة وشهروا السيوف على من كذب وجحد ، فهذان مؤمنان جعل الله بعضهم أولياء بعض ، وفى قوله (والذين آمنوا ولم يهاجروا) قال: كانوا يتوارثون بينهم اذا توفى المؤمن المهاجر بالولاية فى الدين ، وكان الذى آمن ولم يهاجر ، لايرث من أجل أنه لم يهاجر ، ولم ينصر ، فبر أ الله المؤمنين المهاجرين من ميراثهم ، وهى الولاية التى قال (مالكم من ولا يتهم من وكان من شيء حتى يهاجروا وان استنصروكم فى الدين فعليكم النصر إلا على قوم بينكم و بينهم ميثاق) وكان حقا على المؤمنين الذي آووا ونصروا اذا استنصروهم فى الدين أن ينصروهم ان قوتلوا الا أن يستنصروا

على قوم بينهم و بين النبي النب بعد ذلك أن ألحق كل ذى رحم برحه من المؤمنين الذين آمنوا (والذين آمنوا ولم يهاجروا) فعل لكل انسان من المؤمنين نصيبا مفروضا لقوله (وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض) الآية ، وفي رواية لابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (أولئك بعضهم أولياء بعض) قال: يعني في الميراث جعل الله الميراث للهاجر بن والأنصار دون الأرحام (والذبن آمنوا ولم مهاجروا مالكم من ولايتهم من شيء) مالكم من ميراثهم من شيء (حتى يهاجرون وان استنصروكم في الدين) يعنى : ان استنصر الأعراب المسلمون المهاجرين والأنصار على عــدة لهم فعليهم أن ينصروهم إلا على قوم بينــكم وبينهم ميثاق فــكانو يعملون على ذلك ، حتى أنزل الله هذه الآية (وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض) فنسخت الآية التي قبلها ، وصارت المواريث النوى الأرحام . وأخرج أبو عبيد وأبوداود وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا في هذه الآيات : قال كان المهاجر لايتولى الأعرابي ولايرثه وهو مؤمن ، ولايرث الأعرابي المهاجر فنسختها هذه الآية (وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله) . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عنه أيضا قال : قال رجل من المسلمين لنورثن ذوى ألقر بي منا من المشركين ، فنزلت (والذين كفروا بعضهم أولياء بعض إلا تفعاوه تكن فتنة في الأرض وفساد كبير) . وأخرج أحد وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن جرير بن عبد الله قال: قال رسول الله عليها المهاجرون بعضهم أولياء بعض في الدنيا والآخرة ، والطلقاء من قريش ، والعتقاء من ثقيف بعضهم أولياء بعض فى الدنيا والآخرة . وأخرج الحاكم وصححه وابن مردويه عن أسامة عن الني والسياقية قال « لايتوارث أهل ملتين ولا يرث مسلم كافرا ، ولا كافر مساماً ، ثم قرأ والذين كـفروا بعضهم أولياء بعض الآية » . وأخرج ابن سعد وابن أبى حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه عن الزبير بن العوام قال: أنزل الله فينا خاصة معشرقريش (وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله) وذلك أنا معشر قريش لماقدمنا المدينة قدمنا ولاأموال لنا فوجدنا الأنصار نع الاخوان ، فواخيناهم ووارثناهم فا خونا ، فا خى أبو بكر خارجــة بن زيد ، و آخى عمر فلانا ، و آخى عثمان بن عفان رجلامن بني زريق بن أسعد الزرق : قال الزيير وآخيت أنا كعب بن مالك ووارثونا ، ووارثناهم فلما كان يوم أحد قيل لى قد قتل أخوك كعب بن مالك فِئته فانتقلته فوجدت السلاح قد ثقلته فها يرى فوالله يابني ومأت يومئذ عن الدنيا ماور ثه غيرى ، حتى أنزل الله هذه الآية فينا معشر قريش ، والأنصار فرجعنا الىمواريتنا . وأخرج أبوداود اليطالسي والطبراني وأبوالشيخ وابن مردو به عن ابن عباس قال : آخي رسول الله عَلَيْكُ بين أصحابه وور"ث بعضهم من بعض ، حتى نزلتهذه الآية (وأولوا الأرحام بعضهم أولى بمعض) فتركوا ذلك وتوارثوا بالنسب اه.





هى مائة وثلاثون آية ، وقيل مائة وسبع وعشرون آية ، ولها أساء: منها سورة التوبة ، لائن فيها التوبة على المؤمنين ، وتسمى الفاضحة لانه مازال ينزل فيها: ومنهم ، ومنهم حتى كادت أن لا تدع أحدا ، وتسمى البحوث لانها تبحث عن أسرار المنافقين ، وتسمى المعثرة ، والبعثرة البحث ، وتسمى أيضا بأساء أخر كلمة شقشة ، لكونها تقشقش من النفاق: أى تبرئ منه ، والخزية لكونها أخرت المنافقين ، والمثيرة لكونها تثير أسرارهم ، والحافرة لكونها تحفرعنها ، والمذكلة لمافيها من التنكيل لهم ، والمدمدمة لأنها تدمدم عليهم من وهى مدنية . قال القرطي بانفاق . وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس قال : نزلت براءة بعد فتح مكة . وأخرج ابن مردويه عن عبد الله مكة . وأخرج ابن مردويه عن عبد الله ابن الزبير نحوه . وأخرج ابن المنذر عن قتادة نحوه أيضا ، وأخرج ابن أبي شيبة والبخاري والنسائي وابن الضريس وابن المنذر والنحاس وأبو الشيخ وابن مردويه عن البراء قال : آخر أية نزلت _ يستفتونك قل اللة يفتيكم في الكلالة _ وآخر سورة نزلت تامة براءة .

وقد اختلف العاماء في سبب سقوط البسملة من أوّها على أقوال * الأوّل عن المبرد وغيره انه كان من شأن العرب اذا كان بينهم و بين قوم عهد ، فاذا أرادوا نقضه كتبوا اليهم كتابا ولم يكتبوا فيسه بسملة ، فلما نزلت براءة بنقض العهد الذي كان بين الذي والشيكية والمشركين بعث بها الذي والشيكية على بن أبي طالب فقرأها عليهم ولم يبسمل في ذلك على ماجرت به عادة العرب . وأخرج أبو الشيخ وابن مردو به عن ابن عباس قال : سألت على بن أبي طالب لم لاتكتب في براءة بسم الله الرحيم ? قال : لأن بسم الله الرحن الرحيم أمان ، و براءة نزلت بالسيف . وأخرج ابن أبي شيبة وأحد وأبو داود والترمذي وحسنه والنسائي والحاكم والحي براءة وهي من المثاني والحاكم على أن عمدتم الى الأنفال ، وهي من المثاني والحل براءة وهي من المثاني فقر تتم بينهما ولم تحكتبوا بينهما سطر بسم الله الرحن الرحيم ووضعتموها في السبع الطوال ما حلك على ذلك ? فقال عثمان : كان رسول الله والشيئ عما يأتي عليه الزمان وهو ينزل السيع الطوال ما حلك على ذلك ? فقال عثمان : كان رسول الله والمن كان يكتب فيقول : ضعوا هؤلاء الآيات في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا ، وكانت الأنفال من أوائل مانزل بالمدينة ، وكانت براءة من الحرائ الرحيم ووضعتها في السبع من آخر القرآن نزولا ، وكانت قصتها شبهة بقصتها فطنت أنها منها ، وقبض رسول الله والرحيم ووضعتها في السبع من أجراء أبو الشيخ عن أبي رجاء قال : سألت الحسن عن الانفال و براءة أسورتان أوسورة ؟ قال الطوال . وأخرج أبو الشيخ عن أبي رجاء قال : سألت الحسن عن الانفال و براءة أسورتان أوسورة ؟ قال سورتان . وأخرج أبو الشيخ عن أبي رجاء قال : سألت الحسن عن الانفال و براءة أسورتان أوسورة ه قال السورة السورة السورة الدورة السورة السورة السورة السورة المية المده والمن المندر وأبو الشيخ وابن مهرويه عن حذيفة قال : يسمون هذه السورة الس

سورة التوبة ، وهي سورة العذاب . وأخرج هؤلاء عن ابن عباس قال : في هده السورة هي الفاضحة مازالت تنزل ، ومنهم حتى ظننا أنه لايدق منا أحد الاذكر فيها . وأخرج أبوالشيخ عن عمر نحوه . وأخرج أبوالشيخ وابن مردويه عن زيد بن أسلم أن رجلا قال لعبداللة بن عمر سورة التوبة ، فقال ابن عمر : وأيتهن سورة التوبة ، ثمقال وهل فعل بالناس الأفاعيل الاهي ما كنا ندعوها الاالمقشقة . وأخرج ابن ممدويه عن ابن مسعود قال . يسمونها سورة التوبة ، وانها لسورة عذاب . وأخرج ابن المنذرعن ابن اسحق قال كانت براءة تسمى في زمن الني والمنافقة و بعده المبعثرة لما كشفت من سرائر الناس . وأخرج أبوالشيخ عن عبيدالله بن عبيد بن عبيد عن أبي عطية الهمداني قال : كتب عمر بن الخطاب : تعاموا وسعيد بن منصور وأبوالشيخ والبهق في الشعب عن أبي عطية الهمداني قال : كتب عمر بن الخطاب : تعاموا سورة براءة وعاموا نساء كم سورة النور ، ومن جلة الأقوال في حذف البسملة أنها كانت تعدل سورة المقرة أوقر يبا منها ، وانه لما سقط أوله اسقطت البسملة ، روى هذا عن مالك بن أنس وابن عجلان ، ومن جلة الأقوال في سقوط البسملة أنهم لما كتبوا المصحف في خلافة عثمان اختلف الصحابة فقال بعضهم : براءة والأنفال سورة واحدة ، وقال بعضهم : هما سورتان ، فترك بينهما فرجة لقول من قال هما سورتان ، وغيرهما ، وقول من جله حاسورة واحدة ، فرضي الفريقان . قاله خارجة وأبوعصمة وغيرهما ، وقول من جعلهما سورة واحدة أظهر ، لأنهما جيعا في القتال ، وتعدان جيعا سابعة السبع الطوال وغيرهما ، وقول من جعلهما سورة واحدة أظهر ، لأنهما جيعا في القتال ، وتعدان جيعا سابعة السبع الطوال

بَرَاءَةُ مِنَ ٱللهِ وَرَسُولِهِ إِلَى ٱلَّذِينَ عَهَدْتُمْ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ * فَسِيحُوا فِي ٱلْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَآعُهُ وَا أَذَانُ مِنَ ٱللهِ وَرَسُولِهِ إِلَى ٱلنَّامِسُ وَآعُهُ وَا أَذَانُ مِنَ ٱللهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّامِسُ وَآعُهُ وَا أَذَانُ مِنَ ٱللهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّامِسِ يَوْمَ ٱلْحَجِّ ٱلْأَصْرِ أَنَّ ٱللهَ بَرَى لا مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِنْ تَبْتُمْ وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَوْ أَنْ اللهَ بَرَى لا مُعْجَزِى ٱللهِ وَبَشِرِ ٱلَّذِينَ كَفَرُ وا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ * فَاعْهُوا أَنَّكُمْ عَيْرُ مُعْجَزِى ٱللهِ وَبَشِرِ ٱلَّذِينَ كَفَرُ وا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ *

قوله (براءة من الله ورسوله) برئت من الشيء أبرأبراءة ، وأنا منه برىء: اذا أزلته عن نفسك وقطعت سبب مايينك و بينه ، و براءة من تفعة على أنها خبر مبتدأ محذوف: أى هذه براءة ، ويجوز أن ترتفع على الابتداء ، لأنها نكرة موصوفة ، والخبر (الى الذين عاهدتم) . وقرأ عيسى بن عمر (براءة) بالنصب على تقدير اسمعوا براءة ، أو على تقدير التزموا براءة ، لأن فيها معنى الاغراء ، ومن فى قوله (من الله) لابتداء الغاية متعلق بمحذوف وقع صفة : أى واصلة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم . وقرأ روح وزيد بنصب رسوله . وقرأ الباقون بالرفع ، والعهد : العقدالموثق بالهين ، والخطاب فى عاهدتم للسلمين ، وقد كانوا عاهدوا مشركى مكة وغيرهم باذن من الله ومن الرسول والشكائية ، والمعنى الاخبار للسلمين بأن الله ورسوله قدبرنا من المسامين باءة الله سبحانه وقوع الاذن منه سبحانه بالنبذ من المسامين لعهد المشركين بعد وقوع المناضمنه ، وفي ذلك من المشكن بالذل والهوان مالا يخفي * قوله وفي ذلك من التفخيم لشأن البراءة والتهويل لها والتسجيل على المشركين بالذل والهوان مالا يخفي * قوله وفي ذلك من التفخيم لشأن البراءة والتهويل ها والتسجيل على المشركين بالذل والهوان مالا يخفي * قوله وليحوا في الأرض أربعية أشهر) هذا أمن منه سبحانه بالسياحة بعد الاخبار بتلك البراءة ، والسياحة : السير ، يقال ساحفلان في الأرض يسيح سياحة وسيوحا وسيحانا ، ومنه سيح الماء في الأرض وسيح الحيل ، ومنه قول طرفة بن العبد :

لوخفت هـ ذا منك مانلتني ب حتى ترى خيلا أمامي تسيح

ومعنى الآبة أن الله سبحانه بعد أن أذن بالنبذ الى المشركين بعهدهم أباح للشركين الضرب فى الأرض والذهاب الى حيث يؤيدون والاستعداد للحرب ، هذه الار بعة الأشهر '، وليس المراد من الأمر بالسياحة تكليفهم مها . قال مجد بن اسحق وغيره : ان المشركين صنفان ، صنف كانت مدة عهده أقل من أربعة أشهر فأمهل تمام أر بعة أشهر ، والآخر كانت أكثر من ذلك فقصر على أر بمة أشهر ليرتاذ لنفسه ، وهو حرب بعد ذلك لله ولرسوله وللمؤمنين يقتل حيث يوجد ، وابتداء هذا الأجل نوم الحج الأكبر وانقضاؤه الى عشرمن ربيع الآخر ، فأمامن لم يكن له عهد فأعا أجله انسلاخ الائشهر الحرم ، وذلك فيسون يوما : عشرون من ذي الحجة وشهر محرم . وقال الكايي : انما كانت الأربعة الأشهر لمن كان بينه و بين رسول الله عهد دون أربعة أشهر في ومن كان عهده أكثر من ذلك فهو الذي أمراللة أن يتم له عهده بقوله (فأتمو اليهم عهدهم الى مدّبتهم) ورجح هذا ابن جرير وغيره ، وسيأتي في آخر البحث من الرواية مايتضح به معنى الآية (واعلموا أنكم غير مجزى الله) أي اعلموا أن هذا الامهال ليس للجز ، ولكن لمصلحة ليتوب من تاب ، وفي ذلك ضرب من النهديد كأنه قيل: افعاوا في هذه اللدة كل ما أمكنكم من إعداد الآلات والأدوات ، فانكم لاتفوتون الله وهو مخزيكم : أىمذلبكم ومهينكم فىالدنيا بالقتل والأسر، وفي الآخرة بالعذاب، وفي وضع الظاهر موضع المضمر اشارة الى أن سبب هـذا الاخراء : هو الكفر، ويجوز أن يكون المراد جنس الكافر من فيدخل فيه المخاطبون دخولا أوَّليا ﴿ قُولُه ﴿ وأَذَانَ مَنَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ الْ الناس يوم الحبج الأكبر) ارتفاع أذان على أنه خبر مبتدأ مُخذوف : أوعلى أنه مبتدأ خبره ما بعده على ماتقدّم في ارتفاع براءة ، والجلة هذه معطوفة على جلة براءة من الله ورسوله . وقال الزجاج : ان قوله وأذان معطوف على قوله براءة ، واعترض عليه بأن الأمر لو كان كذلك لكن أذان مخبر عنه بالخبر الأوّل ، وهو الى الذين عاهدتم من المشركين ، وليس ذلك بصحيح ، بل الخبر عنه هو الى الناس ، والأذان بمعنى الايذان : وهو الاعلام كما أن الأمان والعطاء بمعنى الايمان والاعطاء ، ومعنى قوله (الى الناس) التعميم في هـذا: أي انه ايذان من الله الى كافة الناس غير مختص بقوم دون قوم ، فهذه الجلة متضمنة للإخبار بوجوب الاعلام لجيع الناس ، والجلة الأولى متضمنة للإخبار بالبراءة الى المعاهدين خاصة ، و (يوم الحج) ظرف لقوله وأذان ، ووصفه بالأكبر ، لأنه يجتمع فيه الناس ، أو لكون معظم أفعال الحج فيه .

وقد اختلف العاماء في تعيين هذا اليوم المذكور في الآية ، فذهب جعمهم على بن أبي طالب وابن مسعود وابن أبي أوفي والمغيرة بن شعبة ومجاهد أنه يوم النحر ، ورجحه ابن جوير، وذهب آخرون منهم عمروابن عباس وطاوس أنه يوم عرفة ، والا ول أرجح ، لا أن النبي والمستخدم ورسوله لا بلاغ هذا الى المشركين أن يبلغهم يوم النحر * قوله (أن الله برىء من المشركين ورسوله) قرئ فقت أن على نقدير بأن الله برىء من المشركين ، فذفت الباء تخفيفا . وقرئ بكسرها ، لأن في الا بذان معنى القول ، وارتفاع رسوله على أنه معطوف على موضع اسم ان ، أوعلى الضمير في برىء ، أوعلى انه منتدأ وخبره محذوف ، والتقدير ورسوله برىء منهم . وقرأ الحسن وغيره (ورسوله) بالنصب عطفا على لفظ اسم ان . وقرئ (ورسوله) بالجرعلى أن الواو منهم ، ووى ذلك عن الحسن ، وهي قراءة ضعيفة جدا اذ لامعنى القسم برسول الله والله والله عن الحلف بغير الله ، وقيل انه مجرور على الجوار * قوله (فان تبتم) أى من الكفر ، وفيه التفاد من الغيبة الى الخطاب ، قيل وفائدة هذا لا لتفات زيادة التهديد ، والضمير في قوله (فهو) راجع الى التو بة المفهومة من تبتم (خير لكم) عما أنتم فيه من الكفر (وان توليتم) أى أعرضتم عن التو بة و بقيتم التو بة التو بة وبقيتم التو بة التو بة وبقيتم

على الكفر (فاعلموا أنكم غير معجزى الله) أى غير فائتين عليه ، بل هو مدرككم فجازيكم بأعمالكم ﴿ قُولُهُ (و بشر الذين كفروا بعذاب أليم) هذا تهكم بهم ، وفيه من التهديد مالايخني .

وقد أخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنه ذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله ﴿ براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين) الى أهـل العهد خزاعة ومدلج ومن كان له عهد قبل رسول الله وَ اللَّهُ مِن تَبُوكُ حَيْنَ فَرَغُ مِنْهَا فَأَرَادَ الحَجِ ، ثَمْ قَالَ انْهُ يَحْضُرُ اللَّيْتُ مشركون يطوفون عراة فلا أحب أن أحج حتى لا يكون ذلك ، فأرسل أبا بكر وعليا فطافا في الناس بذي المجاز ، و بأمكنتهم التي كانو إيبيعون بها ، أو بالموسم كله فا كذنوا أصحاب العهد أن يأمنوا أربعة أشهر ، وهي الأشهر الحرم المنسلخات المتواليات عشرون من آخر ذي الحجــة الى عشر تخاو من ربيع الآخر ، ثم لا عهد لهم وآذن الناس كلهم بالقتال الى أن يموتوا . وأخرج عبدالله بن أحمد بن حنبل في زوائد المسند وأبو الشيخ وابن مردويه عن على قال: المانزات عشر آيات من براءة عن الني الله الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله الله المرك أبا بكر ، فيثما لقيته فخذ الكتاب منه فاقرأه على أهل مكة ، فلحقته فأخذت الكتاب منه ، ورجع أبو بكر وقال بارسول الله نزل في شيء ، قال لا ، ولكن جبريل جاءني فقال: ان يؤدي عنك الأأنت أورجل منك . وأخرج ابن أبي شيبة وأحد والترمذي وحسنه وأبو الشيخ وابن مردويه من حديث أنسن نحوه . وأخرج ان مردويه من حديث سعدين أبي وقاص نحوه أيضا . وأخرج أحمد والنسائي وابن المنذر وابن مردويه عن أبي هريرة قال . كنت مع على حين بعثه رسول الله والسَّاليَّة الى أهل مكة ببراءة فكنا ننادى : أنه لا بدخل الجنة الامؤمن ولايطوف بالبيت عريان ، ومن كان بينه وبين رسول الله على عهد فان أجله وأمده الى أر بعة أشهر ، فاذا مضت الأر بعة أشهر فان الله برىء من المشركين ورسوله ، ولايحج هذا البيت بعد العام مشرك . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هو يرة قال : بعثني أبو بكر في تلك الحجة في مؤذنين بعثهم يوم النحر يؤذنون بمني: أن لا يحج بعدهذا العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ، ثم أردف النبي مَلِلْكُمَا على بن أبي طالب فأمره أن يؤذن ببراءة فأذن على في يوم النحر ببراءة : أن لايحج بعدهذا العام مشرك، ولايطوف بالبيت عريان . وأخرج الترمذي وحسنه وابنأى حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبهتي في الدلائل عن ابن عباس أن رسول الله والسيان بعث أبا بكر وأمره أن ينادى بهؤلاء الكامات ، ثم أ تبعه عليا وأمره أن ينادي بهؤلاء الكلمات فانطلقا فجا، فقام على في أيام التشريق فنادى: ان الله برىء من المشركين ورسوله فسيحوافي الأرضأر بعة أشهر، ولايحجنّ بعدالعام مشرك ، ولا يطوف بالبيت عريان، ولايدخل الجنة الا مؤمن ، فكان على ينادى فاذا أعياقام أبو بكر ينادى بها . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة وأحدو الترمذي وصححهوابن المنذر والنحاس والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهق في الدلائل عن زيد بن تبيع : قالسألت عليا بأيّ شيء بعثت مع أبي بكر في الحج ? قال بعثت بأر بع : لايدخل الجنة الا نفس مؤمنة ، ولايطوف بالبيت عريان ، ولا يجتمع مؤمن وكافر بالمسجد الحرام بعد عامهم هذا ، ومن كان بينه و بين رسول الله عهد فعهده الى مدّته ، ومن لم يكن له عهد فأجله أر بعة أشهر . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (براءة من الله ورسوله) الآية : قال حــ لله الذين عاهدوا رسوله أر بعــة أشهر يسيحون فيها حيث شاءوا ، وحدّ أجل من ليس له عهدانسلاخ الأر بعــة الأشهر الحرم من يوم النحر الى انسلاخ المحرّم خسين ليلة فاذا انسلخ الأشهر الحرم أمره أن يضع السيف فيمن عاهد ان لم يدخلوا في الاسلام ونقض ماسمي لهم من العهد والميثاق ، وأذهب الشرط الأوّل (الا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام) يعني أهل مكة . وأخرج النحاس عنه نحو هذا ، وقال ولم يعاهد رسول الله علامة النام المامة المعالمة المعالمة

أحدا . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن أبي حاتم والنحاس عن الزهري (فسيحوا في الأرض أربعة أشهر) قال نزلت في شوّال فهي الأربعة أشهر ، شوّال ، وذوالقعدة ، وذوالحجة ، والمحرّم. وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن زيد في قوله (وأذان من الله ورسوله) قال هو إعلام من الله ورسوله . وأخرج الترمذي وابن المنذروابن أبي حاتم وابن مردويه عن على": قال سألت رسول الله والسَّاليَّ عن يوم الحج الأكبر فقال يوم النحر . وأخرجه ابن أي شيبة والترمذي وأبو الشيخ عنه من قوله . وأخرج أبو داود والنسائي والحاكم وصححه عن عبدالله بن قرط قال: قال رسول الله والسلام الله المنطقة « أعظم الأيام عندالله يوم النحر ثم يوم القرة ». وأخرج ابن مردويه عن ابن أبي أوفي عن الذي وَ الله عن الذي وَ الله قال « يوم الأضحى هذا يوم الحج الأكبر». وأخرج البخاري تعليقا وأبوداود وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبوالشيخ وابن مردويه وأبو نعيم في الحلية عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ وقف يوم النحر بين الجرات في الحجة التي حج فقال أيّ يوم هـذا ? قالوا يوم النحر: قال هـذا يوم الحج الأ كبر. وأخرج البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي وابن مردويه عن أبي هريرة قال بعثني أبو بكرفيمن يؤذن يوم النحر بمي أن لايحج بعد العام مشرك ، ولا يطوف بالبيت عريان ، ويوم الحج الا عجر : يوم النحر ، والحج الا كبر : الحج وانماقيل الأكبر من أجل قول الناس الحج الأصغر، فنبذ أبو بكرالي الناس في ذلك العام، فلم يحج عام حجة الوداع التي حج فيها رسول الله عليه الله في العام الذي نبذ فيه أبو بكر الى المشركين _ ياأيها الذين آمنوا انما المشركون نجس _ الآية : وأخرج الطبراني عن سمرة بن جندب أن رسول الله عَالِمُهُ عَالَى « زمن الفتح ان هذا عام الحج الا كبر : قال اجتمع حج المسلمين وحج المشركين في ثلاثة أيام متتابعات : واجتمع النصاري واليهودفي ثلاثة أيام متتابعات ، فأجتمع حج المسلمين والمشركين والنصاري واليهود في ستة أيام متتابعات ولم يجتمع منذخلق السموات والارض كذلك قبل العام ، ولا يجتمع بعد العام حتى تقوم الساعة » . وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر وابن أبي حاتم عن الحسن أنه سئل عن يوم الحج الا كبر فقال مالكم وللحج الا كبر ? ذاك عام حج فيه أبو بكر استخلفه رسول الله والسلطاني فج بالناس واجتمع فيه المسامون والمشركون فلذلك سمى الحج الأ كبر ، ووافق عيد المهود والنصاري . وأخرج ابن أبي حانم عن سعيد بن المسيب قال الحيج الا عبر : اليوم الثاني من يوم النحر ألم تر أن الامام نخطب فيه . وأخرج ابن أبى حاتم وابن مردويه عن المسور بن مخرمة أن رسول الله عليه على « يوم عرفة هـذا يوم الحج الأ كبر » . وأخرج ابن سعد وابن أبي شيبة وابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن عمر بن الخطاب قال الحج الا كبر يوم عرفة . وأخرج ابن جرير عن أبي الصهباء البكري قال سألت على" ابن أى طالب عن يوم الحج الا كبر فقال يوم عرفة . وأخرج أبوعبيد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس قال: ان يوم عرفة يوم الحج الأكبر. وأخرج ابن جرير عن الزبير نحوه.

ولا يخفاك أن الأحاديث الواردة في كون يوم النحر هو يوم الحج الأكبر هي ثابتة في الصحيحين وغيرهما من طرق فلا تقوى لمعارضتها هذه الروايات المصرّحة بأنه يوم عرفة . وأخرج ابن أبي شيبة عن الشعبي أنه سئل هذا الحج الأكبر ، فأ الحج الأصغر ? قال عمرة في رمضان . وأخرج ابن أبي شيبة عن ابن اسحق قال سألت عبدالله بن شدّاد عن الحج الأكبر ? فقال الحج الأكبر يوم النحر ، والحج : الأصغر العمرة . وأخرج ابن أبي شيبة عن مجاهد نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم عن مجد بن مسعر قال سئل سفيان بن عيينة عن البشارة تكون في المكروه فقال ألم تسمع قوله (و بشر الذين كفروا بعذاب أليم) .

إِلاَّ ٱلَّذِينَ عَهَدْتُمْ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَدْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظْهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَيْمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَى مُرَّتَهِمْ إِنَّ ٱللهَ يُحِبُ ٱلْمُتَقَيِنَ * فَإِذَا ٱنْسَلَحَ ٱلْأَشْهُرُ ٱلْحُرْمُ فَاقَتْنَلُوا ٱلْمُشْرِكِينَ حَيْثُ عَهْدَهُمْ وَأَخْدُهُمْ وَأَقْدُلُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدِ فَإِنْ تَأْبُوا وَأَقَامُوا الْصَّلُوةَ وَآتَوُا رَجَدْ تُمُوهُمْ وَخُدُوهُمْ وَآقَوْدُ وَحَيْمُ وَآقَوْدُ وَعَيْمُ وَآقَوْدُ وَحَيْمُ فَوْمُ لَا يَعْلَمُونَ اللهَ عَفُورٌ وَحِيمُ * وَإِنْ أَحَدْ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ آسْتَجَارَكَ فَأْجِرُهُ حَتَّى النَّهُ عَلَى اللهُ عَنْ وَلَا يَعْلَمُونَ * يَسْمَعَ كُلْمَ ٱللهِ ثُمَّ أَبْلِغَهُ مَا مَنَهُ ذَلِكِ بِأَنَّهُمْ قُومُ لَا يَعْلَمُونَ *

الاستثناء بقوله (الا الذين عاهدتم) . قال الزجاج انه يعود الى قوله (براءة) والتقدير براءة من الله ورسوله الى المعاهدين من المشركين الا الذين لم ينقضوا العهد منهم. وقال فى الكشاف انه مستشى من قوله (فسيحوا) والتقدير فقولوا لهم فسيحوا الاالذين عاهدتم ثم لم ينقصوكم فأتموا اليهم عهدهم. قال والاستثناء بُعنى الاستدراك كأنه قيل بعد أن أمروا في الناكثين ، ولكن الذين لم ينكثوا فأتموا اليهم عهدهم ولا تجروهم مجراهم * وقد اعترض عليه بأنه قد تخلل الفاصل بين المستثني والمستثني منه ، وهو (وأذان من من الله) الخ الله وأجيب بأن ذلك لا يضر " لأنه ليس بأجنى ، وقيل ان الاستثناء من المشركين المذكورين قبله فيكون متصلا وهو ضعيف * قوله (ثم لم ينقصوكم شيئًا) أي لم يقع منهم أي نقص وان كان يسيرا ، وقرأ عكرمة وعطاء بن يسار ينقضوكم بالضاد المجمة : أي لم ينقضوا عهدكم ، وفيه دليل على أنه كان من أهل العهد من خاس بعهده 6 ومنهم من ثبت عليه 6 فأذن الله سبحانه لنبيه والسيامية بنقض عهد من نقض 6 و بالوفاء لمن لم ينقض إلى مدّته (ولم يظاهروا عليكم أحدا) المظاهرة : المعاونة : أي لم يعاونوا عليكم أحدا من أعدائكم (فأتموا إليهم عهدهم) أى أدّوا إليهم عهدهم تاما غيرناقص (الى مدّتهم) التي عاهد تموهم المها وان كانت أكثر من أربعة أشهر ، ولا تعاملوهم معاملة الناكثين من القتال بعد مضى المدة المذكورة سابقًا ، وهي أر بعة أشهر أو خسون يوما على الخلاف السابق ﴿ قُولُه ﴿ فَاذَا انْسَلْحُ الْأَشْهُرِ الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجد تموهم) انسلاخ الشهر: تكامله جزءا فجزءا الىأن ينقضي كانسلاخ الجلد عما يحو مه ، شبه خروج المتزمّن عن زمانه بانفصال المتمكن عن مكانه ، وأصله الانسلاخ الواقع بين الحيوان وجلده ، فاستعمر لا نقضاء الأشهر ، يقال سلخت الشهر تسلخه سلخا وسلوعًا بمعنى خرحت منه ، ومنه قول الشاعر : اذا ماسلخت الشهر أهللت مثله ﴿ كُنِّي قَائلًا سَلْخَي الشَّهُورِ وإهلالي

ويقال سلخت المرأة درعها: نزعته ، وفي التنريل _ وآية لهم الليل نسلخ منه النهار _

واختلف العاماء في تعيين الأشهر الحرم المذكورة هاهنا ، فقيل هي الأشهر الحرم المعروفة التي هي ذوالقعدة ، وذوالحجة ، ومحرّم ، ورجب : ثلاثة سرد ، وواحدفرد * ومعني الآية على هذا وجوب الامساك عن قتال من لاعهد له من المشركين في هذه الأشهر الحرم . وقد وقع النداء والنبذ الى المشركين بعهدهم يوم النحر ، فكان الباقي من الأشهر الحرم التي هي الثلاثة المسرودة خسين يوما تنقضي بانقضاء شهر المحرّم فأمرهم الله بقتل المشركين حيث يوجدون ، و به قال جماعة من أهل العلم منهم الضحاك والباقر ، وروى عن ابن عباس ، واختاره ابن جرير ، وقيل المراد بها شهور العهد المشار اليها بقوله (فأتموا اليهم عهدهم الى مدّتهم) وسميت حرما لأن الله سبحانه حرّم على المسلمين فيها دماء المشركين والتعرّض لهم ، والى هذا ذهب جاعة من أهل العلمنهم مجاهد وابن اسحق وابن زيد وعمرو بن شعيب ، وقيل هي الأشهر المذكورة في قوله (فسيحوا في الأرض أربعة أشهر) . وقد روى ذلك عن ابن عباس وجماعة ورجحه ابن كثير

وحكاه عن مجاهد وعمرو بن شعيب وحجد بن اسحاق وقتادة والسدّى وعبد الرحن بن زيد بن أسلم ، وسيأتى بيان حكم القتال في الأشهر الحرم الدائرة في كل سنة في هذه السورة ان شاء الله * ومعنى (حيث وجد تموهم) في أي مكان وجد تموهم من حل أوحرم * ومعنى (خدوهم) الأسر فان الأخيذ هوالأسير * ومعنى الحصر: منعهم من التصرّف في بلاد المسامين الاباذن منهم ، والمرصد: الموضع الذي يرقب فيه العبدة ، يقال رصدت فلانا أرصده: أي رقبته ، أي اقعدوا لهم في المواضع التي ترتقبونهم فيها. قال عام بن الطفيل:

ولقد عامت وما اخالك عالما * ان المنية للفتى بالمرصد وقال النابغة: أعادل أن الجهل من لذة الفتى * وان المنايا للنفوس عرصد

وكل في (كل مرصد) منتصب على الظرفية وهو اختيار الزجاج ، وقيل هومنتصب بنزع الخافض: أى في كل مرصد ، وخطأ أبو على الفارسي الزجاج في جعله ظرفا ، وهـذه الآية المتضمنة للرَّم بقتل المشركين عند انسلاخ الأشهر الحرم عامة لكل مشرك لايخرج عنها الامن خصته السنة ، وهو المرأة والصي ، والعاجز الذي لايقاتل ، وكذلك يخصص منها أهـل الكتاب الذين يعطون الجزية على فرض تناول لفظ المشركين لهم ، وهذه الآية نسخت كل آية فيها ذكر الاعراض عن المشركين ، والصبر على أذاهم . وقال الضحاك وعطاء والسدّى : هي منسوخة بقوله _ فاما منا بعد و إما فداء _ وان الأسمير لايقتل صبرا بل يمنّ عليه أو يفادى . وقال مجاهد وقتادة بل هي ناسخة لقوله _ فاما منا بعد و إما فداء _ وانه لايجوز في الأساري من المشركين الا القتل . وقال ابن زيد : الآيتان محكمتان . قال القرطبي وهو الصحيح لأن المنّ والقتل والفداء لم تزل من حكم رسول الله والتينية فيهم من أوّل حرب جاء بهم وهو يوم بدر ﴿ قُولُه (فان تابوا وأقاموا الصلاة وأتوا الزكاة) أي تابوا عن الشرك الذي هو سبب القتل وحققوا التوبة بفعل ماهو من أعظم أركان الاسلام ، وهو اقامة الصلاة ، وهذا الركن اكتفى به عن ذكرما يتعلق بالأبدان من العبادات لكونه رأسها ، واكتفى بالركن الآخر المالى ، وهو ايتاء الزكاة عن كل مايتعلق بالأئموال من العبادات لائنه أعظمها (فخاوا سبيلهم) أي اتركوهم وشأنهم فلا تأسروهم ولا تحصروهم ولا تقتاوهم (إنالله غفور) هم (رحيم) بهم * قوله (وانأحد من المشركين استجارك فأجره) ، يقال استجرت فلانا : أي طلبت أن يكون جارا : أي محاميا ومحافظا من أن يظامني ظالم ، أو يتعرَّض لي متعرَّض ، وأحد م تفع بفعل مّقدّر يفسره المذكور بعده : أي وان استجارك أحمد استجارك ، وكرهوا الجع بين المفسر والمفسر * والمعنى: وان استجارك أحمد من المشركين الذين أمرت بقتالهم فأجره: أى كن جارا له مؤمّنا محاميا (حتى يسمع كالرم الله) منك و يتدبره حتى تدبره، و يقف على حقيقة ماتدعو اليه (ثم أبلغه مأمنه) أى إلى الدار التي يأمن فيها بعد أن يسمع كارم الله انلم يسلم ، ثم بعد أن تبلغه مأمنه قاتله فقد خرج من جوارك ورجع إلى ما كان عليه من إباحة دمه ، ووجوب قتله حيث يوجد ، والاشارة بقوله (ذلك) الى ماتقدّم من الأعمر بالاجارة وما بعده (بأنهم قوم لا يعامون) أي بسبب فقدانهم للعلم النافع المميز بين الخير والشرفي الحال والماكل.

وقد أخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (إلا الذين عاهدتم) قال: هم قريش . وأخرج أيضا عن قتادة قال: هم مشركو قريش الذين عاهدهم ني الله زمن الحديبية ، وكان بق من مدتهم أربعة أشهر بعد يوم النحر فأمن نبيه أن يوفى بعهدهم هذا الى مدتهم . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن محد بن عباد بن جعفر فى قوله (إلا الذين عاهدتم) قال: هم بنو جذيمة بن عامم من بنى بكر بن كنانة .

وأخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (فأتموا اليهم عهدهم الى مدّتهم) قال : كان بقي لبني مذحج وخزاعة عهد ، فهو الذي قال الله (فأتموا عليهم الى مدّتهم) . وأخرج أبو الشيخ عن السـدّى في قوله (إلا الذين عاهدتم من المشركين) قال: هؤلاء بنو ضمرة ، و بنو مدلج من بني كنانة كانوا حلفاء للنبي الله الله في غزوة العسيرة من بطن ينبع (ثم لم ينقصوكم شيئا) ثم لم ينقصوا عهدكم بغدر (ولم يظاهروا عليكم أحدا) قال لم يظاهروا عدو كم عليكم (فأتموا اليهم عهدهم إلى مدّنهم) يقول: أجلهم الذي شرطتم لهم (إن الله يحب المتقين) يقول: الذين يتقون الله فها حرم عليهم فيوفون بالعهد. قال فلم يعاهد النبي والتعلق بعد هؤلاء الآيات أحدا. وأحرج ابن أبي حاتم عن السدّى في قوله (فاذا انسلخ الائشهر الحرم) قال: هي الأربعة عشرون من ذي الحجة ، والمحرّم ، وصفر ، وشهر ربيع الأوّل ، وعشر من ربيع الآخر ، قلت مادي السدى أن هذه الاشهر تسمى حرما لكون تأمين المعاهدين فيها يستلزم تحريم القتال ، لا أنها الا شهرالحرم المعروفة . وأخرج ابن أني عانم عن الضحاك في الآية : قال هي عشر من ذي القعدة وذوا لحجة والمحرم ، سبعون ليلة . وأخرج أبو الشيخ عن مجاهد قال : هي الأثر بعة الأشهر التي . قال (فسيحوا في الأرض أربعة أشهر) . وأخرج ابن المنذر عن قتادة نحوقول السلمي السابق . وأخرج أبو داود في ناسخه عن ابن عباس في قوله (فاذا انسلخ الأشهر الحرم فاقتاوا المشركين حيث وجــدتموهم) ثم نسخ واستثنى ، فقال (فان تابوا وأقامواً الصلاة وأتوا الزكاة فخاواسبيلهم) ، وقال (وان أحد من المشركين استجارك فأجره حتى، يسمع كلام الله) . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (وإن أحد من المشركين استجارك فأجره) يقول: من جاءك واستمع ما تقول . واستمع ماأنزل اليك ، فهو آمن حين يأتيك فيسمع كارم الله حتى يبلغ مأمنه من حيث جاء . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن زيد في قوله (ثم أبلغه مأمنه) قال : إن لم يوافقه ما يقص عليه و يخبر به فأبلغه مأمنه ، وهـنا ليس بمنسوخ . وأخرج أبو الشيخ عن قتادة في قوله (حتى يسمع كلام الله) أي كتاب الله . وأخرج أبو الشيخ عن سعيد بن أبي عروبة قال : كان الرجل يجيء اذا سمع كتاب الله وأقرّبه وأسلم فذاك الذي دعى اليه ، وان أنكر ولم يقرّبه ردّ مأمنه ، ثم نسخ ذلك ، فقال _ وقاتاوا المشركين كافة كما يقاتاونكم كافة _ .

كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلاَّ الَّذِينَ عَهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحُرَّامِ

هَا اَسْتَقَمُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللهَ يُحبُّ الْمُتَقَيْنَ * كَيْفَ وَ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقَبُوا
فِيكُمْ إِلاَّ وَلاَ ذِمَّةً يُرْضُونَ لَكُمْ إِنَّ اللهَ يُحبُّ الْمُتَقَيْنَ * كَيْفَ وَ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقَبُونَ فِي مُونِي لِلاَّ وَلاَ ذِمَّةً فِيكُمْ إِلاَّ وَلاَ ذِمَّةً وَاعَنْ سَدِيلِهِ إِنَّهُمْ سَاءً مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ * لاَ يَرْقَبُونَ فِي مُونِنَ إِلاَّ وَلاَ ذِمَّةً وَأُولِيكُ هُمُ اللهُ عَنْدُونَ * فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الْصَّاوةَ وَآتَوُا الزَّ كُوةَ فَإِخُونُ لَكُمْ فِي الدِّينِ وَنُفَصِّلُ وَلَا يَعْمَلُونَ * لاَ يَرْقَبُونَ فِي مُؤْمِنِ إِلاَّ وَلاَ فَيَ اللهِ يَنْ وَانُولُولُولُهُ وَآتَوُا الزَّ كُوةَ فَإِخُونُ لَكُمْ فِي الدِّينِ وَنُفَصِّلُ وَاعْنُ سَدِيلِهِ إِنَّهُ مَا الْمَاوِلَ وَأَقَامُوا الْصَافَةَ وَآتَوُا الزَّ كُوةَ فَإِخُونُ لَكُمْ فِي اللهِ يَنْ وَنُفَصِّلُ وَالْمُؤْمُونَ * اللهُ يَعْمَلُونَ * اللهُ يَنْ وَالْمُولُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ الله

قوله (كيف يكون للشركين عهد عند الله وعند رسوله) الاستفهام هنا للتجب المتضمن للإنكار، وعهد اسم يكون ، وفي خبره ثلاثة أوجه: الأوّل أنه كيف، وقدم للاستفهام، والثاني للشركين، وعند على هذين ظرف للعهد، أو ليكون ، أوصفة للعهد، والثالث أن الخبر عندالله، وفي الآية اضهار * والمعنى: كيف يكون للشركين عهد عند الله يأمنون به من عذابه ، وقيل معنى الآية محال أن يثبت لمؤلاء عهد وهم

أضداد لكم مضمورن للغدر فلا يطمعوا فى ذلك ولا يحدّثوابه أنفسهم ، ثم استدرك ، فقال (إلاالذين عاهدتم عند المسجد الحرام ولم ينقضوا ولم ينكثوا فلا تقاتلوهم فعا داموامستقيمين لكم على العهد الذى بينكم و بينهم (فاستقيموا لهم) قيل هم بنو بكر ، وقيل بنو كنانة و بنو ضمرة ، وفى ما وجهان : أحدهما أنها مصدرية زمانية ، والثانى أنها شرطية ، وفى قوله (ان الله يحب المتقين) إشارة الى أن الوفاء بالعهد ، والاستقامة عليه من أعمال المتقين ، فيكون تعليلاللام م بالاستقامة ، قوله (كيفوان يظهروا عليكم) أعاد الاستفهام التجيبي للتأكيد والتقرير ، والتقديركيف يكون لهم عهد عندالله وعند رسوله ? والحال انهم أن يظهروا عليكم بالغلبة لكم (لايرقبوا) أى لايراعوا فيكم (إلا) : أى عهدا (ولاذمة) . قال فى الصحاح الال العهد والقرابة ، ومنه قول حسان :

لعمرك أن إلك من قريش به كال السقب من رئل النعام

قال الزجاج: الال عندى على ماتوجبه اللغة يدور على معنى الحدة ، ومنه الالة للحربة ، ومنه أذن مؤللة: أى محددة ، ومنه قول طرفة بن العبد يصف أذنى ناقته بالحدة والانتصاب:

مؤللتان يعرف العنق منهما م كسامعتي شاة بحومل مفرد

قال أبو عبيدة الال العهد ، والذمة والنديم ، وقال الأزهري هو اسم لله بالعبرانية ، وأصله من الأليل ، وهو البريق: يقال أل ونه يؤل إلا: أي صفا ولمع ، والذمة العهد: وجعها ذمم ، فمن فسر الال بالعهد كان المسكرير للتأكيد مع اختلاف اللفظين ، وقال أبو عبيدة الذمة التذمم ، وقال أبو عبيدالذمة الأمان ، كما في قوله ﷺ و يسعى بذمتهم أدناهم ، وروى عن أبي عبيدة أيضا أن الذمة مايتذم به : أي مايجتنب فيه الذم * قوله (يرضونكم بأفواههم) أي يقولون بألسنتهم مافيه مجاملة ومحاسنة لكم طلبا لمرضاتهم وتطييب قلوبكم ، وقلوبهم تأتى ذلك وتخالفه وتودّ مافيه مساءتكم ومضرتكم ، كما يفعله أهمل النفاق وذوو الوجهين ، ثم حكم عليهم بالفسق ، وهوالتمرد والتجرى ، والخروج عن الحق لنقضهم العهود ، وعدم مراعاتهم للعقود ، ثم وصفهم بقوله (اشتروا با آيات الله ثمنا قليلا) أي استبدلوا با آيات القرآن التي من جلتها مافيــه الأمر بالوفاء بالعهود ثمنا قليلا حقيرا ، وهو ما آثروه من حطام الدنيا (فصدّوا عن سبيله) أي فعدلوا وأعرضوا عن سبيل الحق ، أوصرفوا غيرهم عنه * قوله (لايرقبون في مؤمن إلا ولاذمة) . قال النحاس ليس هذا تكريرا ، ولكن الأوّل لجيع المشركين ، والثاني لليهود خاصة ، والدليل على هذا (اشتروا با آيات الله أمنا قليلا) يعني اليهود ، وقيل هذا فيه مراعاة لحقوق المؤمنين على الاطلاق ، وفي الأوّل المراعاة لحقوق طائفة من المؤمنين خاصة (وأولئكهم المعتدون) أي المجاوزون للحلال الى الحرام بنقض العهد، أوالبالغون في الشر والتمرد الى الغاية القصوى (فأن تابوا) عن الشرك والتزموا أحكام الاسلام (فاخوانكم) أي فهم اخوانكم (في الدين) أي في دين الاسلام (ونفصل الآيات) أي نبينها ونوضحها (لقوم يعلمون) بما فيها من الأحكام ويفهمونه ، وخص أهـل العلم لأنهم المنتفعون بها ، والمواد بالآيات مام من الآيات المتعلقة بأحوال المشركين على اختلاف أنواعهم.

وقد أخرج ابن المنذر وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (إلا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام) قال قريش . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن زيد نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مقاتل قال : كان الذي والسيخية عاهد أناسامن بني ضمرة بني بكر وكنانة خاصة : عاهدهم عند المسجد الحرام ، وجعل مدتهم أربعة أشهر ، وهم الذين ذكر الله (إلا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام في استقاموا لم فاستقيموا لهم) يقول ماوفوا لهم بالعهد ففوا لهم . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدّى قال : هم بنو جذيمة . وأخرج ابن أبي

حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (الاالذين عاهدتم عندالمسجد الحرام) قال : هو يوم الحديبية . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قو له (إلاولاذمة) قال : الال القرابة والنحمة العهد . وأخرج الفريابي وأبو عبيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد قال : الال الله عز وجل . وأخرج ابن المنذر وأبو الشيخ عن عكرمة مثله . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (اشتروا با آيات الله ثمنا قليلا) قال ! أبوسفيان بن حرب أطع حلفاءه وترك حلفاء مجد والموني وشهدوا أن لا إله إلا الله وأن مجدا رسول الله فاخوانكم في الدين . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن ابن عباس قال : حرّمت هذه الآية قتال أودماء أهل الصلاة .

وَإِنْ نَكَشُوا أَيْنَهُمْ مِنْ بَعَدْعَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِبنِكُمْ فَقَتْلُوا أَيَّةَ الْكُفُرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْنَ لَمُمْ لَعَالَهُمْ يَدْتَهُونَ * أَلاَ نَقْتِلُونَ قَوْماً ذَكَمُوا أَيْمَنَهُمْ وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ آلرَّسُولِ وَهُمْ بَدَءُوكُمْ أُوَّلَ مَرَّةِ يَدُنَّهُونَ هَمْ فَاللهُ أَحَقُ أَنْ تَخْشُوهُ وَهُمُ إِنْ كُنْتُم مُوْمِنِينَ * قَتْلُوهُمْ يُعَذَّبُهُمُ آللهُ بِأَيْرِيكُمْ وَيُخْزِهِمْ أَيَّكُمْ وَيُخْزِهِمْ وَيَنْفُونَ أَنْ تَخْشُوهُ وَيُونَ قَوْم مُؤْمِنِينَ * وَيُذْهِبُ عَيْظُ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ آللهُ عَلَى وَيَنْفُونَ لَكُمْ وَيَخْزِهِمْ وَيَشُونُ اللهُ عَلَيْهُمْ وَيَشُونُ اللهُ عَلَيْهِمْ وَيَشُونُ اللهُ عَلَى مَعْدُورَ قَوْم مُؤْمِنِينَ * وَيُذْهِبُ عَيْظُ أَلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ آللهُ عَلَى مَنْ مُونَ اللهُ عَلَيْهُمْ وَيَشُونَ اللهُ عَلَيْهُ وَلَا رَسُولِه وَلاَ رَسُولِه وَلاَ آلْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً وَٱللهُ خَبِيرِ مِنَ عَلَيْهُ مَنُونَ اللهِ وَلاَ رَسُولِه وَلاَ آلْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً وَٱللهُ خَبِيرِ مَا اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُمُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلِيمَ وَلَا وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً وَٱللهُ خَبِيرِ مِا اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً وَٱلللهُ خَبِيرِهُ وَكُمْ اللهُ وَلَهُ اللهُ وَاللهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَلَا اللهُ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً وَٱلللهُ خَبِيرِهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً وَآللهُ عُرَالًا اللهُ وَمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً وَآللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَالْمَالِينَ وَلِيعَالِهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللهُ وَلِي اللهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُو

قوله (وان نكثوا) معطوف على فان تابوا ، والنكث النقض : وأصله نقض الخيط بعد إبرامه ، ثم استعمل في كل نقض ، ومنه نقض الإيمان ، والعهود على طريق الاستعارة * ومعنى (من بعد عهدهم) أى من بعد أن عاهدوا مج والمعنى : أن الكفار ان نكثوا العهود التي عاهدوا بهاالمساهين ، ووثقوالهم بها وضموا الى ذلك الطعن في دين الاسلام ، والقدح فيه نقد وجب على المساهين قتالهم * رأعة الكفر : جع المام ، والمراد صناديد المشركين ، وأهل الرئاسة فيهم على العموم . وقرأ حزة أأمة ، وأكثر النحويين يذهب الى أن هذا لحن ، لأن فيه الجع بين هرتين في كلة واحدة . وقرأ الجهور مجعل الهمزة الثانية بين بين : أى بين مخرج الهمزة والياء . وقرئ باخلاص الياء وهو لحن ، كما قل الزمخشرى * قوله (انهم لاأيمان لهم) هذه الجلة تعليل لماقبلها ، والأيمان : جع يمين في قراءة الجهور . وقرأ ابن عاص لا إيمان لهم مكسر الهمزة * والمعنى على قراءة الجهور قبل الايمان المراه عن أولاء الناكثين لايمان الطاعنين في الدين ليسوا من أهل الايمان بالله حتى يستحقوا العصمة لدمائهم وأموالهم فقتالهم واجب على المسامين * قوله (لعلهم ينتهون) أى عن كفرهم ونكثهم وطعنهم في دين الاسلام * والمعنى أن قتالهم يكون الى غاية هي الانتهاء عن ذلك .

وقد استدل بهذه الآية على أن الذي اذاطعن في الدين الايقتل حتى ينكث العهد ، كما قال أبو حنيفة لأن الله انما أمر بقتلهم بشرطين: أحدهما نقض العهد ، والثاني الطعن في الدين ، وذهب مالك والشافعي وغيرهما الى أنه اذا طعن في الدين قتل لأنه ينتقض عهده بذلك ، قلوا وكذلك اذا حصل من الذي من الذي مجرد الذكث فقط من دون طعن في الدين فانه يقتل من قوله (ألا تقاتلون قوما نكثوا أيمانهم) المحزة الداخلة على حرف النفي للاستفهام التو بيخي مع ما يستفاد منها من التحضيض على القتال والمبالغة في تحققه

والمعنى أن من كان حاله كحال هؤلاء من نقض العهد واخراج الرسول من مكة والبداءة بالقتال فهو حقيق بأن لايترك قتاله ، وأن يو بخ من فرط فى ذلك ، ثمزاد فى التو بيخ فقال (أتخشونهم) فان الاستفهام هذا للتو بيخ والتقريع : أي أتخشون أن ينالكم منهم مكروه فتتركون قتالهم لهذه الخشية ، ثم بين ما يجب أن يكون الأمر عليه ، فقال (فالله أحق أن تخشوه ان كنتم مؤمنين) أي هو أحق بالخشية منكم ، فانه الضار النافع بالحقيقة ، ومن خشيت كم له أن تقاتاوا من أمركم بقتاله ، فان قضية الاعمان توجد ذلك عليكم ، ثم زاد في تأكيد الأمر بالقتال فقال (قاتلوهم) ورتب على هذا الأمر فوائد: الأولى تعذيب الله للكفار بأيدي المؤمنين بالقتل والأسر ، والثانية اخراؤهم ، قيل بالأسر، وقيل بما نزل بهم من الذل والهوان ، والثالثة نصر المسلمين عليهم وغلبتهم لهم ، والرابعة أن الله يشني بالقتال صدور قوم مؤمنين بمن لم يشهد القتال ولاحضره ، والخامسة أنه سبحانه يذهب بالقتال غيظ قاوب المؤمنين الذي نالهم بسبب ماوقع من الكفار من الأمور الجالبة للغيظ وحرج الصدر * فان قيل شفاء الصدور واذهاب غيظ القاوب كلاهما بمعنى فيكون تكرارا * قيل في الجواب: ان القلب أخص من الصدر ، وقيل ان شفاء الصدر اشارة الى الوعد بالفتح ولاريب أن الانتظار لنجاز الوعد مع الثقة به فيهما شفاء للصدر ، وأن اذهاب غيظ القاوب اشارة الى وقوع الفتح ، وقد وقعت للؤمنين ولله الجد هذه الأمور كلها ، ثم قال (ويتوب الله على من يشاء) وهو ابتداء كلام يتضمن الاخبار بما سيكون ، وهو أن بعض الكافرين يتوب عن كفره كما وقع من بعض أهل مكة يوم الفتح ، فانهم أساموا وحسن اسلامهم ، وهذا على قراءة الرفع في يتوب ، وهي قراءة الجهور ، وقرىء بنصب يتوب بإضاران ، ودخول التوبة في جلة ماأجيب به الأمر من طريق المعنى . قرأ بذلك ابن أبي اسحق وعيسى الثقفي والأعرج * فان قيل كيف تقع التوبة جزاء للقاتلة * وأجيب بأن القتال قد يكون سببا لها اذا كانت من حهة الكفار ، وأما اذا كانت من جهة المسامين فوجهه أن النصر والظفر من جهة الله يكون سببا لخاوص النية والتو بة عن الذنوب * قوله (أم حسبتم أن تتركوا) أم هذه هي المنقطعة التي بمعنى بل ، والهمزة والاستفهام للتو بيخ ، وحرف الاضراب للدلالة على الانتقال من كلام الىآخر ، والمعنى كيف يقع الحسبان منكم بأن تتركوا على ماأنتم عليه ، وقوله أن تتركوا في موضع مفعولى الحسبان عند سيبويه ، وقال المبرد: انه حذف الثابي ، والتقدير أم حسبتم أن تتركوا من غير أن تبتاوا عايظهر به المؤمن والمنافق الظهور الذي يستحق به الثواب والعقاب ، وجلة (ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم) في محل نصب على الحال ، والمراد من نفي العلم نفي المعلوم ، والمعنى كيف تحسبون أنهم تتركون ولما يتبين المخلص منكم في جهاده من غير الخلص ، وجلة (ولم يتخذوا) معطوفة على جاهدوا داخلة معه في حكم النفي واقعة في حمزالصلة ، والوليحة من الولوج: وهوالدخول ، ولج يلج ولوجا: اذادخل ، فالوليجة: الدخيلة . قال أبوعبيدة : كل شي أدخلته في شي ليس منه فهو وليحة . قال أبان من أعلم .

فبئس الوليحة للهار بين والمعتدين وأهل الريب

وقال الفراء: الوليجة البطانة المشركين ، والمعنى واحد: أى كيف تتخذون دخيلة أو بطانة من المشركين تفشون اليهم بأسراركم وتعامونهم أموركم من دون الله (والله خبير عاتعامون) أى بجميع أعمالكم . وقد أخرج عبد بن حيد وابن المنذر عن مجاهد فى قوله (وان نكثوا أيمانهم) قال : عهدهم . وأخرج ابن أي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس فى الآية قال يقول الله لنبيه وان نكثوا العهدالذي بينك و بينهم فقاتلهم انهم أثمة الكفر . وأخرج عبدالرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في قوله أثمة الكفر قال : أبوسفيان بن حرب وأمية بن خلف وعتبة بن ربيعة وأبو جهل بن هشام وسهيل

ابن عمرو ، وهم الذين نكثوعهدالله وهموا باخراج الرسول من مكة . وأخرج ابن عساكر عن مالك بن أنس مثله . وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس فقاتلوا أئمة الكفر قال : رءوس قريش . وأخرج ابن أبي حاتم وأبوالشيخ وابن مردويه عن ابن عمر . قال : أبوسفيان بن حرب منهم . وأخر ج أبوالشيخ عن الحسن أنهم الديلم . وأُخرج ابنأىي شيبة وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن حذيفة انهم ذكر واعنده هذه الآية فقال: ماقوتل أهل هـذه الآية بعد . وأخرج ابن مردويه عن على نحوه . وأخرج ابن أبي شيبة والبخاري وابن مردويه عن حذيفة قال: ما دقى من أهل هذه الآية الاثلاثة . ولامن المنافقين الأأر بعة ، فقال أعرابي : انكم أصحاب مجمد تخبرو ننا لاندري في بالهؤلاء الذين ينقرون بيوتنا و يسترقون أعلاقنا قال أولئك الفساق أجل لم يبق منهم الا أربعة * أحدهم شيخ كبير لوشرب الماء البارد لماوجد برده ، والأولى أن الآية عامة في كل رؤساء الكفار من غير تقييد بزمن معين أو بطائفة معينة اعتبارا بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، وممايفيد ذلك ماأخرجه ابن أبي حاتم عن عبد الرحن بن جبير بن نفير أنه كان في عهد أبي بكو الصديق الى الناس حين وجههم الى الشام قال: انكم ستجدون قوما مجوّفة رءوسهم فاضر بوا ، قاعد الشيطان منهم السيوف . فوالله لأن أقتل رجلا منهم أحب الى" من أن أقتل سبعين من غيرهم ، وذلك بأن الله يقول (فقاتلوا أئمة الكفر). وأخرج أبو الشيخ عن حذيفة لاأيمان لهم قال: لاعهود لهم. وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عمار مثله . وأخرج ابن المنذر وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (ألا تقاتلون قوما نكثوا أيمانهم) قال : قتال قريش حلفاء النبي ﴿ اللَّهِ اللَّهِ الْمُواجِ الرَّسِ لَ ، زعموا أن ذلك عام عمرة النبي وَاللَّهُ فِي العام التابع للحديبية ، نكثت قريش العهد عهد الحديبية وجعاوا في أنفسهم اذا دخاوا مَكَة أن يخرجوا منها ، فذلك همهم باخراجه ، فلم تتابعهم خراعة علىذلك ، فاماخرج النبي والسياية من مكة قالت قريش لخزاعة عميتمونا عن اخراجه ، فقاتاوهم فقتاوا منهم رجالا . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن عكرمة قال: نزلت في خزاعة (قاتاوهم يعذبهم الله بأيديكم و يخزهم) الآية . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن السدى نحوه . وأخرج أبوالشيخ عن قتادة نحوه أيضا ، وقد ساق القصة ابن اسحق في سيرته وأورد فها النظم الذي أرسلته خزاءة الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وأوّله :

يارب اني ناشد مجمدا * حلف أيينا وأبيه الأتلدا

وأخرج القصة البهق فى الدلائل. وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس قال: الوليجة: البطانة من غير دينهم. وأخرج عبد بن حيد وابن المنذر عن قتادة قال وليجة: أى خيانة. مَا كَانَ المُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُ وَالْ مَسْجِدَ اللهِ شَهْدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَالْكُورُ أُولَئِكَ حَمِطَتُ أَعْلَهُمْ وَفِي النّارِ هُمْ خُلِدُونَ * إِنّهَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللهِ مَنْ آمَنَ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْالْخِرِ وَأَقَامَ الصَّلُوةَ وَآتَى النّارِ هُمْ خُلِدُونَ * إِنّا الله وَالْيَوْمُ الْالْخِرِ وَأَقَامَ الصَّلُوةَ وَآتَى الزّالَةِ وَالْيَوْمُ الْالْخِرِ وَجُهَدَ فِي سَدِيلِ اللهِ لاَ يَسْتَوُرُونَ عِنْدَ اللهِ وَالْيُومُ اللهِ وَاللّهُ لاَ يَسْتَوُرُونَ عِنْدَ اللهِ وَاللّهُ لاَ يَسْتَوُرُونَ عِنْدَ اللهِ وَاللّهُ لاَ يَسْتَوُرُونَ عَنْدَ اللهِ وَاللّهُ لاَ يَسْتَوُرُونَ عَنْدَ اللهِ وَالْيُومُ اللهِ وَالْيُومُ الْمُؤْمِ وَجُهَدُوا فِي سَدِيلِ اللهِ بأَمُولُهِمْ وَأَنْسُهِمْ أَعْفُمُ وَاللّهُ عَنْدَ اللهِ وَأَلْهُمْ وَاللّهُ مِنْ اللهِ وَاللهُ اللهِ وَاللّهُ مِنْ اللهِ وَاللهُ اللهِ وَاللهُ اللهِ وَاللهُ اللهِ وَاللهُ اللهِ وَاللهُ عَنْدَ اللهِ وَالْهُولِيمَ وَأُولُولَ عَنْدَ اللهِ وَأُولُولُ عَنْدَ اللهِ وَأُولُولُ عَنْ الْمُولِيمَ وَأُولُولُ عَنْ الْمُولِيمَ وَأُولُولُ وَجَهَدُوا فَي سَدِيلِ اللهِ وَأُولُولُ وَجَمَّاتُ هُمْ وَاللّهُ مِنْ وَجَمَّاتُ اللهُ وَأُولُولُ وَجَمَّالُ اللهُ وَأُولُولُ وَجَمَّالُ وَمُولُولُ وَجَهَدُوا فِي سَدِيلِ اللهِ وَأُولُولُ وَجَمَّالُ هُمْ وَاللّهُ اللهِ وَأُولُولُ هُمْ الْهَاكُونُ وَمَ يُبَعِلُ اللهِ وَجُمَالُ وَاللّهُ اللهُ وَالْولُولُ وَجَمَّالُ وَاللّهُ مِنْ اللهُ وَالْولُولُ وَجَهَدُوا وَجَهَدُوا فِي سَدِيلِ اللهِ وَالْولُولُ وَجَمَالُولُ وَاللّهُ وَالْولُولُ وَجَمَالُولُ وَاللّهُ وَلَا الللّهُ وَاللّهُ وَلَولُولُ وَلَا اللهُ وَاللّهُ وَلَولُولُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا وَاللّهُ وَلَولُولُ اللّهُ وَاللّهُ وَلَا الللهُ ولَا وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا الللهُ وَلْمُولِمُ وَا وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا الللهُ وَلَا الللللهُ وَالل

نَعِيمُ مُقِيمٌ * خلِدِنَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ ٱللَّهُ عَنْدُهُ أَجْرُ عَظِيمٌ *

قرأ الجهور (يعمروا) بفتح حرف المضارعة وضم الميم من عمر يعمر : وقرأ ابن السميفع بضم حرف المضارعة من أعمر يعمر ، أي يجعاون لها من يعمرها . وقرأ ابن عباس وسعيدين جبير وعطاء بن أبي رباح ومجاهـد وابن كثير وأبو عمرو وابن محيصن وسهل و يعقوب مسجد الله بالافراد . وقرأ الباقون مساجد بالجع ، واختارها أبو عبيدة . قال النحاس : لأنها أعم ، والحاص يدخل تحت العام ، وقد يحتمل أن براد بالجمع المسجد الحوام خاصة ، وهذا جائز فها كان من أسماء الأجناس كمايقال فلان يركب الخيل وان لم يركب الافرسا قال : وقد أجعوا على الجع في قوله (أيما يعمر مساجد الله) وروى عن الحسن البصري أنه تعالى انماقال مساجد ، والمراد المسجد الحرام لأنه قبلة المساجد كلها وامامها ، فعاصر ، كعاص جميع المساجد . قال الفراء: العربقد تضع الواحد مكان الجع كقو لهم: ذلان كثير الدرهم، و بالعكس كقاولهم فلان يجالس الماوك ولعله لم يجالس الاملكا واحدا ، والمرادبالعهارة اما المعنى الحقيقي أوالمعنى المجازى ، وهو ملازمته والتعبد فيه ، وكلاهما ليس للشركين ، أما الأوّل فلا نه يستلزم المنة على المسامين بعمارة مساجدهم ، وأما الثاني فلكون الكفار لاعبادة لهم مع نهيهم عن قربان المسجد الحرام ، ومعنى (ما كان للشركين) ماصح لهم وما استقام أن يفعاواذلك ، و (شاهدين على أنفسهم بالكفر) حال: أي ما كان طم ذلك حال كونهم شاهدين على أنفسهم بالكفر باظهار ماهوكفر من نصب الأوثان والعبادة لها وجعلها آلهة ، فان هـ ذا شهادة منهم على أنفسهم بالكفر وان أبوا ذلك بألسنتهم ، فكيف يجمعون بين أمرين متنافيين : عمارة المساجد التي هي من شأن المؤمنين والشهادة على أنفسهم بالكفر التي ليست من شأن من يتقرّب الى الله بعمارة مساجده ، وقيل المراد بهذه الشهادة قولهم في طوافهم: لبيك لاشريك الله شريك هو لك تملكه وماه لك ، وقيل شهادتهم على أنفسهم بالكفر: ان الهوى يقول هو يهودى ، والنصر اني يقول هو نصر اني ، والصابيء يقول هو صابىء ، والمشرك يقول هو مشرك (أولئك حبطت أعمالهم) التي يفتخرون بها و يظنون أنها من أعمال الخير: أي بطلت ولم يبق لها أثر (وفي النار هم خالدون) وفي هذه الجلة الاسمية مع تقديم الظرف المتعلق بالخبر تأكيد لمضمونها ، ثم بين سبحانه من هو حقيق بعمارة المساجد فقال (إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر) وفعل ماهومن لوازم الايمان من إقامة الصلاة و إيتاء الزكوة (ولم يخش) أحدًا (الا الله) فمن كان جامعًا بين هذه الأوصاف فهو الحقيق بعمارة المساجد، لامن كان خاليا منها أومن بعضها ، واقتصر على ذكر الصلاة والزكاة والخشية تنبيها بما هو من أعظم أمور الدين على ماعداه مما افترضه الله على عباده ، لأن كل ذلك من لوازم الايمان ، وقد تقدّم الكلام في وجه جع المساجد ، وفي بيان ماهية العمارة ، ومن جوّز الجع بين الحقيقة والجاز حمل العبارة هناعليهما : وفي قوله (فعسي أولئكأن يَكُونُوا مِن المهتدين) حسم لأطباع الكفار في الانتفاع بأعمالهم ، فإن الموصوفين بتلك الصفات اذا كان الهنداؤهم ممرجوًّا فقط، فكيف بالكفار الذين لم يتصفوا بشيُّ من تلك الصفات، وقيل عسى من الله واجبة ، وقيل : هي بمعنى خليق : أي فليق أن يكونوا من المهتدين ، وقيل ان الرجاء راجع الى العباد ، والاستفهام في (أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام) للإنكار ، والسقاية والعمارة مصدران كالسعاية والجاية ، وفي الكلام خذف ، والتقدير أجعلتم أصحاب سقاية الحاج وعمارة المسجد ، أوأهاهما (كن آمن) حتى يتفق الموضوع والمحمول أو يكون التقدير في الحبر: أي أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كعمل من آمن أوكايمان من آمن. وقرأ ابن أبي وجرة السعدى وابن الزبير وسعيد بن جبير أجعلتم سقاة الحاج وعمرة المسجد الحرام ، جع ساق وعام ، وعلى هذه القراءة لايحتاج الى تقدير محذوف ، والمعنى أن الله أنكر عليهم التسوية بين ما كان تعمله الجاهلية من الأعمال التي صورتها صورة الخير، وأن لم ينتفعوا بها وبين إعان المؤمنين وجهادهم في سبيل الله ، وقد كان المشركون يفتخرون بالسقاية والعمارة ويفضاونهما على عمل المسامين ، فأ تكرالله عليهم ذلك ، ثمصر سبحانه بالمفاضلة بين الفريقين وتفاوتهم وعدم استوائهم فقال (لايستوون عند الله) أي لاتساوى تلك الطائفة الكافرة الساقية للحجيج العامرة للسجد الحرام هذه الطائفة المؤمنة بالله واليوم الآخر المجاهدة في سبيله ، ود ل سبحانه بنني الاستواعلي نفي الفضيلة التي يتعيها المشركون : أي اذالم تبلغ أعمال الكفار الي أن تكون مساوية لأعمال المسامين ، فكيف تكون فاضلة عليها كايزعمون ، ثم حكم عليهم بالظلم وأنهم ، عظمهم علهم فيه من الشرك لايستحقون الهداية من الله سبحانه ، وفي هذا اشارة الى الفريق المفضول ، ثمصر ح بالفريق الفاضل فقال (الذين آمنوا) الى آخره أي الجامعون بين الايمان والهجرة والجهاد بالأموال والأنفس (أعظم درجة عند الله) وأحق بمالديه من الخير من تلك الطائفة المشركة المفتخرة بأعمالها المحبطة الباطلة ، وفي قوله (عندالله) تشريف عظم المؤمنين والاشارة بقوله (أولئك) الى المتصفين بالصفات المذكورة (هم الفائزون) أي المختصون بالنوز عند الله ، ثم فسر الفوز بقوله (أولئك) الى المتصفين بالصفات المذكورة (هم الفائزون) أي المختصون بالنوز عند الله ، ثم فسر الفوز بقوله (بيشرهم ربهم برحة منه ورضوان وجنات لهم فيها نعيم مقيم) والتنكير في الرحة والرضوان والخنات للتعظيم ، والمعنى أنها فوق وصف الواصفين وتصور المتصورين ، والنعيم المقيم : الدائم المستمر الذي لايفارق صاحبه ، وذكر الأبد بعد الخاود تأكيدله ، وجلة (ان الله عنده أجرعظيم) مؤكدة لماقبلها مع تضمنها للتعليل : أي أعطاهم الله سبحانه هذه الأجور العظيمة لكون الأجر الذي عنده عظيم يهب منه تضمنها للتعليل : أي أعطاهم الله سبحانه هذه الأجور العظيمة لكون الأجر الذي عنده عظيم يهب منه

مايشاء لمن يشاء ، وهوذوالفضل العظيم .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبوالشيخ عن ابن عباس في قوله (ما كان للشركين أن يعمروا مساجد الله) وقال (أنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم والآخر) فنفي المشركين من المسجد (من آمن بالله) يقول: من وحد الله وآمن بما أنزل الله (وأقام الصلاة) يعني الصاوات الجس (ولم يخش الاالله) يقول: لم يعبد الا الله (فعسى أولئك) يقول: أولئك هم المهتدون كقوله لنبيه والسيالية عسى أن يعثك ر بك مقاما مجودا _ يقول ان ر بك سيبعثك مقاما مجودا: ولهي الشفاعة ، وكل عسى في القرآن فهي واجبة . وأخرج أحد وعبد بن حيد والدارمي والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن المنذر والبيهقي في سننه عن أبي سعيدالحدري قال : قال رسول الله ﷺ « اذارأيتم الرجل يعتاد المساجد فاشهدوا له بالايمان » قال الله تعالى (انما يعمر مساجدالله من آمن بالله واليوم الآخر) . وقدوردت أحاديث كثيرة في استحباب ملازمة المساجد وعُم ارتها والتردّد اليها للطاعات. وأخرج مسلم وأبو داود وابن جرير وابن المنـــذر وابن أبى حاتم وابن حبان والطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه عن النعمان بن بشير قال: كنت عنده نبر رسول الله والناس وال فى نفر من أصحابه فقال رجل منهم : ما أبالى أن لا أعمل للله عملا بعدالاسلام الا أن أستى الحاج ، وقال آخر : بل عمارة المسجد الحرام ، وقال آخر: بلجهاد في سبيل الله خير مماقلتم ، فزجرهم عمر ، وقال: لا ترفعوا أصواتكم عنه منبررسول الله وَاللَّهُ اللَّهِ وَذَلك يوم الجعة ، ولكن اذا صليت الجعة دخلت على رسول الله واللَّه والكنافة فاستفتيه فيم اختلفتم فيه ، فأنزل الله (أجعلتم سقاية الحاج) الى قوله (لايهدى القوم الظالمين) . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (أجعاتم سقاية الحاج) الآية ، وذلك أن المشركين قالواعمارة بيت الله وقيام على السقاية خير ممن آمن وجاهد ، فكانوا يفخرون بالحرم و يستكبرون به من أجل أنهم أهله وعماره ، فذكر الله سبحانه استكبارهم واعراضهم ، فقال لأهل الحرم من المشركين _ قدكانت آياتي تتلى عليكم فكنتم على أعقابكم تنكصون ﴿ مستكبرين به سامرا تهجرون _ يعني انهم كانوايستكبرون بالحرم، وقال به سأمرا كانوا به يسمرون ويهجرون بالقرآن والنبي والنبي والنبي والنبي المان الله والجهاد مع نيّ الله على عمران المشركين البيت وقيامهم على السقاية ، ولم يكن لينفعهم عند الله مع الشرك به وان

كانوا يعمرون بيته و يخدمونه قال الله (لا يستوون عند الله والله لا يهدى القوم الظالمين) يعنى الذين زعموا أنهم أهل العهارة ، فسهاهم ظالمين بشركهم فلم تغن عنهم العمارة شيئا ، وفي اسناده العوفي وهو ضعيف . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : قال العباس حين أسريوم بدر ان كنتم سبقتمونا بالاسلام والهجرة والجهاد لقد كنا نعمر المسجد الحرام ونستي الحاج ونفك العاني فأنزل الله (أجعلتم سقاية الحاج) الآية : يعني أن ذلك كان في الشرك فلا أقبل ما كان في الشرك . وأخرج ابن مردويه عنه أيضا في الآية قال : نزلت في على بن أبي طالب والعباس . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن الشعبي قال : تفاخر على والعباس وشيبة في السقاية والحجابة فأنزل الله (أجعلتم سقاية الحاج) الآية ، وقد روى معني هذا من طرق :

يَايُهَا اللَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَتَّخِذُ وا آبَاءَ كُمْ وَ إِخْوانَكُمْ أُولِياء إِنِ اَسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الإِيمْ وَمَنْ يَتَوَلَّمُمْ مِنْكُمْ وَأَبْنَاوُ كُمْ وَإِخُوانَكُمْ وَأَبْنَاوُ كُمْ وَإِخُوانَكُمْ وَأَبْنَاوُ كُمْ وَإِخُوانَكُمْ وَأَبْنَاوُ كُمْ وَإِخُوانَكُمْ وَأَبْنَاوُ كُمْ وَاللَّهُ يَرْضُونَهَا وَيَجِرَةٌ تَخْشُونَ كَسَادَهَا وَمَسْكِن تَرْضُونَهَا وَيَجِرَةٌ تَخْشُونَ كَسَادَهَا وَمَسْكِن تَرْضُونَهَا وَيَجْرَتُ تَخْشُونَ كَسَادَهَا وَمَسْكِن تَرْضُونَهَا وَيَجْرَتُهُ يَخْدِي وَأَمْوُلُهُ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَنَرَ بَصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللهُ بِأَمْرِم وَاللهُ لاَ يَهْدِي أَخْتُ إِلَيْكُمْ مِنَ اللهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَنَرَ بَصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللهُ بِأَمْرِم وَاللهُ لاَ يَهْدِي اللَّهُ الْفُرْمِ وَاللّٰهُ لاَ يَهْدِي

الخطاب للؤمنين كافة ، وهو حكم باق الى يوم القيامة يدل على قطع الولاية بين المؤمنين والكافرين ، وقالت طائفة من أهل العلم انها نزلت فى الحض على الهجرة و رفض بلاد البكفر ، فيكون الخطاب لمن كان من المؤمنين بمكة وغيرها من بلاد العرب نهوا بأن يوالوا الآباء والاخوة فيكونون لهم تبعا فى سكنى بلاد الكفر ان استحبوا : أى أحبوا كما يقال ، استحباب بمعنى أجاب ، وهو فى الأصل طلب المحبة ، وقد تقدّم تحقيق المقام فى سورة المائدة فى قوله تعالى _ يائيها الذين آمنوا لانتخذوا اليهود والنصارى أولياء _ ثم حكم على من يتولى من استحب الكفر على الايمان من الآباء والاخوان بالظلم ، فدل ذلك على أن تولى من كان كذلك من أعظم الذنوب وأشدها ، ثم أمم الله رسوله والشيئة بأن يقول لهم (ان كان آباؤ كم) الى آخره ، والعشيرة : الجاعة التي ترجع الى عقد واحد ، وعشيرة الرجل قرابته الأدنون ، وهم الذين يعاشرونه وهى اسم جع . وقرأ أبو بكر وحاد (عشيرات كم) بالجع ، قال الأخفش : لا تكاد العرب تجمع عشيرة على عشيرات ، وأعلي معونها على عشائر . وقرأ الحسن (عشائر كم) . وقرأ الباقون (عشيرتكم) ، والاقتراف ويدخله تحتملكه ، والتجارة الأمتعة التي يشترونها ليربحوا فيها ، والكساد عدم النقاق لفوات وقت بيعها الأحجرة ومفارقة الأوطان ، ومن غرائب التفسير ماروى عن ابن المبارك أنه قال : ان المراد بالتجارة فى هذه بالهجرة ومفارقة الأوطان ، ومن غرائب التفسير ماروى عن ابن المبارك أنه قال : ان المراد بالتجارة فى هذه الآية البنات والاخوات اذا كسدن فى البيت لا يجدن لهن خاطبا ، واستشهد لذلك بقول الشاعر :

كسدن من الفقر في قومهن ﴿ وقد زادهنّ مقامي كسادا

وهذا البيت وان كان فيه اطلاق الكساد على عدم وجود الحاطب لهن فليس فيه جواز إطلاق اسم التجارة عليهن ، والمراد بالمساكن التي يرضونها: المنازل التي تتجبهم وتميل اليها أنفسهم ويرون الاقامة فيها أحب اليهم من المهاجرة الى الله ورسوله ، وأحب خبركان : أى كانت هذه الأشياء المذكورة في الآية

أحب اليكم من الله ورسوله ومن الجهاد فى سببل الله (فتر بصوا) أى انتظروا (حتى يأتى الله بأصره) فيكم وما تقتضيه مشيئته من عقو وتكم ، وقيل المراد بأص الله سبحانه : القتال ، وقيل فتح مكة ، وفيه بعد ، فقد روى أن هذه السورة نزلت بعد الفتح * وفي هذا وعيد شديد ، ويؤكده إبهام الأص وعدم التصريح به لتذهب أنفسهم كل مذهب ، وتتردد بين أنواع العقوبات (والله لايهدى القوم الفاسقين) أى الحارجين عن طاعته ، النافرين عن امتثال أواص، ونواهيه .

وقد أخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيح عن مجاهد قال: أمروا بالهجرة فقال العباس بن عبد المطلب: أنا أسقى الحاج. وقال طلحة أخو بني عبد الدار: أنا أحجب الكعبة فلا نهاجر، فأنزلت (لانتخذوا آباء كم واخوانكم) الآية. وأخرج ابن أبي حاتم عن مقاتل في هذه الآية: قال هي الهجرة. وأخرج عبد بن حيد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة (اقترفتموها) قال أصبتموها. وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (حتى يأتي الله بأمنه) قال بالفتح في أمن بالهجرة، هذا كله قبل فتح مكة . وأخرج البهتي من حديث عبد الله ابن شوذب قال جعل أبو أبي عبيدة بن الجراح ينعت له الآلهة يوم بدر، وجعل أبو عبيدة يحيد عنه فلما أكثر الجراح قصده ابنه أبو عبيدة فقتله، فأنزل الله _ لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر _ الآلة، وهي تؤكد معني هذه الآية ، وقد تقدم بيان حكم الهجرة في سورة النساء .

لَقَدْ نَصَرَ كُمْ اللهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَ تُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ فَلَمْ اللهُ سَكِينَتَهُ عَلَى شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ اللّأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَ وَلَيْتُمْ مُدْ بِرِينَ * ثُمَ أَلْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمُ وَلَيْتُمْ مُدْ بِرِينَ * ثُمَ أَلْأَرْنَ اللهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى اللهُ وَعَلَى اللهُ وَاللهُ عَنُورُ وَ وَذَٰلِكَ جَزَالِهِ اللهُ عَنُورُ وَ وَذَٰلِكَ جَزَالِهِ اللهُ عَنُورُ وَ وَذَٰلِكَ جَزَالِهِ اللهُ عَنُورُ وَحِينَ * ثُمَ اللهُ مِنْ بَعْلِدِ ذَٰلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاهُ وَاللهُ غَفُورُ وَحِينَ *

المواطن: جع موطن ، ومواطن الحرب: مقاماتها ، والمواطن التى نصرالله المسامين فيهاهى يوم بدر وما بعده من المواطن التى نصر الله المسامين على الكفار فيها قبل يوم حنين ، (ويوم حنين) معطوف على مواطن بتقدير مضاف: إما فى الأوّل وتقديره فى أيام مواطن ، أو فى الثانى وتقديره وموطن يوم حنين لئلا يعطف الزمان على المكان فلا يحتاج الى تقدير ، وقيل ان يوم حنين منصوب بفعل مقدّر معطوف على (نصركم) أى ونصركم يوم حنين ، ورجح هذا وقيل ان يوم حنين منصوب بفعل مقدّر معطوف على (نصركم) بدل من يوم حنين ، فاو جعلت ناصبة هذا الظاهر لم يصح ، لأن كثرتهم لم تجبهم فى جيع تلك المواطن ، ولم يكونوا كثيرا فى جيعها ، ورد بأن العطف لا يجب فيه تشارك المتعاطفين فى جيع ماثبت للعطوف كما تقول جاءنى زيد وعمرو مع قومه ، أو فى ثيابه أو على فرسه ، وقيل ان (اذ أعجبت كم كثرت كم) ليس ببدل من يوم حنين ، بل منصوب بفعل ثيابه أو على فرسه ، وقيل ان (اذ أعجبت كم كثرت كم) ليس ببدل من يوم حنين ، بل منصوب بفعل مقدّر : أى اذ كروا اذا عجبت كم كثرت كم ، وحنين : واديين مكة والطائف ، وانصرف على أنه اسم للكان ، ومن العرب من عنعه على أنه اسم للقعة ، ومنه قول الشاعر :

نصروا نبيهم وشــدوا أزره * بحنين يوم تواكل الأبطال.

وانما أعجب من أعجب من المسامين بكثرتهم لأنهم كانوا اثنى عشر ألفا ، وقيل أحد عشر ألفا ، وقيل ستة عشر ألفا ، فقال بعضهم: لن نغلب اليوم من قلة فوكلوا الى هذه الكلمة فلم تغن الكثرة شيئا عنهم ،

بل انهزموا وثبت رسول الله والنفي وثبت معه طائفة يسيرة منهم عمه العباس وأبوسفيان بن الحارث ، ثم تراجع المسلمون فكان النصر والظفر * والاغناء: إعطاء ما يدفع حاجت م ولم تفد كم * قوله (عما رحبت) الرحب بضم الراء: السعة ، والرحب بفتح الراء: المكان الواسع ، والباء بمعنى مع ، وما مصدرية ، ومحل الجار والمجرور النصب على الحال * والمعنى: أن الأرض مع كونها واسعة الأطراف ضاقت عليهم بسبب ماحل بهم من الخوف والوجل ، وقيل ان الباء بمعنى على : أى على رحبها (ثم وليتم مدبرين) أى انهزمتم حال كونكم مدبرين: أى مولين أدبار كم جاعلين لها الى جهة عدو كم * قوله (ثم أنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين) أى أنزل مايسكنهم فيذهب خوفهم حتى وقع منهم الاجتراء على قتال المشركين بعد أن ولوا مدبرين ، والمراد بالمؤمنين: هم الذين لم ينهزموا ، وقيل الذين انهزموا * والظاهر جيع من حضر منهم لأنهم ثبتوا بعد ذلك وقاتلوا وانتصروا * قوله (وأنزل جنودا لم تروها) هم الملائكة .

وقد اختلف فى عددهم على أقوال ، قيل خسة آلاف ، وقيل ثمانية آلاف ، وقيل ستة عشر ألفا ، وقيل غير ذلك ، وهدذا لا يعرف الا من طريق النبوة . واختلفوا أيضا هل قاتلت الملائكة فى هذا اليوم أم لا . وقد تقدّم أن الملائكة لم تقاتل الا يوم بدر ، وأنهم انما حضروا فى غير يوم بدر لتقوية قلوب المؤمنين ، و إدخال الرعب فى قلوب المشركين (وعذب الذين كفروا) بما وقع عليهم من القتل والأسر ، وأخذ الأموال ، وسبى الذرية ، والاشارة بقوله (وذلك) الى التعذيب المفهوم من عذب ، وسمى ماحل بهم من العذاب فى هذا اليوم جزاء مع أنه غير كاف ، بل لابد من عذاب الآخرة مبالغة فى وصف ماوقع عليهم وتعظيما له (ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء) أى من بعد هذا التعذيب على من يشاء بمن هداه منهم الحالاسلام (والله غفور) يغفر لمن أذنب فتاب (رحيم) بعباده يتفضل عليهم بالمغفرة لما اقترفوه .

وقد أخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة قال حنين : ما بين مكة والطائف ، قاتل نبي الله هوازن وثقيف، وعلى هوازن مالك بن عوف، وعلى ثقيف عبد ياليل بن عمروالثقفي. وأخرج إن المنــذر عن الحسن قال: لما اجتمع أهل مكة وأهل المدينة قالوا الآن نقاتل حين اجتمعنا ، فكره رسول الله والسُّلُّة ماقالوا وما أعجبهم من كثرتهم فالتقوا فهزموا حتى مايقوم أحد منهم على أحد حتى جعل رسول الله عليها ينادي أحياء العرب: الى الى فوالله ما يعرج عليه أحد حتى أعرى موضعه ، فالتفت الى الأنصار وهم ناحية فناداهم : ياأنصار الله وأنصار رسوله إلى عباد الله أنا رسول الله ، فجثوا يبكون وقالوا : يارسول الله ورب الْمُعِبَةُ اليك والله : فنكسوا رءوسهم يبكون وقدّموا أسيافهم يضر بون بين يدى رسول الله ﷺ حتى فتحاللة عليهم . وأخرج البيهتي في الدلائل عن الربيع أن رجلا قال يوم حنين : لن لغلب من قلة ، فشق ذلك على رسول الله ﷺ ، فأنزل الله (ويوم حنين اذ أعبتكم كثرتكم) . قال الربيع وكانوا اثني عشر ألفا: منهم ألفان من أهل مكة . وأخرج الطبراني والحاكم وصححه وأبونعيم والبهتي في الدلائل عن من المهاجرين والأنصار، في كنا على أقدامنا نحوا من عمانين قدما ولم نوهم الدبر، وهم الذين أنزل الله عليهم السكينة ، ورسول الله طلاقيات على بغلته البيضاء عضى قدما ، فقال ناولني كفا من تراب فناولته فضرب به وجوههم فامتلائت أعينهم ترابا ، وولى المشركون أدبارهم ، ووقعة حنين مذكورة في كتب السير والحديث بطولها وتفاصيلها فلا نطول بذلك . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدّى في قوله (وأنزل جنودا لم تروها) قال هم الملائكة (وعدب الذين كفروا) قال قتلهم بالسيف. وأخرج ابن أبن أبي حاتم عن سعيد بن جبير: قال في يوم حنين أمد الله رسوله بخمسة آلاف من الملائكة مسوّمين ، ويومئذ سمى الله الأنصار مؤمنين قال فأنزل سكينته على رسوله وعلى المؤمنين . وأخرج ابن استحق وابن المنذر وابن ممدويه وأبونعيم والبيهتي عن جبير بن مطم : قال رأيت قبل هزيمة القوم والناس يقتتاون مشل النجاد الأسود أقبل من السماء حتى سقط بين القوم فنظرت فاذا نمل أسود مبثوث قد ملا الوادى ، لم أشك أنها الملائكة ، ولم تكن الا هزيمة القوم .

يْأَيُّهَا ٱلَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا ٱلْمُشْرِكُونَ تَجَسَ فَلَا يَقْرَبُوا ٱلْمَسْجِدَ ٱلحُرَّامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْسَةُ فَلَا يَقْرَبُوا ٱلْمَسْجِدَ ٱلحُرَّامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْسَةً فَسَوْفَ يَغْنِيكُمُ ٱللهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ إِنَّ ٱللهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ * قَبْدُلُوا ٱلَّذِينَ لَا يُوْمِنُونَ بِي اللهِ وَلاَ يَدِينُونَ دِينَ ٱلحُقِّ مِنَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا بِللهِ وَلاَ بِالْيُومُ اللهِ وَلاَ يَدِينُونَ دِينَ ٱلحُقِّ مِنَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا أَنْ اللهِ وَلاَ يَدِينُونَ دِينَ ٱلحُقِّ مِنَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا أَلْهِ وَلاَ بِاللهِ وَلاَ بِالْيَوْمِ اللهِ وَلاَ يَكُومُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ ٱلحُقِيمُ مِنَ ٱللّذِينَ أُوتُوا أَلْمُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ ٱلحُومِ وَلاَ يَكُومُ مِنَ ٱللّذِينَ أُوتُوا الْمُؤْولِ الْمُؤْولُونَ عَلَى مَا مَنْ مَا عَنْ يَدُو وَهُمْ صَغِرُونَ *

النجس مصدر لايثنى ولا يجمع ، يقال رجل نجس وامرأة نجس ، ورجلان نجس ، وامرأتان نجس ، ورجال نجس ، ونساء نجس ، و يقال نجس ونجس بكسر الجيم وضمها ، و يقال نجس بكسر النون وسكون الجيم وهو تخفيف من الحرك ، قيل لا تستعمل الااذاقيل معه رجس ، وقيل ذلك أكثرى لا كلى "، والمشركون مبتدأ ، وخبره المصدر مبالغة في وصفهم بذلك حتى كأنهم عين النجاسة ، أوعلى تقدير مضاف : أى ذوونجس ، لأن معهم الشرك وهو بمنزلة النجس . وقال قتادة ومعمر وغيرهما انهم وصفوابذلك لأنهم لا يتطهرون ولا ينجنبون النجاسات .

وقد استدل بالآية من قال بأن المشرك نجس الذات كما ذهب اليه بعض الظاهرية والزيدية . وروى عن الحسن البصرى وهو محكى عن ابن عباس . وذهب الجهور من السلف والخلف ، ومنهم أهل المذاهب الأربعة الى أن الكافر ليس بنجس الذات ، لأن الله سبحانه أحل طعامهم ، وثبت عن النبي والمنافق في الله من فعله وقوله مايفيد عدم نجاسة ذواتهم : فأكل في آنيتهم ، وشرب منها ، وتوضأ فيها ، وأنز لهم في دلك من فعله وقوله مايفيد عدم نجاسة ذواتهم : الفاء للتفريع ، فعدم قر بانهم للسجد الحرام متفرع على في مسجده * قوله (فلايقر بوا المسجد الحرام) الفاء للتفريع ، فعدم قر بانهم للسجد الحرام متفرع على نجاستهم * والمراد بالمسجد الحرام : جيع الحرم ، روى ذلك عن عطاء ، فيمنعون عنده من جيع الحرم ، وذهب غيره من أهل العلم إلى أن المراد المسجد الحرام نفسه فلا يمنع المشرك من دخول سائر الحرم .

وقد اختلف أهل العلم فى دخول المشرك غير المسجد الحرام من المساجد ، فذهب أهل المدينة إلى منع كل مشرك عن كل مسجد . وقال الشافعى الآية عامة فى سائر المشركين خاصة فى المسجد الحرام ، فلا يمنعون من دخول غيره من المساجد . قال ابن العربى وهذا جود منه على الظاهر ، لأن قوله تعالى (انما المشركون نجس) تنبيه على العلة بالشرك والنجاسة ، ويجاب عنه بأن هذا القياس مردود بر بطه والتحليق الممامة ابن أثال فى مسجده ، و إنزال وفد ثقيف فيه ، وروى عن أبى حنيفة مشل قول الشافعى ، وزاد أنه يجوز دخول الذى سائر المساجد من غير حاجة ، وقيده الشافعى بالحاجة . وقال قتادة انه يجوز ذلك للذى دون المشرك * وروى عن أبى حنيفة أيضا أنه يجوز لهم دخول الحرم ، والمسجد الحرام ، وسائر المساجد ، ونهى المسجد الحرام هو نهى للسامين عن أن يمكنوهم من ذلك فهو من باب قوله : لا أرينك هاهنا * قوله (بعد عامهم هذا) فيه قولان : أحدهما انه سنة تسع ، وهى التى حج فيها أبو بكر على الموسم ، الثانى أنه سنة عشر . قاله قتادة : قال ابن العربى : وهو الصحيح الذى يعطيه مقتضى

اللفظ ، وان من المجب أن يقال أنه سنة تسع ، وهو العام الذى وقع فيه الأذان ، ولودخل غلام رجل داره يوما ، فقال له مولاه لاتدخل هذه الدار بعد يومك لم يكن المراد اليوم الذى دخل فيه انتهى ، و يجاب عنه بأن الذى يعطيه مقتضى اللفظ هو خلاف مازعمه ، فان الاشارة بقوله (بعد عامهم هذا) الى العام المذكور قبل اسم الاشارة ، وهو عام النداء ، وهكذا في المثال الذى ذكره المراد النهى عن دخولها بعد يوم الدخول الذى وقع فيه الخطاب ، والأمر ظاهر لا يخفى ، ولعله أراد تفسير بعد المضاف إلى عامهم ، ولاشك أنه عام عشر ، وأما تفسير العام المشار اليه بهذا ، فلاشك ولاريب أنه عام تسع ، وعلى هذا يحمل قول قتادة . وقد استدل من قال بأنه يجوز للشركين دخول المسجد الحرام ، وغيره من المساجد بهذا القيد ، أعنى قوله (بعد عامهم هذا) قائلا ان النهى مختص "بوقت الحج والعمرة ، فهم ممنوعون عن الحج والعمرة فقط لاعن مطلق الدخول ، و يجاب عنه بأن ظاهر النهى عن القربان بعد هذا العام ، يفيد المنع من القربان في كل وقت من الأوقات الكائنة بعده و تخصيص بعضها بالجواز يحتاج إلى مخصص * قوله (وان خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله) العيلة الفقر : يقال عال الرجل يعيل اذا افتقر ، قال الشاعر :

ومالدرى الفقير متى غناه م ومالدرى الغنى متى يعيل

وقرأ علقمة وغير من أحجاب ابن مسعود عايلة ، وهومصدر كالقايلة ، والعافية ، والعاقبة ، وقيل معناه خصلة شاقة : يقال عالني الأمم يعولني : أي شق علي واشتد ، وحكي ابن جرير الطبري : أنه يقال عال يعول اذاافتقر ، وكان المسامون لما منعوا المشركين من الموسم ، وهم كانوا يجلبون اليه الأطعمة ، والتجارات قذف الشيطان في قاوبهم الخوف من الفقر ، وقالوا من أين نعيش ? فوعدهم الله أن يغنيهم من فضله . قال الضحاك: ففتح الله عليهم باب الجزية من أهل الذمة بقوله (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله) الآية ، وقال عكرمة أغناهم بادرار المطر ، والنبات وخصب الأرض وأسامت العرب فماوا إلى مكة ماأغناهم الله به ، وقيل أغناهم بالنيء ، وفائدة التقييد بالمشيئة التعليم للعباد بأن يقولوا ذلك في كل مايتكامون به مما له تعلق بالزمن المستقبل ، ولئلا يفتروا عن الدعاء والتضرع (ان الله عليم) باحوالكم (حكيم) في إعطائه ومنعه ، ماشاء كان وما لم يشأ لم يكن ﴿ قوله (فاتاوا الذين لا يؤمنون بالله) الآية ، فيه الأمر بقتال من جع بين هذه الأوصاف. قال أبو الوفاء بن عقيه ان قوله (قاتلوا) أمر بالعقوبة ، ثم قال (الذين لا يؤمنون بالله) فيين الذنب الذي توجبه العقوبة ، ثم قال (ولا باليوم الآخر) فأكد الذنب في جانب الاعتقاد ، ثم قال (ولا يحرّ مون ماح م الله ورسوله) فيه زيادة للذنب في مخالفة الأعمال ، ثم قال (ولا يدينون دين الحق) فيمه إشارة إلى تأكيد المعصية بالانحراف ، والمعاندة ، والأنفة عن الاستسلام ، ثم قال (من الذين أوتوا الكتاب) تأكيد للحجة عليهم لأنهم كانوا يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل ، ثم قال (حتى يعطوا الجزية) فيين الغاية التي تمتد اليها العقوبة انتهى * قوله (من الذين أوتوا الكتاب) بيان للوصول مع مافي حيزه وهم أهل النوراة والانجيل * قوله (حتى يعطوا الجزية عن يد) الجزية وزنها فعلة من جزى يجزى ، اذا كافأ عما أسدى اليه فكأنهم أعطوها جزاء عما منحوا من الأمن ، وقيل سميت جزية : لأنها طائفة مما على أهل الذمة أن يجزوه : أي يقضوه ، وهي في الشرع ما يعطيه المعاهد على عهده ، (وعن يد) في محل نصب على الحال * والمعنى عن يد مواتية غير ممتنعة ، وقيل معناه يعطونها بأيديهم غير مستنيبين فيها أحدا ، وقيل معناه قد غير نسيئة ، وقيل عن قهر ، وقيل معناه عن إنعام منكم عليهم ، لأن أخذهامنهم نوع من أنواع الانعام عليهم 6 وقيل معناه مذمومون 6 وقد ذهب جماعة من أهل العلم منهم الشافعي وأحد وأبو حنيفة وأصحابه والثوري وأبو ثورالي أنها لاتقبل الجزية إلا من أهل الكتاب، وقال الأوزاعي ومالك: ان

الجزية تؤخذ من جيع أجناس الكفرة كائنا من كان ، ويدخل فى أهل الكتاب على القول الأوّل المجوس. قال ابن المنذر لاأعلم خلافا فى أن الجزية تؤخذ منهم .

واختلف أهل العلم في مقدار الجزية ، فقال عطاء لامقدار لها ، والما تؤخذ على ماصولحوا عليه ، وبه قال يحيى بن آدم وأبوعبيد وابن جوير إلا أنه قال: أقلها دينار وأكثرها لاحدله ، وقال الشافعي دينار على الغني والفقير من الأحرار المالغين لاينقص منه شيء ، وبه قال أبو ثور: قال الشافعي وان صولحوا على أكثر من دينار جاز واذا زادوا وطابت بذلك أنفسهم قبل منهم ، وقال مالك إنها أر بعة دنا يرعلي أهل الذهب ، وأر بعون درهما على أهل الورق ، الغني والفقير سواء ، ولوكان مجوسيا لايزيد ولاينقص ، وقال أبو حنيفة وأصحابه ومحمد بن الحسن وأحمد بن حنبل اثنا عشر وأر بعة وعشرون وثمانية وأر بعون ، والحكلام في الجزية مقرس في مواطنه ، والحق من هذه الأقوال قد قرس ناه في شرحنا للمنتقي وغيره من مؤلفاتنا به قوله (وهم صاغرون) في محل نصب على الحال ، والصغار الذل به والمعنى ان الذمي يعطى الجزية حال كونه صاغرا ، قيل وهوأن يأتي بها بنفسه ماشيا غير راكب و يسامها وهوقائم ، والمتسلم قاعد ، و بالجلة ينبغي للقابض للجزية قبل على المسلم لها حال قبضها صاغرا ذليلا .

وقد أخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن جابر بن عبد الله في قوله (إنما المشركون نجس) الآية : قال الا أن يكون عبدا أوأحدا من أهل الذمة ، وقد روى مرفوعا من وجه آخر . أخرجه ابن أبي حاتم وابن مردو به عن جابر قال : قال رسول الله والسَّاليَّ لا بدخل مسجدنا هذا بعد عامنا هذا مشرك إلا أهل العهد وخدمكم . قال ابن كثير تفر دمه أجد مرفوعا ، والموقوف أصح . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال: كان المشركون يجيئون إلى البيت و يجيئون معهم بالطعام يتحرون به ، فاما نهوا عن أن يأتوا البيت ، قال المسامون ، فن أين لنا الطعام ? فأنزل الله (وان خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله إن شاء) قال ، فأنزل الله عليهم المطر ، وكثر خسيرهم حين ذهب المشركون عنهم . وأخرج ابن مردويه عنمه قال: فأغناهم الله من فضله وأمرهم بقتال أهل الكتاب . وأخرج عبد بن حيد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عكره ـ في قوله (وان خفتم عيلة) قال الفاقة . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير في قوله (فسوف يغنيكم الله من فضله) قال بالجزية . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر عن الضحاك مثله . وأخرج نحوه عبد الرزاق عن قتادة . وأخرج أبو الشيخ عن الحسن في قوله (إنما المشركون نجس) قال قذر . وأخرج أبو الشيخ عنه أيضا : قال من صافهم فليتوضأ . وأخرج أبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس قال : قال رسول الله علاية والنافية « من صافح مشركا فليتوضأ أو ليغسل كفيه » . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والبهتي في سننه عن مجاهد في قوله (قاتلوا الذين لايؤمنون بالله) قال: نزلت هذه الآية ، حين أمر مجد عَلَيْسَ الله وأصاله بغزوة تبوك . وأخرج ابن المنذر عن ابن شهاب قال : نزلت في كفار قريش والعرب (وقاتاوهم حتى لاتكون فتنة) وأنزلت في أهـل الكتاب (قاتلوا الذين لايؤمنو بالله) الآية الى قوله (حتى يعطوا الجزية) فكان أوّل من أعطى الجزية أهل نجران . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن سعيد بن جبير في قوله (قاتلوا الذين لايؤمنون بالله) يعني : الذين لايصد قون بتوحيد الله (ولايحر مون ماحر م الله ورسوله) يعني الجر والحرير (ولايدينون دين الحق) يعني : دين الاسلام (من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون) يعني مذللون . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (عن يد) قال : عن قهر . وأخرج ابن أبي عاتم عن سفيان بن عيينة في قوله (عن يد) قال: من يده ولايبعث بها غيره . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن أبي سنان في قوله (عن يد) قال: عن قدرة . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس في قوله (وهم صاغرن) قال: يمشون بها متلتلين . وأخرج ابن أبي حاتم عنه : قال يلكزون . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن سلمان في الآية : قال غير مجودين .

وَقَالَتِ آلْيَهُودُ عُزَيْرُ آبْنُ آللهِ وَقَ لَتِ الْمُنْصَارَى ٱلْمُسِيحُ آبْنُ اللهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفُوهِهِمْ يُضَهُونَ وَقَالَتِ آلْيَهُ أَنَّى يُونُونَ * آنَّذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبِنَهُمْ أَرْبَابًا وَلَا اللهِ اللهِ وَالْمُسِيحِ آبْنَ مَرْبَحَ وَمَا أُمِرُ وَا إِلاَّ لِيَعْبُدُوا إِلْمَا وَحِيًا لاَ إِلٰهَ إِلاَّ هُو سُبْحَنَهُ عَمَّا مَنْ دُونِ آللهِ وَالْمَسِيحِ آبْنَ مَرْبَحَ وَمَا أُمِرُ وَا إِلاَّ لِيَعْبُدُوا إِلمَّا وَحِيًا لاَ إِلٰهَ إِلاَّ هُو سُبْحَنَهُ عَمَّا مَنْ دُونِ آللهِ وَالْمَسِيحِ آبْنَ مَرْبَحَ وَمَا أُمِرُ وَا إِلاَّ لِيَعْبُدُوا إِلمَّا وَحِيًا لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُو سُبْحَنَهُ عَمَّا مُنْ يُونَ وَهُ وَلَوْ كُرِهَ اللهِ مِنْ وَلَهُ وَلَوْ كُرِهَ اللهِ مُؤْولِينَ * هُو آلَدِينَ كُلّهِ وَلَوْ كَرَهَ اللهُ مُؤْولِينَ * هُو آلَدِينَ كُلّهِ وَلَوْ كَرَهَ اللّهُ وَلَوْ لَا أَنْ كُورَهُ فَلَو لَهُ إِلَى اللهُ إِلَيْ أَنْ يُتِمَ لَوْنَهُ وَلَوْ كُرِهَ الْمُشْرِكُونَ * اللّهُ مِنْ اللهُ اللهُ

قوله (وقالث اليهود عزير بن الله) كلام مبتدأ لبيان شرك أهل الكتابين ، وعزير مبتدأ وابن الله خبره ، وقد قرأ عاصم والكسائى عزير بالتنوين . وقرأ الباقون بترك التنوين لاجتماع المجمة والعامية فيه ، ومن قرأ بالتنوين فقد جعله عربيا ، وقيل ان سقوط التنوين ليس لكونه ممتنعا بللاجتماع الساكنين ، ومن قرأ و قل هو الله أحدُ الله الصمد . قال أبو على الفارسي وهو كثير في الشعر ، وأنشد ابن جرير الطبرى :

* لتجديني بالامير بر" ا * و بالقناة لامرا مكر" ا * اذا غطيف السامي فر" ا * وظاهرقوله (وقالت اليهود) أن هذه المقالة لجيعهم ، وقيل هو لفظ خرج على العموم ، ومعناه الخصوص لأنه لم يقل ذلك إلاالبعض منهم ، وقال النقاش لم يبق يهودي يقولها ? بل قد انقرضوا ، وقيل انه قال ذلك للنبي وَالسَّالِيَّةِ جاعة منهم 6 فنزلت الآية متضمنة لحكاية ذلك عن اليهود 6 لأن قول بعضهم لازم لجيعهم * قوله (وقالت النصاري المسيح ابن الله) قالوا هذا لما رأوا من إحيائه للوتي مع كونه من غيرأب ، فكان ذلك سببا لهذه المقالة ، والأولى أن يقال: انهم قالوا هذه المقالة لكون في الانجيل وصفه تارة بإن الله ، وتارة بابن الانسان كارأينا ذلك في مواضع متعددة من الانجيل ، ولم يفهموا أن ذلك لقصد التشريف ، والتكريم لبعض النصاري لا لكلهم * قوله (ذلك قولم بأفواههم) الاشارة إلى ماصدر عنهم من هذه المقالة الباطلة ، ووجه قوله بأفواههم مع العلم بأن القول لا يكون إلاالفم ، بأن هذا القول لما كانساذجا ليس فيه بيان ولاعضده برهان كان مجر و دعوى ، لامعنى تحتها فارغة صادرة عنهم صدور المهملات التي ليس فيها إلا كونها خارجة من الأفواه ، غير مفيدة لفائدة يعتدبها ، وقيل ان ذكر الأفواه لقصد التأكيد كا في كتبت بيدي ، ومشيت برجلي ، ومنه قوله تعالى _ يكتبون الكتاب بأيديهم - * وقوله _ ولاطائر يطير بجناحيه _ ، وقال بعض أهل العلم: ان الله سبحانه لم يذكر قولا مقرونا بذكر الأفواه والألسن إلا وكان قولا زورا كقوله _ يقولون بأفواههم ماليس في قاوبهم _ * وقوله _ كبرت كلة تخرج من أفواههم _ * وقوله _ يقولون بألسنتهم ماليس في قاوبهم * قوله (يضاهئون قول الذين كفروا) المضاهاة المشابهة : قيل ، ومنه قول العرب امرأة ضهياء ، وهي التي لاتحيض لأنها شابهت الرجال . قال أبو على الفارسي : من قال (يضاهئون)

su zam. in loco.

مأخوذ من قولهم : امرأة ضهياء فقوله خطأ ، لأن الهمزة في ضاها أصلية ، وفي ضهياء زائدة كمراء ، وأصله يضاهئون وامرأة ضهياء * ومعنى مضاهاتهم لقول الذين كفروا فيه أقوال لأهل العلم ، الأوّل أنهم شابهوا بهده المقالة عبدة الأوثان في قولهم واللات والعزى ومناة بنات الله ، القول الثاني أنهم شابهوا قول من يقول من الكافرين : ان الملائكة بنات الله ، الثالث أنهم شابهوا أسلافهم القائلين بأن عزير ابن الله قول من يقول من الكافرين : ان الملائكة بنات الله ، الثالث أنهم شابهوا أسلافهم القائلين بأن عزير ابن الله وأن المسيح ابن الله * قوله (قاتلهم الله) دعاء عليهم بالهلاك ، لأن من قاتله الله هلك ، وقيل هو تحجب من شناعة قولهم ، وقيل معنى قاتلهم الله العنهم الله ، ومنه قول أبان بن ثعلب :

قاتلها الله تلحاني وقد عامت ﴿ أَنِّي لَنْفُسِّي افْسَادِي وَاصْلَاحِي

وحكى النقاش أنأصل قانلالله : الدعاء ، ثم كثر فى استعمالهم حتى قالوه على التحجب فى الخــير والشر وهم لاير يدون الدعاء ، وأنشد الأصمعي :

ياقاتل الله ليلي كيف تجبني * وأخبر الناس أني لاأبالها

(أني يؤفكون) أي كيف يصرفون عن الحق الى الباطل ﴿ قُولُهُ ﴿ اتَّخِذُوا أَحْبَارُهُمُ وَرَهْبَانُهُمْ أَرْبَابًا من دون الله) الأحبار: جع حبر ، وهو الذي يحسن القول ، ومنه ثوب محبر ، وقيل جع حبر بكسرالحاء قال يونس: لمأسمعه الا بكسر الحاء ، وقال الفراء: الفتح والكسر لغتان. وقال ابن السكيت: الحبر بالكسر العالم ، والحبر بالفتح العالم * والرهبان جع راهب مأخوذ من الرهبة : وهم عاماء النصاري كما أن الأحبار علماء اليهود ، ومعنى الآية أنهم لما أطاعوهم فيا يأمرونهم به وينهونهم عنه كانوا عنزلة المتخذين لهم أر بابا لأنهم أطاعوهم كاتطاع الأرباب * قوله (والمسيح ابن مريم) معطوف على رهبانهم: أي اتخذه النصاري ربا معبودا ، وفيه اشارة الى أن اليهود لم يتخذوا عزير ربامعبودا * وفي هذه الآية مايزج من كان لهقلب أو ألتي السمع وهو شهيد عن التقليد في دين الله ، وتأثير مايقوله الأسلاف على مافي الكتاب العزيز والسنة المطهرة 6 فان طاعة المتمذهب لمن يقتدى بقوله ويستن "بسنته من عاماء هذه الأمة مع مخالفته لما جاءت به النصوص وقامت به حجم الله و براهينه ، ونطقت به كتبه وأنبياؤه هو كاتخاذ اليهود والنصارى للرعبار والرهبان أرباًبا من دون الله ، للقطع بأنهم لم يعبدوهم بل أطاعوهم وحرَّموا ماحرَّموا وحلاوا ماحللوا ، وهذا هو صنيع المقلدين من هـذه الأمة ، وهو أشبه به من شبه البيضة بالبيضة ، والتمرة بالتمرة ، والماء بالماء ، فياعباد الله ويا أتباع مجمد بن عبد الله مابالكم تركتم الكتاب والسنة جانبا ? وعمدتم الى رجال هم مثلكم في تعبدالله لهم بهما وطلبه منهم للعمل بما دلا عليه وأفاداه ، فعلتم بما جاءوا به من الآراء التي لم تعمد بعماد الحق ، ولم تعضد بعضد الدين ، ونصوص الكتاب والسنة ، تنادى بأ بلغ نداء وتصوّت بأعلى صوت بما يخالف ذلك ويباينه فأعرتموهما آذاناصها ، وقاو باغلفا ، وأفهامام يضة ، وعقولامهيضة ، وأذهانا كليلة ، وخواطر عليلة ، وأنشدتم بلسان الحال:

وما أنا الا من غزية انغوت * غويت وانترشد غزية أرشد

فدعوا أرشدكم الله واياى كتبا كتبها لكم الأموات من أسلافكم واستبدلوا بها كتاب الله خالقهم وخالقكم ومتعبدهم ومتعبدكم ومعبودهم ومعبودكم واستبدلوا بأقوال من تدعونهم بأثمتكم وماجاءوكم به من الرأى بأقوال امامكم وامامهم وقدوتكم وقدوتهم: وهو الامام الأوّل مجد بن عبدالله والمامهم وقدوتكم وقدوتهم:

دعوا كل قول عندقول محمد * فيا آبن في دينه كخاطر

اللهم هادى الضال ، مرشد التائه ، موضح السبيل ، اهدنا الى الحق وأرشدنا الى الصواب ، وأوضح لنا منهج الهداية * قوله (وما أمروا الاليعبدوا إلها واحدا) هذه الجلة في محل نصب على الحال: أي

اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا ، والحال أنهم ماأمروا الابعبادة الله وحده ، أو وما أمر الذين اتخذوهم أربابا من الأحبار والرهبان الابذلك ، فكيف يصلحون لما أهاوهم له من اتخاذهم أربابا * قوله (لاإله الاهو) صفة ثانية لقوله إلهما (سبحانه عما يشركون) أى تنزيها له عن الاشراك في طاعته وعبادته * قوله (يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم) هذا كلام يتضمن ذكر نوع آخر من أنواع ضلالهم و بعدهم عن الحق : وهو ماراموه من إبطال الحق بأفاو يلهم الباطلة التي هي مجرد كمات ساذجة ومجادلات زائفة وهذا تمثيل لحالهم في محاولة إبطال دين الحق ونبقة نبي الصدق محال من يريد أن ينفخ في نور عظيم قد أنارت به الدنيا وانقشعت به الظامة ليطفئه و يذهب أضواءه (و يأبي الله الا أن يتم نوره) أى دينه القويم ، وقد قيل كيف دخلت الا الاستثنائية على يأبي ، ولا يجوز كرهت أو بغضت الازيدا . قال الفراء : انما دخلت لأن في الكلام طرفا من الجحد . وقال الزجاج : ان العرب تحذف مع أبي ، والتقدير و يأبي الله كل شي الا أن يتم نوره . وقال على بن سلمان : انماجاز هذا في أبي ، لأنها منع أوامتناع فضارعت الذفي ، كل شي الا أن يتم نوره . وقال الشاعر :

وهل لى أمّ غيرها ان تركتها * أبي الله الأأن أكون لها ابنا

وقال صاحب الكشاف: ان أبى قدأ جرى مجرى لم يرد: أى ولا يريد الا أن يتم نوره * قوله (ولو كره الكافرون) معطوف على جاة قبله مقدرة: أى أبى الله الا أن يتم نو ره ولو لم يكره الكافرون ذلك ولو كرهوا ، ثم أكد هذا بقوله (هو الذي أرسل رسوله بالهدى) أى عايهدى به الناس من البراهين والمعجزات والأحكام التي شرعها الله لعباده (ودين الحق) وهو الاسلام (ليظهره) أى ليظهر رسوله، أو دين الحق عما اشتمل عليه من الحجج والبراهين، وقد وقع ذلك ولله الحد (ولوكره المشركون) الكلام فيه كالكلام في ولوكره المشركون للقاون وله كالكلام في ولوكره الكافرون و كاقد منا ذلك.

وقد أخرج ابن اسحق وابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس قال: أتى رسول الله والله والله الله من مشكم و نعمان بن أوفى وأبوأنس وشاس بن قيس ومالك بن الصيف فقالوا: كيف نتبعك ، وقد تركت قبلتنا وأنت لاتزعم أن عزير ابن الله ، فأنزل الله (وقالت اليهود عزير ابن الله) الآية . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر عنه قال : كنّ نساء بني اسرائيل يجتمعن بالليل فيصلين ويعتزلن ويذكرن مافضل الله به بني اسرائيل وماأعطاهم ، ثم سلط عليهم شر خلقه بختنصر ، فرق التوراة ، وخرب بيت المقدس ، وعزير يومئذ غلام ، فقال عزير أو كانهذا ? فلحق بالجبال والوحش فجعل يتعبد فيها ، وجعل الانخالط الناس ، فاذا هوذات يوم بامرأة عند قبر وهي تبكي ، فقال : يأمه اتق الله واحتسى واصبرى أما تعامين أن سبيل الناس الى الموت ، فقالت ياعز و أتنهاني أن أ بكي وأنت قد خلفت بني اسرائيل ولحقت بالجمال والوحش ، ثم قالت اني لست باحرأة ولكني الدنيا، وانه سينبع في مصلاك عين وتنبت شجرة فاشرب من ماء العين وكل من عُرة الشجرة فانه سيأتيك ملكان فاتركهما يصنعان ماأرادا ٤ فاما كان من الغد نبعت العين ونبتت الشجرة ، فشرب من ماء العين وأكل من ثمرة الشجرة ، وجاء ملكان ومعهما قارورة فيها نورفأواجره مافيها فألهمه الله التوراة ، فاء فأملاه على الناس ، فعند ذلك قالواعز يرابن الله ، تعالى الله عن ذلك . وأخرج بن أبي حاتم عنه أيضافذ كرقصة ، وفيها أن عزير سأل الله بعد ماأنسي بني اسرائيل التوراة ونسخها من صدورهم أن رد الذي نسخ من صدره ، فينما هو يصلي نزل نور من الله عز وجل ، فدخل جوفه فعاداليه الذي كان ذهب من جوفه من التوراة فأذن في قومه فقال: ياقوم قدآتاني الله التوراة وردّها إلى . وأخرج أبوالشيخ عن كعب قال : دعا عزير ربه أن يلقى التوراة كما أنزل على موسى فى قلبه ، فأنزلها

الله عليه فبعد ذلك قالوا: عزيرابن الله . وأخرج ابن مردويه وابن عسا كرعن ابن عباس قال: ثلاث أشك فيهن فلا أدرى عزير كان نبيا أملا ، ولاأدرى ألعن تبع أملا ? قال ونسيت الثالثة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه في قوله (يضاهئون) قال: يشبهون . وأخرج ابن جرير وابن المنفذر وابن أبي حاتم وأبوالشيخ عنه في قوله (قاتلهم الله) قال لعنهم الله وكل شيء في القرآن قتل فهو لعن . وأخرج ابن سعد وعبد بن حيد والترمذي وحسنه وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه والبيهتي في سننه عن عدى بن حاتم قال: أتيت الذي والنيكاني وهو يقرأ في سورة براءة (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابامن دون الله) فقال أما انهم لم يكونوا يعبدونهم ، ولكنهم كانوا اذا أحاوا لهم شيئا استحاوه ، واذاح موا عليهم شيئا حرموه . وأخرجه أيضا أحد وابن جرير . وأخرج عبد الرزاق والفريابي وابن المنفذر وابن أبي حاتم وأبوالشيخ والبيهتي في سننه عن أبي البحتري قال: سأل رجل حذيفة فقال: أرأيت قوله (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله) أكانو ايعبدونهم ? قال: لا ولكنهم كانوا اذا أحلوالهم شيئا استحلوه ، واذا حرموا عليهم شيئا حرموه . وأخرج ابن المنذر وابن أي حاتم عن الضحاك قال : أحبارهم قراؤهم ، ورهبانهم علماؤهم . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج قال : الأحبار من اليهود ، والرهبان من النصارى . وأخرج ابن أبي حانم عن السدّى مثله . وأخرج أيضاعن الفضيل بن عياض قال : الاحبار العلماء والرهبان العباد . وأخرج أيضا عن السدّى في قوله (يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم) قال : يريدون أن يطفئوا الاسلام بأقوالهم . وأخرج ابن أبي حاتم عن الضحاك في قوله (يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم) يقول: يريدون أن يهلك محمد وأصحابه. وأخرج عبد بن حيد وابن المنذر عن قتادة فى الآية قال: هم اليهود والنصارى . وأخرج أبوالشيخ عن السدّى (هوالذي أرسلرسوله بالهدى) يعني بالتوحيد والاسلام والقرآن

لما فرغ سبحانه من ذكر حال أتباع الأحبار والرهبان المتخذين لهم أربابا ذكر حال المتبوعين فقال (ان كثيرا من الأحبار) الى آخره ، ومعنى أكلهم لأموال الناس بالباطل أنهم يأخذونها بالوجوه الباطلة كالرشوة ، وأثبتهذا للكثيرمنهم ، لأن فيهم من لم يتلبس بذلك ، بل بقي على ما يوجبه دينه من غير تحريف ولا تبديل ولاميل الى حطام الدنيا ، ولقد اقتدى بهؤلاء الأحبار والرهبان من عاماء الاسلام من لايأتى عليه الحصر في كل زمان ، فالله المستعان ، قوله (ويصدون عن سبيل الله) أى عن الطريق اليه وهو دين الاسلام ، أو عن ما كان حقا في شريعتهم قبل نسخها بسبب أكلهم لأموال الناس بالباطل ، قوله (والذين يكنزون الذهب والفضة) قبل هم المتقدم ذكرهم من الأحبار والرهبان ، وانهم كانوا يصنعون هذا الصنع ، وقيل هم من يفعل ذلك من المسامين ، والأولى حل الآية على عموم اللفظ فهو أوسع من ذلك ، وأصل الكنز في اللغة الضم والجع ، ولا يختص بالذهب والفضة . قال ابن جرير : الكنز كل شيء مجوع بعضه الى بعض في بطن الأرض كان أو على ظهرها انتهى ، ومنه ناقة كناز : أى مكتنزة اللحم ، واكتنز الشيء :

واختلف أهل العلم في المال الذي أديت زكاته هل يسمى كنزا أملا ? فقال قوم هو كنز ، وقال آخرون اليس بكنز ، ومن القائلين بالقول الثانى عمر ابن الخطاب وابن عمر وابن عباس وجابر وأبو هريرة وعمر بن عبد العزيز وغيرهم ، وهوالحق لماسيأتى من الأدلة المصرحة بأن ما أديت زكاته فليس بكنز * قوله (ولا ينفقونها في سبيل الله) اختلف في وجه إفراد الضمير مع كون المذكور قبله شيئين ، هما الذهب والفضة : فقال ابن الانبارى انه قصد الى الأعم الأغلب وهوالفضة قال : ومثله * قوله تعالى _ واستعينوا بالصبر والصلاة وانها لكيرة _ رد الكناية الى الطلاة لأنها أعم ومثله * قوله _ واذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا اليها _ أعاد الضمير الحالى التجارة ، لأنها الأهم ، وقيل ان الضمير راجع الى الذهب ، والفضة معطوفة عليه ، والعرب تؤنث الذهب وتذكره ، وقيل ان الضمير راجع الى الذهب ، والفضة معطوفة عليه ، والعرب تؤنث الذهب وتذكره ، وقيل ان الضمير راجع الى الذهب ، والفضة معطوفة عليه ، والعرب تؤنث الذهب وتذكره ، وقيل ان الضمير أحدهما عن ضمير الآخر مع فهم المعنى ، وهو كثير في كلام العرب ، وأنشد سيبويه :

نحن ما عندنا وأنت ما * عندك راض والرأى مختلف

ولم يقل راضون ، ومثله قول الآخر:

رمانی بأم كنت منه ووالدى * بريا ومن أجل الطوى رماني

ولم يقل بريين ، ومثله قول حسان:

انشرخ الشباب والشعر الاس * ود مالم يعاض كان جنونا

ولم يقل يعاضا ، وقيل ان إفراد الضمير من باب الذهاب الى المعنى دون اللفظ ، لأن كل واحد من الذهب والفضة جلة وافية ، وعدة كثيرة ، ودنا نير ودراهم ، فهو كقوله ـ وان طائفتان من المؤمنين اقتتاوا ـ وانما خص الذهب والفضة بالذكر دون سائر الأموال لكونهما أثمان الأشياء ، وغالب ما يكنز ، وان كان غيرهما له حكمهما في تحريم الكنز ، قوله (فبشرهم بعذاب أليم) هو خبر الموصول ، وهو من باب التهكم بهم كمانى قوله : * تحية بينهم ضرب وجيع * وقيل ان البشارة هي الخبر الذي يتغير له لون البشرة لتأثيره في القلب ، سواء كان من الفرح أومن النم * ومعنى (يوم يحمى عليها في نار جهنم) أن النار توقد عليها وهي ذات حمى وحر شديد ، ولو قال يوم تحمى : أي الكنوز لم يعط هذا المعنى ، في الذي المنار مبالغة ، ثم حذف النار وأسند الفعل الى الجار كما تقول رفعت القصة الى الأمير ، فأن لم يذكر القصة قلت رفع الى الأمير . وقرأ ابن عامم تحمى بالمثناة الفوقية . وقرأ أبو حيوة فيكوى بالتحتية ، وخص الجباه والجنوب والظهور لكون التألم بكيها أشد لما في داخلها من الأعضاء الشريفة ، وقيل ليكون وخص الجباه والجنوب والظهور لكون التألم بكيها أشد لما في داخلها من الأعضاء الشريفة ، وقيل ليكون والقوة في الظهر والجنين ، والانسان انما يطلب المال للجمال والقوة ، وقيل غير ذلك مما لايخاوعن تكاف * قوله (هذا ما كنزتم لأنفسكم) أي يقال لهم هذا ما كنزتم لأنفسكم : أي كنزتموه لتنفعوا به فهذا نقعه على طريقة الته كم والتو بيخ (فذوقوا ما كنتم تكنزون) ما مصدرية أوموصولة : أي ذوقوا وبله ، وسوء عاقبته ، وقبح مغبته ، وشؤم فائدته .

وقد أخرج أبو الشيخ عن الضحاك في قوله (ان كثيرا من الأحبار والرهبان) يعنى عاماء اليهود والنصارى (ليأ كلون أموال الناس بالباطل) والباطل كتب كتبوها لم ينزلها الله فأ كلوا بها أموال الناس ، وذلك قول الله تعالى _ فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله _ . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس في قوله (والذين يكنزون الذهب والفضة) قال هؤلاء الذين لا يؤدون

الزكاة من أموالهم ، وكل مال لا تؤدّى زكاته كان على ظهر الأرض أو في بطنها فهو كنز ، وكل مال أدّيت زكاته فليس بكنز ، كان على ظهر الأرض أو في بطنها . وأخرجه عنه ابن أبي شيبة وابن المنذر وأبو الشيخ من وجه آخر . وأخرج مالك وابن أبي شيبة وابن المنه روابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عمر نحوه . وأخرح ابن مردويه عنه نحوه مرفوعا . وأخرج ابن عدى والخطيب عن جابر نحوه مرفوعا أيضا . وأخرجه ابن أبي شيبة عنه موقوفا . وأخرج أحد في الزهد والبخاري وابن ماجه وابن مردويه والبيهقي في سننه عن ابن عمر في الآية: قال أيما كان هذا قبل أن تنزل الزكاة ، فلما نزلت الزكاة جعلها الله طهرة للا موال ، ثم قال ماأبالي لو كان عندى مثل أحد ذهبا أعلم عدده وأزكيه وأعمل فيه بطاعة الله ? وأخرج ابن أبي شيبة وأبو الشيخ عن عمر بن الحطاب قال ليس بكنز ماأدي زكاته . وأخرج ابن مردويه والبيهقي عن أم سلمة مرفوعا نحوه . وأخرج ابن أبي شيبة في مسنده وأبو دادو وأبو يعلى وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والميهةي في سننه عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآبة (والذبن يكنزون الذهب والفضة) كبر ذلك على المسلمين ، وقالوا مايستطيع أحمد منا لولده مالا يبقى بعُده ، فقال عمر أنا أفرج عنكم فانطلق عمر واتبعه ثو بان ، فأتى النبي والنَّجَانَةِ ، فقال ياني الله انه قد كبر على أصحابك هذه الآية ، فقال أن الله لم يفرض الزكاة الا ليطيب بها مابقي من أموالكم ، وأنما فرض المواريث من أموال تبقى بعدكم ، فكبر عمر ، ثم قال له الذي وَالسَّانِينَ « ألا أُخبرك بخير ما يكنز المرء: المرأة الصالحة التي اذا نظر الها سر"ته ، وإذا أمرها أطاعته ، وإذا غال عنها حفظته » . وقد أخرجه أحد والترمذ وحسنه وابن ماجه عن سالم بن أبي الجعد من غير وجه عن ثو بان . وحكى البخاري أن سالما لم يسمعه من ثو بان . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس في قوَّله (والذين يكنزون الذهب والفضة) قال هم أهل الكتاب ، وقال هي خاصة وعامة. وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن على بن أبي طالب قل: أر بعة آلاف فيا دونها نفقة ومافوقها كنز . وأخرج ابن أبي حاتم والطبراني عن أبي أمامة قال : حلية السيوف من الكنوز ماأحد شكم الاماسمعت . وأخرج ابن أبي حاتم وأبوالشيخ عن عراك بن مالك وعمر بن عبد العزيز أنهما قالا في قوله (والذين يكنزون الذهب والفضة) انها نسختها الآية الأخرى _ خذ من أمواهم صدقة _ الآية . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة أن رسول الله والسلام السلام المن المن صاحب ذهب ولافضة لايؤدى زكاتها الاجعل له يوم القيامة صفائح ، ثم أحى عليها في نارجهنم ، ثم يكوى بها جنباه وجبهته وظهره في يوم كان مقداره خسين ألف سنة حتى يقضى بين الناس فيرى سبيله ، إما إلى الجنة ، و إما الى النار . وأخرج ابن أبي شيبة والبخاري وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن زيد بن وهب . قال مررت على أبى ذر الزيدة فقلت ماأنزلك مهذه الأرض ? فقال كنا بالشأم فقرأت (والدين يكنزون الذهب والفضة) الآية ، فقال معاوية ماهذه فينا ، ماهذه الأفي أهل الكتاب ، قلت انها لفينا وفهم .

إِنَّ عَدَّةَ الشَّهُورِ عِنْدَ اللهِ آثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَبِ اللهِ يَوْمَ خَلَقَ الْسَّوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةُ مُ حُرُمْ ذَلِكَ الدِّينُ الْفَيِّمُ وَلَيْ اللهِ يَوْمَ خَلَقَ الْسَّوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةُ مُ حُرُمْ ذَلِكَ الدِّينَ الْفَيْمُ وَقَيْدَ لُوا الْهُ اللهِ يَوْمَ خَلَقَ اللهُ وَيُحَلَّوا الْهُ مَعَ الْمُتَقَيْنَ * إِنَّمَا النَّسِي فَرَيَادَةُ فِي الْكُفْرِ يَضِلُ بِهِ النَّذِينَ كَفَرُوا مُعِلُونَهُ عَامًا لِيُواطِئُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللهُ فَيُحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللهُ وَيُعَلِّمُ وَاللهُ عَلَيْمَ وَاللهُ عَلَيْمَ وَاللهُ عَلَيْمَ وَاللهُ وَيُحَلِّوا مَا حَرَّمَ اللهُ وَيُحَلِّوا مَا حَرَّمَ اللهُ وَيُعَلِيمَ وَاللهُ وَاللهُ عَلَيْمَ وَاللهُ عَلَيْمَ اللهُ وَيُعَلِيمَ وَاللهُ وَلَيْكُورِينَ اللهُ وَيُعَلِيمَ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَيُعَلِيمَ وَاللهُ وَيُعَلِيمَ وَاللهُ وَيُعَلِيمَ وَاللهُ وَيُعَلِيمَ وَاللهُ وَيُعَلِيمَ وَاللهُ وَاللهُ وَيُعَلِيمَ وَلِي وَاللّهُ وَيُعَلِيمُ وَاللهُ وَيُعَلِيمَ وَاللهُ وَيُعَلِيمَ وَاللّهُ وَيُعَلّمُ وَاللهُ وَيُعَلّمُ وَلِي وَاللّهُ وَيُعَلّمُ وَاللّهُ وَيُعَلّمُ وَاللهُ وَيُعَلّمُ وَاللّهُ وَيُعَلّمُ وَلَهُ وَلَا لَهُ وَيُعْمَلّمُ وَاللّهُ وَيُعْرِينَ اللهُ وَيُعْمَلُومَ وَلَيْ فَا اللّهُ وَاللهُ وَلَا وَلَونَا وَالْمُؤْمِ وَالْمُومَ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَيُعْلِقُومَ وَاللّهُ وَلِللهُ وَلِي وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَاللّهُ وَلَا وَلَهُ وَلَا لَا وَلَهُ وَلَا لَهُ وَلِي وَالْمَالِمُ وَلِي وَلِي وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِلُومَ وَاللّهُ وَلَاللهُ وَلَا وَاللّهُ وَلَا لَا مُؤْمِلُومُ وَالْمُؤْمِ وَالْمُومُ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمُ وَالْمُؤْمِ وَالَمُوا وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمُ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمُ

قوله (ان عدة الشهور عندالله اثنا عشر شهرا) هذا كلام مبتدأ يتضمن ذكر نوع آخرمن قبائح الكفار ، وذلك أن الله سبحانه لما حكم في كل وقت بحكم خاص غيروا تلك الأوقات بالنسيء والكبيسة فأخبرنا الله بما هو حكمه فقال (ان عـدة الشهور) أي عدد شهور السنة عنــد الله في حكمه وقضائه وحكمته اثنا عشر شهرا ﴿ قُولُه (في كتاب الله) أي فيما أثبته في كتابه . قال أبوعلي الفارسي لا يجوز : أن يتعلق في كتاب الله بقوله: عدّة الشهور ، للفصل بالأجنى وهو الخبر: أعنى اثنا عشر شهرا فقوله: في كتاب الله ، وقوله : يوم خلق بدل من قوله من عنه الله ، والتقدير ان عدّة الشهور عند الله في كتاب الله يوم خلق السموات والأرض ، وفائدة الابدالين تقرير الكلام في الأذهان لأنه يعلم منــــه أن ذلك العدد واجب عند الله في كتاب الله وثابت في عامه في أوّل ماخلق الله العالم ، و بجوز أن يكون في كتاب الله صفة اثناعشر: أي اثنا عشر مثبتة في كتاب الله ، وهواللوح المحفوظ * وفي هذه الآية بيان أن الله سبحانه وضع هـذه الشهور وسماها بأسمائها على هذا الترتيب المعروف موم خلق السموات والأرض ، وأن هذا هو الذي جاءت به الأنبياء ونزلت به الكتب ، وأنه لااعتبار بما عند الحجم والروم والقبط من الشهور التي يصطلحون علمها و مجعلون بعضها ثلاثين يوما ، و بعضها أكثر ، و بعضها أقل ﴿ قوله (منها أر بعة حرم) هي ذوالقعدة ، وذوالحجة ، والمحرم ، ورجب : ثلاثة سرد ، وواحدفرد ، كما وردبيان ذلك في السنة المطهرة * قوله (ذلك الدين القيم) أى كون هذه الشهور كذلك ، ومنها أربعة حرم هوالدين المستقيم ، والحساب الصحيح ، والعدد المستوفى * قوله (فلا تظاموا فيهن أنفسكم) أى في هذه الأشهر الحرم بايقاع القتال فيها والهتك لحرمتها ، وقيل ان الضمير برجع الى الشهور كلها الحرم وغييرها ، وان الله نهيي عن الظلم فيها ، والأوّل أولى ، وقد ذهب جاعة من أهـل العلم الى أن تحريم القتال في الأشهر الحرم ثابت محكم لم ينسخ لهذه الآية ، ولقوله _ ياأيها الذين آمنوا لاتحاوا شعائرالله ولا الشهر الحرام _ ولقوله _ فاذا انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين _ الآية .

وقد ذهب جاعة آخرون الى أن تحريم القتال في الأشهر الحرم منسوخ بآية السيف ، و يجاب عنه بأن الأمر بقتل المشركين ومقاتلتهم مقيد بانسلاخ الأشهر الحرم كافي الآية المذكورة . فتكون سائر الآيات المتضمنة اللائم بالقتال مقيدة بماورد في تحريم القتال في الأشهر الحرم كما هي مقيدة بتحريم القتال في الحرم المدين المؤدة الواردة في تحريم القتال فيه ، وأما ما استدلوا به من أنه مي التنفي حاصر أهل الطائف في شهر حرام وهو ذوالقعدة كما ثبت في الصحيحين وغيرهما ، فقد أجيب عنه أنه لم يبتد محاصرتهم في ذي القعدة بل في شوال ، والحرم انما هو بهذا يحصل الجع * قوله (وقاتاوا مشوال ، والحرم انما هو ابتسداء القتال في الأشهر الحرم لا اتحامه ، و بهذا يحصل الجع * قوله (وقاتاوا المشركين كافة) أي جيعا ، وهو مصدر في موضع الحال . قال الزجاج : مثل هذا من المصادر كعامة وخاصة المشركين كافة) أي جيعا ، وفيه دليل على وجوب قتال المشركين ، وأنه فرض على الأعيان ان لم يقم به البعض (واعاموا أن الله مع المتقين) أي ينصرهم ويثبتهم ، ومن كان الله معه فهو الغالب ، وله العاقبة والغلبة * قوله (إنما النسي زيادة في الكفر) قرأ نافع في رواية ورش عنه النسي على الأورش وحده ، وهو مشتق من نسأه وأنسأه : اذا أخره ، حكي ذلك الكسائي . قال الجوهري : النسيء يا معلى مفعول من قولك نسأت الشيء فهو منسوء . اذا أخرته ، ثم تحقل منسوء الى نسيء كاتحق مقتول المنتي منعول من قولك نسأت الشيء بالمهزة معني الزيادة ، يقال : نسأ ينسأ اذا زاد ، قال ولا يكون بترك فعيل عني منعول من النسيان كما قال تعالى _ نسوء الى نافع قراءته * وكانت العرب تحرّم المحرّة إلا من النسيان كما قال تعالى _ نسوء المناق فنسهم _ ، وردّ على نافع قراءته * وكانت العرب تحرّم

القتال في الأشهر الحرم المذكورة ، فاذا احتاجوا الى القتال فيها قاتاوا فيها وحرسموا غيرها ، فاذا قاتاوا في المحرسم حرسموا بدله شهر صفو ، وهكذا في غيره ، وكان الذي يحملهم على هذا أن كثيرا منهم انما كانوا يعيشون بالغارة على بعضهم البعض ونهب ما يمكنهم نهيه من أموال من يغيرون عليه ويقع بينهم بسبب ذلك القتال ، وكانت الأشهرالثلاثة المسرودة يضر بهم تواليها وتشتد حاجتهم ، وتعظم فاقتهم فيحللون بعضها ويحرسمون مكانه بقدره من غير الأشهر الحرم ، فهذا هو معنى النسىء الذي كانوا يفعلونه ، وقد وقع الحلاف في أوّل من فعل ذلك فقيل هو رجل من بني كنانة يقال له حذيفة بن عتيد ، و يلقب القادس . واليه يشير الكميت بقوله :

ألسنا الناسئين على معدّ ﴿ شهور الحلُّ نجعلها حراما

وفيه يقول قائلهم * ومنا ناسى الشهرالقامس * وقيل هو عمرو بن لحي ، وقيل هو نعيم بن تعلية من بني كنانة ، وسمى الله سبحانه النسيء زيادة في الكفرلأنه نوع من أنواع كفرهم ، ومعصية من معاصبهم المنضمة الى كفرهم بالله وكتبه ورسله واليوم الآخر * قوله (يضل به الذين كفروا) : قرأ أهل الحرمين وأبو عمرو وابن عام (يضل) على البناء للعاوم. وقرأ الكوفيون على البناء للجهول ، ومعنى القراءة الأولى أن الكفار يضاون بما يفعلونه من النسيء ، ومعنى القراءة الثانية أن الذي سنّ لهم ذلك يجعلهم ضالين بهذه السنة السيئة ، وقد اختار القراءة الأولى أبو حاتم ، واختار القراءة الثانيـــة أبو عبيد . وقرأ الحسن وأبو رجاء و يعقوب (يضل") بضم الياء وكسر الضاد على أنفاعله الموصول ومفعوله محذوف ، و يجوز أن يكون فاعله هوالله سبحانه ومفعوله الموصول . وقرئ بفتح الياء والضاد من ضل يضل. وقرئ نضل بالنون * قوله (يحلونه عاما ويحرّمونه عاما) الضمير راجع الى النسيء: أي يحاون النسيء عاما ويحرّمونه عاما ، أوالى الشهر الذي يؤخرونه و يقاتلون فيه: أي محاونه عامابا بداله بشهر آخر من شهور الحل ، و يحرمون عاما أى يحافظون عليه فلا يحاون فيه القتال ، بل يبقونه على حرمته * قوله (ليواطئوا عدّة ماحرّم الله) أى لكي يواطئوا ، والمواطأة الموافقة : يقال تواطأ القوم على كذا : أي توافقوا عليه ، واجتمعوا * والمعني : انهم لم يحاوا شهرا الاحرموا شهرا ، لتبقى الأشهر الحرم أربعة . قال قطرب : معناه عمدوا الى صفرفزادوه في الأشهر الحرم وقرنوه بالمحرّم في التحريم ، وكذا قال الطبري * قوله (فيحلوا ماحرّم الله) أي من الأشهر الحرم التي أبدلوها بغيرها (زين لهم سوء أعمالهم) أي زين لهم الشيطان الأعمال السيئة التي يعملونها ، ومن جلتها النسيء . وقرئ على البناء للفاعل (والله لايهدى القوم الكافرين) أي المصرين على كفرهم المستمرين عليه ، فلا يهديهم هداية توصلهم الى المطاوب ، وأما الهداية بمعنى الدلالة على الحق والارشاد اليه فقد نصبها الله سبحانه لجيع عباده .

وقد أخرج البخارى ومسلم وغيرهما من حديث أى بكر أن النبي والسيانية خطب فى جمه ، فقال «ان الزمان قداستدارك كهيئته يوم خلق اللة السموات والأرض ، السنة اثناء شرشهرا ، منها أربعة حرم : ثلاثة متواليات ، ذوالقعدة ، وذوالحجة ، والمحرّم ، ورجب مضر الذي بين جادى وشعبان » . وأخرج نحوه ابن جرير وابن المنذر وابن أى حاتم وابن مردويه من حديث ابن عمر . وأخرج نحوه ابن المنذر وأبو الشيخ وابن مردويه من حديث ابن عباس . وأخرج نحوه أيضا البزار وابن جرير وابن مردويه من حديث أى هريرة . وأخرجه أحد وابن مردويه من حديث أى حرة الرقاشي عن عمه مرفوعا مطوّلا . وأخرج سعيد بن منصور وابن مردويه عن ابن عباس (منها أربعة حرم) قال : الحرّم ، ورجب ، وذوالقعدة ، وذوالحجة . وأخرج أبو الشيخ عن الضحاك قال : انما سمين حرما لئلا يكون فيهن حرب . وأخرج ابن المنذر وابن وأخرج أبو الشيخ عن الضحاك قال : انما سمين حرما لئلا يكون فيهن حرب . وأخرج ابن المنذر وابن

أبى حاتم والبيهق في الشعب عن ابن عباس في قوله (إن عدّة الشهور عندالله اثناعشر شهرا في كتاب الله) ثم اختص من ذلك أربعة أشهر فعلهن حرما ، وعظم حرماتهن ، وجعل الدين فيهن أعظم ، والعمل الصالح والأجر أعظم (فلا تظاموافيهن أنفسكم) قال: في كلهن (وقاتاوا المشركين كافة) يقول جيعا. وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مقاتل في قوله (وقاتلوا المشركين كافة) قال: نسخت هذه الآية كل آية فيهار خصة. وأخرج الطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جدّه قال : كانت العرب محاون عاما شهرا، وعاما شهرين ولايصيبون الحج إلافي كل ستة وعشرين سنة مرة، وهي النسيء الذي ذكره الله في كتابه ، فاما كان عام حج أبو بكر بالناس وافق ذلك العام ، فسماه الله الحج الأكبر ، ثم حج رسول الله واستقبل من العام المقبل ، واستقبل الناس الأهلة ، فقال رسول الله والتعليم « ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض » . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عمر قال : وقف رسول الله على المعتبة بالعقبة ، فقال « انما النسيء من الشيطان زيادة في الكفريضل به الذين كفروا يحلونه عاما ويحر مونه عاما ، فكانو يحر مون المحرم عاما ، و يستحلون صفر و يحر مون صفر عاما ، و يستحلون المحرم ، وهي النسيء. وأخرج ابن جوير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس: قال كانجنادة ابن عوف الكناني يوافي الموسم كل عام، وكان يكني أبا ثمامة فينادى ألا ان أبا ثمامة لايخاب، ولا يعاب ألا وان صفرالأوّل العام حلال فيحله للناس ، فيحرّم صفرعاما ، ويحرم المحرّم عاما . فذلك قوله تعالى (إنما النسىء زيادة في الكفر) الآية . وأخرج ابن أبي حاتم عنه في الآية : قال المحرّم كانوا يسمونه صفر ، وصفر يقولون صفران الأوّل والآخر ، يحل لم من الأوّل ، ومن الآخر . وأخرج ابن مردويه عنه قال : كانت النساءة حيّ من بني مالك من كنانة من بني فقيم ، فكان آخرهم رجلا يقال له القامس ، وهو الذي أنسأ المحرم.

قوله (ياأيها الذين آمنوا) لما شرح معايب أولئك الكفار عاد الى ترغيب المؤمنين في قتالهم ، والاستفهام في (مالكم) للانكار والتوبيخ: أى أى شيء يمنعكم عن ذلك ، ولاخلاف أن هذه الآية نزلت عتابا لمن تخلف عن رسول الله والتقاليم في غزوة تبوك ، وكانت سنة تسع من الهجرة بعد الفتح بعام ، والنفر هو

الانتقال بسرعة من مكان إلى مكان لأمر يحدث * قوله (اثاقاتم إلى الأرض) أصله تثاقلتم أدغمت التاء في الثاء فقر بها منها ، وجيء بألف الوصل ليتوصل بها الى النطق بالساكن ، ومثله ادّ اركوا واطيرتم واطيروا ، وأنشد الكسائي :

توالى الضجيع اذا مااشتاقها حضرا * عذب المذاق اذا مااتابع القبل

وقرأ الأعمش (تثاقلتم) على الأصل ، ومعناه تباطأتم ، وعدى بالى لتضمنه معنى الميل والاخلاد ، وقيل معناه ملتم إلى الاقامة بأرضكم والبقاء فيها . وقرى (آثاقلتم) على الاستفهام ، ومعناه التوبيخ والعامل في الظرف مافي (مالكم) من معنى الفعل ، كأنه قيل ما يمنعكم ، أو ما تصنعون اذا قيل لكم ? و (الى الأرض) متعلق باثاقلتم كما من * قوله (أرضيتم بالحياة الدنيا) أى بنعيمها بدلا من الآخرة كقوله تعالى _ ولو نشاء لجعلنا منكم ملائكة في الأرض يخلفون _ أى بدلا منكم ، ومثله قول الشاعر

قلبت لنا من ماء زمنم شربة * مبردة باتت على طهيان

أى بدلامن ماء زمنم ، والطهيان عود ينصب في ناحية الدار للهواء يعلق عليه الماء ليبرد ، ومعنى (في الآخرة) أي في جنب الآخرة ، وفي مقابلها (إلا قليل) أي الامتاع حقير لا يعبأ به ، ويجوز أن يراد بالقليل العدم ، إذ لانسبة للتناهى الزائل الى غيرالمتناهى الباقى ، والظاهرأن هذا التثاقل لم يصدر من الكل ، اذمن البعيد أن يطبقوا جيعًا على التباطئ والتثاقل ، و إنما هو من باب نسبة ما يقع من البعض إلى المكل ، وهو كثير شائع * قوله (إلا تنفروا يعذبكم) هذا تهديد شديد ، ووعيد مؤكد لمن ترك النفيرمع رسول الله ويعذبكم عذابا أليما) أي يهلككم بعذاب شديد مؤلم ، قيل في الدنيا فقط، وقيل هو أعم من ذلك * قوله (ويستبدل قوما غيركم) أي يجعل لرسله بدلا منكم بمن لايتباطأ عند حاجتهم الهم. واختلف في هؤلاء القوم من هم ? فقيل أهل اليمن ، وقيل أهل فارس ، ولاوجه للتعيين بدون دليل * قوله (ولا تضرُّوه شيئًا) معطوف على (يستبدل) ، والضمير قيل لله ، وقيل للني عَالَمْكُمْ : أي ولا تضروا لله بترك امتثال أمره بالنفير شيئًا ، أو لا تضروا رسول الله بترك نصره والنفير معه شيئًا (والله على كل شيء قدير) ، ومن جملة مقدوراته تعذيبكم والاستبدال بكم ﴿ قوله (إلا تنصروه فقد نصره الله) أى ان تركتم نصره فالله متكفل به: فقد نصره في مواطن القلة ، وأظهره على عدوه بالغلبة والقهر ، أو فسينصره من نصره حين لم يكن معه الا رجل واحد وقت إخواج الذين كفروا له حال كونه (ثاني اثنين) أى أحد اثنين ، وهما رسول الله والسُّليَّة وأبو بكر الصديق رضي الله عنه . وقرى بسكون الياء . قال ابن جني : حكاها أبو عمرو بن العلاء ، ووجهها أن تسكن الياء تشمها لها بالألف. قال ابن عطية فهي كقراءة الحسن ما بق من الربا ، وكقول جرير:

هوالخليفة فارضوا مارضيه لكم ﴿ ماضي العزيمة مافي حكمه جنف

قوله (اذهما في الغار) بدل من (اذ أخرجه) بدل بعض ، والغار: ثقب في الجبل المسمى ثورا ، وهو المشهور بغارثور ، وهو جبل قريب من مكة ، وقصة خروجه والسيكية من مكة الى المدينة هو وأبو بكر ودخو هما الغار مشهورة مذكورة في كتب السير والحديث به قوله (اذ يقول لصاحبه) بدل ثان: أي وقت قوله لأبي بكر (لاتحزن ان الله معنا) أي دع الحزن فان الله بنصره وعونه وتأييده معنا ، ومن كان الله معه فلن يغلب ، ومن لا يغلب فيحق له أن لا يحزن به قوله (فأنزل الله سكينه عليه) السكينة: تسكين جأشه وتأمينه حتى ذهب روعه وحصل له الأمن ، على أن الضمير في (عليه) لأبي بكر ، وقيل هو للنبي ويكون المراد بالسكينة النازلة عليه عصمته عن حصول سبب من أسباب الخوف له ، و بؤ يد

كون الضمير في (عليه) للنبي ﷺ الضمير في (وأيده بجنود لم تروها) فانه للنبي ﷺ لأنه المؤيد بهذه الجنود التي هي الملائكة كما كان في يوم بدر ، وقيل انه لامحذور في رجوع الضميرمن (عليه) إلى أبي بكر ومن (وأيده) الى النبي ﷺ فان ذلك كثير في القرآن وفي كلام العرب (وجعل كلة الذين كفروا السفلي) أي كُلَّةِ الشرك ، وهي دعوتهم إليه ، ونداؤهم للا صنام (وكلة الله هي العليا) قرأ الأعمش و يعقوب بنصب كلة حملا على جعل ، وقرأ الباقون برفعها على الاستئناف. وقد ضعف قراءة النصب الفراء وأبوحاتم ، وفي ضمير الفصل ، أعنى (هي) تأكيد لفضل كلته في العلوّوأنها المختصة به دون غيرها ، وكلة الله : هي كلة التوحيد ، والدعوة إلى الاسلام (والله عزيز حكيم) أي غالب قاهر لا يفعل إلامافيه حكمة وصواب، ثم لما توعد من لم ينفر مع الرسول ﷺ وضرب له من الأمثال ماذكره عقبه بالأمر الجزم فقال (انفروا خفافا وثقالا) أي حال كونكم خفافا وثقالا ، قيل المراد منفردين أو مجتمعين ، وقيل نشاطا وغير نشاط ، وقيل فقراء وأغنياء ، وقيل شبابا وشيوخا ، وقيل رجالا وفرسانا ، وقيل من لاعياله ومن له عيال ، وقيل من يسبق الى الحرب كالطلائع ، ومن يتأخر كالجيش ، وقيل غير ذلك ، ولا مانع من حل الآية على جميع هذه المعاني ، لأن معنى الآية : انفروا خفت عليكم الحركة أوثقلت ، قيل وهذه الآية منسوخة بقوله تعالى _ ليس على الضعفاء ولاعلى المرضى _ ، وقيل الناسخ لها قوله _ فاولا نفر من كل فرقة منهم طائفة _ الآية ، وقيل هي محكمة وليست بمنسوخة ، ويكون إخراج الأعمى والأعرج بقوله _ ليس على الأعمى حرج ولاعلى الأعرج حرج _ و إخراج الضعيف والمريض بقوله _ ليس على الضعفاء ولاعلى المرضى _ من باب التخصيص ، لامن باب النسخ على فرض دخول هؤلاء تحت قوله (خفافا وثقالا) والظاهر عدم دخوهم تحت العموم * قوله (وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله) فيه الأمر بالجهاد بالأنفس والأموال، وأيجابه على العباد: فالفقراء يجاهدون بأنفسهم، والأغنياء بأموالهم وأنفسهم * والجهاد من آكد الفرائض وأعظمها ، وهوفرص كفاية مهما كان البعض يقوم بجهاد العدوّ و بدفعه : فان كان لا يقوم بالعدوّ الاجميع المسامين في قطر من الأرض أو أقطار وجب عليهم ذلك وجوب عين ، والاشارة بقوله (ذلكم) الى ماتقدم من الأمر بالنفير والأمر بالجهاد (خير لكم) أي خير عظيم في نفسه ، وخير من السكون والدعة (ان كنتم تعامون) ذلك وتعرفون الأشياء الفاضلة وتميزونها عن المفضولة * قوله (لوكان عرضا قريبا وسفرا قاصدا لاتبعوك) . قال الزجاج لو كان المدعق اليه فذف لدلالة ما قدّم عليه ، والعرض: ما يعرض من منافع الدنيا ﴿ والمعنى : غنيمة قريبة غير بعيدة (وسفرا قاصدا) عطف على ماقبله : أي سفرا متوسطا بين القرب والبعد ، وكل متوسط بين الافراط والتفريط فهو قاصد (ولكن بعدت عليهم الشقة). قال أبوعبيدة وغيره: ان الشقة السفر الى أرض بعيدة ، يقال منه شقة شاقة. قال الجوهرى: الشقة بالضم من الثياب ، والشقة أيضا: السفر البعيد ، وربما قالوه بالكسر ، والمراد بهذا: غزوة تبوك فانها كانت سفرة بعيدة شاقة . وقرأ عيسي بن عمر : بعدت عليهم الشقة بكسر العين والشين (وسيحلفون بالله) أي المتخلفون عن غزوة تبوك حال كونكم قائلين (لو استطعنا لخرجنا معكم) أي لو قدرنا على الخروج ووجـدنا مانحتاح اليه فيه مما لابدّ منه (لحرجنا معكم) هـذه الجلة سادّة مسدّ جواب القسم والشرط * قوله (يهلكون أنفسهم) هو بدل من قوله (سيحلفون) لأن من حلف كاذبا فقد أهلك نفسه أو يكون حالا: أي مهلكين أنفسهم موقعين لها موقع الهلاك (والله يعلم انهم لكاذبون) في حلفهم الذي سيحلفون به لكم.

(يأيها الذين آمنوا مالكم إذا قيل لكم انفروا) الآية . قال هذا حين أمروا بغزوة تبوك بعد الفتح ، وحين أمرهم بالنفير في الصيف حين خرفت النخل ، وطابت الثمار ، واشتهوا الظلال ، وشق عليهم المخرج فأنزل الله (انفروا خفافا وثقالا) . وأخرج أبو داود وابن جرير وابن المنــذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهق في سننه عن ابن عباس في قوله (إلا تنفروا يعذبكم عذبا ألمما) قال أن رسول الله والسَّاليَّةِ استنفر حيا من أحياء العرب فتثاقلوا عنه ، فأنزل الله هذه الآية فأمسك عنهم المطرفكان ذلك عذابهم . وأخرج ابن أبي حاتم عن عكرمة قال لما نزلت (إلاتنفروا يعذبكم عذابا أليما) وقد كان تخلف عنه أناس في البدو يفقهون قومهم: فقال المؤمنون قدبتي ناس في البوادي وقالواهاك أصحاب البوادي ، فنزلت (وما كان المؤمنون لينفروا كافة) . وأخرج أبوداود وابن أبي حاتم والنحاس والبيهق في سننه عن ابن عباس في قوله (الا تنفروا) الآية قال نسختها _ وما كان المؤمنون لينفروا كافة _ . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنه أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (الا تنصروه فقد نصره الله) قال ذكر ماكان من أوّل شأنه حين بعث ، يقول : فأنا فاعل ذلك به ، وناصره كما نصرته ، إذ ذاك ، وهو ثاني اثنين . وأخرج أبو نعيم والبيهتي في الدلائل عن ابن شهاب وعروة : أنهـم ركبوا في كل وجه يعني المشركين يطلبون النبي والسيائية و بعثوا الى أهل المياه يأمرونهم و يجعلون لهم الحل العظيم وأتوا على ثور الجبل الذي فيه الغار والذي فيه النبي والسيانية حتى طلعوا فوقه ، وسمع رسول الله والسيانية وأبو بكر أصواتهم : فأشفق أبو بكر وأقبل عليه الهم والخوف ، فعند ذلك يقول له رسول الله ﷺ (لاتحزن ان الله معنا) ودعارسول الله والله المنات عليه السكينة من الله ، فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين الآية . وأخرج ابن شاهين وابن مردويه وابن عساكرعن حبشي بن جنادة قال : قال أبو بكر يارسول الله لو أن أحدا من المشركين رفع قدمه لأبصرنا: فقال « يا أبا بكرلاتحزن ان الله معنا » . وأحرج عبدالرزاق وابن المندر عن الزهري في قوله (إذهما في الغار) قال: هو الغار الذي في الجبل الذي يسمى ثورا وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه والبيهتي فىالدلائل وابن عساكر فى تاريخه عن ابن عباس فى قوله (فأنزل الله سكينته عليه) قال: على أبى بكر لأن النبي ﷺ لم تزل معــه السكينة. وأخرج ابن مردويه عن أنس قال: دخل الذي والتي التي وأبو بكر غار حراء ، فقال أبو بكر للنبي والتي التي الوان أحدهم يبصر موضع قدمه لأبصرني و إياك ، فقال والسيكاني «ماظنك باثنين الله ثالثهما ياأبا بكر ? إن الله أنزل سكينته عليك وأيدني بجنود لم يروها » . وأخرج الخطيب في تاريخيه عن حبيب بن أبي ثابت (فأنزل الله سكينته عليه) قال: على أبى بكر ، فأما النبي والسكانية فقد كانت عليه السكينة . وأخرج ابن المنه روابن أبى حاتم والبهتي عن ابن عباس في قوله (وجعل كلة الذين كنفروا السفلي) قال : هي الشرك بالله (وكلة الله هي العلياً) قال: لا إله إلا الله . وأخرُج الفريابي وأبو الشيخ عن أبي الضحى قال: أوَّل مأنزلُ من براءة (انفروا خفافا وثقالا) ، ثم نزل أوها وآخرها . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنفر عن أبي مالك نحوه. وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (خفافا وثقالا) قال: نشاطا وغير نشاط. وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عن الحكم في الآية : قال مشاغيل وغيرمشاغيل . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن الحسن قال: في العسر واليسر . وأخرج ابن المنذر عن زيد بن أسلم قال: فتيانا وكهولا . وأخرج ابن أى شيبة وابن المنذر عن عكرمة قال: شبابا وشيوخا . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد قال : قالوا إن فينا الثقيلوذا الحاجة والضيعة والشغل ، فأنزلالله (انفرواخفافاو ثقالا) وأبي أن يعذرهم دون أن ينفروا خفافا وثقالا ، وعلى ما كان منهم . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن السدّى قال : جاء رجل زعموا أنه المقداد ، وكان عظيما سمينا فشكا اليه وسأله أن يأذن له ، فأبى ، فنزلت (انفروا خفافا وثقالا) فلما نزلت هذه الآية اشتدّ على الناس شأنها فنسخها الله ، فقال _ ليس على الضعفاء ولا على المرضى _ الآية . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس قال : ان رسول الله والشيخية ، قيل له ألا تغزو بنى الأصفر لعلك أن تصيبا بنة عظيم الروم ، فقال رجلان : قد عامت يارسول الله أن النساء فتنة ، فلا تفتنا به ق ، فأذن لنا ، فأذن المهما ، فأما انطلقنا ، قال أحدهما : ان هو الاشحمة لأول آكل ، فسار رسول الله والشيخ ، ولم ينزل عليه على المعض المناة (لوكان عرضاقريبا وسفر اقاصد الاتبعوك) فيذلك ، فأما كان ببعض الطريق نزل عليه وهو على بعض المناة (لوكان عرضاقريبا وسفر اقاصد الاتبعوك) ونزل عليه _ عفا الله عنك لم أذنت لهم _ ونزل عليه _ انما يستأذنك الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر _ ونزل عليه _ انما كان بعدت عليهم الشقة) قال المسيخ وزب عن ابن عبد بن حيد وابن المنذر عن قتادة في قوله (والله يعلم انهم لكاذبون) قال : لقد كانوا يستطيعون الخروج عبد بن حيد وابن المنذر عن قتادة في قوله (والله يعلم انهم لكاذبون) قال : لقد كانوا يستطيعون الخروج ولكن كان تبطئة من عند أنفسهم وزهادة في الجهاد .

عَمَّا اللهُ عَنْكَ لَمَ أَذِنْتَ لَهُمْ حَتَّى يَدَيَنَ لَكَ النّهِ مَ وَاللهُ عَلَيْمٌ بِالْمَتَقَينَ * لاَيسْتَنْدُنْكَ الّذِينَ فَوْمُمْ وَاللهُ عَلَيْمٌ بِالْمَتَقِينَ * لِآيَمَا يَسْتَنْدُنْكَ الّذِينَ لاَ يُوْمِنُونَ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْأَخِرِ أَنْ يُجُهِدُوا بِأَمْوْلِهِمْ وَأَنْهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَوَدَّدُونَ * وَلَوْ أَرَادُوا النّهِ مَا لَا يَوْمَنُونَ بِاللّهِ وَالدّوْمَ الْأَخِر وَآرُ تَابَتْ ثَقُلُو بَهُمْ فَهُمْ وَقِيلِ الْمَتَقَينَ * لَوْ أَرَادُوا اللّهُ اللّهُ اللهُ الْبِهَامَهُمْ وَقَيلِ الْفَعْدُوا مَعَ الْقَعْدِينَ * لَوْ اللّهُ الْبِهَامَهُمْ وَقِيلِ اللّهُ اللّهُ وَالدّينَ * لَوْ أَرَادُوا مَعَ الْقَعْدِينَ * لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَازَادُوكُم وَلاَ يَعْدُوا مَعَ الْقَعْدِينَ * لَوْ مَنْهُمْ وَقِيلِكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْفَتِنْةَ وَفَيكُمْ سَمّٰونَ فَمْ وَلَا اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ وَهُمْ كُولُ اللّهُ الْمُورَ حَتَّى جَاءَ الحَقَّ وَظَهْرَ أَمْنُ وَاللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ وَهُمْ كُرْهُونَ * وَمِنْهُمْ مَن يَقُولُ الْذَنْ لِي وَلاَ تَفْتِقَى أَلا فِي الْفَتْنَةَ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَى اللّهُ وَلا تَفْتِقَى أَلا فِي الْفَتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَى اللّهُ وَهُمْ كُرْهُونَ * وَمِنْهُمْ مَن يَقُولُ الْذَنْ لِي وَلاَ تَفْتِقَى أَلا فِي الْفَتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَمَ اللّهُ وَلَا تَفْتِقَى أَلا فِي الْفَتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَيْمَ اللّهُ وَهُمُ كُرُ هُونَ * وَمِنْهُمْ مَن يَقُولُ الْذَنَ لِي وَلاَ تَفْتِقَى أَلا فِي الْفَتِنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَمَ إِلَى الْمُعْرِينَ *

الاستفهام في (عفا الله عنك لم أذنت لهم) للانكار من الله تعالى على رسوله والتهائية حيث وقع منه الاذن لما استأذنه في القعود قبل أن يتمين من هو صادق منهم في عذره الذي أبداه ، ومن هو كاذب فيه * وفي ذكر العفو عنه والقيلية مايدل على أن هذا الاذن الصادر منه كان خلاف الأولى ، وفي هذا عتاب لطيف من الله سبحانه ، وقيل ان هذا عتاب له والتهائية في إذنه للنافقين بالخروج معه ، لا في اذنه لهم بالقعود عن الخروج * والأول أولى ، وقدر خص له سبحانه في سورة النور بقوله _ فاذا استأذنوك لمعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم - و يمكن أن يجمع بين الآيتين : بأن العتاب هنا متوجه الى الاذن قبل الاستثبات حتى يتمين الصادق من الكاذب ، والاذن هنالك متوجه الى الاذن بعد الاستثبات والله أعلم ، وقيل : انقوله (عفا الله عنك) هي افتتاح كلام كما تقول : أصلحك الله وأعزك ورجك كيف فعلت كذا ، وكذا ? حكاه مكي والنجاس والمهدوى ، وعلى هذا التأويل يحسن الوقف على عضا اللغة العربية ، ولا وجه الأول لاخراجه عن معناه العربي * وفي الآية دليل على جواز الاجتهاد منه والسائة مدوّنة في الأصول ، لاخراجه عن معناه العربي * وفي الآية دليل على جواز الاجتهاد منه والمسائة مدوّنة في الأصول ،

وفيها أيضا دلالة على مشرعية الاحتراز عن المجلة ، والاغترار بظواهر الأمور ، وحتى في (حتى يتبين لك الذين صدقوا) للغاية ،كأنه قيــل لم سارعت إلى الاذن لهم ، وهلا تأنيت حتى يتبين لك صدق من هو صادق منهم في العذر الذي أبداه ، وكذب من هو كاذب منهم في ذلك ، ثم ذكر سبحانه أنه ليس من عادة المؤمنين أن يستأذنوا رسول الله والسَّاليَّةِ في القعود عن الجهاد ، بل كان من عادتهم أنه والسَّاليَّةِ إذا أذن لواحد منهم بالقعود شق عليــه ذلك ، فقال (لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر أن مجاهــدوا) وهذا على أن معنى الآية أن لا مجاهدوا على حذف حرف النفي ، وقيل المعنى لا يستأذ ك المؤمنون في التخلف كراهة الجهاد ، وقيل: ان معنى الاستئذان في الشيء الكراهة له ، وأما على مايقتضيه ظاهر اللفظ ، فالمعنى لايستأذنك المؤمنون في الجهاد ، بل دأبهم أن يبادروا اليه من غير توقف ، ولاارتقاب منهم لوقوع الاذن منك فضلا عن أن يستأذنوك في التحلف. قال الزجاج: أن يجاهدوا في موضع نصب باضار في: أي في أن يجاهدوا (والله عليم بالمتقين) وهم هؤلاء الذين لم يستأذنوا (أيما يستأذنك) في القعود عن الجهاد، والتخلف عنه (الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر) وهم المنافقون ، وذكر الايمان بالله أوّلا ، ثم باليوم الآخر ثانيا في الموضعين ، لأنهما الباعثان على الجهاد في سبيل الله * قوله (وارتابت قاومهم) عطف على قوله (الذين لا يؤمنون) وجاء بالماضي للدلالة على تحقق الريب في قاو بهم ، وهو الشك * قوله (فهم في ريبهم يترددون) أي في شكهم الذي حلّ بقاوبهم يتحيرون ، والتردّد التحير * والمعنى فهؤلاء الذين يســتأذنو نك ليسوا بمؤمنين بل مرتابين حائرين لايمتدون إلى طريق الصواب ، ولا يعرفون الحق * قوله (ولو أرادوا الخروج لأعدّوا لهم عدّة) أى لو كانوا صادقين فيما يدّعونه و يخبرونك به من أنهم ير يدون الجهاد معك ، ولكن لم يكن معهم من العدّة للجهاد مايحتاج اليه لماتركوا إعدادالعدة وتحصيلها قبل وقت الجهاد كمايستعدّ لذلك المؤمنون ، فعني هـذا الكلام أنهم لم ير بدوا الخروج أصلا ولااستعدّوا للغزو ، والعدّة مايحتاج اليه المجاهد من الزاد والراحلة والسلاح * قوله (ولكن كره الله انبعاثهم) أىولكن كره الله خروجهم فتثبطوا عن الخروج، فيكون المعنى ماخرجوا ولكن تشطوا ، لأن كراهة الله انباعثهم تستارم تشطهم عن الخروج ، والانبعاث الخروج: أى حبسهم الله عن الخروج معك وخذهم ، لأنهم قالوا إن لم يؤذن لنا في الجاوس أفسدنا وحرضنا على المؤمنين ، وقيل المعنى لو أرادوا الخروج لأعدّوا له عدّة ولكن ما أرادوه لكراهة الله له ﴿ قُولُه ﴿ وقيل اقعدوا مع القاعدين) قيل القائل لهم هوالشيطان عايلقيه اليهم من الوسوسة ، وقيل قاله بعضهم لبعض ، وقيل قاله رسول الله والسُّكانية غضباً عليهم ، وقيل هو عبارة عن الخدلان: أي أوقع الله في قاو بهم القعود خدلانا لهم * ومعنى (مع القاعدين) أي مع أولى الضرر من العميان ، والمرضى ، والنساء ، والصبيان ، وفيه من الذم هم ، والازراء عليهم ، والتنقص بهم مالا يخفي * قوله (لوخرجوا فيكم مازادوكم إلاخبالا) هذه تسلية لرسول الله والقامين عن تخلف المنافقين ، والخبال الفساد والنميمة وايقاع الاختلاف والأراجيف ، قيل هذا الاستثناء منقطع : أي مازادوكم قوّة ، واكن طلبوا الخبال ، وقيل المعنى لايز يدونكم فهاترددون فيه من الرأى إلا خبالا فيكون متصلا ، وقيل هو استثناء من أعم العام: أي مازاد وكم شيئا إلا خبالا ، فيكون الاستثناء من قسم المتصل ، لأن الخبال من جلة ما يصدق عليه الشيء * قوله (ولا أوضعوا خلالكم يبغونكم الفتنة) الايضاع سرعة السير ، ومنه قول ورقة بن نوفل:

باليتني فيها جذع م أخب فيها وأضع

يقال أوضع البعير: إذا أسرع السير ، وقيل الايضاع سير الخبب ، والخلل الفرجة بين الشئين ، والجع الخلال : أى الفرج التي تكون بين الصفوف * والمعنى : لسعوابينكم بالافساد بما يختلقونه من الأكاذيب

المشتملة على الارجاف والنمائم الموجبة لفساد ذات البين * قوله (يبغونكم الفتنة) يقال بغيته كذا: طلبته له ، وأبغيته كذا : أعنته على طلبه ﴿ والمعنى يطلبون لَكُم الفتنة في ذات بينكم بما يصنعونه من التحريش والافساد ، وقيل الفتنة هنا الشرك ، وجلة _ وفيكم ساعون لهم _ في محــل نصب على الحال: أي والحال أنّ فيكم من يستمع ما يقولونه من الكذب فينقله البكم فيتأثر من ذلك الاختلاف بينكم ، والفساد لاخوانكم (والله عليم بالظالمين) و بمايحدث منهم لوخرجوا معكم فلذلك اقتضت حكمته البالغة أن لا يخرجوا معكم ، وكره انبعاثهم معكم ، ولاينافي حالهم هذا لو خرجوا معرسول الله عليها ماتقدم من عتابه على الاذن لهم في التخلف ، لأنه سارع إلى الاذن لهم ، ولم يكن قد علم من أحوالهم لوخرجوا أنهم يفعاون هذه الأفاعيل ، فعوتب والسياني على تسرعه إلى الاذن هم قبل أن ينبين له الصادق منهم في عذره من الكاذب ، ولهذا قال الله سيحانه فما يأتى في هذه السورة _ فان رجعك الله إلى طائفة منهم فاستأذنوك للخروج فقل لن تخرج معى أبدا _ الآية ، وقال في سورة الفتح _ سيقُولون المخلفون اذا انطلقتم الى مغانم _ الى قوله _ قل لن تتبعونا _ * قوله (لقد ابتغوا الفتنة من قبل) أي لقد طلبوا الافساد والحبال وتفريق كلمة المؤمنين وتشتيت شملهم من قبل هذه الغزوة التي تخلفوا عنك فيها ، كاوقع من عبدالله ابنأ بي وغيره _ ويأبي الله إلا أن يتم " نوره ولو كره الكافرون _ * قوله (وقلبوا لك الأمور) أي صر قوها من أمر إلى أمر ، ودبروا لك الحيـل والمـكائد ، ومنـه قول العرب « حوّل قلب » إذا كان دائرا حول المكائد والحيل يدير الرأى فيها و يتدبره . وقوىء وقلموا بالتخفيف (حتى جاءالحق) أي إلى غاية هي مجيء الحق، وهوالنصرلك والتأييد (وظهر أم الله) باعزاز دينه و إعلاء شرعه وقهر أعدائه ، وقيل الحق القرآن (وهم كارهون) أي والحال أنهم كارهون لجيء الحق وظهور أمر الله ، ولكن كان ذلك على رغم منهم (ومنهم) أيمن المنافقين (من يقول) لرسول الله والسيائي (اذن لي) في التخلف عن الجهاد (ولاتفتني) أي لاتوقعني في الفتنة أي الاثم اذا لم تأذن لى فتخلفت بغير إذنك ، وقيل معناهلاتو قعني في الهلكة بالخروج (ألا في الفتنة سقطوا) أي في نفس الفتنة سقطوا، وهي فتنة التخاف عن الجهاد، والاعتذار الباطل * والمعني أنهم ظنوا أنهم بالخروج ، أو بترك الاذن لهم يقعون في الفتنة ، وهم بهذا التخلف سقطوا في الفتنة العظيمة ، وفي التعبير بالسقوط ما يشعر بأنهم وقعوا فيها وقوع من يهوى من أعلى إلى أسفل ، وذلك أشدّ من مجرَّد الدخول في الفتنة ، ثم توعدهم على ذلك ، فقال (وان جهنم لمحيطة بالكافرين) أي مشتملة عليهم من جيع الجوانب لابجدون عنها مخلصاً ، ولا يمكنون من الحروج منها بحال من الأحوال .

رقد أخرج عبدالرزاق فى المصنف وابن جرير عن عمرو بن ميمون قال: اثنتان فعلهما رسول الله والمنطقة الميؤم فيهما بشيء: اذنه للنافقين ، وأخذه من الأسارى ، فأنزل الله (عفاالله عنك لم أذنت لهم) . وأخرج ابن أبى شيبة وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن عون بن عبدالله قال: سمعتم بمعاتبة أحسن من هذا به بدأ بالعفو قبل المعاتبة ، فقال (عفا الله عنك لم أذنت لهم) . وأخرج ابن أبى شيبة وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد فى قوله (عفا الله عنك) الآية . قال: ناس قالوا استأذنوا رسول الله والسيالية فان أذن لكم فاقعدوا ، وأخرج النحاس فى ناسخه عن ابن عباس فى قوله (عفا الله عنك لم أذنت لهم) الثلاث الآيات . قال نسخها _ فاذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم _ ، وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والنحاس فى ناسخه عنه فى قوله (لايستأذنك الذين يؤمنون بالله) الآية قال : هذا تعيير للنافقين حين استأذنوا فى القعود عن الجهاد بغير عذر ، وعذر الله المؤمنين فقال _ فاذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم _ ، وأخرج أبوعبيد وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مهم _ ، وأخرج أبوعبيد وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مهم _ ، وأخرج أبوعبيد وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مهم _ ، وأخرج أبوعبيد وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مهم _ ، وأخرج أبوعبيد وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مهم وابن مهم _ ، وأخرج أبوعبيد وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مهم و به به يو عند وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مهم و به استأذنوك للعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم _ ، وأخرج أبوعبيد وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مهم _ ، وأخرج أبوعبيد وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مهم و به المنافقة بهم و المنافقة به يو عند وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مهم و به المنافقة به يو عند وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مهم و به به يو عند وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مهم و به به يو عند وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مهم و به به يو المنافقة بهم و المنافقة به يو الم

والبيهة في سننه عنه أيضا في قوله (لايستأذنك) الآيتين قال: نسختها الآية التي في سورة النور _ انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله _ الى _ ان الله غفور رحيم _ فعل الله الذي والسياني بأعلى النظرين فى ذلك ، من غزا غزا فى فضيلة ، ومن قعد قعد فى غير حرج ان شاء الله . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن الضحاك في قوله (ولكن كره الله انبعاثهم) قل: خروجهم. وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (فشطهم) قال: حبسهم. وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن زيد في قوله (لو حرجوا فيكم مازادوكم إلا خبالا) قال هؤلاء المنافقون في غزؤة تبوك . وأخرج عبدالرزاق وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (ولاأوضعوا خلالكم) قال: لأسرعوا بينكم. وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنهذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (ولاأوضعوا خلالكم) قال لأرفضوا (يبغونكم الفتنة) يبطئونكم عبد الله بن نبتل وعبد الله بن أبي ابن سلول ، ورفاعة بن تابوت ، وأوس بن قيظي (وفيكم سماءون لهم) محدّثون لهم بأحاديثكم غيرمنافقين كاهم عيون للنافقين . وأحرج ابن المنذر والطبراني وابن مرديه وأبونعيم في المعرفة عن ابن عباس قال: لما أراد الذي والسيانية أن يخرج الى غزوة تبوك قال لحد بن قيس ياجد ابن قبس ما تقول في مجاهدة بني الأصفر فقال يارسول الله : اني امرؤ صاحب نساء ومتى أرى نساء بني الأصفر أفتتن ، فأذن لى ولاتفتني ، فأنزل الله (ومنهم من يقول الذنك) الآية . وأخرج ابن أبي عاتم وابن مردويه عن جابر بن عبدالله نحوه . وأخرج ابن مردويه عن عائشة نحوه أيضا . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ولاتفتني) قال لاتخرجني (ألا في الفتنة سقطوا) يعني في الخروج. وأخرج ابن المنذر وأبوالشيخ عن قتادة في قوله (ولا تفتني) قال : لا تؤثمني (ألافي الفتنة) قال ألافي الاثم ، وقُصة تبوك مذكورة فى كتب الحديث والسير فلا نطول بذكرها:

إِنْ تُصِيبُكُ حَسَنَةُ مَّ تَسُوهُمْ وَإِنْ تُصِبْكَ مُصِيبَةُ يَتُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرَنَا مِنْ قَبْلُ وَيَتَوَلُّوا وَهُمْ فَرَخُونَ * قُلْ لَنْ يُصِيبَكُمُ اللهُ بِعِدَابٍ مِنْ قَلْ هُوَ مَوْ لَينا وَعَلَى اللهِ فَلْيتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ * قَلْ هُلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلاَّ إِحْدَى الْخُسْنَدِيْنِ وَخَنْ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمُ اللهُ بِعِدَابٍ مِنْ قُلْ هُو بَرَّسُونَ بِنَا إِلاَّ إِحْدَى الْخُسْنَدِيْنِ وَخَنْ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمُ اللهُ بِعِدَابٍ مِنْ عَنْدِم أَوْ بِأَيْدِينَا فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُم مُتَرَبِّصُونَ * قُلْ أَنْفَقُوا طَوْعًا أَوْ كَوْها لَن يُتَقَبَّلَ مِنْكُمْ إِلاَّ انْتُمْ كُونَ هَا لَنْ يُعَلِّلُ مِنْكُمْ وَلَا يُنْفَقُونَ إِلاَّ انْتُمْ كُونَ هُونَا * فَلَا تُعْجَبُكُ أَمُونَا إِلاَّ وَهُمْ كُوهُونَ * فَوْمَ كُوهُونَ * فَلَا تُعْجَبُكُ أَمُونُكُمْ وَلاَ يَنْفَقُونَ إِلاَّ وَهُمْ كُوهُونَ * فَلَا تُعْجَبُكُ أَمُولُكُمْ وَلاَ يَنْفَقُونَ إِلاَّ وَهُمْ كُوهُونَ * فَلَا تُعْجَبُكُمُ أَمُونَا إِلاَّ وَهُمْ كُوهُونَ * فَوْمَ كَنْفُونَ هُونَا * فَلَا لَكُونَ اللهُ لِيَقَلِقُونَ اللهُ لِيَعْفُونَ اللهُ لِيَعْفَرُونَ * لَوْ يَجَدُونَ اللهُ لِيَعْفَرُونَ * لَيْعَلِيمُ وَلَا إِلَيْهُ وَهُمْ يَغْفُونَ * لَوْ يَجِدُونَ مَلَاقًا أَوْ مَعْرُاتٍ أَوْ مَعْرَاتٍ أَوْ مَعْرُونَ * لَوْ يَجِدُونَ عَلَامُونَ * لَيُعْتَلِمُ مُ مَنْ مَنْ الْمُؤْمِلُ الْمُؤْمِلُ الْمُؤْمِنَ * لَوْ يَجِدُونَ مَا هُمْ مُ مَنْ مَلَاقًا أَوْ مَعْرَاتٍ أَوْ مَعْرَاتٍ أَوْ مَعْرَاتٍ أَوْ الْمَعْمُونَ *

قوله (ان تصبك حسنة) أى حسنة كانت بأى سبب اتفق كما يفيده وقوعها فى حيز الشرط ، وكذلك القول فى المصيبة ، وتدخل الحسنة والمصيبة الكائنة فى القتال كما يفيده السياق دخولا أوليا ، فن جلة ماتصدق عليه المحيبة والانهزام ، وهذا ذكر بعلة ماتصدق عليه المحيبة الخيبة والانهزام ، وهذا ذكر نوع آخر من خبث ضمائر المنافقين وسوء أفعالهم ، والاخبار بعظيم عدادتهم لرسول الله والتنافقين وسوء أفعالهم ، والاخبار بعظيم عدادتهم لرسول الله والتنافقين وسوء أفعالهم ، والاخبار بعظيم عدادتهم لرسول الله والتنافقين وسوء أفعالهم ،

فان المساءة بالحسنة ، والفرح بالمصيبة من أعظم مايدل على أنهم في العداوة قد بلغوا الى الغاية ، ومعنى (تولوا) رجعوا الى أهلهم عن مقامات الاجتماع ومواطن التحدّث عال كونهم فرحين بالمصيبة التي أصابت المؤنين ، ومعنى قوطم (قدأخذنا أمرنا من قبل): أي احتطنا لأنفسنا وأخذنا بالحزم فلم نخرج الى القتال كما خرج المؤمنون حتى ناهم ماناهم من المصيبة ، ثم لما قالوا هذا القول أم الله رسوله والسيانية بأن بجيب علمهم بقوله (لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا) أي في اللوح المحفوظ، أو في كتابه المنزل علينا ، وفائدة هــــذا الجوابُ أن الانسان اذا علم أن ماقدّره الله كائن ، وأن كل ماناله من خير أوشر إنما هو بقدر الله وقضائه هانت عليه المصائب ولم يجد مرارة شماتة الأعداء وتشفى الحسدة (هو مولانا) أي ناصرنا وجاعل العاقبة لنا ومظهر دينه على جيع الأيادن ، والتوكل على الله تفويض الأمور اليه ، والمعنى أن من حق المؤمنين أن يجعلوا توكلهم مختصا بالله سبحانه لايتوكلون على غيره . وقرأ طلحة ابن مصرف (يصيبنا) بتشديد الياء . وقرأ أعين قاضي الري يصيبنا بنون مشددة ، وهولحن ، لأن الخبر لايؤكد ، ورد عثل قوله تعالى _ هل بذهبن كيده ما يغيظ . . وقال الزجاج : معناه لا يصيبنا الا ما اختصنا الله من النصرة عليكم أو الشهادة ، وعلى هذا القول يكون قوله (قل هل تر بصون بنا الا إحدى الحسنيين) تكريرا الغرض التأكيد ، والأوّل أولى حتى يكون كل واحد من الجوابين اللذين أممالله سبحانه رسوله بأن يجيب عليهم بهما مفيدا لفائدة غير فائدة الآخر ، والتأسيس خير من التأكيد ، ومعنى (هل تر بصون بنا الااحدى الحسينين) هل تنتظرون بنا الااحدى الخصلتين الحسنيين: اما النصرة أوالشهادة ، وكالرهما بما يحسن لدينا ، والحسني تأنيث الأحسن ، ومعنى الاستفهام التقريع والتوبيخ (ونحن نتربص بكم) احدى المساءتين لكم: اما (أن يصيبكم الله بعذاب من عنده) أى قارعة نازلة من السماء فيسحت كم بعذابه (أو) بعذاب لكم (بأيدينا) أى باظهار الله لنا عليكم بالقتل والأسر والنهب والسي ، والفاء في فتر بصوا فصيحة ، والأمر للتهديد كما في قوله _ ذق الث أنتُ العزيز الكريم _ أي تر بصوا بنا ماذ كرنا من عاقبتنا فنحن معكم متر بصون ماهو عاقبتكم ? فستنظرون عند ذلكمايسر "ناو يسوو كم . وقرأ البزى وابن فليح هل تر بصون باظهار اللام وتشديد التاء . وقرأ الكوفيون بادغام اللام في الناء . وقرأ الباقون باظهار اللام وتخفيف الناء * قوله (قل أنفقوا طوعا أو كرها لن يتقبل منكم) هذا الأمر معناه الشرط والجزاء لأن الله سبحانه لايأم هم عما لا يتقبله منهم ، والتقدير ان أنفقتم طائعين أو مكرهين فلن يتقبل منكم ، وقيل هو أمر في معنى الخبر: أي أنفقتم طوعا أو كرها لن يتقبل منكم فهو كقوله _ استغفر لهم أولا تستغفر لهم _ وفيه الاشعار بتساوى الأمرين في عدم القبول ، وانتصاب طُوعًا أو كرها على الحال ، فهمامصدران في موقع المشتقين : أي أنفقوا طائعين من غير أمر من الله ورسوله أومكرهين بأمر منهما ، وسمى الأمر منهما اكراها لأنهم منافقون لايأ تمرون بالأمر ، فكانوا بأمرهم الذي لا يأتمرون مه كالمكرهين على الانفاق ، أوطائعين من غير إكراه من رؤسائكم أومكرهين منهم ، وجلة (انكم كنتم قوما فاسقين) تعليل لعدم قبول انفاقهم ، والفسق : التمرّد والعتق ، وقد سبق بيانه لغة وشرعا ، ثم بين سبحانه السبب المانع من قبول نفقاتهم فقال (ومامنعهم أن تقبل منهم نفقاتهم الا أنهم كفروا بالله و برسوله) ، أي كفرهم بالله و برسوله ، جعل المانع من القبول ثلاثة أمور : الأوّل الكفر ، الثاني أنهم لايصلون في حال من الأحوال الا في حال الكسل والتثاقل ، لأنهم لا يرجون ثو ابا ولا يخافون عقابا ، فصلاتهم ليست الارياء للناس وتظهرا بالاسلام الذي يبطنون خلافه ، والثالث أنهم لاينفقون أموالهم الاوهم كارهون ولا ينفقونها طوعالأنهم يعدّون إنفاقها وضعا لها في مضيعة ، لعدم ايمانهم بماوعدالله ورسوله ، قوله (فلا تجبك أموا لهم ولا أولادهم) الاعجاب بالشيء: أن يسر به سرور راض به متجب من حسنه ،

قيل مع نوع من الافتخار واعتقاد أنه ليس لغيره مايساويه ، والمعني لاتستحسن مامعهم من الأموال والأولاد (انماير يد ليعذبهم بها في الحياة الدنيا) بما يحصل معهم من النم والحزن عندأن يغنمها المسلمون ويأخذوها قسرا من أيديهم مع كونها زينة حياتهم وقرة أعينهم ، وكذا في الآخرة يعذبهم بعذاب النار بسبب عدم الشكر لربهم الذي أعطاهم ذلك، وترك مايجب عليهم من الزكاة فيها، والتصدق عما يحق التصدق به، وقيل في الكلام تقديم وتأخير ، والمعني فلا تجبك أموالهم ولا أولادهم في الحياة الدنيا انماير يد الله ليعذبهم بمافي الآخرة لأنهم منافقون ، فهم ينفقون كارهين فيعذبون بماينفقون ﴿ قُولُه (وتزهق أنفسهم وهم كافرون) الزهوق : الخروج بصعوبة ، والمعنى أن الله يريد أن تزهق أنفسهم وتخرج أرواحهم حال كـفرهم لعدم قوهم لماجاءت به الأنبياء وأرسلت به الرسل وتصميمهم على الكفر وتماديهم في الضلالة ، ثمذ كرالله سبحانه نوعا آخر من قبائح المنافقين فقال (و يحلفون بالله انهم لمنكم) أي من جلتكم في دين الاسلام والانقياد لرسول الله والسيالية واكتاب الله سيحانه (وماهم منكم) في ذلك الا بمجرد ظواهرهم دون بواطنهم (ولكنهم قوم يفرقون) أي يخافون أن ينزل بهم مانزل بالمشركين من القتل والسي، فيظهرون لكم الاسلام تقية منهم لاعن حقيقة (لو بجدون ملحاً) يلتجنون اليه و يحفظون نفوسهم فيه منكم من حصن أوغيره (أو مغارات) جع مغارة ، من غار يغير . قال الأخفش : و يجوز أن يكون من أغار يغير ، والمغارات الغيران والسراديب: وهي المواضع التي يستترفيها ، ومنه غار الماء وغارت العين ، والمعني لووجدوا أمكنة يغيبون فيها أشخاصهم هوبا منكم (أومدّخلا) من الدخول: أي مكانا يدخلون فيه من الأمكنة التي ليست مغارات. قال النحاس: الأصل فيه متدخل قلب التاء دالا ، وقيل أصله مدتخل. وقرأ أبي متدخلا ، وروى عنه أنه قوأ مندخلا بالنون . وقوأ الحسن وابن أبي اسحق وابن محيصن (أومدخلا) بفتح الميم واسكان الدال . قال الزجاج : ويقرأ أو مدخلا بضم المم واسكان الدال . وقوأ الباقون بتشديد الدال مع ضم الميم (لولوا اليه) أى لالتجئوا اليه وأدخاوا أنفسهم فيه (و) الحال أزاهم يجمحون) أى يسرعون اسراعا لايردهم شيء ، من جمح الفرس: اذا لم برده اللحام ، ومنه قول الشاعر:

سبوح جوح واحضارها * كعمعة السعف الموقد

والمعنى لو وجدوا شيئا من هذه الأشياء المذكورة لولوا اليه مسرعين هر بامن المسلمين.

وقد أخرج ابن أبى حاتم عن جابر بن عبد الله قال : جعل المنافقون الذين تخلفوا بالمدينة مخبرون عن النبي والمحالية أحبارالسوء يقولون : ان محمدا وأصحابه قد جهدوا في سفرهم وهلكوا ، فبلغهم تكذيب حديثهم وعافية الذي وأصحابه ، فساءهم ذلك فأنزل الله (ان تصبك حسنة تسؤهم) الآية . وأخرج سنيد وابن جرير عن ابن عباس (ان تصبك حسنة تسؤهم) يقول : ان يصبك في سفرك هذه الغزوة تبوك حسنة تسؤهم قال : الجد وأصحابه ، يعني الجد بن قيس . وأخرج أبو الشيخ عن السدى (قل لن يصبنا إلا ماكتب الله قال : إلا ماقضي الله لنا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال (هل تربصون بنا إلا إحدى الحسنيين) قال : فتح ، أو شهادة . وأخرج ابن المنذرعن ابن جريج في قوله (أو بأيدينا) قال : القتل بالسيوف . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس قال : قل الجد بن قيس اني اذا رأيت بأيدينا) قال : القتل بالسيوف . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس قال : قل الجد بن قيس اني اذا رأيت ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو النسيخ عن قتادة في قوله (فلا تحبك أموالهم) قال : هذه من تقاديم النا المنذر عن ابن عباس قال : الماريد الله ليعذبهم بها في الآخرة . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس قال : الماريد الله ليعذبهم بها في الآخرة . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس قال : الماريد الله ليعذبهم بها في الآخرة . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدّى في ابن المنذر عن ابن عباس قال : الماريد الله ليعذبهم بها في الآخرة . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدّى في

قوله (وتزهق أنفسهم وهم كافرون) قال: تزهق أنفسهم فى الحياة الدنيا (وهم كافرون) قال: هذه آية فيها تقديم وتأخير. وأخرج أبو حاتم وأبوالشيخ عن الضحاك فى قوله (فلا تجبك) يقول: لا يغررك (وتزهق) قال: تخرج أنفسهم قال فى الدنيا وهم كافرون. وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبوالشيخ عن ابن عباس فى قوله (لو يجدون ملجأ) الآية قال: الملجأ الحرز فى الجبال ، والمغارات: الغيران ، والمدخل: السرب. وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن السدى (وهم يجمحون) قال: يسرعون.

وَمِنْهُمْ مَنْ يَالْمِزُكَ فِي الصَّدَقَٰتِ فَإِنْ أَعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ كَمْ يُمْطُو ا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ * وَكُو أَنَّهُمْ وَرَشُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللهُ سَيُؤْتِينَا اللهُ مِنْ فَضْلِم وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ وَفِي اللهِ اللهِ وَاللهُ إِنَّا إِلَى اللهِ رَغِبُونَ * إِنَّمَا النَّصَدَقَٰتُ لِلْفُقُرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ وَالْعَلِمِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ ثُقُومُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ رَغِبُونَ * إِنَّهَ اللهُ وَاللهُ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ ثُقُومُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْعَلَمِينَ عَلَيْهَا وَاللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَلَلهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ عَلَيْهُ وَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْ

قوله (ومنهم من يامزك) هذا ذكرنوع آخر قبائحهم ، يقال لمزه يامزه : اذا عابه . قال الجوهري اللز : العيب ، وأصله الاشارة بالعين ونحوها ، وقد لمزه يامزه و يامزه ، ورجل لماز ، ولمزة : أي عياب . قال الزجاج: لمزت الرجل ألمزه وألمزه ، بكسر الميم وضمها: اذا عبته ، وكذا همزته ﴿ ومعنى الآية: ومن المنافقين من يعيبك في الصدقات : أي في تفريقها وقسمتها ، وروى عن مجاهد أنه قال : معنى (يامزك) برزؤك و يسألُكَ ، والقول عند أهل اللغة هو الأوّل كما قال النحاس . وقرى ً يادزك بضم الميم ، و يادزك بكسرها مع التشديد . وقرأ الجهور بكسرها مخففة (فان أعطوا منها) أي من الصدقات بقدر ماير يدون (رضوا) عاوقع من رسول الله والسَّان ولم يعيبوه ، وذلك لانه لامقصد لهم الاحطام الدنيا ، وليسوا من الدين في شيء (وان لم يعطوا منها) أي من الصدقات ماير بدونه و يطلبونه (إذا هم يسخطون) أي وان لم يعطوا فاجئوا السخط، وفائدة اذا الفجائية أن الشرط مفاجئ للجزاء وهاجم عليه. وقد نابت اذا الفجائية مناب فاء الجزاء (ولو أنهم رضواما آتاهم الله ورسوله) أى مافرضه الله لهم وما أعطاهم رسول الله ﷺ من الصدقات ، وجواب لومحذوف: أي لكان خيرالهم فانفها أعطاهم الخير العاجل والآجل (وقالو احسينا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله) أي قالوا هـذه المقالة عند أن أعطاهم رسول الله عليه عليه علم الله علم الل كفانا الله : سيعطينا من فضله و يعطينا رسوله بعد هــذا مانرجوه ونؤمله (إنا إلى الله راغبون) في أن يعطينا من فضله مانرجوه * قوله (إنما الصدقات للفقراء) لما لمز المنافقون رسول الله وَاللَّيْكَانَ فَي قسمة الصدقات بين الله هم مصرفها دفعا لطعنهم وقطعا لشغبهم ، و (انما) من صيغ القصر ، وتعريف الصدقات للجنس: أى جنس هذه الصدقات مقصور على هذه الأصناف المذكورة لايتجاوزها ، بل هي لهم لالغيرهم . وقد اختلف أهل العلم هل يجب تقسيط الصدقات على هذه الأصناف الثمانية ، أو يجوز صرفها ألى البعض دون البعض على حسب مايراه الامام ، أوصاحب الصدقة : فذهب الى الأوّل الشافعي وجماعة من أهل العلم ، وذهب إلى الثانى مالكِ وأبو حنيفة ، و به قال عمر وحذيفة وابن عباس وأبو العالية وسعيد بن جبير وميمون بن مهران . قال ابن جرير وهو قول عامة أهل العلم ، احتج الأوّلون بما في الآية من القصر و بحديث زياد بن الحرث الصدائي عند أبي داود والدارقطني قال: أنيت الذي والعالمية فاتي رجل فقال أعطني من الصدقة : فقال له ان الله لم يرض بحكم نبي ولا غيره في الصدقات حتى حكم فيها هو فجزأها ثمانية أصناف ، فان كنت من تلك الأجزاء أعطيتك ، وأجاب الآخون بأن مانى الآية من القصر انما هو ليبان الصرف والمصرف ، لالوجوب استيعاب الأصناف ، و بأن فى إسناد الحديث عبد الرجن بن زياد ابن أنع الافريق وهوضعيف ، ومما يؤيد ماذهب اليه الآخرون قوله تعالى _ ان تبدوا الصدقات فنعما هى وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهوخير لهم _ والصدقه تطلق على الواجبة كما تطلق على المندوبة وصح عنه والسيائي أنه قال « أمرت أن آخذ الصدقة من أغنيائهم وأردها فى فقرائهم » . وقد ادتمى مالك الاجماع على القول الآخر ، قال ابن عبد البرير يد إجماع الصحابة فانه لا يعلم له مخالفا منهم * قوله (المفقراء) قدمهم لأنهم أحوج من البقية على المشهور لشدة فاقتهم وحاجهم .

وقد اختلف أهل العلم في الفرق بين الفقير والمسكين على أقوال: فقال يعقوب بن السكيت والقتيبي ويونس بن حيب: ان الفقير أحسن حالا من المسكين . قالوا لأن الفقير: هو الذي له بعض ما يكفيه ويقيمه ، والمسكين: الذي لاشيء له ، وذهب الى هذا قوم من أهل الفقه منهم أبو حنيفة . وقال آخرون بالعكس: فعاوا المسكين أحسن حالا من الفقير ، واحتجوا بقوله تعالى _ أما السفينة في كانت لمساكين _ فأخبر أن لهم سفينة من سفن البحر ، ور بما ساوت جلة من المال ، ويؤيده تعقوذ الذي والسكين من الفقو مع قوله « اللهم أحيني مسكينا وأمتني مسكينا » . والى هذا ذهب الأصمعي وغيره من أهل اللغة : وحكاه الطحاوي عن الكوفيين : وهو أحد قولي الشافعي وأكثر أصابه . وقال قوم : ان الفقير والمسكين سواء لافرق بينهما وهو أحد قولي الشافعي ، واليه ذهب ابن القاسم وسائر أصاب مالك ، و به قال أبو يوسف . وقال قوم الفقير : المحتاج المتعفف ، والمسكين : السائل . قاله الأزهري ، واختاره ابن شعبان ، وهو مروى عن ابن عباس . وقد قبل غير هذه الأقوال مما لايأتي الاستكثار منه بفائدة يعتد بها * والأولى في بيال عن ابن عباس . وقد قبل غير هذه الأقوال مما لايأتي الاستكثار منه بفائدة يعتد بها * والأولى في بيال وسول الله والشية المسكين مارسول الله والمنابين عباس المسكين بهذا الطواف الذي يطوف على الناس فتردة اللقمة واللقمتان ، والحرة والمترتان ، قلوا في المسكين بإرسول الله في قال الذي لايجد غني يغيه ولا يفطن له فيتصدق عليه ولا يسأل الناس شيئا » * قوله (والعاملين عليها) أي السعاة والجباة الذين يبعثهم الامام لتحصيل الزكاة ولا يسأل الناس شيئا » * قوله (والعاملين عليها) أي السعاة والجباة الذين يبعثهم الامام لتحصيل الزكاة فانهم يستحقون منها قسطا .

واختلف في القدر الذي بأخذونه منها: فقيل النمن ، روى ذلك عن مجاهد والشافعي ، وقيل على قدر أعمالهم من الأجرة ، روى ذلك عن أبى حنيفة وأصحابه ، وقيل يعطون من بيت المال قدر أجرتهم ، روى ذلك عن مالك ، ولاوجه لهذا ، فان الله قد أخبر بأن لهم نصيبا من الصدقة فكيف يمنعون منها و يعطون من غيرها ? واختلفوا هل يجوز أن يكون العامل هاشميا أم لا ? فنعه قوم ، وأجازه آخرون . قالوا و يعطى من غيرالصدقة * قوله (والمؤلفة قاوبهم) هم قوم كانوا في صدر الاسلام ، فقيل : هم الكفار الذين كان النبي والسيف : بل بالعطاء ، وقيل : هم قوم النبي والمؤلفة في الاسلام بالقهر والسيف : بل بالعطاء ، وقيل : هم قوم أسلموا في الظاهر ولم يحسن إسلامهم ، فكان رسول الله والسيف إلى النبي والمؤلفة أتباع أعطاهم الذي والمؤلفة أتباعهم المهم النبي وقيل المن وقيل المنافقة أنباع أعطاهم الذي والمؤلفة أتباعهم المن عبرو وحو يطب بن عبد العزى : أعطى كل واحد منهم مائة من الابل تألفهم بذلك ، وأعطى وسهيل بن عمرو وحو يطب بن عبد العزى : أعطى كل واحد منهم مائة من الابل تألفهم بذلك ، وأعطى المورن بن دونهم .

وقد اختلف العاماء هل سهم المؤلفة قاو بهم باق بعد ظهور الاسلام أملا ? فقال عمر والحسن والشعى

قد انقطع هذا الصنف بعزة الاسلام وظهوره ، وهذا مشهور من مذهب مالك وأصحاب الرأى . وقد ادّعي بعض الحنفية أن الصحابة أجعت علىذلك . وقال جماعة من العلماء سهمهم باق ، لأن الامام ربما احتاج أن يتألف على الاسلام ، وانما قطعهم عمر لما رأى من إعزاز الذين . قال يونس سألت الزهرى عنهم : فقال لاأعلم نسخ ذلك ، وعلى القول الأوّل يرجع سهمهم لسائر الأصناف * قوله (وفي الرقاب) أي في فك الرقاب بأن يشتري رقابا ثم يعتقها ، روى ذلك عن ابن عباس وابن عمر ، و به قال مالك وأحمد بن حنبل و إسحق وأنوعبيد. وقال الحسن البصري ومقاتل بن حيان وعمر بن عبد العزيز وسعيد بن جبير والنخعي والزهري وابن زيد انهم المكاتبون يعانون من الصدقة على مال الكتابة ، وهو قول الشافعي وأصحاب الرأى وروانة عن مالك ، والأولى حل مافي الآنة على القولين جيعا لصدق الرقاب على شراء العبد و إعتاقه ، وعلى إعانة المكاتب على مال الكتابة ب قوله (والغارمين) هم الذين ركبتهم الذنوب ولا وفاء عندهم بها ، ولاخلاف في ذلك الامن لزمه دين في سفاهة فانه لا يعطى منها ولا من غيرها الا أن يتوب. وقد أعان النبي مَنْ الصدقة من تحمل حمالة ، وأرشد الى إعانته منها * قوله (وفي سبيل الله) هم الغزاة والمرابطون يعطون من الصدقة ماينفقون في غزوهم ومرابطتهم وان كانوا أغنياء ، وهذا قول أكثر العاماء . وقال ابن عمر : هم الحجاج والعمار ، وروى عن أحمد واسحق أنهما جعلا الحج من سبيل الله . وقال أبو حنيفة وصاحباه : لا يعطى الغازى الا اذا كان فقيرا منقطعا به * قوله (وابن السبيل) هو المسافر والسبيل: الطريق ، ونسب اليها المسافر لملازمت إياها ، والمراد الذي انقطعت به الأسباب في سفره عن بلده ومستقره فانه يعطى منها وان كان غنياً في بلده ، وان وجــد من يسلفه . وقال مالك اذا وجد من يسلفه فلا يعطى * قوله (فريضة من الله) مصدر مؤكد ، لأن قوله _ أنما الصدقات للفقراء _ معناه : فرض الله الصدقات لهم * والمعنى: أن كون الصدقات مقصورة على هذه الأصناف هو حكم لازم فرضه الله على عباده ونهاهم عن مجاوزته (والله عليم) بأحوال عباده (حكيم) في أفعاله ، وقبل ان _ فريضة _ منتصبة بفعل مقدر : أي فرض الله ذلك فريضة . قال في الكشاف : فان قلت لم عدل عن اللام الى في في الأربعة الآخرة ? قلت للابذان بأنها أرسخ في استحقاق التصدّق علهم ممن سبق ذكره ، وقيل النكتة في العدول أن الأصناف الأر بعــة الأول يصرف المال المهم حتى ينصرفوا به كماشاءوا ، وفي الأربعة الأخيرة ، لا يصرف المال اليهم ، بل يصرف الى جهات الحاجات المعتبرة في الصفات التي لأجلها استحقوا سهم الزكاة كذا قيل.

وقد أخرج البخارى والنسائى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن أبى سعيد الخدرى قال: بينها رسول الله والله و

ابن المنذر عن ابن جريج نحوه . وأحرج ابن أبي شيبة وابن جرير وأبوالشيخ عن حذيفة في قوله (إنما الصدقات للفقراء) الآية قال: إن شئت جعلتها في صنف واحد من الأصناف الثمانية التي سمي الله ، أو صنفين أو ثلاثة . وأخرج ابن أبي شبية عن أبي العالية والحسن وعطاء والراهم وسعيد بن جسر نحوة . وأخرج ابن المنذر والنحاس عن ابن عباس قال: الفقراء فقراء المسلمين والمساكين الطوّافون. وأخرج عبدالرزاق وابن المنذر وابن أبي حاتم والنحاس وأبو الشيخ عن قتادة قال: الفقير الذي به زمانة ، والمسكين المحتاج الذي ليس به زمانة . وأخرج ابن أبي شيبة عن عمر في قوله (إنما الصدقات للفقراء) قال : هم زمني أهل الكتاب. وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (والعاملين عليها) قال: السعاة أصحاب الصدقة . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (والمؤلفة قاومهم) قال : هم قوم كانوا يأتون رسول الله والسَّماني قد أساموا ، وكان يرضخ لهم من الصدقات ، فاذا أعطاهم من الصدقة فأصابوا منها خيرا قالوا: هذا دين صالح ، وان كان غير ذلك عابوه وتركوه . وأخرج البخاري وابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي سعيد قال: بعث على بن أبي طالب من اليمن الى النبي عَلَيْكُ اللَّهُ مَا ترتبها فقسمها بين أر بعة من المؤلفة: الأقرع بن حابس الحنظلي وعلقمة بن علاثة العامري وعيينة بن بدر الفزاري وزيد الحيل الطائى ، فقالت قريش والأنصار يقسم بين صناديد أهل نجد و بدعنا ? فقال النبي عَلَيْكَ اللهُ إِلَيْ أتألفهم . وأخرج ابن أبي شيبة وال المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن الزهري أنه سئل عن المؤلفة قاومهم قال: من أسلم من يهودي أو نصر اني " ، قلت: وان كان موسرا قال: وان كان موسرا . وأخرج هؤلاء عن أبي جعفر قال : ليس اليوم مؤلفة قاوبهم . وأخرج هؤلاء أيضا عن الشعبي مثله . وأخرج ابن أبي حاتم عن مقاتل في قوله (وفي الرقاب) قال : هم المكانبون . وأخرج ابن المنذر عن النجعي نحوه . وأخرج أيضا عن عمر بن عبدالله قال: سهم الرقاب نصفان: نصف لكل مكاتب ممن يدّعي الاسلام ، والنصف الآخر يشترى به رقاب ممن صلى وصام وقدم اسلامه من ذكر وأشي يعتقون لله . وأخرج ابن أبي شيبة وأبوعبيد وابن المنذر عن ابن عباس أنه كان لايرى بأسا أن يعطى الرجل من زكاته فى الحج، وأن يعتق منها رقبة. وأخرج ابن أى شيبة عن الزهري أنه سئل عن الغارمين قال: أصحاب الدين . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أى حائم وأبو الشيخ عن أى جعفر فى قوله (والغارمين) قال : هو الذى يسأل فى دم أو جائحة َ تصيبه (وفي سبيل الله) قال: هم المجاهدون (وابن السبيل) قال: المنقطع به يعطى قدر مايبلغه. وأخرج ابن أي حاتم عن ابن عباس قال: ابن السبيل هو الضيف الفقير الذي ينزل بالمسامين. وأخرج ابن أي شيبة وأبو داود واسماجه وان المنذ واس مردو به عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ «لاتحلّ الصدقة لغني والالجسة: العامل علمها ، أو الرجل اشتراها عاله ، أو غارم ، أو غاز في سبيل الله ، أو مسكين تصدّق عليه ، فأهدى منها لغني . وأخرج ابن أبي شيبة وأبوداود والترمذي عن عبدالله بن عمر عن النبي وَاخْرِ ج أَحِد عن رجل من بني هلال قال : وأخر ج أحمد عن رجل من بني هلال قال : وأخر ج أحمد عن رجل من بني هلال قال : سمعت رسول الله عن عبدالله منه . وأخرج ابن أي شيبة وأبوداود والنسائي عن عبدالله بنعدى بن الجيار قال أخبرني رجلان أنهما أتيا رسول الله على الله على عجة الوداع وهو يقسم الصدقة فسألاه منها ، فرفع فينا البصر وخفضه فرآنا جلدين فقال: إن شئتما أعطيت كما ولاحظ فيها لغني ولا لقوى مكتسب.

وَمِنْهُمُ ٱلَّذِينَ يُؤْذُونَ ٱلنَّبِيَ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذْنُ قُلْ أُذْنُ خَيْرٍ لَكُمْ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَجْمَةُ لِلَّذِينَ يُؤُذُونَ رَسُولَ ٱللهِ لَمُمْ عَذَابٍ أَلِيمٌ * يَحْلَفُون بِاللهِ لَكُمْ وَٱلَّذِينَ اللهِ لَكُمْ

اِيُرْ صُوكُم ْ وَاللهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُ أَنْ بُرْ صُوهُ إِنْ كَانُوا مُوْمِنِينَ * أَكُم ْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ يُحَادِدِ اللهُ وَرَسُولُهُ فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّ خَلِدًا فِيهَا ذَلِكَ اَخْرْ يُ الْعَظِيمُ * يَحْذَرُ الْمُنفَقُونَ أَنْ تُنَزَّلُ عَلَيْهِم ْ وَرَسُولُهُ فَأَنَّ لَهُ عَذَرُ وَنَ * وَلَمَّنْ سَأَلْهُم فَيَ لَيَقُولُنَّ سُورَةٌ تُنَبَّهُم فَي عَلَيْ فَلُ أَبِلِهُ وَايَتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُم اللهُ وَلَيْه وَايَتِه وَرَسُولِهِ كُنْتُم اللهُ وَلَيْه وَلَيْه وَايَتِه وَرَسُولِه كُنْتُم اللهُ وَالَّذَه وَلَيْه وَايَتِه وَرَسُولِه كُنْتُم اللهَ اللهُ اللهُ وَايَتِه وَرَسُولِه كُنْتُم اللهُ وَالله الله وَايَتِه وَرَسُولِه كُنْتُم اللهُ وَالله الله وَايَتِه وَرَسُولِه كُنْتُم الله الله وَالله الله وَالله الله وَالله الله وَالله وَالله وَالله الله وَالله وَالله الله وَالله وَالله وَالله وَالله الله وَالله وَله وَالله و

قوله (ومنهم) هذا نوع آخر بما حكاه الله من فضائح المنافقين وقبائحهم ، وذلك أنهم كانوا يقولون للنبي ﷺ على وجه الطعن والذم هوأذن . قال الجوهري : يقال رجل أذن : اذا كان يسمع مقال كل أحد، يستوى فيه الواحد والجع، ومرادهم أقاهم الله أنهم اذا آذوا الني و بسطوا فيه ألسنهم، و بلغه ذلك اعتذروا له وقبل ذلك منهم ، لأنه يسمع كل مايقالله فيصدّقه ، وانما أطلقت العرب على من يسمع مايقالله فيصدّقه انه أذن مبالغة ، لأنهم سموه بالجارحة التي هي آلةالسماع ، حتى كأن جلته أذن سامعة ، ونظيره قولهم للربيئة عين ، وايذاؤهم له هو قولهم (هوأذن) لأنهم نسبوه إلى أنه يصدّقكل مايقال له ولايفرق بين الصحيح والباطل اغترارا منهم بحامه عنهم وصفحه عن جناياتهم كرما وحاما وتغاضيا ، ثم أجاب الله عن قولهم هــذا ، فقال (قل أذن خير لــكم) بالاضافة على قراءة الجهور . وقرأ الحسن بالتنوين ، وكذا قرأ عاصم في رواية أبي بكر عنه ، كأنه قيل : نع هو أذن ، ولكن نع الأذن هولكونه أذن خير لكم وليس بأذن فيغيرذلك ، كقولهم رجل صدق ، يريدون الجودة والصلاح ﴿ والمعنى: أنه يسمع الحير ولا يسمع الشر . وقرى أذن بسكون الذال وضمها ، ثم فسركونه أذن خير بقوله (يؤمن بالله ويؤمن للؤمنين) أي يصدّق بالله و يصدّق المؤمنين لما علم فيهم من خاوص الايمان ، فتكون اللام في (للؤمنين) للتقوية ، كما قال الكوفيون ، أومتعلقة بمصدر محذوف ، كما قال المبرد . قرأ الجهور ورحمة بالرفع عطف على أذن . وقرأ حزة بالخفض عطفًا على خير ﴿ والمعنى : على القرآءة الأولى هو أنه أذن خبر وأنَّه هو رحمة للؤمنين ، وعلى القراءة الثانية أنه أذن خير وأذن رحة. قال النحاس: وهذا عندأهل العربية بعيد، يعني قراءة الجر لأنه قد تباعد بينالاسمين ، وهذا يقبح في المحفوض ﴿ والمعنى : أن النبي ﴿ السَّالِيُّ أَذِن خَيْرِ للنافقين (ورحمة) لهم حيث لم يكشفأسرارهم ولافضحهم ، فكأنه قال هوأذن كما قلتم لكنه أذن خير لكم لاأذن سوء فسلم لهم قولهم فيه إلا أنه فسره عا هو مدح له وثناء عليه ، وانكانواقصدوا به المدمة والتقصير بفطنته ، ومعنى (للذين آمنوا منكم) أى الذين أظهروا الايمان وان لم يكونوا مؤمنين حقيقة (والذين يؤذون رسول الله) عَلَيْنَا فَهُمْ مِن قوهُم هو أذن ، ونحو ذلك مما يصدق عليه أنه أذية لرسول الله والسَّاليَّة (هم عذاب أليم) أى شديد الألم . وقرأ ابن أبي عبلة ورجة للؤمنين بالنصب على أنها علة لمعلل محذوف : أي ورجة لكم يأذن لكم ، ثم ذكر أن من قبائح المنافقين إقدامهم على الأيمان الكاذبة ، فقال (محلفون بالله لكم ليرضوكم) والخطاب للمؤمنين . وذلك أن المنافقين كانوا فى خاواتهم يطعنون على المؤمنين وعلى النبي والسيكية فاذا بلغ ذلك إلى رسول الله والى المؤمنين جاء المنافقون فحلفوا على أنهم لم يقولوا ما بلغ عنهم قاصدين بهذه الايمان الكاذبة أن يرضوا رسول الله ومن معم من المؤمنين فنعي الله ذلك عليهم ، وقال (والله ورسوله أحق أن يرضوه) أي هما أحق بذلك من إرضاء المؤمنين بالإيمان الكاذبة فانهم لواتقوا الله وآمنوا به وتركوا النفاق لكان ذلك أولى لهم ، و إفراد الضمير في يرضوه اما للتعظيم للجناب الالهي بافراده بالذكر ولكونه لافرق بين إرضاء الله وارضاء رسوله ، فارضاء الله ارضاء لرسوله ، أوالمراد الله أحق أن يرضوه ورسوله كذلك ، كما قال سيبويه ورحجه النحاس : أو لأن الضمير موضوع موضع اسم الاشارة فانه يشار به إلى الواحد والمتعدد ، أوالضمير راجع الى المذكور ، وهو يصدق عليهما . وقال الفراء : المعنى ورسوله أحق أن يرضوه ، والله افتتاح كلام كما تقول ماشاء الله وشئت ، وهذه الجلة أعنى (والله ورسوله أحق أن يرضوه) فى على الحال ، وجواب ان كانوا مؤمنين محذوف : أى ان كانوا مؤمنين فليرضوا الله ورسوله ، قوله (ألم يعاموا أنه من يحادد الله ورسوله فأن له نارجهنم) . قرأ الحسن وابنهر من ألم تعاموا بالفوقية . وقرأ الباقون بالتحتية : والحاددة وقوع هذا فى حدّ ، وذلك فى حدّ كالمشاققة : يقال حادّ فلان فلانا : أى صار فى حدّ غير حده (فان له نار جهنم) . قرأ الجهور بفتح الهمزة على أنه خبر مبتدأ محذوف : أى فق أن له نار جهنم . وقال الخليل وسيبويه : ان أن الثانية مبدلة من الأولى وزعم المبرد أن هذا القول مردود وأن الصحيح ماقال الجرمي ان الثانية مكر والمتوكيد لماطال الكلام . وقال الاخفش المعنى : فوجوب النار له ، وأنكره المبرد : وقال هذا خطأ من أجل أن أن الفتوحة المشددة لا يبتدأ بها و يضمر الخبر . وقرئ بكسر الهمزة . قال سيبويه ، وهى قراءة جيدة ، وأنشد :

واني اذا ملت ركابي مناخها * فاني على حظى من الأمر جامح

وانتصاب خالدا على الحال ، والاشارة بقوله (ذلك) إلى ماذ كر من العذاب ، وهو مبتدأ وخبره (الحزى العظيم) أى الحزى البالغ الى الغاية التى لايبلغ اليهاغيره ، وهو الذل والهوان * قوله (يحذر المنافقون أن تنزل عليهم سورة) قيل هو خبر وليس بأص . وقال الزجاج: معناه ليحذر ، فالمعنى على القول الأوّل: أن المنافقين كانوا يحذرون نزول القرآن فيهم ، وعلى الثانى الأمم لهم بأن يحذروا ذلك ، وأن تنزل في موضع نصب أى من أن تنزل ، ويجوز على قول سيبو يه أن يكون في موضع خفض على تقدير من واعمالها ويجوز أن يكون النصب على المفعولية . وقد أجاز سيبو يه حذرت زيدا ، وانشد:

حذر أمورا لاتضير وآمن ب ماليس ينجيه من الأقدار

ومنع من النصب على المفعولية المبرد * ومعنى (عليهم) أى على المؤمنين في شأن المنافقين ، على أن الصمير للمؤمنين ، والأولى أن يكون الضمير للمنافقين : أى في شأنهم (تنبئهم) أى المنافقين (عمافقا بهم) عما يسرونه فضلا عما يظهرونه ، وهم وان كانوا عالمين عما في قاو بهم فالمراد من إنباء السورة هم اطلاعهم على أن المؤمنين قد عاموا عما في قاوبهم ، ثم أمم الله رسوله بأن يجب عليهم ، فقال (قل استهزءا إن الله مخرج ماتحذرون من ظهوره حتى الله مخرج ماتحذرون) هو أمم تهديد : أى افعاوا الاستهزاء إن الله مخرج ماتحذرون من ظهوره حتى يطلع عليه المؤمنون إما بانزال سورة ، أو باخبار رسوله بذلك ، أو بحو ذلك * قوله (ولئن سألتهم ليقولن إعماكنا نخوض ونلعب ولم نكن في الدين وثلب المؤمنين بعد أن يبلغ اليك ذلك و يطلعك الله عليه ليقولن إعماكنا نخوض ونلعب ولم نكن في شيء من أمم لك ولاأمم المؤمنين ، ثم أمم الله وأنب عنهم ولم يعمأ بانكارهم لأنهم كانوا كاذبين في الانكار ، بل جعلهم كالمعترفين بوقوع ذلك منهم حيث جعل المستهزأ به ، والباء لحرف النفي ، فان ذلك اعما يكون بعد وقوع الاستهزاء وثبوته ، ثم قال (لاتعتذروا) نهيا هم عن الاستهزأ به ، والباء لحرف النفي ، فان ذلك اعما يكون بعد وقوع الاستهزاء وثبوته ، ثم قال (لاتعتذروا) نهيا هم عن الاعتذار الله المؤمنين وقطعه ، من قوهم اعتذر المنزلاذا درس واعتذرت المياه اذا وقطعت (فقد كفرتم) أى أظهرتم الكفر عما وقع منكم من الاستهزاء المذكور (بعد إيمانكم) أى

بعد إظهاركم الايمان مع كونكم تبطنون الكفر (ان بعف عن طائفة منكم) وهم من أخلص الايمان وترك النفاق وتاب عنه . قال الزجاج: الطائفة فى اللغة الجاعة . قال ابن الانبارى و يطلق لفظ الجع على الواحد عند العرب (نعذب طائفة ب)سبب (أنهم كانوا مجرمين) مصرين على النفاق لم يتوبوا منه قرى (١) نعذب النون و بالتاء الفوقية على البناء للفعول و بالتحتية على البناء للفاعل ، وهو الله سبحانه .

وقد أخرج ابن اسحق وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : كان نبتل بن الحارث يأتي رسول الله والله الله فيحلس اليه فيسمع منه ، ثم ينقل حديثه إلى المنافقين ، وهو الذي قال لهم إنما مجمد أذن من حدثه بشيء صدقه ، فأنزل الله فيه (ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو أذن) الآية . وأخرج ابن أبي حانم عن السدّى قال: اجتمع ناس من المنافقين فيهم خلاس بن سويد بن صامت ومخشى بن حير ووديعة بن ثابت فأرادوا أن يقعوا في النبي عَلَيْكَانَيْ فنهي بعضهم بعضا ، وقالوا إنا نخاف أن يبلغ محدافيقع بكم ، فقال بعضهم إنما مجد أذن نحلف له فيصدقنا ، فيزل (ومنهم الذين يؤذون النبي) الآية . وأحرج ابن جرير وابن المنه في وابن أبي حاتم و ابن مردويه عن ابن عباس في قوله (هو أذن) يعني : أنه يسمع من كل أحد . قال الله تعالى (أذن خير لكم يؤمن بالله و يؤمن للؤمنين) يعني : يصدّقبالله و يصـدّق المؤمنين . وأخرج الطبراني وابن عساكر وابن مردويه عن عمير بن سعد قال: في أنزلت هذه الآبة (ويقولون هو أذن) وذلك أن عمير بن سعد كان يسمع أحاديث أهل المدينة ، فيأتى الني والسارة فيسار وحتى كانوايتأذون بعمير بن سعد وكرهو مجالسته ، وقال (هوأذن) فأنزلت فيه . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة قال: ذكر لنا أن رجلا من المنافقين . قال والله ان هؤلاء لخيارنا وأشرافنا ولين كان مايقول محمد حقا لهم شرّ من الحير ، فسمعها رجل من المسلمين ، فقال والله انمايقول مجد لحق ولأنت شرّ من الحار ، فسعى مِهُ الرجل الى نبي الله والسَّالِيِّ فأخبره ، فأرسل الى الرجل فدعاه ، فقال ماحلك على الذي قلت ? فعل يلتعن ويحلف بالله مأقال ذلك ، وجعل الرجل المسلم يقول : اللهم صدق الصادق وكـذب الـكاذب ، فأنزل الله في ذلك (يحلفون بالله لكم ليرضوكم) الآية . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدّى مثله ، وسمى الرجل المسلم عامر بن قيس من الأنصار . وأخرج أبو الشيخ عن الضحاك (ألم يعلموا أنه من يحاددالله ورسوله) يقول : يعادي الله ورسوله . وأخرج ابن أبي شيبة وان المنه روان أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (يحذر المنافقون) الآية: قال يقولون القول فما بينهم ، ثم يقولون عسى الله أن لا يفشي علينا هذا . وأخرج أبو نعيم في الحليـة عن شريح بن عبيـد أن رجلا قال : لأبي الدرداء يامعشر القراء مابالكم أجبن منا وأبخل أذا سئلتم وأعظم لقما اذا أكلتم ? فأعرض عنه أبو الدرداء ولم يردّ عليه بشيء ، فأخبر بذلك عمر ابن الخطاب فانطلق عمر الى الرجــل الذي قال ذلك ، فقال بثو به وخنقه وقاده إلى النبي وَالسُّحَابُةُ ، فقال الرجل إنماكنا نخوص ونلعب فأوحى الله الى نبيــه ﴿ وَلَئِن سَأَلتُهُم لِيقُولَنَّ إِنَّمَا كَنَا وَنَلعب ﴾ . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيح وابن مردو به عن عبد الله بن عمر قال: قال رجل في غزوة تبوك في مجلس نوما مارأينا مثل قرائنا هؤلاء لاأرغب بطونا ولا أكذب ألسنة ولاأجبن عند اللقاء، فقال رجل في المجلس كذبت ولكنك منافق لأخبرنّ رسول الله والسُّحيَّةِ فبلغ ذلك رسول الله والسَّائِيَّةِ ونزل القرآن. قال عبد الله فأنا رأيته متعلقا محقب ناقة رسول الله عليسكاني والحجارة تنكمه وهو يقول بارسول الله انما كنا نخوض ونلعب، والنبي والنبي والله يقول (أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزءون) . وأخرجه ابن المنذر وابن أبي حاتم والعقيلي في الضعفاء وأبو الشيخ وابن مردو به والخطيب في رواية مالك عن ابن عمر ، فقال رأيت عبد الله بن أبي ، وهو يشتد قدّام النبي ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَبِدَ اللَّهُ بن أبي ، وهو يقول يامجد إنما كنا

نخوض ونلعب والنبي والنبي والنبي والنبي والنبي الله واياته ورسوله كنتم تستهزءون) . وأخرج ابن المنه فر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قنادة في الآية : قال بينها رسول الله وحصونها همات همات فأطلع الله نبيه على من المنافقين ، فقالوا أيرجوهذا الرجل أن تفتح له قصور الشام وحصونها همات همات فقال قلتم كذا ، قالوا ذلك ، فقال نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم احبسوا على هؤلاء الركب ، فأناهم فقال قلتم كذا ، قالوا ياني الله إنما كنا نخوض ونلعب ، فأنزل الله فيهم ما تسمعون . وقد روى نحو هذا من طرق عن جاعة من الصحابة . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ان نعف عن طائفة) قال : الطائفة الرجل والنفر .

المُنفقُونَ وَالْمُنفِقُونَ وَالْمُنفِقِينَ هُمُ الْفُسِقُونَ * وَعَدَ اللهُ الْمُنفقِينَ وَالْمُنفَقِينَ وَالْمُنفَقِينَ وَالْمُنفَقِينَ هُمُ الْفُسِقُونَ * وَعَدَ اللهُ الْمُنفقِينَ وَالْمُنفَقِينَ وَالْمُنفَقِينَ وَالْمُنفَقِينَ هُمُ الْفُسِقُونَ * وَعَدَ اللهُ الْمُنفقِينَ وَالْمُنفَقِينَ وَالْمُنفَقِينَ وَالْمُنفَقِينَ هُمُ اللهُ وَلَهُمْ عَذَابُ مُقِيمٌ * كَالَّذِينَ مِنْ قَبلكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ خُلُولِينَ فِيها هِي حَسْبُهُمْ وَلَعَمَّمُ اللهُ وَلَهُمْ عَذَابُ مُقِيمٌ * كَالَّذِينَ مِنْ قَبلكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْ قَبلكُمْ فَوْ اللهِ وَأُولِيكَ مَن قَبلكُمْ فَي الدُّنْيَا وَالْاخِرَةِ وَأُولِيكَ هُمُ اللهُ لِيطَامِهُمْ فِي الدُّنْيا وَالْاخِرَةِ وَأُولِيكَ هُمُ الْخُسِرُ ونَ * بِخَلْقِيمِ وَخُصْتُ أَعْلَيْهِمْ فَوْمَ نُوحٍ وَعَادٍ وَتَعُودَ وَقُوم إِبْرُهِمِ وَأَصْحِب مَدْيَنَ وَالْمُؤْنَ * اللهُ يَنْتُ فَلَ اللهُ لِيطَامِهُمْ وَلَكُنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ وَلَكُنْ اللهُ لِيطَامِهُمْ وَلَا مَا أَنْفُسَهُمْ وَالْمُولُولُولَ * وَالْمُولُولُولُولُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللهُ اللهُ لِيطَامِهُمْ وَلَاكُونَ اللهُ لِيطَامِهُمْ وَلَاكُونَ اللهُ اللهُ

قوله (المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض) ذكر هاهنا جلة أحوال المنافقين ، وأن ذكورهم في ذلك كاناتهم ، وأنهم متناهون في النفاق والبعد عن الايمان ، وفيه إشارة إلى نفي أن يكونوا من المؤمنين ، ورد لقوهم _ و يحلفون بالله انهم لمنكم _ ، ثم فصل ذلك المجمل ببيان مضادة ما طم لحال المنافقين فقال: (يأمرون بالمنكر) وهوكل قبيح عقلا أو شرعا (وينهون عن المعروف) وهوكل حسن عقلا أو شرعا قال الزجاج: هذا متصل بقوله _ و يحلفون بالله انهم لمنكم وماهم منكم _ أى ليسوا من المؤمنين ، ولكن بعضهم من بعض : أي متشابهون في الأمر بالمنكر والهيي عن المعروف (ويقبضون أيديهم) : أي يشحون فما ينبغي إخراجه من المال في الصدقة والصلة والجهاد ، فالقبض كناية عن الشح كما أن البسط كناية عن الكرم ، والنسيان الترك : أى تركوا ماأمهم به ، فتركهم من رحته وفضله ، لأن النسيان الحقيق لايصح اطلاقه على الله سبحانه ، وأنما أطلق عليه هنا من باب المشاكلة المعروفة في علم البيان ، ثم حكم عليهم بالفسق: أي الخروج عن طاعة الله إلى معاصيه ، وهذا التركيب يفيد أنهم هم الكاماون في الفسق ، ثم بين ما ل حال أهل النفاق والكفر بأنه (نارجهنم) و (خالدين فيها) حال مقدّرة : اى مقدّر ين الخاود ، وفي هذه الآية دليل على أن وعد يقال في الشركم يقال في الخير (هي حسبهم) : أي كافيتهم لايحتاجون إلى زيادة على عذابها ، (و) معذلك فقد (لعنهمالله) أي طودهم وأبعدهم من رحمته (وطم عذاب مقيم) أى نوع آخر من العذاب دائم لاينفك عنهم * قوله (كالدين من قبلكم) شبه حال المنافقين بالكفار الذين كانوا من قبلهم ملتفتا من الغيبة الى الخطاب ، والكاف محلها رفع على خبرية مبتدأ محذوف: أى أنتم مثل الذين من قبلكم ، أو محلها نصب : أى فعلتم مثل فعل الذين من قبلكم من الأمم . وقال الزجاج :

النقدير وعد الله الكفار نار جهنم وعدا كما وعد الذين من قبلكم ، وقيل المعنى فعلتم كأفعال الذين من قبلكم في ترك الأمم بالمعروف والنهى عن المنكر فحذف المضاف، ثم وصف حال أولئك الكفار الذين من قبلهم ، و بين وجه تشديمهم بهم وتمثيل حالهم بحالهم بأنهم كانوا أشدّ من هؤلاء المنافقين والكفار المعاصرين للنبي عَلَيْهَ عَلَيْهِ (قَوَّة وأكثراموالا وأولادا فاستمتعوا) أي تمتعوا (نخلاقهم) أي نصيبهم الذي قدّره الله لهم من ملاذ الدنيا (فاستمتعتم) أنتم (بخلاقكم) أى نصيبكم الذي قدّره الله لكم (كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم) أى انتفعتم به كما انتفعوا به ، والغرض من هذا التمثيل ذم هؤلاء المنافقين والكفار بسبب مشابهتهم لمن قبلهم من الكفار في الاستمتاع بما رزقهم الله ﴿ وقد قيل ما فأمدة ذكر الاستمتاع بالخلاق في حقّ الأوّلين مرّة ، ثم في حقّ المنافقين ثانيا ، ثم تكريره في حقّ الأوّلين ثالثًا ﴿ وأجيب بأنه تعالى ذمّ الأوّلين بالاستمتاع بما أوتوا من حظوظ الدنيا ، وحرمانهم عن سعادة الآخرة بسبب استغراقهم في تلك الحظوظ، فاما قرر تعالى هذا عاد فشبه حال المنافقين بحالهم فيكون ذلك نهاية في المبالغة * قوله (وخضتم كالذي خاضوا) معطوف على ماقبله ، أي كالفوج الذي خاضوا ، أو كالخوض الذي خاضوا ، وقيل أصله كالذين فَذَفْتُ النَّوْنُ ، والأولي أن يقال ان الذي اسم موصول مثل من وما ، يعبر به عن الواحد والجع ، يقال: خضت الماء أخوضه خوضا وخياضا، والموضع مخاضة ، وهوماجازالناس فيه مشاة وركبانا، وجعها الخاص والمخاوض ، و يقال منه خاص القوم في الحديث وتخاوضوا فيه : أي تفاوضوا فيه ، والمعني خضتم في أسباب الدنيا واللهو واللعب، وقيل في أمر مجمد والتكليب التكذيب: أي دخلتم في ذلك، والاشارة بقوله (أولئك) الى المتصفين بهذه الأوصاف من المشبهين ، والمشبه بهم (حبطت أعمالهم) أي بطلت ، والمراد بالأعمال ماعماوه مماهوفي صورة طاعة ، لاهذه الأعمال المذكورة هنا ، فانهامن المعاصي ، ومعني (في الدنيا والآخرة) أنها باطلة على كل حال: أما بطلانها فى الدنيا فلأنّ ما يترتب على أعمالهم فيها لا يحصل لهم بل يصير ماير جونه من الغني فقرا ، ومن العز ذلًا ، ومن القوّة ضعفًا ، وأما في الآخرة فلا نهم يصيرون الى عذاب النار ولاينتفعون بشيء مما عماوه من الأعمال التي يظنونها طاعة وقربة (وأولئك هم الخاسرون) أي المتمكنون في الخسران الكاملون فيه في الدنيا والأخرة (ألم يأتهم) أي المنافقين (نبأ الذين من قبلهم) أي خبرهم الذي له شأن ، وهو مافعاوه وما فعل بهم ، ولما شبه حالهم بحالهم فها سلف على الاجمال في المشبه بهم ذكر منهم ههنا ست طوائف قد سمع العرب أخبارهم ، لأن بلادهم : وهي الشام قريبة من بلاد العرب ، فالاستفهام للتقرير ، وأوَّهم قوم نوح ، وقد أهلكوا بالاغراق ، وثانيهم قوم عاد : وقدأهلكوا بالريح العقيم وثالثهم قوم تمود ، وقد أخذوا بالصيحة ، ورابعهم قوم ابراهيم : وقد سلط الله عليهم البعوض ، وخامسهم أصحاب مدين: وهم قوم شعيب ، وقد أخذتهم الرجفة ، وسادسهم أصحاب المؤتفكات: وهي قرى قوم لوط وقد أهلكهم الله عما أمطر عليهم من الحجارة : وسميت مؤتفكات لأنها القلبت بهم حتى صارعاليها سافلها والائتفاك : الانقلاب (أتتهم رسلهم بالبينات) أى رسل هذه الطوائف الست ، وقيل رسل أصحاب المؤتف كات لأن رسولهم لوط وقد بعث الى كل قرية من قراهم رسولا ، والفاء في (فيا كان الله ليظامهم) للعطف على مقدّر يدل عليه الكلام: أي فكذبوهم فأهلكهم الله في ظامهم بذلك ، لأنه قد بعث اليهم رسله فأنذروهم وحذروهم (ولكن كانوا أنفسهم يظامون) بسبب مافعاوه من الكفر بالله وعدم الانقياد لأنبيائه ، وهذا التركيب بدل على أن ظلمهم لأنفسهم كان مستمر" .

وقد أخرج ابن أبي حائم عن ابن عباس في قوله (يأمرون بالمنكر) قال: هو التكذيب قال: وهو أنكر المنكر (وينهون عن المعروف) شهادة أن لا إله إلا الله والاقرار بما أنزل الله: وهو أعظم المعروف. وأخرج

ابن أبي شيبة وابن المندر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (ويقبضون أيديهم) قال: لايبسطونها بنفقة في حق . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (نسوا الله فنسيهم) قال: تركوا الله فتركهم من كرامته وثوابه . وأخرج ابن أبي حاتم عن قنادة في قوله (كالذين من قبلكم) قال: صنيع الكفار كالكفار كالكفار . وأخرج ابن جوير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس قال: ماأشه الليلة بالمبارحة (كالذين من قبلكم كانوا أشد مسكم قوة) الى قوله (وخضتم كالذي خاضوا) هؤلاء بنو اسرائيل اشبهناهم والذي نفسي بيده لنتبعنهم حتى لو دخل رجل جحر ضب لدخلتموه . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عنه في قوله (بخلاقهم) قال: بدينهم . وأخرجا أيضا عن أبي هريرة قال الحلاق: الدين . وأخرج عبد بن حيب ابن أبي حاتم عن السدى في قوله (فاستمتعوا بخلاقهم) قال: بنصيبهم في الدنيا . وأخرج عبد بن حيب وابن المنذر عن قتادة في قوله (وخضتم كالذي خاصوا) قال: لعبتم كالذي لعبوا . وأخرج عبد الرزاق وابن جيب جير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (والمؤتف كات) قال: قوم لوط ائتفكت بهم أرضهم ، فعل عالمها سافلها .

وَالْمُوْمْنُونَ وَالْمُؤْمِنِاتُ بَعْضُهُمْ ۚ أُولِياء بَعْضَ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُ وَفَ وَيَنْهُونَ عَنِ الْمُنْكَرَ وَيُقِيمُونَ اللّهَ عَزِيزَ حَكِيمٍ * اللّهَ اللّهَ عَزِيزَ حَكِيمٍ * اللّهَ اللّهُ عَزِيزَ حَكِيمٍ * اللّهَ أَوْلَئِكَ سَدِيرٌ حَهُمُ اللهُ إِنَّ اللّهَ عَزِيزَ حَكِيمٍ * وَعَدَ اللهُ اللّهُ اللهُ عَزِيزَ حَكِيمٍ اللّهُ الللّهُ اللّهُ ا

قوله (بعضهم أولياء بعض) أي قاوبهم متحدة في التوادد والتحاب والتعاطف بسبب ماجعهم من أمر الدين وضمهم من الإيمان بالله ، ثم بين أوصافهم الجيدة كما بين أوصاف من قبلهم من المنافقين فقال (يأمرون بالمعروف) أي عماهو معروف في الشرع غمير منكر ، ومن ذلك توحيد الله سبحانه وترك عبادة غيره (وينهون عن المنكر) أي عما هو منكر في الدين غير معروف ، وخصص اقامة الصلاة وايتاء الزكاة بالذكر من جلة العبادات لكونهما الركنين العظيمين فيما يتعلق بالأبدان والأموال ، وقد تقدّم معنى هذا أ (و يطيعون الله) في صنع ما أمرهم بفعله أونهاهم عن تركه ، والاشارة ب(أولئك) الى المؤمنين والمؤمنات المتصفين بهذه الأوصاف ، والسين في (سير جمهمالله) للبالغة في انجاز الوعد (ان الله عزيز) لايغال (حكيم) في أقوله وأفعاله ، ثمذ كرتفصيل مايدخل تحت الرحمة اجالا باعتبار الرحمة في الدار الآخرة فقال (وعدالله المؤمنين والمؤمنات جُنات تجرى من تحتمها الأنهار) والاظهار فى موقع الاضمار لزيادة التقرير ومعنى جرى الأنهار من تحت الجنات أنهاتجري تحت أشحارها وغرفها ، وقد تقدّم تحقيقه في البقرة (ومساكن طيبة) أي منازل يسكنون فيها من الدر والياقوت ، و (جنات عدن) يقال : عدن بالمكان اذا أقام به ، ومنه المعدن ، قيل هي أعلى الجنة ، وقيل أوسطها ، وقيل قصور من ذهب لاندخاها الانبي أوصديق أوشهيد ، وصف الجنة بأوصاف : الأوَّل جرى الأنهار من تحتها ، والثاني أنهم فيها خالدون ، والثالث طيب مساكنها ، والرابع أنها دار عدن : أي إقامة غير منقطعة ، هذا على ماهومعني عدن لغة ، وقيل هو علم ، والتنكير في رضوان للتحقير: أي (ورضوان) حقير يستر (من) رضوان (الله أكبر) من ذلك كله الذي أعطاهم الله إياه ، وفيه دليل على أنه لاشيء من النعم وان جلت وعظمت يماثل رضوان الله سبحانه ، وأن أدنى رضوان منه لايساويه شيء من اللذات الجسمانية وان كانت على غاية ليس وراءها غاية ، اللهم ارض عنارضا لايشو به سخط ولايكتره نكد، يامن بيده الخيركله دقه وجله، والاشارة بقوله (ذلك) الى ماتقدّم مما وعد الله به المؤمنين والمؤمنات (هو الفوز العظيم) دون كل فوز مما يعدّه الناس فوزا.

وقد أخرج أبو الشيخ عن الضحاك في قوله (يأمرون بالمعروف) قال: يدعون الى لا يمان بالله ورسوله والنفقات في سبيل الله وما كان من طاعــة الله (وينهون عن المنــكر) عن الشرك والـكفر قال : الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فريضة من فرائض الله كتبها الله على المؤمنين . وأخرج أبوالشيخ عن ابن عباس في قوله (بعضهم أولياء بعض) قال إخاؤهم فيالله يتحابون بجلال الله والولاية لله ، وقد ثبت عن رسول الله على الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر من الأحاديث ماهو معروف. وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردو به عن الحسن قال: سألت عمران بن حصين وأباهر يرة عن تفسير قوله تعالى (ومساكن طيبة في جنات عدن) قالا: على الخييرسقطت: سألنا عنها رسول الله علي فقال: قصر من لؤلؤة في الجنة ، في ذلك القصر سبعون دارا من ياقوتة حراء ، في كل دار سبعون بيتا من زم "دة خضراء ، فی کل بیت سبعون سر برا ، علی کل سر بر سبعون فراشا من کل لون ، علی کل فراش امرأة من الحور العين ، في كل بيت سبعونمائدة ، في كل مائدة سبعون لونا من كل طعام ، في كل بيت سبعون وصيفا ووصيفة فيعطى المؤمن من القوّة في كل غداة مايأتي على ذلك كله . وأخرج النجرير عن ابن عباس في قوله (جنات عدن) قال : معدن الرجل الذي يكون فيه . وأخرج ابن أبي حاتم عنه قال : معدنهم فيها أبدا . وأخرج أبو الشيخ عن سعيد بن جبير في قوله (ورضوان من الله أكبر) يعني: اذا أخبروا أن الله عنهم راض، فهو أكبر عندهم من النحف والتسنيم . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما من حديث أبي سعيد قال : قال رسول الله والسَّالِيَّ إِنَّ الله يقول لأهل الجنة : ياأهل الجنة ، فيقولون لبيك ربنا وسعديك والخير في يديك فيقول: هل رضيتم ? فيقولون: ربنا ومالنا لانرضي وقد أعطيتنا مالم تعطه أحدا من خلقك ، فيقول: ألا أعطيكم أفضل من ذلك ، قالوا: يار بنا وأى شيء أفضل من ذلك ? قل أحل عليكم رضواني . فلاأسخط عليكم بعده أبدا.

يَا أَيُّمَا النَّبِيءَ جَهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنْفَقِينَ وَآغَلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأُوا يَهُمْ جَهَنَّمُ وَ بِيْسَ الْمَصِيرُ * يَحْلِفُونَ بِاللهِ مَاقَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كُلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُ وا بَعْدَدَ إِسْلَمْهِمْ وَهَمُّوا بِمَا لَمْ يَنَالُوا وَمَا نَقَمُوا إِلاَّ أَنْ بَاللهِ مَاقَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كُلُمَةَ الْكُفْرِ وَكُفَرُ وا بَعْدَدَ إِسْلَمْهِمْ وَهَمُّوا بِمَا لَمْ يَنَالُوا وَمَا نَقَمُوا إِلاَّ أَنْ أَنْ مَا لَهُ مَنْ فَضُلِهِ فَإِنْ يَتُولُوا يَكُ خَدِيرًا لَهُمْ وَإِنْ يَتَوَلَّوْا يُعَذِّبُهُمُ اللهُ عَذَابًا أَلِياً فَيْمَامُ اللهُ عَذَابًا أَلِياً فَيْ وَلَا نَصِيرٍ * فِي اللهُ نِيا وَالْاخِرَةِ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيْ وَلاَ نَصِيرٍ *

الأمرالنبي وَالسَّلَيْ بِهذا الجهادأم لأمته من بعده ، وجهاد الكفار يكون بمقاتلتهم حتى تساموا ، وجهاد المنافقين يكون بافامة الحجة عليهم حتى يخرجوا عنه و يؤمنوا بالله . وقال الحسن : إن جهاد المنافقين باقامة الحدود عليهم ، واختاره قتادة ، قيل في توجيهه ان المنافقين كانوا أكثر من يفعل موجبات الحدود . قال ابن العربي : ان هذه دعوى لابرهان عليها ، وليس العاصى بمنافق : انما المافق بما يكون في قلبه من النفاق دائما لابما تتلبس به الجوارح ظاهرا ، وأخبار المحدودين تشهد بسياقتها أنهم لم يكونوا منافقين ، قوله (واخلط عليهم) الغلظ : نقيض الرأفة ، وهو شدّة القلب وخشونة الجانب ، قيل وهذه الآية نسخت كل شيء من العفو والصلح والصفح ، ثم ذكر من خصال المنافقين أنهم يحلفون الأيمان الكاذبة ، فقال (يحلفون بالله ماقالوا) .

وقد اختلف أئمة التفسير في سبب نزول هذه الآية ، فقيل نزلت في الجلاس بن سو بد بن الصامت ووديعة بن ثابت ، وذلك أنه لما كثر نزول القرآن في غزوة تبوك في شأن المنافقين وذمّهم ، فقالا : لئن كان محمد صادقًا على إخواننا الذين هم ساداتنا وخيارنا لنحن شر من الجير ، فقال له عامر بن قيس أجل والله ان مجمدا لصادق مصدّق ، وانك لشر من الجار ، وأخبر عام بذلك النبي عَلَيْكَاتِينَ ، وحاء الجلاس: فلف بالله ان عامرًا لكاذب، وحلف عامر لقد قال. وقال: اللهم أنزل على نبيك شيئًا فنزلت، وقيل ان الذي سمع ذلك عاصم من عدى" ، وقيل حذيفة ، وقيل بل سمعه ولد امرأته : أى امرأة الجلاس ، واسمه عمر ابن سعد ، فهم الجلاس بقتله لئلا يخبر بخبره ، وقيل ان هذه الآية نزلت في عبدالله ن أبي رأس المنافقين لما قال مامثلنا ومثل مجمد إلا كماقال القائل «سمن كالك يأكك » أو _ لأن رجعنا إلى المدينة لدخر حنّ الأعز " منها الأذل" _ فأخبر النبي عَلَيْكُ فَذَلك ، فاء عبد الله بن أبي " فلف انه لم يقله ، وقيل انه قول جميع المنافقين وأن الآبة نزلت فهم ، وعلى تقدير أن القائل واحد أواثنان فنسبة القول الىجيعهم هي باعتبار موافقة من لم يقل ولم يحلف من المنافقين لمن قد قال وحلف ، ثم ردّ الله على المنافقين وكذبهم و بين أنهم حلفوا كذبا، فقال (ولقد قالوا كلة الكفر) وهي ما تقدّم بيانه على اختلاف الأقوال السابقة (وكفروا بعد إسلامهم) أى كفروا بهذه الكلمة بعد إظهارهم للاسلام وإن كانوا كفارا فىالباطن * والمعنى : أنهم فعاوا ما يوجب كفرهم على تقدر صحة إسلامهم مه قوله (وهموا بمالمينالوا) قيل هو همهم بقتل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليلة العقبة في غزوة تبوك ، وقيل هموا بعقد التاج على رأس عبد الله بن أبي ، وقيل هو هم الجلاس بقتل من سمعه يقول تلك المقالة ، فأخبر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم * قوله (وما نقموا إلا أن أغناهم الله ورسوله من فضله) أى وماعابوا وأنكروا إلاماهو حقيق بالمدح والثناء، وهو إغناء الله" لهم من فضله ، والاستثناء مفرّغ من أعمّ العام ، وهو من باب قول النابغة :

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * بهنّ فاول من قراع الكتائب

ومن باب قول الشاعر:

مانقموا من بني أمية إلا * أنهم يحلمون ان غضبوا

فهو من تأكيد المدح بما يشبه الذم . وقد كان هؤلاء المنافقون فى ضيق من العيش ، فاما قدم الذي صلى الله عليه وآله وسلم المدينة اتسعت معيشتهم وكثرت أموالهم * قوله (فان يتو بوايك خيرالهم) أى فان تحصل منهم التوبة والرجوع إلى الحق يكن ذلك الذي فعلوه من التوبة خيرا لهم فى الدين والدنيا . وقد تاب الجلاس بن سويد وحسن إسلامه ، وفى ذلك دليل على قبول التوبة من المنافق والكافر .

وقد اختلف العاماء في قبولها من الزنديق ، فنع من قبولها مالك وأتباعه ، لأنه لا يعلم صحة تو بته اذ هو في كل حين يظهر التو بة والاسلام (وان يتولوا) أي يعرضوا عن التو بة والايمان (يعذبهم الله عذابا أليما في الدنيا) بالقتل والأسر ونهب الأموال (و) في (الآخرة) بعذاب النار (ومالهم في الأرض من ولي")

يواليهم (ولا نصير) ينصرهم.

وقد أخرج ابن اسحاق وابن أبى حاتم عن كعب بن مالك قال : لما نزل القرآن فيه ذكر المنافقين قال الجلاس والله لئن كان هذا الرجل صادقا لنحن شر من الجير، فسمعها عمير بن سعد، فقال والله ياجلاس انك لأحب الناس الى وأحسنهم عندى أثرا وأغز هم على أن يدخل عليه شيء يكرهه، ولقد قلت مقالة لئن ذكرتها لتفضحنك، ولئن سكت عنها لتهلكني، ولاحداهما أشد على من الأخرى، فشي إلى رسول الله لئن ذكرتها لتفضحنك، فلن سكت عنها لتهلكني، ولاحداهما أشد على من الأخرى، فشي إلى رسول الله فذكر له ماقال الجلاس، فلف بالله ماقال ولكن كذب على على على ابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه والبيهق الآية. وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه والبيهق

في الدلائل عن أنس بن مالك قال: سمع زيد بن أرقم رجلا من المنافقين يقول والنبي والسَّاليَّة يخطب أن كان هذا صادقا لنحن شرّ من الجير. قال زيد: هووالله صادق وأنت شرّ من الجار، فوفع ذلك الى الني وَالْسَكِينَ فِحِد القائل ، فأنزل الله (يحلفون بالله ماقالوا) الآية . وأخرج ابن جرير والطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عماس قال كان رسول الله والسياني جالسا في ظلَّ شجرة فقال انه سيأتيكم إنسان ينظراليكم بعيني شيطان ، فاذاجاءكم فلا تكاموه فلم يلبثوا أن طلع رجل أزرق ، فدعاه رسول الله عليه المناقبية ، فقال علام تشتمني أنت وأمحابك ? فانطلق الرجل فجاء بأصحابه فحلفوا بالله ماقالوا حتى تجاوز عنهم ، وأنزل الله (يحلفون بالله ماقالوا) الآية . وأخرج ابن جرير وابن المنـــذر وابن أبى حاتم عن قتادة قال : ذكر لنا أن رجلين اقتتلا: أحدهما من جهينة ، والآخرمن غفار ، وكانت جهينة حلفاء الأنصار ، فظهر الغفاري على الجهني ، فقال عبد الله بن أبي للرُّوس : انصروا أخاكم والله مامثلنا ومثــل محــد الاكم قال القائل « سمن كابك يأكلك » والله ـ المن رجعنا إلى المدينة ليخرجنّ الأعزّ منها الأذل ـ فسعى بها رجل من المسلمين الى رسول الله عَلَيْكُ ، فأرسل اليه فسأله فعل يحلف بالله ماقاله ، فأنزل الله (يحلفون بالله) والطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (وهموا بما لم ينالوا) قال: هم وجل يقال له الأسود بقتل الذي وَالْحَيْقِينَ . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن السدّى في قوله (وهموا بما لم ينالوا) قال : أرادوا أن يتوّجوا عبد الله بن أبيّ بتاج . وأخرج ابن ماجه وابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه والبيهتي في سننه عن ابن عباس قال قتل رجل على عهد رسول الله علي فعل ديه اثني عشر ألفا ، وذلك قوله (ومانقموا إلا أن أغناهم الله ورسوله من فضله) قال : بأخذهم الدية .

وَمِنْهُمْ مَنْ عَهَدَ ٱللهَ لَمَنْ آتَٰدِينَا مِنْ فَضْ لِهِ لَنَصَّدَ قَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّلِحِينَ * فَلَمَّ آتَٰيهُمْ مِنْ فَضُلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُمُوْ ضُونَ * فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي تُقُومِ مِ إِلَى يَوْم يَلْقُوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا فَضُلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْنَ أَوْهُمْ مَمُوْ ضُونَ * أَكُمْ يَهْلَمُ اللهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجُولِيهُمْ وَأَنَّ اللهَ عَلاَّمُ اللهَ مَا وَعَدُوهُ وَ بِمَا كَانُوا يَكُذُونَ * أَكُمْ يَهْلُمُ اللهُ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجُولِيهُمْ وَأَنَّ اللهَ عَلاَّمُ اللهُ مَنْهُمْ وَلَهُمْ وَلَكُولِيهُمْ وَأَنَّ اللهَ عَلاَمُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ يَعْلَمُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَهُمْ وَلَهُمْ وَلَهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمَ لا يَجِدُونَ إِلاَّ جُهْدَهُمْ وَلَهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمَ لا يَجِدُونَ إِلاَّ جُهْدَهُمْ وَلَهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمَ لا يَجِدُونَ إِلاَّ جُهْدَهُمْ وَلَهُمْ وَلَهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمَ لا يَجِدُونَ إِلاَّ جُهْدَهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمَ لَا يَعِدُونَ إِلاَّ جُهُدَهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمَ لِيهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمَ لَا عَلَيْهُ اللهُ عَيْ

اللام الأولى ، وهى (لئن آتانا) الله (من فضله) لام القسم ، واللام الثانية ، وهى (لنصدقق) لام الجواب للقسم والشرط * ومعنى (لنصدقق) لنخرج الصدقة ، وهى أعم من المفروضة وغيرها (ولنكونن من الصالحين) أى من جلة أهل الصلاح من المؤمنين القائمين بواجبات الدين التاركين لحرساته (فلما آتاهم من فضله نخاوا به وتولوا وهم معرضون) أى لما أعطاهم ماطلبوا من الرزق نخاوا به : أى بما آتاهم من فضله فلم يتصدقوا بشيء منه كما حلفوا به (وتولوا) أى أعرضوا عن طاعة الله و إخراج صدقات ماأعطاهم الله من فضله ، (و) الحال أزهم معرضون) في جميع الأوقات قبل أن يعطيهم الله ماأعطاهم من الرزق و بعده * قوله (فأعقبهم نفاقا في قاوبهم الى يوم يلقونه) الفاعل هو الله سبحانه : أى فأعقبهم الله بسبب البخل الذي وقع منهم والاعراض نفاقا كائنا في قلوبهم ، متمكنا منها ، مستمرا فيها (الى يوم يلقون) الله عز وجل ، وقيل ان الضمير يرجع الى البخل : أى فأعقبهم البخل بما عاهدوا الله عليه يوم يلقون) الله عز وجل ، وقيل ان الضمير يرجع الى البخل : أى فأعقبهم البخل بما عاهدوا الله عليه يوم يلقون) الله عز وجل ، وقيل ان الضمير يرجع الى البخل : أى فأعقبهم البخل بما عاهدوا الله عليه بيوم يلقون) الله عز وجل ، وقيل ان الضمير يرجع الى البخل : أى فأعقبهم البخل بما عاهدوا الله عيله بيوم يلقون) الله سبحانه جعل

النفاق المتمكن في قلوبهم الى تلك الغاية عاقبة ماوقع منهم من البخل ، والباء في (عما أخلفوا الله ماوعدوه) السببية: أي بسبب إخلافهم لما وعدوه من التصدّق والصلاح، وكذلك الباء في (و بما كانوا يكذبون) أى و بسبب تكذيبهم بماجاء به رسول الله والله الله المافقون ، وقرى الفوقية خطابا للؤمنين (أن الله يعلم سر"هم ونجواهم) أي جميع مايسرونه من النفاق وجميع مايتناجون به فما بينهم من الطعن على النبي والسينية وعلى أصحابه ، وعلى دين الاسلام (وأن الله علام الغيوب) فلا يخفي عليه شيء من الأشياء المغيبة كائنا ما كان ، ومن جلة ذلك ما يصدر عن المنافقين ﴿ قوله (الذين يامزون المطوّعين) الموصول محله النصب ، أو الرفع على الذم ، أو الجر بدلا من الضمير في سرّهم ونجواهم * ومعنى (يامزون) يعيمون. وقد تقدّم تحقيقه ، والمطوّعين : أي المتطوّعين ، والتطوّع: التبرّع * والمعنى : أن المنافقين كانوا يعيمون المسامين اذا تطوّعوا بشيء من أمواهم وأخرجوه للصدقة فكانوا يقولون : ما أغنى الله عن هذا ، و يقولون : مافعاوا هذا الارياء ، ولم يكن لله خالصا ، و (في الصدقات) متعلق بيلمزون : أي يعيبونهم في شأنها ﴿ قُولُه ﴿ وَالَّذِينِ لَا يَجِدُونَ الْاجِهُدُهُمُ ﴾ معطوف على المطوّعين : أي يامزون المتطوّعين ، ويامزون الذين لا يجدون الاجهدهم ، وقيل معطوف على المؤمنين : أى يامزون المتطوّعين من المؤمنين ، ومن الذين لايجدون الاجهدهم ، وقرى جهدهم بفتح الجيم ، والجهد بالضم الطاقة ، وبالفتح المشقة ، وقيل هما لغتان : ومعناهما واحد . وقدتقدّم بيان ذلك ﴿ والمعني : أن المنافقين كانوا يعيمون فقراء المؤمنين الذين كانوا يتصدّقون بما فضل عن كفايتهم ﴿ قوله (فيسيخرون منهم) معطوف على ياهزون: أي يستهزءون بهم لحقارة مايخرجونه في الصدقة مع كون ذلك جهدالمقل" وغاية مايقدرعليه ويتمكن منه * قوله (سخر الله منهم) أي جازاهم على مافعاوه من السخرية بالمؤمنين عثل ذلك فسخر الله منهم بأن أهانهم وأذهم وعذبهم ، والتعبير بذلك من باب المشاكلة كما في غيره ، وقيل هو دعاء عليهم بأن يسخر الله بهم كما سخروا بالمسلمين (ولهم عــذاب أليم) أى ثابت مستمر"

سول الله عليها وجلين : رجلا من جهينة ، ورجلا من بني سامة يأخذان الصدقات ، وكتب لهما أسنان الابل والغنم كيف يأخذانها وجوهها ، وأمرهما أن يمر اعلى تعلية بن حاطب ، وبرجل من بني سليم عفر جا فر ابتعلية فسألا الصدقة ، فقال : أرياني كتابكما ، فنظر فيه فقال : ماهذه الا جزية انطلقا حتى تفرغا ثم من الى ، فانطلقا، وسمع بهما السامي فاستقبلهما نخيار إبله، فقالا انماعليك دون هذا، فقال ما كنت أنقر ب الى الله الا بخير مالى ، فقبلا ، فاما فرغا مر" ا بثعلبة ، فقال : أرياني كتابكما ، فنظر فيه فقال ماهذه الا جزية انطلقا حتى أرى رأ بي ، فانطلقا حتى قدما المدينة ، فلما رآهما رسول الله وَاللَّهُ عَلَيْهُ قال قبل أن يكلمهما « و يح تعلية بن حاطب » ودعا للسامي بالبركة ، وأنزل الله (ومنهم من عاهد الله) الثلاث الآيات قال فسمع بعض أقارب ثعلبة ، فأتى ثعلبة فقال ويحك بإنعلبة أنزل فيك كذا وكذا: قال فقدم تعلية على رسول الله عَلَيْكُ فَقَالَ يارسول الله هذه صدقة مالى فقال رسول الله عَلَيْكُ إِنَّ الله قد منعني أن أقبل منك ، فعل يمكي و يحتى التراب على رأسه ، فقال رسول الله والسائلية : هذا عملك بنفسك أمرتك فلم تطعني فلم يقبل منه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى مضى ، ثم أتى أبا بكو فقال ياأبا بكر: اقبل مني صدقتي فقد عرفت منزلتي من الأنصار ، فقال أبو بكر لم يقبلها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأقبلها فلم يقبلها أبو بكر ، ثم ولى عمر بن الخطاب فأناه ، فقال ياأبا حفص ياأمير المؤمنين اقبل مني صدقتي . قال و يثقل عليه بالمهاجرين والأنصار وأزواج الني والسَّاليِّي ، فقال عمر لم يقبلها رسول والسَّاليَّةِ ولا أبو بكر أقبلها أنا ، فأبي أن يقبلها ، ثم ولى عثمان فسأله أن يقبل صدقته ، فقال لم يقبلها رسول الله والسَّمَانيُّ ولا أبو بكرولا عمر وأنا أقبلها منك فلم يقبلها منه ، فهلك في خلافة عثمان ، وفيه نزلت (الذين يامزون المطوّعين من المؤمنين في الصدقات) قالوذلك في الصدقة ، وهذا الحديث هومروى من حديث معاذبن رفاعة عن على بنز يدعن أبي عبدالرجن القاسم بن عبد الرحن مولى عبد الله بن يزيد بن معاوية عن أبي أمامة الباهلي . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه والسيهق في الدلائل عن ابن عباس في قوله (ومنهم من عاهد الله) الآية ، وذلك أن رجلا كان يقالله تعلية من الأنصار أتى مجلسافأشهدهم فقال: لئن آتاني الله من فضله آتيت كل ذي حق حقه ، وتصدّقت منه ، وجعلت منه للقرابة . فابتلاه الله فا تاه من فضله : فأخلف ماوعده ، فأغضب الله عا أخلفه ماوعده ، فقص الله شأنه في القرآن . وأخرج أبوالشيخ عن الحسن أنرجلا من الأنصار هو الذي قالهذا ، فاتان عم له فورث منه مالا فبخلبه ، ولم يف عاعاهدالله عليه ، فأعقبه بذلك نفاقافي قلبه إلى أن يلقاه. قال ذلك (عما أخلفوا الله ماوعدوه و بما كانوا يكذبون). وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن اس مسعود قال: لما نزلت آنة الصدقة كنانتحامل على ظهورنا ، فياء رجل فتصدّق بشيء كثير ، فقالوا: مراء ، وجاء أبوعقيل بنصف صاع ، فقال المنافقون : إن الله لغني عن صدقة هذا ، فنزلت (الذين يادرون المطوّعين) الآية ، وفي الباب روايات كشيرة . وأحرج أبو الشيخ عن قتادة في قوله (الذين يامزون المطوّعين) أى يطعنون على الطوعين

رَجَمَكَ ٱللهُ إِلَى طَأَنْهَةً مِنْهُمْ فَاسْتَنَّذَ نُوكَ الْخُرُوجِ فَقُلْ أَنْ تَخْرُجُوا مَعِي أَبَدًا وَلَنْ تَفْتَالُوا مَعِي عَدُوا اللهِ عَدُوا مَعَ الْخُلَفِينَ *

أخبر الله سيحانه رسوله والسينية بأن صدور الاستغفارمنه للنافقين وعدمه سواء ، وذلك لأنهم ليسوا بأهل لاستغفاره والله ولاللغفرة من الله سبحانه هم ، فهو كقوله تعالى _ قل أنفقواطوعا أوكرها لن يتقبل منكم ــ 6 ثم قال (ان تستغفر لهم سبعين حرة فلن يغفر الله لهم) وفيه بيان لعدم المغفرة من الله سبحانه للنافقين وان أكثر النبي والسِّيَّانيُّ من الاستغفار لهم ، وليس المراد من هذا أنه لوزاد على السبعين لكان ذلك مقبولا كافي سائر مفاهيم الأعداد ، بل المراد بهذا المبالغة في عدم القبول ، فقد كانت العرب تجرى ذلك مجرى المثل في كلامها عند ارادة التكثير، والمعنى أنه لن يغفر الله لهم، وان استغفرت لهم استغفارا بالغا في الكثرة غاية المالغ ، وقد ذهب بعض الفقهاء الى أن التقييد بهذا العدد المخصوص يفيد قبول الزيادة عليه ، ويدل لذلك ماسيأتي عن النبي عَلَيْكُمْ أَنه قال لأزيدن على السبعين ، وذكر بعضهم لتخصيص السبعين وجها فقال: أن السبعة عدد شريف الأنها عدد السموات والأرضين والبحار والأقالم والنجوم السيارة والأعضاء ، وأيام الأسبوع ، فصيركل واحد من السبعة الى عشرة ، لأن الحسنة بعشر أمثالها ، وقيل خصت السبعون بالذكر لأنه عَمَّ السَّعَاتِيَ كبر على عمه الجزة سبعين تكبيرة فكأنه قال: ان تستغفر لهم سبعين مرة بازاء تكبيراتك على حزة ، وانتصاب سبعين على المصدر كقولهم: ضربته عشرين ضربة ، ثم علل عدم المغفرة لهم بقوله (ذلك بأنهم كفروا بالله ورسوله) أى ذلك الامتناع بسبب كفرهم بالله ورسوله (والله لايهدى القوم الفاسقين) : أي المتمرّدين الخارجين عن الطاعة المتجاوزين لحدودها ، والمراد هنا الهداية الموصلة الى المطاوب ، لا الهداية التي عمني الدلالة و إراءة الطريق ، ثم ذكر سبحانه نوعا آخر من قبائح المنافقين فقال (فرح المخلفون عقعدهم خلاف رسول الله) المخلفون المتروكون ، وهم الذين استأذنوا رسول الله من المنافقين ، فأذن لهم وخلفهم بالمدينة في غزوة تبوك ، أوالذين خلفهم الله و تبطهم ، أوالشيطان أوكسلهم ، أوالمؤمنون ، ومعنى (بمقعدهم) أي بقعودهم يقال : قعدقعودا ومقعدا : أي جلس ، وأقعده غيره ، ذكر معناه الجوهري فهو متعلق بفرح : أي فرح المخلفون بقعودهم ، وخلاف رسول الله منتصب على أنه ظرف لمقعدهم . قال الأخفش ويونس : الخلاف بمعنى الخلف : أى بعد رسول الله ﴿ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْ الأمام التي يقصدها الانسان تخالفهاجهة الخلف ، وقال قطربوالزجاج: معنى خلاف رسول الله مخالفة الرسول حين سار وأقاموا ، فانتصابه على أنه مفعول له : أي قعدوا لأجل المخالفة ، أوعلى الحال مثل وأرسلها العراك : أى مخالفين له ، و يؤيد ماقاله الأخفش ويونس قراءة أبى حيوة خلف رسول الله ﴿ قُولُهُ ﴿ وَكُرْهُوا أَنْ يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله) سبب ذلك الشح بالأموال والأنفس ، وعدم وجود باعث الاعمان وداعى الاخلاص ووجود الصارف عن ذلك ، وهو ماهم فيه من النفاق ، وفيه تعريض بالمؤمنين الباذلين لأموالهم وأنفسهم في سبيل الله لوجود الداعي معهم ، وانتفاء الصارف عنهم (وقالوا لاتنفروا في الحر") أي قال المنافقون لاخوانهم هــذه المقالة تثبيطا لهم وكسرا لنشاطهم وتواصيا بينهم بالمخالفة لأمر الله ورسوله ، ثم أمر الله رسوله والسَّالِيَّةُ أن يقول هم (نار جهنم أشدّ حرًّا لوكانوا يفقهون) والمعنى أنكم أيها المنافقون كيف تفر ون من هذا الحر اليسير ? ونارجهنم التي ستدخاونها خالدين فيها أبدا أشد حرا مافورتم منه فانكم انما فررتم من حرّ يسير في زمن قصير ، ووقعتم في حرّ كثير في زمن كبير : بل غير متناه أبد الآبدين ودهر الداهرين. فكنت كالساعى الى مثعب به موائلا من سبل الراعد

(فليضحكوا قليلا وليبكوا كشرا) هذان الأمران معناهما الخبر ، والمعني فسيضحكون قليلا ويبكون كثيرًا ، وأيما جيء بهما على لفظ الأمر للدلالة على أن ذلك أمن محتوم لايكون غييره ، وقليلا وكثيرًا منصو بان على المصدرية أو الظرفية : أي ضحكا قليلا و بكاء كثيرا ، أو زمانا قليلا وزمانا كثيرا (جزاء بما كانوا يكسبون) : أي جزاء بسبب ما كانوا يكسبونه من العاصي ، وانتصاب جزاء على المصدرية : أى يجزون جزاء (فان رجعك الله إلى طائفة منهم) الرجع متعدّ كالردّ ، والرجوع لازم ، والفاء لتفريع ما يعدها على ماقبلها ، وأنما قال (إلى طائفة) لأن جميع من أقام بالمدينة لم يكونوا منافقين ، بلكان فيهم غيرهم من المؤمنين لهم أعذار صحيحة ، وفيهم من المؤمنين من لاعذر له ، ثم عفا عنهم رسول الله والله وتاب الله عليهم كالثلاثة الذين خلفوا ، وسيأتي بيان ذلك ، وقيل أنما قال: الى طائفة ، لأن منهم من تاب عن النفاق وندم على التخلف (فاستأذنوك للخروج) معك في غزوة أخرى بعد غزوتك هذه (نقل) لهم (لن تخرجوا معي أبدا ولن تقاتلوا معي عدوًا) : أي قل هم ذلك عقوبة لهم ، ولما في استصحابهم من المفاسد كما تقدم في قوله _ لو خرجوا فيكم مازادوكم إلاخبالا _ . وقرئ بفتح الياء من معي في الموضعين . وقرئ بسكونها فيهما ، وجلة (انكم رضيتم بالقعود أوّل مرة) للنعليل : أي لن تخرجوا معي ولن تقاتلوا لأنكم رضيتم بالقعود والتحلف أوّل مرة ، وهي غزوة تـوك ، والفاء في (فاقعدوا مع الحالفين) لتفريع ما بعدها على ماقبلها ، والخالفين جع خالف كأنهم خلفوا الخارجين ، والمراد بهم من تخلف عن الخروج ، وقيل المعنى فافعد وامع الفاسدين ، من قوطم فلان خالف أهل بيته اذا كان فاسدا فيهم ، من قولك خلف اللبن : أى فسد بطول المكث في السقاء . ذكر معناه الأصمعي . وقرى و فاقعدوا مع الخلفين) وقال الفراء : معناه الخالفين.

وقد أخرج ابن جوير وابن أبي حاتم عن عروة أن عبداللة بن أبي " قال لولا أنكم تنفقون على مجمد وأصحابه لانفضوا من حوله ، وهو القائل _ ليخرجن الأعز منها الأذل _ فأنزل الله (استغفر لهم أولا تستغفر لهم) فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لأزيدن على السبعين : فأنزل الله _ سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفرالله لهم _ . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد وابن أبي حاتم والنجاس وابن حباس نحوه وأخرج أحد والبخاري والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن أبي حاتم والنجاس وابن حبان وابن مردويه وأبو نعيم في الحلية عن ابن عباس قال : سمعت عمر يقول لما توفي عبدالله بن أبي دعيرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للصلاة عليه ، فقام عليه ، فاماوقف قلت أعلى عدو الله عبدالله بن أبي دعيرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يابي قد حين الله عليه ، والماه ، ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وابن عبد حتى قام على قبره حتى فرغ منه فحيت لي السبعين غفر له لوزت عليها على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، والله وسلم ورسوله أعلم ، فوالله ما كان الايسيرا حتى نرف هاتان الآيتان ولا تصل على رسول الله على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره) فاو أعلم أب فوالله ملى الله عليه وآله وسلم على منافق ورك ولا تصل على أدرة وجل ، وأخرج ابن أبي حاتم وأبوالشيخ عن قادة في قوله (فرح الخلفون) الآية بعد حتى قبعه الله عز وجل . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس أن رسول الله على أن رسول الله عليه وأله وسلم على الله على منافق قال : عن غزوة تبوك . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس أن رسول الله عليه وأله وسلم قال الله عليه قال الله عن ابن عباس أن رسول الله عليه وأله وسلم قاله قال الله عن غزوة تبوك . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس أن رسول الله عليه وأله وسلم والله وسلم قاله وابن مردويه عن ابن عباس أن رسول الله عليه وأله وسلم والله وسلم قالله والله والل

أمر الناس أن ينبعثوا معه ، وذلك في الصيف ، فقال رجال يارسول الله : الحرّ شديد ولانستطيع الخروج فلا تنفروا في الحرّ . فقال الله (قل نار جهنم أشد حرّ الوكانوا يفقهون) فأمره بالحروج . وأخرج ابن مردويه عن جابر بن عبد الله نحوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا) قال : هم المنافقون والكفار الذين اتخذوا دينهم هزوا ولعبا ، يقول الله فليضحكوا قليلا في الدنيا وليبكوا كثيرا في الآخرة . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قليضحكوا قليلا في الدنيا وليبكوا كثيرا في الآخرة . وأخرج ابن المنذر وابن أبي عاتم وأبو الشيخ عن قلام قوله (فاقعدوا مع الخالفين) قال وفيهم قيل ماقيل ، وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (فاقعدوا مع الخالفين) قال هم الرجال الذين تخلفوا عن الغزو .

وَلاَ تُصَلِّ عَلَى أَحَد مِنْهُمْ مَاتَ أَبْدًا وَلاَ تَقُمْ عَلَى قَبْرِم إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللهِ وَرَسُو لِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَلِيهُمْ وَلاَ تُعْجِبُكَ أَمُواْ لُهُمْ وَأَوْلِدُهُمْ إِنَّكَا يُرِيدُ آللهُ أَنْ يُعَدِّبَهُمْ بِهَا فِي آلدُّ نَيا وَتَوْهِقَ فَلِيقُونَ * وَلاَ تُعْجِبُكَ أَمُواْ لُهُمْ وَأَوْلِدُهُمْ إِنَّا يَرِيدُ آللهُ وَجُهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ آسْتَنْذَكَ أُولُوا أَنْهُ لَكَ أُولُوا اللهِ وَجُهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ آسْتَنْذَكَ أُولُوا الطَّوْلِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا مَكُنْ مَعَ آلْقَعِدِينَ * رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ آلَخُوالِفِ وَطُهِعَ عَلَى الطَّوْلِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا مَكُنُ مَعَ آلْقَعِدِينَ * رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ آلَخُوالِفِ وَطُهِعَ عَلَى الطَّوْلِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا مَكُنُ مَعَ آلْقَعِدِينَ * رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ آلَخُوالِفِ وَطُهِعَ عَلَى الْعَلِينَ * وَقَالُوا ذَرْنَا مَكُنُ مَعَ آلْقُعِدِينَ * رَضُولًا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ آلَوْلِهِ مَنْهُمُ وَلَا يَعْتَهُونَ *

قوله (مات) صفة لأحد، و(أبدا) ظرف لتأبيدالنفي . قال الزجاج : معنى قوله (ولا تقم على قبره) أن رسول الله والتي الله على الله على قبره ودعا له فنع هاهنا منه ، وقيل معناه لا تقم عهمات اصلاح قبره ، وجلة (انهم كفروا) تعليل للنهمي ، وانما وصفهم بالفسق بعد وصفهم بالكفر ، لأن الكافر قد يكونعدلا في دينه ، والكذب والنفاق والخداع والجبن والخبث مستقبحة في كل دين ، ثم نهبي رسوله عن أن تجبه أموالهم وأولادهم ، وهو تكرير لماسبق في هذه السورة وتقرير لمضمونه ، وقيل ان الآية المتقدّمة في قوم ، وهذه في آخرين ، وقيل هذه في اليهود ، والأولى في المنافقين ، وقيل غير ذلك ، وقد تقدّم في الآية الأولى جيع مايحتاج اليه في تفسير هذه الآية ، ثم عاد الله سبحانه الى تو بيخ المنافقين ، فقال (واذا أنزلت سورة) أي من القرآن ، و بجوز أن براد بعض السورة ، وأن يراد تمامها ، وقيل هي هذه السورة : أى سورة براءة ، وأن في أن آمنوا بالله مفسرة لما في الانزال من معنى القول ، أو مصدرية حذف منها الجار : أي بأن آمنوا ، والماقدم الأمر بالإيمان ، لأن الاشتغال بالجهاد لايفيد الابعد الايمان (استأذنك أولوا الطول منهم) أى ذووالفضل والسعة ، من طال عليه طولا ، كذا قال ابن عباس والحسن ، وقال الأصم الرؤساء والكبراء المنظور اليهم ، وخصهم بالذكر لأن الذم لهم ألزم ، اذ لاعذر لهم فى القعود (وقالوا ذرنا) أى اتركنا (نكن مع القاعدين) أي المتخلفين عن الغزو من المعذورين كالضعفاء ، والزمني والحوالف النساء اللاتي يخلفن الرجال في القعود في البيوت ، جع خالفة ، وجوّز بعضهم أن يكون جع خالف ، وهومن لاخير فيه (وطبع على قاوبهم) هو كقوله _ ختم الله على قاوبهم _ وقد من تفسيره (فهم لايفقهون) شيئًا ممافيه نفعهم وضرهم ، بلهم كالأنعام.

وقد أحرج البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن عمر قال: لما توفى عبد الله بن أبى ابن سلول أتى ابنه عبد الله رسول الله وسلم وسلم وغيرهما عن ابن عمر قال عبد الله رسول الله وسلم الله وسلم الله وسلم الله الله وسلم الله

الله صل الله عليه وآله وسلم فقام عمر فأخذ أو به فقال: يارسول الله أتصلى عليه وقد نهاك الله أن تصلى على المنافقين ? فقال ان ربى خيرنى وقال _ استغفر لهم أولا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم _ وسأزيد على السبعين ، فقال انه منافق ، فصلى عليه فأنزل الله (ولا تصل على أحد منهم مات أبدا) الآية ، فترك الصلاة عليهم . وأخرج ابن ماجه والبزار وابن جرير وابن مردويه عن جابر قال: مات رأس المنافقين بالمدينة ، فأوصى أن يصلى عليه النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأن يكفنه في قيصه ، فياء ابنه الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فقل ان أبى أوصى أن يكفن في قيصك ، فصلى عليه وألبسه قيصه وقام على قبره ، فأنزل الله (ولا تصل على أحدمنهم مات أبدا ولا تقم على قبره) وأخرج ابن جريروابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (أولوا الطول) قال: أهل الغني . وأخرج هؤلاء عن السدى عباس في قوله (رضوا بأن يكونوا مع الخوالف) قال: مع النساء . وأخرج أبو الشيخ عن قتادة قال: الخوالف النساء .

الْكِن آلرَّسُولُ وَٱلَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جُهَدُوا بِأَمُوٰلِهِمْ وَأَنْسِهِمْ وَأُولِئِكَ لَهُمُ ٱلْخُدِينَ وَأُولِئِكَ هُمُ الْخُدِينَ وَيَهَا ذَلِكَ ٱلْفَوْرُ ٱلْعَظِيمُ * الْمُفْلِحُونَ * أَعَدَّ اللهُ لَلْهُ لَلْهُ لَلْهُ لَلْهُ لَلْهُ الْفَوْرُ ٱلْعَظِيمُ *

المقصود من الاستدراك بقوله (لكن الرسول) الى آخره الاشمار بأن تخلف هؤلاء غيرضائر فانه قد قام بفريضة الجهاد من هوخير منهم وأخلص نية كما في قوله _ فان يكفر بها هؤلاء فقد وكانا بها قوما ليسوا بها بكافرين _ . وقد تقدّم بيان الجهاد بالأموال والأنفس ، ثم ذكر منافع الجهاد فقال (وأولئك لهم الخيرات) وهي جع خير فيشمل منافع الدنيا والدين ، وقيل المراد به : النساء الحسان كقوله تعالى _ فيهن خيرات حسان _ ومفرده خيرة بالتشديد ، ثم خففت مثل هينة وهينة . وقد تقدّم معنى الفلاح ، والمراد به هنا : الفائزون بالمطاوب ، وتكرير اسم الاشارة لتفخيم شأنهم ، وتعظيم أمرهم ، والجنات : البساتين . وقد تقدّم بيان جرى الأنهار من تحتها ، و بيان الحاود والفوز ، والاشارة بقوله (ذلك) الى ماتقدّم من الخيرات والفلاح ، وإعداد الجنات الموصوفة بالك الصفة ، ووصف الفوز بكونه عظيما يدل على أنه الفرد الكامل من أنواع الفوز .

وقد أخرج القرطى في تفسيره عن الحسن أنه قال الخيرات: هنّ النساء الحسان.

وَ حَامَ ٱلْهُ مَذَّرُ وَنَ مِنَ ٱلْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ ۚ وَقَعَدَ ٱلَّذِينَ كَذَبُوا ٱللهَ وَرَسُولَهُ سَيُصِيبُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ ۚ عَذَابٌ أَلِيمٍ ۚ *

قرأ الأعرج والضحاك المعذرون بالتخفيف ، من أعذر ، ورواها أبوكريب عن أبى بكر عن عاصم ، ورواها أصحاب القراءات عن ابن عباس . قال فى الصحاح : وكان ابن عباس يقرأ (وجاء المعذرون) محففة من أعذر ، ويقول : والله هكذا أنزلت . قال النحاس الاأن مدارها على السكلي ، وهي من أعذر : اذابالغ فى العذر ، وقرأ الجهور المعذرون بالتشديد ففيه وجهان ، فى العذر ، ومنه قول بالتشديد ففيه وجهان ، أحدهما أن يكون أصله المعتذرون فأدغمت الناء فى الذال ، وهم الذين هم عذر ، ومنه قول لبيد :

فالمعذرون على هذا: هم المحقون في اعتذارهم . وقد روى هذا عن الفراء والزجاج وابن الأنبارى ، وقيل هومن عذر ، وهوالذي يعتذر ولاعذر له ، يقال عذر في الأمر : اذا قصر واعتذر بما ليس بعذر : ذكره الجوهري وصاحب الكشاف ، فالمعذرون على هذا : هم المبطلون ، لأنهم اعتذروا بأعذار باطلة لاأصل لها . وروى عن الأخفش والفراء وأبي عام وأبي عبيد أنه يجوز كسر العين لالتقاء الساكنين وضمها الاتباع * والمعنى : أنه جاء هؤلاء من الأعراب بما جاءوا به من الأعذار بحق أو بباطل على كلا التفسيرين لأجلأن يأذن لهم رسول الله والتحلف عن الغزو ، وطائفة أخرى لم يعتذروا ، بل قعدواعن الغزو لغير عذر ، وهم منافقو الاعراب الذين كذبوا الله ووسوله ولم يؤمنوا ولا صدقوا ، ثم توعدهم الله سبحانه ، فقال (سيصيب الذين كفروا منهم) أي من الأعراب ، وهم الذين اعتذروا بالأعذار الباطلة ، والذين لم يعتذروا ، بل كذبوا بالله ورسوله (عذاب أليم) أي كثير الألم فيصدق على عذاب الدنيا وعذاب الآخرة .

وقد أخرج ابن المنذر عن ابن عباس فى قوله (وجاء المعذرون من الأعراب) أى أهل العذر منهم . وروى ابن أبى حانم عنه نحو ذلك . وأخرج ابن الأنبارى فى كتاب الأضداد عنه أيضا أنه كان يقول « لعن الله المعذرين » ، ويقرأ بالتشديد كأن الأمن عنده أن المعذر بالتشديد : هو المظهر للعذر اعتلالا من غير حقيقة . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن اسحق فى قوله (وجاء المعذرون من الأعراب) قال ذكر لى أنهم نفر من بنى غفار جاءوا فاعتذروا ، منهم خفاف بن ايماء ، وقيل هم رهط عام بن الطفيل قالوا ان غزونا معك أغارت أعراب طيء على أهالينا ومواشينا .

لَهْ مَ عَلَى النَّهُ عَلَى إِذَا عَلَى الْمَرْ عَلَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنْفَقُونَ حَرَجُ إِذَا نَصَحُواللهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى النَّهِ عَلَى النَّهِ وَلَا عَلَى النَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُم ۚ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا عَلَى الْدَينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُم ۚ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَمَ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى

لماذ كر سبحانه المعذرون ذكر بعدهم أهل الأعذار الصحيحة المسقطة للغزو ، وبدأ بالعذر في أصل الخلقة ، فقال (ليس على الضعفاء) وهم أر باب الزمانة والهرم والعمى والعرج ونحو ذلك ، ثم ذكر العدر العارض فقال (ولاعلى المرضى) والمراد بالمرض: كل مايصدق عليه اسم المرض لغة أوشرعا ، وقيل انه يدخل في المرضى الأعمى والأعرج ونحوهما ، ثم ذكر العذر الراجع إلى المال لا إلى المدن ، فقال (ولاعلى الذين لا يجدون ما ينفقون) أى ليست هم أموال ينفقونها في المحتاجون اليه من التجهز للجهاد ، فنفى سبحانه عن هؤلاء الحرج ، وأبان أن الجهاد مع هذه الأعذار ساقط عنهم غير واجب عليهم مقيدا بقوله (إذا نصحوا لله ورسوله) وأصل النصح إخلاص العمل من الغش ، ومنه التو بة النصوح . قال نفطويه نصح الشيء : اذا خلص ، ونصح له القول : أى أخلصه له ، والنصح للة : الايمان به والعمل بشريعته ، وترك ما خالفها كائنا ما كان ، و يدخل تحته دخولا أوّليا نصح عباده ، وحبة المجاهدين في سبيله ، و بذل النصيحة لهم في أمم الجهاد ، وترك المعاونة لأعدائهم بوجه من الوجوه ، ونصيحة الرسول المسول التصديق النصيحة المرسول المسلم المعالة المناه المناه المسلم المهاد ، وترك المعاونة لأعدائهم بوجه من الوجوه ، ونصيحة الرسول المسلم التصديق

بنبوته ، و بما جاء به ، وطاعته في كل مايأم به أو ينهي عنه ، وموالاة من والاه ، ومعاداة من عاداه ، ومحبته ، وتعظيم سنته ، و إحياؤها بعد موته بما تبلغ اليه القدرة . وقد ثبت في الحديث الصحيح أن الذي الله والحين النصيحة ثلاثًا ، قالوا لمن ? قال لله ، ولكتابه ، ولرسوله ، ولا ممة المسلمين ، وعامّتهم » وجلة (ماعلى الحسنين من سبيل) مقرّرة لمضمون ماسبق : أي ليس على المعذورين الناصحين من سبيل : أي طريق عقاب ومؤاخذة ، ومن من يدة للتأكيد ، وعلى هذا فيكون لفظ (الحسنين) موضوعا في موضع الضمير الراجع إلى المذكورين سابقا ، أو يكون المواد: ماعلى جنب الحسنين من سبيل وهؤلاء المذكورون سابقا من جلتهم ، فتكون الجلة تعليلية ، وجلة (والله غفور رحيم) تذييلية ، وفي معنى هذه الآبة قوله تعالى _ لا يكلف الله نفسا إلا وسعها _ ، وقوله _ ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج _ ، و إسقاط التكليف عن هؤلاء المعذورين لا يستازم عدم ثبوت ثواب الغزو لهم الذي عذرهم الله عنه مع رغبتهم اليه لولا حبسهم العذر عنه ، ومنه حديث أنس عند أبي داود وأحد ، وأصله في الصحيحين أن رسول الله والله الله عليه قال « لقدتركتم بعدكم قوما ماسرتم من مسير ولا أنفقتم من نفقة ، ولا قطعتم واديا الا وهم معكم فيه ، قالوا يارسول الله وكيف يكونون معنا وهم بالمدينة ? فقال حبسهم العذر». وأخرجه أحمد ومسلم من حديث جابر ، ثم ذكر الله سيحانه من جلة المعذورين من تضمنه قوله (ولا على الذين اذا ماأتوك لتحملهم قلت لاأجهد ماأحملكم عليه) والعطف على جلة - ماعلى الحسنين _ أى ولا على الذين اذا ماأتوك الى آخره من سبيل ، ويجوز أن تكون عطفا على الضعفاء: أي ولا على أذا ما توك الى آخره حرج ﴿ والمعنى: أن من جلة المعذورين هؤلاء الذين أتوك لتحملهم على مايركبون عليه في الغزو فلر تجد ذلك الذي طلبوه منك ، قيل وجلة (الأجد ماأحملكم عليه) في محل نصب على الحال من الكاف في أتوك باضار قد : أي اذا ماأتوك قائلا لاأجد ، وقيل هي بدل من أتوك ، وقيل جلة معترضة بين الشرط والجزاء ، والأوّل أولى ﴿ وقوله (تولوا) جواب اذا ، وجلة (وأعينهم تفيض من الدمع) في محل نصب على الحال: أي تولوا عنك لما قلت لهم لاأجد ماأحلكم عليه حال كونهم باكين ، و (حزنا) منصوب على المصدرية ، أوعلى العلية ، أوالحالية ، و (أن لايجدوا) مفعول له ، وناصبه (حزنا) . وقال الفراء أن لا يمعني ليس : أي حزنا أن ليس يجدوا ، وقيل المعنى : حزنا على أن لا يجدوا ، وقيل المعنى حزنا أنهم لا يجدون ما ينفقون لاعنداً نفسهم ولاعندك * ثم ذكر الله سبحانه من عليه السبيل من المتخلفين ، فقال (انما السبيل) أي طريق العقوبة والمؤاخذة (على الذين يستأذونك) في التخلف عن الغزو ، (و) الحال أ (هم أغنياء) أي يجدون ما يحملهم وما يتجهزون به ، وجلة (رضوابأن يكونوا مع الخوالف) مستأنفة كأنه قيل مابالهم استأذنوا وهم أغنياء . وقد تقدّم تفسير الخوالف قريباً ، وجلة (وطبع الله على قاوبهم) معطوفة على (رضوا) أي سبب الاستئذان مع الغني أمران: أحدهما الرضا بالصفقة الخاسرة ، وهي أن يكونوا مع الخوالف ، والثاني : الطبع من الله على قاو بهم (فهم) بسبب هذا الطبع (لايعامون) مافيه الريح لهم حتى يختاروه على مافيه الحسر.

وقد أخرج ابن أبى حائم والدارقطني في الافراد وابن مردويه عن زيد بن ثابت: قال كنت أكتب لرسول الله والتي فنزلت براءة فكنت أكتب ما أنزل عليه فاني لواضع القلم على أذبى اذ أمرنا بالقتال فعلى رسول والتي ينظر ما ينزل عليه اذ جاء أعمى فقال: كيف بي يارسول الله وأنا أعمى أفنزلت (ليس على الضعفاء) الآية . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حائم وأبو الشيخ عن قتادة قال: أنزلت هذه الآية في عابد بن عمر المزنى . وأخرج ابن أبي حائم عن مجاهد قال: نزل من عند قوله _ عفا الله

عنك _ إلى قوله _ ماعلى المحسنين من سبيل والله غفور رحيم _ في المنافقين . وأخرج أبو الشيخ عن الضحاك في قوله (ماعلى المحسنين من سبيل) قال ماعلى هؤلاء من سبيل بأنهم نصحوا لله ورسوله ، ولم يطيقوا الجهاد ، فعندرهم الله ، وجعل لهم من الأجر ماجعل للجاهدين : ألم تسمع أن الله يقول _ لايستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر _ فعل الله للذين عذر من الضعفاء ، وأولى الضرر ، والذين لايجدون ماينفقون من الأجر مثل ماجعل للمجاهدين . وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (ماعلى الحسنين من سبيل) قال (والله) لأهـل الاساءة (غفور رحيم) وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس في قوله (ولا على الذين اذا ماأتوك) الآية . قال : أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن ينبعثوا غازين معه ، فجاءت عصابة من أصحابه فيهم عبد الله بن مغفل المزني ، فقالوا يارسول الله احلنا ، نقال والله ماأجــد ماأحلـكم عليه ، فتولوا ولهم بكاء وعزيز عليهم أن يجلسوا عن الجهاد ولا يجدون نفقة ولا مجلا ، فأنزل الله عـــذرهم (ولا على الذين إذا ماأتوك) الآبة . وأخرج ابن سعد وابن أبي حاتم وابن مردو به عن عبد الله بن مغفل قال : اني لأجد الرهط الذين ذكر الله (ولاعلى الذين اذا ماأتوك لتحملهم) الآية . وأخرج ابن جرير عن محمد بن كعب قال : هم سبعة نفر من بني عمرو بن عوف سالم بن عمير ، ومن بني واقف حرمي بن عمرو ، ومن بني مازن بن النجار عبد الرحن بن كعب يكني أباليلي ، ومن بني المعلى سلمان بن صخر ، ومن بني حارثة عبدالرحن بن زيد أبو عبلة ، ومن بني ساءة عمرو ابن غنمة وعبد الله بن عمرو المزني . وقد اتفق الرواة على بعض هؤلاء السبعة . واختلفوا في البهض ولا يأتى التطويل في ذلك بكثير فائدة . وأخرج ابن اسحق وابن المنذر وأبو الشيخ عن الزهري ويزيد بن رومان وعبد الله بن أبي بكر وعاصم بن عمر بن قتادة وغيرهم أن رجالا من السامين أتو ارسول الله والسائلة وهم البكاؤن ، وهم سبعة نفر من الأنصار وغيرهم ، ثم ذكروا أسماءهم ، وفيه فاستحماوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وكانوا أهل حاجة . قال (الأجدماأ حله كم عليه) . وأخرج أبو الشيخ وابن مردويه عن الحسن قال : كان معقل بن يسار من البكائين الذين . قال الله (ولاعلى الذين اداما أتوك لتحملهم) الآية . وأخرج ابن أبي حاتم عن أنس بن مالك في قوله (الأجدما أجلكم عليه) قال: الماء والزاد . وأخرج ابن المنذر عن على بن صالح قال: حدّ ثني مشيخة من جهينة ، قالوا أدركنا الذين سألوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الجلان ، فقالوا ماسألناه الا الجلان على النعال . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابراهم بن أدهم عمن حدَّثه في قوله (ولا على الذين اذاما أنوك لنحملهم) قال: ماسألوه الدواب ماسألوه الا النعال. وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن بن صالح في الآية: قال استحماوه النعال. وأخرج ابن المنذر وابن أبى حانم عن مجاهد في قوله (إنما السبيل على الذين يستأذنونك) قال: هي وما بعدها الى قوله (ان الله لايرضي عن القوم الفاسقين) في المنافقين.

 فَإِنَّ ٱللهَ لَا يَرْ صَلَى عَنِ ٱلْقَوْمِ ٱلْفُسِقِينَ * ٱلْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُوْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حَدُودَ مَا أَنْوَلَ ٱللهُ عَلَى رَسُولِهِ وَٱللهُ عَلَيْمُ حَكِيمٌ * وَمِنَ ٱلْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَعْرَماً وَيَرَبَّضُ مَا أَنْوَلَ ٱللهُ عَلَى رَسُولِهِ وَٱللهُ عَلِيمٌ * وَمِنَ ٱلْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَٱللهُ عَلَيْهُمُ ٱللهُ وَاللهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ * وَمِنَ ٱلْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَٱللهُ عَلَيْهُمُ ٱللهُ فِي رَحْمَتُهُ إِللَّهُ وَاللهُ عَلَيْهُمُ ٱللهُ فِي رَحْمَتُهُ إِلنَّا إِنَّهَا قُو ْبَةَ لَهُمْ سَيْدُ خِلُهُمُ ٱللهُ فِي رَحْمَتُهُ إِلَا إِنَّهَا قُو ْبَةَ لَهُمْ سَيْدُ خِلُهُمُ ٱللهُ فِي رَحْمَتُهُ إِلَا إِنَّهَا قُو ْبَةَ لَهُمْ سَيْدُ خِلُهُمُ ٱللهُ فِي رَحْمَتُهُ إِلَى اللهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ *

قوله (يعتذرون اليكم) اخبار من الله سبحانه عن المنافقين المعتذرين بالباطل بأنهم يعتذرون الى المؤمنين اذا رجعوا من الغزو، وهـذا كلام مستأنف، وانما قال (اليهم) أي الى المعتذرين بالباطل ولم يقل الى المدينة ، لأن مدار الاعتذار هو الرجوع اليهم لاالرجوع الى المدينة ، وربما يقع الاعتذار عند الملاقاة قبل الوصول اليها ، ثم أخبر الله سبحانه رسوله والسَّمَّة بما يجيب به عليهم ، فقال (قل لا تعتذروالن نؤمن لكم) فنهاهم أوّلا عن الاعتادار بالباطل ، ثم علله بقوله (لن نؤمن لكم) أى لن نصدّقكم لايصدُّق ترك الاعتذار ، وجلة (قد نبأنا الله من أخباركم) تعليلية للتي قبلها: أي لا يقع منا تصديق لكم لأن الله قد أعامنا بالوحي ماهو منأف لصدق اعتذاركم ، وانما خص الرسول والسيني بالجواب عليهم ، فقال (قللاتعتذروا) معأن الاعتذار منهم كائن الى جميع المؤمنين ، لأنه صلى الله عليه وآله وسلم رأسهم والمتولى لما يرد عليهم من جهـة الغير ، و يحتمل أن يكون المراد بالضـمير في قوله (اليكم) هو الرسول صلى الله عليه وآله وسلم على التأويل الشهور في مثل هذا * قوله (وسيرى الله عملكم) أى ماستفعاونه من الأعمال فما بعد هل تقلعون عما أتم عليه الآن من النسر" أم تبقون عليه ? * وقوله (ورسوله) معطوف على الاسم الشريف ، ووسط مفعول الرؤية إيذانا ، بأن رؤية الله سبحانه لما سيفعلونه من خير أوشر هي التي يدور عليها الاثانة أو العقوية ، وفي جلة (ثم تردّون الى عالم الغيب) الى آخرها تخويف شديد، لما هي مشتملة عليه من التهديد ، ولاسما مااشتملت عليه من وضع الظاهرموضع المضمر ، لاشعار ذلك بإطاطته بكل شيء يقع منهم مما يكتمونه و يتظاهرون به ، واخباره لهم به ومجازاتهم عليه ، ثم ذكر أن هؤلاء المعتذرين بالباطل سيؤكدون ماجاءوا به من الاعذار الباطلة بالخلف عند رجوع المؤمنين اليهم من الغزو، وغرضهم من هذا التأكيد هو أن يعرض المؤمنون عنهم فلا يو بخونهم ولا يؤاخذونهم بالتخلف ويظهرون الرضا عنهم كمايفيده ذكر الرضا من بعد ، وحذف الحاوف عليه لكون الكلام بدل عليه ، وهو اعتذارهم الباطل ، وأمر المؤمنين بالاعراض عنهم المراد به تركهم ، والمهاجرة لهم ، لا الرضاعنهم والصفح عن ذنبهم ، كما تفيده جلة (انهم رجس) الواقعة علة للاعمر بالاعراض * والمعنى: أنهم فى أنفسهم رجس لكون جميع أعمالهم نجسة فكأنها قدصيرت ذواتهم رجسا ، أوأنهم ذوورجس: أي ذوواعمال قبيحة ، ومثله _ إنما المشركون نجس _ وهؤلاء لما كانوا هكذا كانوا غير متأهلين لقبول الارشاد الى الحبر ، والتحذير من الشر فليس لهم الا الترك * وقوله (ومأواهم جهنم) من تمام التعليل فان من كان من أهل النار لايجدى فيه الدعاء الى الخير، والمأوى كل مكان يأوى اليه الشيء ليلا أو نهارا . وقد أوى فلان الى منزله يأوى أو يا و إيواء ، و (جزاء) منصوب على المصدرية ، أوعلى العلية ، والباءفي (عما كانوا يكسون) للسبية ، وجلة (يحلفون لكم) بدل مماتقدم ، وحذف هذا المحلوف به لكونه معلوما بماسبق ، والمحلوف عليه ، لمثل ما تقدّم

وبين سبحانه أن مقصدهم بهذا الحلف هو رضا المؤمنين عنهم ، ثمذ كر مايفيد أنه لا يجوز الرضا عن هؤلاء المعتذرين بالباطل ، فقال (فان ترضوا عنهم) كما هو مطاومهم مساعدة لهم (فان الله لابرضي عن القوم الفاسقين) واذا كان هذا هو ماير يده الله سبحانه من عدم الرضا على هؤلاء الفسقة العصاة ، فينبغي لكم أيها المؤمنون أن لا تفعاوا خــ الاف ذلك بل واجب عليكم أن لا ترضوا عنهم على أن رضا كم عنهم لو وقع لـ كان غير معتدّ به ولا مفيد لهم ، والمقصود من اخبار الله سبحانه بعدم رضاه عنهم هو نهمي المؤمنين عن ذلك لأن الرضا على من لا يرضي الله عليه ممالا يفعله مؤمن ﴿ قُولُه (الأعراب أشدّ كفرا ونفاقا) لما ذكرالله سبحانه أحوال المنافقين بالمدينة ذكر حال من كانخارجا عنها من الأعراب ، و بين أن كفرهم ونفاقهم أشدّ من كفر غيرهم ومن نفاق غيرهم ، لأنهم أقسى قلبا ، وأغلظ طبعا ، وأجفي قولا ، وأبعد عن سماع كتب الله وما جاءت به رسله ، والأعراب : هم من سكن البوادي نخلاف العرب ، فانه عام لهذا النوع من بني آدم سواء سكنوا البوادي ، أوالقرى: هكذا . قال أهل اللغة ، ولهذا قال سيبويه : ان الأعراب صيغة جع وليست بصيغة جع العرب. قال النيسانوري: قال أهل اللغة رجل عربي اذا كان نسبه الى العرب ثابتا ، وجعه عرب كالمجوسي والمجوس ، واليهودي واليهود ، فالأعرابي اذا قيل له ياعر بي فرح ، واذا قيل للعر بي يأعرابي غضب ، وذلك أن من استوطن القرى العربية ، فهو عربي ، ومن نزل البادية فهو أعرابي ، وهذا الايجوزأن يقال للهاجرين والأنصار أعراب ، وانما هم عرب . قال قيل انما سمى العرب عربا ، لأن أولاد اسماعيــل عليه السلام نشئوا بالعرب ، وهي من تهامة فنسبوا الى بلدهم وكل من يسكن جزيرة العرب وينطق بلسانهم فهو منهم ، وقيل لأن ألسنهم معربة عمافي ضمائرهم ولمافي لسانهم من الفصاحة والبلاغة انتهى ، (وأجدر) معطوف على أشدٌ ، ومعناه أخلق ، يقال فلان جدير بكذا : أي خليق به ، وأنت جـــدير أن تفعُّل كـذا ، والجع جدر أو جديرون ، وأصله من جدر الحائط ، وهو رفعه بالبناء * والمعنى أنهم أحق وأخلق ب(أن لايعاموا حدود مأنزل الله) من الشرائع ، والأحكام لبعدهم عن مواطن الأنبياء وديارالتنزيل (والله عليم) بأحوال مخلوقاته على العموم ، وهؤلاء منهـم (حكيم) فما يجازيهم به من خـير وشر" * قوله (ومن الأعراب من يتخذ ماينفق مغرما) هذا تنويع لجنس الى نوعين ، الأوّل هؤلاء ، والثاني (ومن الأعراب من يؤمن بالله) والمغرم الغرامة والحسران ، وهو ثاني مفعولي يتخذ ، لأنه عمني الجعل م والمعني : اعتقد أن الذي ينفقه في سبيل الله غرامة وخسران ، وأصل الغرم والغرامة ماينفقه الرجـل وليس بلازم له في اعتقاده ولكنه ينفقه للرياء والتقية ٤ وقيل أصل الغرم اللزوم كأنه اعتقد أنه يلزمه لأمم خارج لاتنعث له النفس به 6 و (الدوائر) جعدائرة ، وهي الحالة المنقلبة عن النعمة الى البلية ، وأصلها ما يحيط بالشيء ، ودوائر الزمان نو به وتصاريفه ودوله ، وكأنها لا تستعمل الافي المكروه ، ثم دعاسبحانه عليهم بقوله (عليهم دائرة السوء) وجعل مادعا به عليهم مماثلا لماأرادوه بالمسامين ، والسوء بالفتح عند جهور القراء مصدر أضيفت اليه الدائرة لللابسة كقولك رجل صدق. وقرأ أبو عمرو وابن كثير بضم السين ، وهو المكروه. قال الأخفش: أي عليهم دائرة الهزيمة والشر. وقال الفراء (عليهم دائرة السوء) العذاب والبلاء. قال والسوء بالفتح مصدر سؤته سوءا ومساءة ٤ و بالضم اسم لامصدر ٤ وهو كقولك دائرة البلاء والمكروه (والله سميع) لما يقولونه (عليم) بما يضمرونه * قوله (ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر) هذا النوع الثاني من أنواع الأعراب كما تقدّم: أي يصدّق بهما (ويتخذ ماينفق) أي يجعل ماينفقه في سبيل الله (قربات) وهي جع قربة ، وهي مايتقرَّب به الى الله سبحانه، تقول منه قر بتلله قربانا، والجع قرب وقربات ﴿ وَالْمُعَنِّي أَنَّه يجعل ماينفقه سببا لحصول القربات (عند الله و) سببا الصاوات الرسول) أي لدعوات الرسول لمم لأنه وسلّ على آل أبى أوفى ، ثم انه سبحانه بين بأن ماينفقه هذا النوع من الأعراب تقرّ با الى الله مقبول واقع على آل أبى أوفى ، ثم انه سبحانه بين بأن ماينفقه هذا النوع من الأعراب تقرّ با الى الله مقبول واقع على الوجه الذى أرادوه » ، فقال (ألا إنها قربة لهم) فأخبر سبيحانه بقبولها خبرا مؤكدا باسمية الجلة وحرفى التنبيه والتحقيق ، وفى هذا من التطييب لحواطرهم والتطمين لقاو بهم مالا يقادر قدره مع ما يتضمنه من الذى على من يتخذ ما ينفق مغرما ، والتو بيخ له بأبلغ وجه ، والضمير فى انها راجع الى ما فى ماينفق وتأنيثه باعتبار الخبر . وقرأ نافع فى رواية عنه قربة بضم الراء ، وقرأ الباقون بسكونها تخفيفا ، ثم فسر سبحانه القربة بقوله (سيدخلهم الله فى رحته) والسين لتحقيق الوعد .

وقد أخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن السدّى في قوله (قد نبأنا الله من أخباركم) قال: أخبرنا أنكم لو خرجتم مازدتمونا الاخبالا ، وفي قوله (فأعرضوا عنهم) قال : لما رجع النبي ﷺ قال للمؤمنين لانكاموهم ولاتجالسوهم فأعرضوا عنهم كما أمر الله. وأخرج أبوالشيخ عن الضحاك في قوله (لتعرضوا عنهم) قال التجاوزوا عنهم . وأخرج أبوالشيخ عنه في قوله (الأعرابأشد كفرا ونفاقا) قال : من منافقي المدينة (وأجدر أن لا يعلموا حدود ماأنزل الله على رسوله) يعني الفرائض ، وماأم به من الجهاد . وأخرج أبوالشيخ عن الكلي أن هذه الآية نزلت في أسد وغطفان. وأخرج أحد وأبو داود والترمذي والنسائي والميهة في شعب الايمان عن ابن عباس عن الذي والسَّاليَّة قال: من سكن البادية جفا ، ومن اتبع الصيد غفل ، ومن أتى السلطان افتتن ، واسناد أجد هكذا : حدّثنا عبد الرجن بن مهدى ، حدّثنا سفيان عن أبي موسى عن وهب بن منبه عن ابن عباس عن النبي وَاللَّهِ اللَّهِ فَدَ كُره . قال في التقريب : وأبو موسى عن وهب بن منبه مجهول من السادسة ، ووهم من قال انه اسرائيل بن موسى ، وقال الترمذي بعداخراجه حسن غريب لانعرفه الامن حديث الثورى . وأخرج أبو داود والبيهق من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله والله ومن بدا جفا ، ومن اتبع الصيد غفل ، ومن أتى أبواب السلطان افتتن ، وما از دادأحد من سلطانه قربا الاازداد من الله بعدا» . وأخرج أبو الشيخ عن الضحاك في قوله (ومن الاعراب من يتخذ ماينفق مغرما) قال: يعني بالمغرم أنه لايرجو له ثوابا عندالله ولا مجازاة ، وانما يعطي من يعطي من الصدقات كرها (و يتربص بكم الدوائر) الهاكات. وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن زيد في الآية قال. هؤلاء المنافقون من الأعراب الذين أنما ينفقون رياء اتقاء على أن يغزوا و يحار بوا و يقاتلوا و يرون نفقاتهم مغرماً . وأخرج ابن جوير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (ومن الأعراب من يؤمن بالله) قال: هم بنو مقرن من من ينة ، وهم الذين قال الله _ ولاعلى الذين اذاماأ توك لتحملهم _ الآية . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن عبد الرحن بن معقل قال : كنا عشرة ولد مقرن 6 فبزلت فينا (ومن الأعراب من يؤمن بالله) الآية . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (وصاوات الرسول) يعني : استغفار النبي صلى الله عليه وآله وسلم .

وَالسَّبَقُونَ ٱلْأُوَّلُونَ مِنَ ٱلْدُهُجِرِينَ وَآلاً نَصَارِ وَٱلَّذِينَ أَتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسُنِ رَضِى ٱللهُ عَنهُمْ وَرَضُوا عَنهُ وَأَعَدَ لَهُ مُ جَنتُ تَجْرِى تَحْتَهَا ٱلْأَنْهُارُ خُلِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ * وَبَمَّنْ حَوْلَكُمْ وَأَكْمُ مِنَ ٱلْأَعْرِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ * وَبَمَّنْ حَوْلَكُمُ مَن الْأَعْرَابِ مُنفَقُونَ وَمِنْ أَهْ لِلْ المُدينة مِرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ لاَ تَعْلَمُهُمْ فَكُنْ نَعْلَمُهُمْ صَنعُكُمْ مُن اللَّهُ عَنْ اللَّهُ وَالْمَدُينَة مِن اللَّهُ وَالْمَدُينَة مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مُن اللَّهُ مِن اللَّهُ اللَّهُ مَن اللَّهُ وَالْمَدُينَة مِن اللَّهُ وَالْمَدُينَةُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ وَالْمَدُينَ وَمِن اللهُ عَلَيْمِ * وَآخَرُ وَنَ أَعْبَرَ فُوا بِذُنُومِهِمْ خَلَطُوا عَمَلاً طَلِحاً وَآخَرَ سَيْناً مَرَّ تَيْنَ فُوا اللَّهُ مَن اللهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ الْمُلْلِمُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْل

عَسَى اللهُ أَنْ يَتُوبَ عَآمِمِ إِنَّ اللهَ عَفُورْ رَحِمْ * خُذْ مِنْ أَ وُلِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُرَ كَيمِمِ اللهُ عَفُورُ رَحِمْ * خُذْ مِنْ أَ وُلِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُرَ كَيمِمِ عَالَمَ * خُذُ مِنْ أَ وُلِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُلَّ اللّهَ عَفُو اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَمَلَكُمْ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُدُ الصَّدَقِ وَأَنَّ اللهُ عَمَلَكُمْ * وَاللهُ عَلَمُ اللّهُ عَمَلَكُمْ * وَاللهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَمَلَكُمْ وَاللهُ وَاللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ وَاللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ وَاللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ اللللّهُ عَلَمُ اللّهُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ

لماذ كرسبحانه أصناف الأعراب ذكر المهاج بن والأنصار ، و بين أن منهم السابقين الى الهجرة وأن منهم التابعين لهم ، وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه قرأ (والأنصار) بالرفع عطفا على (والسابقون) . وقرأسائر القراء من الصحابة فن بعدهم بالجر . قال الأخفش : الخفض في الأنصار الوجه ، لأن السابقين منهم يدخلون في قوله (والسابقون) وفي الآية تفضيل السابقين الأوّلين من المهاجرين والأنصار وهم الذين صاوا القبلتين في قول سعيد بن المسيب وطائفة ، أو الذين شهدوا بيعة الرضوان. وهي بيعة الحديبية في قول الشعى ، أو أهل بدر في قوله مجمد بن كعب وعطاء بن يسار ، ولا مانع من حل الآية على هذه الأصناف كلها . قال أبو منصور البغدادي أصحابنا مجعون على أن أفضلهم الخلفاء الأربعة ، ثم الستة الباقون ، ثم البدريون ، ثم أصحاب أحد ، ثم أهل بيعة الرضوان بالحديبية * قوله (والذين اتبعوهم باحسان) . قرأ عمر بن الخطاب رضى الله عنه (الذين اتبعوهم) محذوف الواو ، وصفا للا نصارعلى قراءته برفع الانصار فراجعه فيذلك زيد بن ثابت فسأل أني بن كعب فصدّق زيدا فرجع عمر عن القراءة المذكورة كم رواه أبو عبيد وابن جرير وابن المنه ذر وابن مردويه ، ومعنى الذين اتبعوهم باحسان الذين اتبعوا السابقين الأوّلين من المهاجرين والأنصار وهم المناخرون عنهم من الصحابة فن بعدهم الى يوم القيامة ، وليس المراد بهم التابعين اصطلاعا ، وهم كل من أدرك الصحابة ولم يدرك النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، بل هم من جلة من يدخل تحت الآية ، فتكون من في قوله (من المهاجرين) على هذا للتبعيض ، وقيل انها للبيان ، فيتناول المدح جميع الصحابة ويكون المراد بالتابعين من بعدهم من الأمة الى يوم القيا، ة * وقوله (باحسان) قيد للتابعين : أي والذين اتبعوهم متلبسين باحسان في الأفعال والأقوال اقتداء منهم بالسابقين الأوّلين * قوله (رضى الله عنهم) خبر للبتدأ ، وما عطف عليه ، ومعنى رضاه سبحانه عنهم أنه قبل طاعاتهم وتجاوز عنهم ولم يسخط عليهم (ورضوا عنه) بما أعطاهم من فضله ، ومع رضاه عنهم فقد (أعدّ لهم جنات تجرى تحتها الأنهار) في الدار الآخرة . وقرأ ابن كثير (تجرى من تحتها الأنهار) بزيادة من . وقرأ الباقون بحذفها والنصب على الظرفية ، وقد تقدّم تفسير جرى الأنهار من تحت الجنات وتفسير الخاود والفوز * قوله (وممن حولكم من الأعراب منافقون) هذا عود الى شرح أحوال المنافقين من أهل المدينة ومن يقرب منها من الأعراب ، وممن حول م خبرمقدم ، ومن الأعراب بيان ، وهو في محل نصب على الحال ، ومنافقون هو المبتدأ ، قيل وهؤلاء الذين هم حول المدينة من المنافقين هم جهينة ، ومن ينة وأشجع وغفار ، وجلة (ومن أهل المدينة مردوا على النفاق) معطوفة على الجلة الأولى عطف جلة على جلة وقيل أن من أهل المدينة عطف على الخبر في الجلة الأولى ، فعلى الأوّل يكون المبتدأ مقدّرا: أي ومن أهل المدينة قوم مردوا على النفاق ، وعلى الثاني يكون التقدير ، وممن حولكم من الأعراب ومن أهل المدينة منافقون مردوا ، ولكون جلة مردوا على النفاق مستأنفة لامحل لها ، وأصل مرد وتمرّد اللين والملاسة

والتجرّد ، فكأنهم تجرّدوا للنفاق ، ومنه غصن أمرد لاورق عليه ، وفرس أمرد لاشعرفيه ، وغلام أمرد لاشعر بوجهه : وأرض مرداء لانبات فيها ، وصرح بمرد مجرد ، فالمعني أنهم أقاموا على النفاق وثبتوا عليه ولم ينشنوا عنه . قال ابن زيد : معناه لجوافيه وأتوا غيره ، وجلة (لا تعلمهم) مبينة للجملة الأولى ، وهي مردوا على النفاق: أي ثبتوا عليــه ثبوتا شديدا ومهروا فيه حتى خنى أمرهم على رسول الله والنَّائِيُّ فكيف سائر المؤمنين ? والمراد عدم عامه على الله عليه المن حيث الجلة ، فان للنفاق دلائل لاتخفى عليه السياية وجلة (نحن نعامهم) مقرّرة لماقبلها لما فيها من الدلالة على مهارتهم في النفاق ورسوخهم فيه على وجه نخفي على البشر ولا يظهر لغبر الله سبحانه لعامه بما يخني وماتجنه الضائر وتنطوى عليه السرائر ، ثم توعدهم سبحانه فقال (سنعذبهم مرتين) قيل المواد بالمرتين : عذاب الدنيا بالقتل والسي ، وعذاب الآخرة ، وقيل الفضيحة بانكشاف نفاقهم ، والعذاب في الآخرة ، وقيل المصائب في أموالهم وأولادهم ، وعذاب القبر، وقيل غير ذلك مما يطول ذكره مع عدم الدليل على أنه المراد بعينه ، والظاهر أن هـذا العذاب المكرر هو في الدنيا بما يصدق عليه اسم العذاب ، وأنهم يعذبون مرة بعد مرة ، ثم يردون بعد ذلك الى عذاب الآخرة وهو المراد بقوله (ثم يردون الى عذاب عظيم) ومن قال ان العذاب في المرة الثانية هو عذاب الآخرة . قال معنى قوله (ثم يردّون الى عذاب عظيم) انهم يردّون بعد عذابهم في النار كسائر الكفار الى الدرك الأسفل منها ، أوأنهم يعذبون في النار عذابا خاصا بهم دون سائر الكفار ، ثم يردون بعد ذلك الى العذاب الشامل لهم ولسائر الكفار ، ثم ذكر سبحانه حال طائفة من المسامين وهم الخلطون في دينهم فقال (وآخرون اعترفوا بذنو بهم) وهو معطوف على قوله منافقون: أي وممن حولكم من الأعراب ومن أهل المدينة قوم آخرون ، و يجوزأن يكون آخرون مبتدأ ، واعترفوابذنو بهم صفته ، وخلطوا عملا صالحا وآخر سيئاخبره ، والمعني أنهؤلاء الجاعة تخلفوا عن الغزو لغير عذر مسوّغ للتخلف ، ثم ندموا على ذلك ولم يعتذروا بالأعذار الكاذبة كم اعتذر المنافقون ، بل تابوا واعترفوا بالذنب ورجوا أن يتوب الله عليهم ، والمراد بالعمل الصالح مانقدّم من اسلامهم وقيامهم بشرائع الاسلام وخروجهم الى الجهاد في سائر المواطن ، والمراد بالعمل السيء: هوتخلفهم عن هذه الغزوة ، وقدأ تبعواهذا العمل السيء عملاصالحا ، وهوالاعتراف به والتو بةعنه ، وأصل الاعتراف الاقرار بالشيء ، ومجرد الاقرار لا يكون تو بة الااذا اقترن به الندم على الماضي والعزم على تركه في الحال والاستقبال ، وقد وقع منهم مايفيد هذا كماسيأتي بيانه ان شاء الله ، ومعنى الحلط: أنهم خلطوا كل واحد منهما بالآخر كقولك خلطت الماء باللبن ، واللبن بالماء ، و يجوزأن تكون الواو بمعنى الباء كقولك بعت الشاء شاة ودرهما : أي بدرهم ، وفي قوله (عسى الله أن يتوب عليهم) دليل على أنه قدوقع منهم مع الاعتراف ما يفيد التوبة ، أوأن مقدّمة التوبة '، وهي الاعتراف قامت مقام التوبة ، وحرف الترجي ، وهو عسى هو في كلام الله سبحانه يفيد تحقق الوقوع ، لأن الاطماع من الله سبحانه ایجاب لکونه أ کرم الأ کرمین (ان الله غفور رحیم) أي يغفر الذنوب و يتفضل على عباده * قوله (خذ من أموالهم صدقة) اختلف أهل العلم في هذه الصدقة المأمور بهافقيل: هي صدقة الفرض وقيل هي مخصوصة بهذه الطائنة المعترفة بذنو بها ، لأنهم بعد التو به عليهم عرضوا أموالهم على رسول الله والسياية فنزلت هذه الآية ، و (من) للتبعيض على التفسيرين ، والآية مطلقة مبينة بالسنة المطهرة ، والصدقة مأخوذة من الصدق ، إذ هي دليل على صدق مخرجها في إيمانه * قوله (تطهرهم وتركيهم بها) الضمير في الفعلين للنبي صلى الله عليه وآله وسلم: أي تطهرهم وتزكيهم ياحمد بما تأخذه من الصدقة منهم ، وقيل الضمير في تطهرهم للصدقة : أي تطهرهم هذه الصدقة المأخوذة منهم ، والضمير في تزكيهم للنبي صلى الله عليه وآله وسلم أى تزكيهم يامحد بالصدقة المأخوذة ، والأوّل أولى لما في الثاني من الاختلاف في الضميرين في الفعلين

المتعاطفين ، وعلى الأوّل فالفعلان منتصبان على الحال ، وعلى الثاني فالفعل الأوّل صفة لصدقة ، والثاني حال منه ﷺ ، ومعنى التطهير: إذهاب ما يتعلق بهم من أثر الذنوب ، ومعنى التزكية: المبالغة في التطهير قال الزجاج: والأجود أن تكون المخاطبة للنبي ﴿ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى المقطع والاستئناف ، و بجوز الجزم على جواب الأمر ﴿ والمهنى ان تأخذ من أموالهم صدقة تطهرهم . وقد قرأ الحسن بجزم تطهرهم . وعلى هـذه القراءة فيكون (وتزكيهم) على تقدير مبتدأ : أي وأنت تزكيهم بها * قوله (وصل عليهم) : أي ادع لهم بعد أخذك لتلك الصدقة من أموالهم . قال النحاس : وحكى أهل اللغة جيعاً فما عامناه أن الصلاة في كلام العرب الدعاء ، ثم علل سبحانه أمره لرسوله والسيانة بالصلاة على من يأخذ منه الصدقة ، فقال (إن صاواتك سكن لهم) . قرأ حفص وجزة والكسائي (صلاتك) بالتوحيد . وقرأ الباقون بالجع ، والسكن ماتسكن اليه النفس وتطمئن به ۞ قوله ﴿ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنْ اللّه هو يقبل النوبة عن عباده) لما تاب الله سبحانه على هؤلاء المذكورين سابقا. قال الله (ألم يعلموا): أي غيرالتائيين ، أو التائبون قبل أن يتوب الله عليهم ويقبل صدقاتهم (أن الله هو يقبل التوبه) لاستغنائه عن طاعة المطيعين ، وعدم مبالاته معصية العاصين . وقرى و (ألم تعاموا) بالفوقية ، وهو اما خطاب التائبين ، أو لجاعة من المؤمنين ، ومعنى (ويأخذ الصدقات) : أي يتقبلها منهم ، وفي إسناد الأخذ اليهسبحانه بعد أمره لرسوله والسَّاليَّةُ بأخذها تشريف عظيم لهذه الطاعة ولمن فعلها ﴿ وقوله (وأن الله هوالتوّاب الرحيم) معطوف على قوله (أن الله هو يقبل التوبة عن عباده) مع تضمنه لتأكيد ما اشتمل عليه المعطوف عليه: أى ان هذا شأنه سبحانه . وفي صيغة المبالغة في التواب وفي الرحيم مع توسيط ضمير الفصل . والتأكيد من التبشيرلعباده والترغيب لهم مالايخفي * قوله (وقل اعماوا فسيرى الله عمله كروسوله والمؤمنون) فيه تخويف وتهديد : أي ان عملكم لا يخفي على الله ولا على رسوله ولاعلى المؤمنين ، فسارعوا الى أعمال الخير وأخلصوا أعمالكم لله عز وجل ، وفيه أيضا ترغيب وتنشيط ، فان من علم أن عمله لايخفي سواء كان خيرا أو شرا رغب الى أعمال الحير ، وتجنب أعمال الشر ، وما أحسن قول زهير .

ومهما تكن عند اسى من خليقة ﴿ وَانْ خَالْمًا تَحْفَى عَلَى النَّاسُ تَعْلَمُ

والمراد بالرؤية هذا العلم بما يصدر منهم من الأعمال ، ثم جاء سبحانه بوعيد شديد فقال (وستردون وما تعلنونه ، وأنه لا يخبى على الشهادة إشعار بسعة عامه عز وجل ، وأنه لا يخبى على هيء تخفونه وما تبدونه ، وفي تقديم الغيب على الشهادة إشعار بسعة عامه عز وجل ، وأنه لا يخبى على عنده كل معلوم ، ثم ذكر سبحانه ماسيكون عقب ردهم اليه فقال (فينبئكم) : أى يخبركم (ماكنتم تعملون) في الدنيا ، فيجازى الحسن باحسانه ، والمسيء باساءته ، ويتفضل على من يشاء من عباده ، قوله (وآخرون مرجون لأمر الله) ذكر سبحانه ثلاثة أقسام في المتخلفين : الأول المنافقون الذين مردوا على النفاق ، الثانى التائبون المعترفون بذنو بهم ، الثالث الذين بني أمرهم موقوفا في تلك الحال ، وهم المرجون لأمر الله ، من أرجيته وأرجأته : اذا أخرته . قرأ حزة والكسائي ونافع وحفص الحال ، وهم المرجون لأمر الله ، من أرجيته وأرجأته : اذا أخرته ، قرأ حزة والكسائي ونافع وحفص الحال لايقطع هم بالتو به ولا بعدمها . بل هم على مايتبين من أمر الله سبحانه في شأنهم (إما يعذبهم) ان بقوا على ماهم عليه ولم يتو بوا (واما يتوب عليهم) إن تابوا تو به صحيحة ، وأخلصوا إخلاصاتاما ، والجلة في بقوا على ماهم عليه ولم يتو بوا (واما يتوب عليهم) إن تابوا تو بة صحيحة ، وأخلصوا إخلاصاتاما ، وإمامتو با عليهم على الحال ، والتقدير (وآخرون مرجون لأمر الله) حال كونهم ، إمامعذبين ، و إمامتو با عليهم (والله عليم) بأخواهم) بأحواهم (حكيم) فيا يفعله بهم من خير أو شر .

وقد أخرج ابن جوير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وأبو نعيم في المعرفة عن أبي موسى أنه سئل عن قوله (والسابقون الأوّلون) فقال: هم الذين صاوا القبلتين جيعا . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه وأبونعيم عن سعيد بن المسيب مثله . وأخرج ابن المنذر وأبونعيم عن الحسن ومجدبن سيرين مثله أيضا . وأخرج ان مردويه عن ابن عباس قال : هم أبو بكر وعمر وعلى وسلمان وعمار بن ياسر . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبوالشيخ وابن مردويه وأبونعيم في المعرفة عن الشعبي قال : هم من أدرك بيعة الرضوان . وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (والذين اتبعوهم باحسان) قال: التابعون. وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن زيد قال: هم من بقي من أهل الاسلام الى أن تقوم الساعة. وأخرج أبوالشيخ وابن عساكر عن أبي صخر حيد بن زياد قال: قلت لمحمد بن كعب القرظي ، أخبرني عن أصحاب رسول الله والسَّالِيِّ والما أريد الفتن قال: إن الله قد غفر لجيع أصحاب الذي والسَّالِيِّ وأوجب لهم الجنة فى كتابه محسنهم ومسيئهم ، قلتله : وفي أى موضع أوجب الله لهم الجنة في كتابه ? قال : ألا تقرءون قوله تعالى (والسابقون الأوَّلون) الآية ، أوجب لجيع أصحاب النبي ﴿ اللَّهِ الْجَنَّةُ الْجِنَّةُ والرَّضُوانِ ، وشرط على التابعين شرطا لم يشرطه فيهم ، قلت ومااشترط عليهم ? قال اشترط عليهم أن يتبعوهم باحسان ، يقول يقتدون بهم في أعمالهم الحسنة ، ولا يقتدون بهم في غير ذلك . قال أبو سخر فوالله لكأني لم أقرأها قبل ذلك وما عرفت تفسيرها حتى قرأها على محمد بن كعب . وأخرج ابن مردويه من طريق الأوزاعي قال : حدّثني بحي بن أبي كثير لما أنزلت هذه الآية (والسابقون الأوّلون) إلى قوله (ورضوا عنه) قال رسول الله صلى الله عليه الله عليه المرابقة عنه الما متى كلهم ، وليس بعد الرضا سخط. وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني في الأوسط وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (وبمن حول كم من الأعراب) الآية ، قال قام رسول الله والله الله الله الله جعة خطيبا ، فقال قم يافلان فاخرج فالك منافق ، احرج يافلان فانك منافق ، فأخرجهم بأسمائهم ففضحهم ولم يكن عمر بن الخطاب يشهد تلك الجعة لحاجة كانت له ، فلقيهم عمر وهم يخرجون من المسجد فاختبأ منهم استحياء أنه لم يشهد الجعة ، وظنّ الناس قد انصرفوا ، واختبئوا هم من عمر ، وظنوا أنه قدعلم بأمرهم ، فدخل عمر المسجد فاذا الناس لم ينصرفوا ، فقال له رجل: أبشر ياعمر فقد فضح الله المنافقين اليوم ، فهو العذاب الأوّل ، والعذاب الثاني عذاب القبر . وأخرج ابن المنذر عن عكرمة في قوله (وممن حولكم من الأعراب) قال جهينة ومنينة وأشجع وأسلم وغفار . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن زيد في قوله (مردوا على النفاق) قال أقاموا عليه ولم يتو بواكم ناب آخرون . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج في الآية قال: ماتوا عليه: عبد الله بن أنى وأبو عام الراهب والجدّ بن قيس. وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (سنعذبهم مرتنين) قال: بالجوع والقتل. وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن أبي مالك قال: بالجوع وعذاب القبر. وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ والبهتي عن قتادة قال: عذاب في القبر، وعذاب في النار، وقد روى عن جاعة من السلف نحو هـذا في تعيين العذابين، والظاهر ماقدّمنا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهي في الدلائل عن ابن عباس في قوله (وآخرون اعترفوا بذنو بهم خلطوا عملا صالحا) قال : كانوا عشرة رهط تخلفوا عن رسول الله ﷺ في غزوة دوك ، فاما حضر رجوع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أوثق سبعة منهم أنفسهم بسواري المسجد ، وكان ممرّ النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا رجع عليهم ، فلما رآهم قال : من هؤلاء الموثقون أنفسهم ? قالوا هذا أبو لبابة وأصحاب له تخلفوا عنك بارسول الله حتى تطلقهم وتعذرهم قال: وأنا

أقسم بالله لا أطلقتهم ولاأعذرهم حتى يكون الله هوالذي يطلقهم ، رغبوا عنى وتخلفوا عن الغزو مع المسامين ، فلما بلغهم ذلك قالوا: ونحن لا نطلق أنفسنا حتى يكون الله هو الذي يطلقنا ، فنزلت (عسى الله أن يتوب عليهم) وعسى من الله واجب ، فاما نزلت أرسل اليهم الذي والسُّماني والسُّماني والمرهم ، فاءوا بأمواهم ، فقالوا : يارسول الله هذه أموالنا فتصدّق بها عنا واستغفر لنا قال ، ماأمرت أن آخذ أموالكم ، فأنزل الله عز وجل (خد من أموالهم صدقة تطهرهم وتركيهم بها وصل عليهم) يقول: استغفر لهم (ان صاواتك سكن لهم) يُقول: رجمة لهم ، فأخذ منهم الصدقة واستغفر لهم ، وكانوا ثلاثة نفر لم يوثقوا أنفسهم بالسواري فأرجئواسنة لا يدرون أيعذبون أو يتاب عليهم ? فأنزل الله عز وجل ـ لقد تاب الله على النبي _ الى قوله _ وعلى الثلاثة الذين خلفوا _ الى قوله _ ثم تاب عليهم ليتو بوا إنالله هو التوّاب الرحيم _ يعني : ان استقاموا وأخرج أبو الشيخ عن الضحاك مثله سواء . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم واليهقي في الدلائل عن مجاهد في قوله (أعترفوا بذنو مهم) قل: هو أبوليابة إذ قال لقريظة ماقال، وأشار الي حلقه بأن محدا يذبحكم ان نزلتم على حكمه ، والقصة مذ كورة في كتب السير . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدّى في قوله (خلطوا عملا صالحا) قال : غزوهم مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (وآخر سيئًا) قال : تخلفهم عنه . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (وصل عليهم) قال استغفرهم من ذنو بهم التي كانوا أصابوها (إن صاواتك سكن هم) قال رحة هم . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن عبد الله بن أبي أوفى: قال كأن رسول الله والسيارة إذا أتى بصدفة قال « اللهم صل على آل فلان ، فأتاه أبي بصدقته فقال اللهم" صل" على آل أبي أوفى » . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله) قال هذا وعيد من الله عز وجل . وأخرج أحمد وأبو يعلى وابن حبان والحاكم والبيهق في الشعب وابن أبي الدنيا والضياء في المختارة عن أبى سعيد عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « لو أن أحدكم يعمل في صخرة صماء ليس لها باب ولا كوّة لأخرج الله عمله للناس كائنا ما كان » . وأخرج ابن المنــذر عن عكرمة في قوله (وآخرون مرجون لأمر الله) قال هم الثلاثة الذين خلفوا. وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى الآية قال: هم هلال بن أمية ومرارة بن الربيع وكعب بن مالك من الأوس والخزرج. وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن السدّى فى قوله (إما يعذبهم) يقول يميتهم على معصية (و إما يتوب عليهم) فأرجأ أمرهم ثم نسخها فقال _ وعلى الثلاثة الذين خلفوا _ .

لما ذكر الله أصناف المنافقين و بين طرائقهم المختلفة عطف على ماسبق هذه الطائفة منهم ، وهم الذين

اتخذوا مسجدا ضرارا ، فيكون النقدير ، ومنهم الذين اتخذوا على أن الذين مبتدأ ، وخبره منهم المحذوف ، والجلة معطوفة على مانقدّمها و يجوزأن يكون الموصول في محل نصب على الذمّ. وقرأ المدنيون وابن عاص (الذين اتخذوا) بغير واو، فتكون قصة مستقلة ، الموصول مبتدأ ، وخبره (الانقم) قاله الكسائي . وقال النحاس ان الخسير هو (لايزال بنيانهم الذي بنوا) ، وقيل الخسير محذوف ، والتقدير يعذبون ، وسيأتي بيان هؤلاء البانين لمسجد الضرار ، و (ضرارا) منصوب على المصدرية ، أوعلى العلية (وكفرا وتفريقا و إرصادا) معطوفة على (ضرارا) . فقد أخبر الله سبحانه أن الباعث لهم على بناء هذا المسجد أمور أر بعة : الأوَّل الضرار لغيرهم ، وهو المضاررة ، الثاني الكفر بالله ، والمباهاة لأهل الاسلام ، لأنهم أرادوا ببنائه تقوية أهل النفاق ، الثالث النفريق بين المؤمنين ، لانهم أرادوا أن لا يحضروا مسجد قباء ، فتقل " جماعة المسلمين ، وفي ذلك من اختلاف الكلمة و بطلان الألفة مالا يخفي ، الرابع الارصاد لمن حارب الله ورسوله : أى الاعداد لأجل من حارب الله ورسوله . قال الزجاج الارصاد : الانتظار . وقال ابن قتيمة الارصاد : الانتظار مع العداوة . وقال الأكثرون هو الاعداد ، والمعنى متقارب ، يقال أرصدت لكذا : إذا أعددته مرتقبا له به . وقال أبوزيد : يقال رصدته وأرصدته في الخير ، وأرصدت له في الشر . وقال ابن الأعرابي : لايقال إلا أرصدت ، ومعناه: ارتقبت ، والمراد بمن حارب الله ورسوله: المنافقون ، ومنهم أبوعام الراهب: أى أعدُّوه لهؤلاء وارتقبوا به وصولهم وانتظروهم ليصاوا فيــه حتى يباهوا بهم المؤمنين ، وقوله (من قبل) متعلق باتخذوا: أي اتخذوا مسجدا من قبل أن ينافق هؤلاء ويبنوا مسجد الضرار ، أو متعلق بحارب: أى لمن وقع منه الحرب لله ولرسوله من قبل بناء مسجد الضرار * قوله (وليحلفن ان أردنا إلا الحسني) أى ماأردنا الا الخصلة الحسني ، وهي الرفق بالمسامين ، فردّ الله عليهم بقوله (والله يشهد انهم لكاذبون) فما حلفوا عليه ، ثم نهى الله سبحانه رسوله على عن الصلاة في مسجد الضرار ، فقال (لا تقم فيه أبدا) أي في وقت من الأوقات ، والنهبي عن القيام فيه يستازم النهبي عن الصلاة فيه . وقد يعبر عن الصلاة بالقيام ، يقال فلان يقوم الليل: أي يصلى ، ومنه الحديث الصحيح « من قام رمضان إيمانا به واحتسابا غفر له ما تقدّم من ذنبه » ٤ ثم ذكر الله سبحانه علة النهى عن القيام فيه بقوله (لمسجد أسس على التقوى من أوّل يوم أحق أن تقوم فيه) واللام في (لمسجد) لام القسم ، وقيل لام الابتداء ، وفي ذلك تأكيد لمضمون الجلة ، وتأسيس البناء: تثبيته ورفعه ﴿ ومعنى تأسيسه على التقوى: تأسيسه على الخصال التي تتق بها العقوية.

واختلف العاماء في المسجد الذي أسس على التقوى ، فقالت طائفة : هو مسجد قباء كما روى عن ابن عباس والضحاك والحسن والشعى وغيرهم . وذهب آخرون الى أنه مسجد النبي والشكائي * والأوّل أرجح لما سيأتى قريبا ان شاء الله ، و (من أوّل يوم) متعلق بأسس : أي أسس على التقوى من أوّل يوم من أيام تأسيسه . قال بعض النحاة ان (من) هنا بمعنى منذ : أي منذ أوّل يوم ابتدئ بينائه ، وقوله (أحق أن تقوم فيه) خبر المبتدأ * والمعنى : لو كان القيام في غيره جائزا لكان هذا أولى بقيامك فيه المصلاة ولذكر الله ، لكونه أسس على التقوى من أوّل يوم ، ولكون (فيه رجال يحبون أن يتطهروا) وهذه الجلة مستأنفة لبيان أحقية قيامه والسخيان فيه : أي كما أن هذا المسجد أولى من جهة المحل فهو أولى من جهة الحال أحيون أن يتطهروا كون فيه رجال يحبون أن يتطهروا ، ويجوز أن تكون هذه الجلة في محل نصب على الحال : أي حال كون فيه رجال يحبون أن يتطهروا ، ويجوز أن تكون صفة أخرى لمسجد * ومعنى محبتهم للتطهر : أنهم يؤثرونه ويحرصون عليه عند عروض موجبه ، وقيل معناه : يحبون التطهر من الذنوب بالتو بة والاستغفار * والأوّل أولى ،

وقيل يحبون أن يتطهروا بالجى المطهرة من الذنوب فموا جيعا ، وهذا ضعيف جدّا * ومعنى محبة الله هم الرضا عنهم ، والاحسان اليهم كما يفعل المحبّ بمحبوبه ، ثم بين سبحانه أن بين الفريقين بونا بعيدا ، فقال (أفن أسس بنيانه) والهمزة للانكار التقويرى ، والبنيان مصدر كالعمران ، وأريد به المبنى ، والجلة مستأنفة * والمعنى : أن من أسس بناء دينه على قاعدة قوية محكمة ، وهى تقوى الله ورضوانه خير ممن أسس دينه على ضدّ ذلك ، وهو الباطل والنفاق ، والموصول مبتدأ ، وخبره خير، وقرى أسس بنيانه على بناء الفعل المفاعل ، ونصب بنيانه ، واختارهذه القراءة أبوعبيدة ، وقرى على البناء للمجهول ، وقرى أساس بنيانه باضافة أساس الى بنيانه ، وقرى أسّ بنيانه ، والمراد : أصول البناء ، وحكى أبوحاتم قراءة أخرى ، وهي آساس بنيانه على الجع ، ومنه :

أصبح الملك ثابت الآساس من بالمهاليل من بني العماس

والشفا: الشفير، والجرف: مايتجرف بالسيول، وهي الجوانب التي تنجرف بالماء والاجتراف: اقتلاع الشيء من أصله، وقرئ بضم الراء من جوف و باسكانها، والهار: الساقط، يقال هار البناء: اذا سقط، وأصله هائر كاقالوا: شاك السلاح وشائك كذاقال الزجاج. وقال أبو حاتم ان أصله هاور. قال في شمس العافم الجرف: ماجرف السيل أصله، وأشرف أعلاه، فان انصدع أعلاه فهو الهار أه، جعل الله سبحانه هذا مثلا لما بنوا عليه دينهم الباطل المضمحل بسرعة، ثم قال (فانهار به في نارجهنم) وفاعل فانهارضمير يعود إلى الجرف: أي فانهار الجرف بالبنيان في النار، ويجوز أن يكون الضمير في (به) يعود الى من وهو الباني * والمعنى: أنه طاح الباطل بالبناء، أو الباني في نارجهنم، وجاء بالانهيارالذي هوللجرف ترشيحا للجاز، وسبحان الله ما بلغ هذا الكلام، وأقوى تراكيبه، وأوقع معناه، وأفصح مبناه، ثم ترشيحا للجاز، وسبحان الله ما أبلغ هذا الكلام، وأقوى تراكيبه، وأوقع معناه، وأفصح مبناه، ثم نشريا بنيانهم هذا موجب لمزيد ربيهم، واستموار تردّدهم وشكهم، فقال (لايزال بنيانهم الذي بنواريبة في قاوبهم) أي شكا في قاوبهم ونفاقا، ومنه قول النابغة:

حلفت فلم أترك لنفسك ريبة ﴿ وليسوراء الله للمرء مذهب

وقيل معنى الريبة: الحسرة والندامة ، لأنهم ندمواعلى بنيانه. وقال المبرد: أى حوارة وغيظا. وقد كانهؤلاء الذين بنوا مسجد الضرار منافقين شاكين فى دينهم ، ولكنهم ازدادوا بهدم رسول الله والتحقيق له نفاقا وتصميا على الكفر ، ومقتا للاسلام لما أصابهم من الغيظ الشديد والغضب العظيم بهدمه ، ثم ذكر سبحانه مايدل على استمرار هذه الريبة ودوامها ، وهو قوله (الاأن تقطع قلوبهم) أى لايزال هذا الاأن تتقطع قلوبهم قطعا ، وتفرق أجزاء: إما بالموت أو بالسيف ، والمقصود أن هذه الريبة دائمة لهم ماداموا أحياء ، ويجون أن يكون ذكر التقطع تصويرا لحال زوال الريبة ، وقيل معناه الاأن يتوبوا توبة تتقطع بها قلوبهم ندما وأسفا على تفريطهم . وقرأ ابن عام وجزة وحفص و يعقوب وأبوجعفر بفتح حف المضارعة . وقرأ الجهور بضمها . وروى عن يعقوب أنه قرأ تقطع بالتخفيف ، والخطاب للنبي والسيالية : أى المضارعة . وقرأ الحسن و يعقوب وأبو حاتم الى أن تقطع يا محمد قلوبهم . وقرأ الحسن و يعقوب وأبو حاتم الى أن تقطع على الغابة : أى لايزالون كذلك الى أن عوتوا .

وقد أخرج ابن جوير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه والبيهتي فى الدلائل عن ابن عباس فى قوله (والذين اتخذوا مسجدا ضرارا) قال هم أناس من الأنصار ابتنوا مسجدا فقال لهم أبو عام الراهب: ابنوامسجدكم ، واستمدوا بماستطعتم من قوة وسلاح فانى ذاهب الى قيصر ملك الروم ، فأخرج محمدا وأسحابه ، فاما فرغوا من مسجدهم أتوا الذي صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا قد فرغنا من بناء مسجدنا فيجب أن تصلى فيه وتدعو بالبركة ، فأنزل الله (لاتقم فيه أبدا).

وأخرج ابن أبي حائم وابن مردو به عنه قال: لما بني رسول الله ﷺ مسجد قباء خرج رجال من الأنصار منهم بجدح جدّ عبـــــــــــ الله بن حنيف ووديعة بن حزام ومجمع بن جارية الأنصاري ، فبنوا مسجد النفاق ، فقال رسول الله والله المجدح : و يلك يابجدح ماأردت الى ماأرى ، فقال يارسول الله والله ماأردت الا الحسني وهو كاذب ، فصدّقه رسول الله والسَّانيَّ وأراد أن يعذره ، فأنزل الله تعالى (والذين اتخذوا مسحدًا ضرارًا وكفراً وتفريقًا بين المؤمنين و إرصادًا لمن حارب الله ورسوله) يعني رجلًا يقال له أبو عامم كان محاربا لرسول الله ﷺ وكان قد انطلق الى هرقل ، وكانوا برصدون اذا قدم أبو عامم أن يصلى فيه ، وكان قد خرج من المدينة محار بالله ولرسوله. وأخرج ابن استحاق وابن مردويه عنه أيضا قال: دعا رسول الله ﷺ مالك بن الدخشم ، فقال مالك لعاصم: أنظرني حتى أخرج اليك بنار من أهلي فدخل على أهله فأخذ سعفات من نار ثم خرجوا يشتدون حتى دخاوا المسجد وفيه أهله فرقوه وهدموه ، وخرج أهله فتفر قوا عنه ، فأنزل الله هذه الآلة ، ولعل في هذه الروالة حذفا بين قوله ﷺ دعا رسول الله مالك بن الدخشم ، و بين قوله نقال مالك لعاصم ، و بين ذلك ما أخرج ابن اسحاق وابن مردويه عن أبي رهم كاثوم من الحصين الغفاري ، وكان من الصحابة الذين بايعوا تحت الشحرة قل: أقبل رسول الله والسَّالية حتى نزل بذي أوان ، بلد بينه و بن المدينة ساعة من نهار ، وكان أصحاب مسجد الضرار قد كانوا أتوه وهو يتجهز الى تبوك ، فقالوا يارسول الله انا بنينامسجدا لذى العلة والحاجة والليلة الشاتية والليلة المطيرة ، وانانحب أن تأتينا فتصلى لنا فيه . قال : اني على جناح سفر ولو قدمنا انشاءالله أتيناكم فصلينالكم فيه ، فلما نزل بذي أوان أيَّاه خبر المسجد ، فدعا رسول الله ﴿ اللَّهِ اللَّهُ بِنَ الدَّخْسُمُ أَخَا بني سالم بن عوف ومعن انعدى ، وأخاه عاصم سعدى أحد بني المجلان ، فقال: انطلقا الى هذا المسجد الظالم أهله فاهدماه وحرقاه فوجاسر يعين حتى أتيا بني سالم بن عوف ، وهم رهط مالك بن الدخشم فقال مالك لمعن : أنظرني حتى أخرج اليك ، فدخل الى أهله فأخذ سعفا من النحل فأشعل فيه نارا ، ثم خرجا يشتدان ، وفيه أهله فرقاه وهدماه وتفرقواعنه ، ونزل فيهم من القرآن مانزل (والذين اتخذوا مسجدا ضرارا وكفرا) الى آخر القصة . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم ان الذبن بنوا مسجد الضرار كانوا اثني عشر رجلا ، وذكرا أسماءهم . وأخرج ابن أبى شيبة وأحد ومسلم والترمذي والنسائي وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن خزيمة وابن حبان وأبو الشيخ والحاكم وابن مردو به والبهق في الدلائل عن أبي سعيد الحدري قال: اختلف رجلان: رجل منى بني خدرة ، وفي لفظ تماريت أناورجل من بني عمرو بن عوف في المسجد الذي أسس على القوى ، فقال الحدرى: هومسحد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وقال العمرى: هومسحد قباء فأتيا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسألاه عن ذلك فقال: هو هذا المسجد لمسجد رسول الله والله وقال في ذلك خيركثير يعني مسجد قباء . وأخرج ابن أبي شيبة وأحد وعبد بن حيد والزبير بن بكار في أخبار المدينة وأبو يعلى وابن حبان والطبراني والحاكم في الكني ، وابن مردويه عن سهل بن سعد الساعدي نحوه . وأخرج ابن أبي شيبة وأحد وابن المنذر وأبوالشيخ وان مردو به والحطيب والضياء في الختارة عن أى بن كعب قال: سألت الذي صلى الله عليه وآله وسلم عن المسجد الذي أسس على التقوى قال «هومسجدى هذا » . وأخرج الطبراني والضياء المقدسي في المختارة عن زيد بن ثابت من فوعا مثله . وأخرج ابن أبي شيبة وابن مردو به والطبراني من طريق عروة بن الزبير عن زيد بن ثابت قال: المستجد الذي أسس على التقوى من أوّل يوم مسجدالنبي صلى الله عليه وآله وسلم. قال عروة : مسجد النبي صلى الله عليه وآله وسلم خير منه ، انما أنزلت في مسجد قباء. وأخرج بن أبي شيبة وابن مردويه عن ابن عمر قال: المسجد الذي

أسس على التقوى : مسجد النبي صلى الله عليه وآله وسلم . وأخرج المذكوران عن أبي سعيد الخدري مثله ، وقدروى عن جاعة غير هؤلاء مثل قوهم . وأحرج ابن جوير وابن المنذر وابن أبي حاتم والميهق فى الدلائل عن ابن عباس انه مسجد قباء . وأخرج أبو الشيخ عن الضحاك مشله * ولا يخفاك أن الني والسيانة قد عين هذا المسجد الذي أسس على التقوى ، وجزم بأنه مسجده صلى الله عليه وآله وسلم كم قدّمنا من من الأحاديث الصحيحة ، فلا يقاوم ذلك قول فرد من الصحابة ولاجاعة منهم ولاغيرهم ولا يصلح لايراده في مقابلة ماقد صح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، ولافائدة في ايراد ماورد في فضل الصلاة في مسجد قباء ، فإن ذلك لا يستلزم كونه المسجد الذي أسس على التقوى ، على أنماورد في فضائل مسجده والتعاليم أكثر مما ورد في فضل مسجد قباء بلاشك ولا شبهة تعم". وأخرج أبو داود والترمذي وابن ماجه وأبو الشيخ وابن مردويه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: نزلت هذه الآية في أهل قباء (فيه رجال يحبونأن يتطهروا) قال وكانو ايستنجون بالماء فنزلت فيهم هذه الآية ، وفي اسناده يونس ابن الحرث ، وهو ضعيف . وأخرج الطبراني وأبو الشيخ والحاكم وابن مردويه عن ابن عباس قال: لما نزلت هذه الآية (فيه رجال يحبون أن يتطهروا) بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى عويم بن ساعدة فقال : ماهذا الطهورالذي أثني الله عليكم ? فقالوا : يارسول الله ماخرج منارجل ولاام أة من الغائط الاغسل فرجه ، أوقال مقعدته فقال النبي : صلى الله عليه وسلم هوهذا ، وأخرج أحد وابن خريمة والطبراني والحاكم وابن مردويه عن عويم بن ساعدة الأنصاري أن الذي صلى الله عليه وآله وسلم أتاهم في مسجد قباء فقال : إن الله قدأ حسن عليكم الثناء في الطهور في قصة مسجدكم ، فيا هذا الطهور الذي تتطهرون به ? قالوا: والله يارسول الله ما نعلم شيئا إلا أنه كان لنا جيران من اليهود ، فكانوا يغساون أدبارهم من الغائط فغسلنا كما غساوا ، رواه أحمد عن حسن بن مجمد حدّثنا أبوأو يس حدّثنا شرحبيل عن عويم بن ساعدة فذكره . وقد أخرجه ابن خزيمة في صحيحه . وأخرج ابن ماجه وابن المنـــذر وابن أبي حاتم وابن الجارود في المنتقى والدارقطني والحاكم وابن مردويه وابن عساكر عن طلحة بن نافع قال : حدَّثني أبوأيوب وجابر ابن عبد الله وأنس بن مالك أن هذه الآية لما نزلت (فيه رجال يحبون أن يتطهروا) قال: رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يامعشر الأنصار ان الله قد أثني عليكم خيرا في الطهور في اطهوركم هـذا ? قالوا: نتوضاً للصلاة ونعتسل من الجنابة ، قال : فهل مع ذلك غيره ? قالوا : لاغيرأن أحدنا اذا خرج الى الغائط أحب أن يستنجى بالماء قال : هو ذاك فعليكموه . وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد والبخاري في تاريخه وابن جرير والبغوى في مجمه والطبراني وابن مردويه وأبو نعيم في المعرفة عن مجمد بن عبدالله بن سلام عن أبيه قال : لما أتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المسجد الذي أسس على التقوى مسجد قباء فقال : ان الله قد أثنى عليكم في الطهور خيرا أفلا تخبروني ? يعني قوله تعالى (فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين) فقالوا يارسول الله إنا لنجده مكتو با علينا في التوراة الاستنجاء بالماء ، ونحن نفعله اليوم ، واسناد أحمد في هـ ذا الحديث هكذا :حدّثنا يحيى بن آدم حدّثني مالك يعني ابن مغول سمعت سيارا أبا الحكم عن شهر بن حوشب عن مجمد بن عبدالله بن سلام. وقد روى عن جاعة من التابعين في ذكر سبب نزول الآية نحو هذا * ولا نخفاك أن بعض هذه الأحاديث ليس فيه تعيين مسحد قباء وأهله ، و بعضها ضعيف ، و بعضها لاتصريح فيه بأن المسجد الذي أسس على التقوى هو مسجد قباء ، وعلى كل حال لاتقاوم تلك الأحاديث المصرحة بأن المسجد الذي أسس على التقوى هو مسجد النبي صلى الله عليه وآله وسلم في صحبها وصراحتها . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (فانهار به في نارجهنم) قال: يعنى قواعده فى نار جهنم . وأخرج مسدد فى مسنده وابن جوير وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه عن جابر بن عبد الله قال : لقد رأيت الدخان يحرج من مسجد الضرار حيث انهار على عهد رسول الله والسه والحرار المنظم وابن المنظم والدين بنوا ريبة فى قاومهم) قال : يعنى المثن (إلا أن تقطع قاومهم) يعنى الموت وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن حبيب بن أبى ثابت فى قوله (ريبة فى قاومهم) قال : غيظا فى قاومهم (إلا أن تقطع قاومهم) قال : إلى أن يقوله (وأخرج ابن أبى حاتم عن سفيان فى قوله (إلا أن تقطع قاومهم) قال : إلى أن يمونوا . وأخرج ابن أبى حاتم عن سفيان فى قوله (إلا أن تقطع قاومهم) قال : يتوبوا .

إِنَّ ٱللهُ آشْتَرَى مِنَ ٱلْمُوْمِدِينَ أَنْهُمْ وَأَنْوَلَهُمْ وَأَنْ لَهُمُ آلِمُنَّةَ مُونَا أَوْنَ فِي سَبِيلِ ٱللهِ فَيَقْتُلُونَ وَمُنْ أَوْفَى بِيَهِ لِي اللهِ فَاسْتَبْشِرُوا وَمُقَاتُهُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقَّا فِي النَّوْرُيةِ وَالْإِنْجِيلِ وَٱلْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى بِيَهِ لِي مِنَ ٱللهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِيَهُ لَمُ اللهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِيَهُ لَكُمْ اللهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِي اللهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِي اللهِ فَاللهِ وَاللهِ عَلَى اللهِ وَاللهِ عَلَى اللهِ وَاللهِ وَاللهُ وَاللهِ وَاللهُ وَاللهِ وَاللّهِ وَاللّهِ وَاللّهِ وَاللّهِ وَاللّهِ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهِ وَاللّهُ وَاللّهِ وَاللّهِ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهِ وَاللّهُ وَاللّهِ وَاللّهُ وَالل

لماشرح فضائح المنافقين وقبائحهم بسبب تخلفهم عن غزوة تبوك ، وذكر أقسامهم ، وفرس على كل قسم منها ماهو لائق به عاد على بيان فضيلة الجهاد والترغيب فيه ، وذكر الشراء عثيل كما في قوله _ أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى _ مثل سبحانه إثابة المجاهدين بالجنة على بذلهم أنفسهم وأموالهم في سبيل الله بالشراء ، وأصل الشراء بين العباد هو إخراج الشيء عن الملك بشيء آخر مثله أو دونه أو أنفع منه ، فهؤلاء المجاهدون باعوا أنفسهم من الله بالجنة التي أعده المؤمنين: أي بأن يكونوا من جلة أهل الجنة ، وممن يسكنها فقد جادوا بأنفسهم ، وهي أنفس الاعلاق ، والجود بها غاية الجود .

يجود بالنفس ان ضنّ الجبان بها * والجود بالنفس أقصى غاية الجود

وجاد الله عليهم بالجنة ، وهي أعظم مايطلبه العباد ، و يتوساون اليه بالأعمال ، والمراد بالأنفس هنا أنفس المجاهدين ، وبالأموال ماينفقونه في الجهاد * قوله (يقاتلون في سبيل الله) بيان للبيع الذي يقتضيه الاشتراء المذكور ، كأنه قيل كيف يبيعون أنفسهم وأموالهم بالجنة ? فقيل يقاتلون في سبيل ، ثم بين هذه المقاتلة في سبيل الله بقوله (فيقتلون و يقتلون) والمراد أنهم يقدمون على قتل الكفار في الحرب و يبذلون أنفسهم في ذلك ، فان فعلوا فقد استحقوا الجنة ، وان لم يقع القتل عليهم بعد الابلاء في الجهاد ، والتعرّض للموت بالاقدام على الكفار . قرأ الأعمش والنخعي وحمزة والكسائي وخلف بتقديم المبني للفعول على المبني للفاعل . وقرأ الباقون بتقديم المبني للفاعل على المبني للفعول * وقوله (وعدا عليه حقا في التوراة والانجيل والقرآن) إخبار من الله سبحانه أن فريضة الجهاد واستحقاق الجنة بها . قد ثبت الوعد بها من الله في التوراة والانجيل كما وقع في القرآن ، وانتصاب وعدا ، وحقا على المصدرية ، أوالثاني نعت المروّل ، وفي التوراة والانجيل كما وقع في القرآن ، وانتصاب وعدا ، وحقا على المصدرية ، أوالثاني نعت المروّل ، وفي التوراة متعلق عصم أولي عدا ثابتا فيها * قوله (ومن أوفي بعهده من الله) في هذا من تأكيد الترغيب للمجاهدين في الجهاد ، والتنشيط لهم على بذل الأنفس والأموال مالا يخفي فانه في هذا من تأكيد الترغيب للمجاهدين في الجهاد ، والتنشيط لهم على بذل الأنفس والأموال مالا يخفي فانه بي هذا المنه قد اشترى منهم أنفسهم وأمولهم بأن لهم الجندة ، وجاء بهذه العبارة الفخيمة ، وهي كون

الجنة قد صارت ملكا لهم ، ثم أخبر ثانيا بأنه قد وعد بذلك في كتبه المنزلة ، ثم أخبر بأنه بعد هذا الوعد الصادق لابد من حصول الموعود به فانه لاأحد أو في بعهده من الله سبحانه ، وهوصادق الوعد لانخلف الميعاد ، ثم زادهم سرورا وحبورا ، فقال (فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به) أي أظهروا السرور بذلك ، والبشارة هي إظهار السرور، وظهوره يكون في بشرة الوجه ، ولذا يقال أسارير الوجه: أي التي يظهرفيها السرور. وقد تقدّم ايضاح هذا ، والفاء لترتيب الاستبشار على ماقبله * والمعنى أظهروا السرور بهذا البيع الذي بايعتم به الله عز وجل فقد ربحتم فيه ربحا لم يربحه أحد من الناس الا من فعل مثل فعلكم ، والاشارة بقوله (ذلك) إلى الجنة ، أوالى نفس البيع الذي ربحوا فيه الجنة ، ووصف الفوز ، وهو الظفر بالمطاوب بالعظم يدل على أنه فوز لافوز مثله * قوله (التائبون) خبر مبتدأ محذوف: أي هم التائبون، يعنى المؤمنين ، والتائب الراجع: أي هم الراجعون الى طاعة الله عن الحالة المخالفة للطاعة. وقال الزجاج: الذي عندى أن قوله (التائبون العابدون) رفع بالابتداء وخبره مضمر : أي التائبون ومن بعدهم الى آخر الآية لهم الجنة أيضا وان لم يجاهدوا . قال وهذا أحسن اذ لو كانت هذه أوصافا للؤمنين المذكورين في قوله (اشترى من المؤمنين) لكان الوعد خاصا بمجاهدين . وقد ذهب الى ماذهب اليه الزجاج من أن هذا الكلام منفصل عما قبله طائفة من المفسرين ، وذهب آخرون الى أن همذه الأوصاف راجعة الى المؤمنين في الآية الأولى ، وأنها على جهة الشرط: أى لا يستحق الجنة بتلك المبايعة الامن كان من المؤمنين على هذه الأصاف ، وفي مصحف عبدالله بن مسعود: التائبين العابدين الى آخرها ، وفيه وجهان: أحدهما أنها أوصاف للؤمنين ، الثاني أن النصب على المدح ، وقيل ان ارتفاع هذه الأوصاف على البدل من ضمير يقاتلون ، وجوّر صاحب الكشاف أن يكون التائبون مبتدأ ، وخبره العابدون ، وما بعده أخبار كذلك : أي التائبون من الكفر على الحقيقة الجامعون لهذه الخصال ، وفيه من البعد مالا يخفى ، والعابدون القائمون عا أمروا به من عبادة الله مع الاخلاص ، و (الحامدون) الذين يحمدون الله سبحانه على السراء والضراء ، و (السائحون) قيل: هم الصائمون ، واليه ذهب جهور المفسرين ، ومنه قوله تعالى _ عابدات سائحات _ ، وانما قيل الصائم سائح ، لأنه يترك اللذات كما يتركها السائح في الأرض ، ومنه قول أبي طالب بن عبد المطلب:

وبالسائحين لايذوقون فطرة * لربهم والراكدات العوامل وقال آخر: تراه يصلى ليله ونهاره * يظل كثير الذكريتة سائحا

قال الزجاج ومذهب الحسن: أن السائحين هاهنا هم الذين يصومون الفرض ، وقيل انهم الذين يديمون الصيام. وقال عطاء السائحون المجاهدون. وقال عبد الرجن بن زيد بن أسلم السائحون المهاجرون. وقال عكرمة: هم الذين يسافرون لطلب الحديث والعلم ، وقيل هم الجائلون بأفكارهم فى توحيد ربهم وملكوته وما خلق من العبر ، والسياحة فى اللغة أصلها الذهاب على وجه الأرض كما يسيح الماء ، وهى مما يعين العبد على الطاعة لا قطاعه عن الخلق ، ولما يحصل له من الاعتبار بالتفكر فى مخاوقات الله سبحانه ، و (الراكمون الساجدون) معناه المصلون ، و (الآمرون بالمعروف) القائمون بأمم الناس بما هو معروف فى الشريعة (والخافظون الساجدون) معناه المصلون ، و (الآمرون بالانكار على من فعل منكرا: أى شيئا ينكره الشرع (والخافظون الواو فى الوصفين للمحدود الله) القائمون بحفظ شرائعة التى أنزها فى كتبه وعلى لسان رسله ، وأعا أدخل الواو فى الوصفين الآخرين ، وهما (والناهون عن المنكر والخافظون) الح ، لأن الأمم بالمعروف والنهى عن المنكر بمنزلة خصلة واحدة ، ثم عطف عليه الحافظون بالواو لقر به ، وقيل ان العطف فى الصفات يجىء بالواو و بغيرها كقوله _ غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب _ ، وقيل ان الواو زائدة ، وقيل هى واو الثمانية المعروفة

عند النحاة ، كما فى قوله تعالى _ ثيبات وأ بكارا _ * وقوله _ وفتحت أبوابها _ * وقوله _ سبعة وثامنهم كابهم _ ، وقد أنكرواوالثمانية أبو على الفارسى وناظره فى ذلك ابن خالو به (و بشر المؤمنين) الموصوفين بالصفات السابقة .

وقد أخرج ابن جرير عن محمد بن كعب القرظي وغيره قالوا : قال عمم الله بن رواحة لرسول الله والشرط لربك ولنفسك ماشئت. قال أشترط لربي أن تعب دوه ولا تشركوا به شيئا، وأشترط لنفسي أن تمنعوني مما تمنعون منه أنفسكم وأموالكم . قالوا فاذا فعلنا ذلك فيا لنا { قال الجنة ، قال ربح البيع لانقيل ولا نستقيل ، فنزلت (إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم) الآية . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن جابر بن عبد الله . قال أنزلت هذه الآية على رسول الله وَالسِّجَائِيَّ ، وهو في المسجد (إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم) فكبر الناس في المسجد ، فأقبل رجل من الأنصار ثانيا طرفي ردائه على عانقه ، فقال يارسول الله أنزلت هـذه الآية ، قال نعم ? فقال الأنصاري بيع ربيح لا قيل ولا نستقيل . وقد أخرج ابن سعد عن عبادة بن الصامت أن النبي ﴿ السَّالَةُ اشترط في بيعة العقبة على من بايعه من الأنصار أن يشهدوا أن لا إله إلا الله وأنه رسول الله و يقيموا الصلاة و يؤتوا الزكاة والسمع والطاعة ولا ينازعوا فى الأمر أهله و يمنعوه مما يمنعون منه أنفسهم وأهليهم ، قالوا نع . قال قائل الأنصار نع ، هــذا لك يارسولالله ، فما لنا ? قال الجنة . وأخرجه ابن سعد أيضا من وجه آخر وليس فى قصة العقبة مايدل على أنها سبب نزول الآية . وأخرج ابن أبي شيبة وان المنذر عن ابن عباس قال: من مات على هذه التسع ، فهو في سبيل الله (التائبون العابدون) الى آخر الآية . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ وابن المنفذر عن ابن عباس قال: الشهيد من كان فيه التسع الخصال المذكورة في هذه الآبة . وأخرج أبو الشيخ عنه قال : العابدون الذي يقيمون الصلاة . وأخرج أبو الشيخ وأبن مرويه والبيهتي في شعب الإيمان عنه أيضا قال: قال رسول الله والسيلية «أوّل من مدعى الى الجنة الحادون الذين محمدون الله على السراء والضراء » . وأخرح ابن جوير عن عبيد ابن عميرقال: سئل الذي والسيائي عن السائحين ، فقال هم الصائمون . وأخر جالفريابي وابن جرير والبيهقي في شعب الايمان من طريق عبيد بن عمير عن أبي هر برة مرافوعا مثله. وأخرج ابن جربر وأبو الشيخ وابن مردويه وابن النجار من طريق أبي صالح عن أبي هريرة مرفوعا مثله . وأخرج ابن مردويه عن الن مسعود من فوعا مثله . وقدروي عن أبي هر الله موقوفا ، وهوأصح من المرفوع من طريقه ، وحديث عبيد ابن عمير مرسل ، وقد أسنده من طريق أبي هريرة في الرواية الثانية . وقد روى من قول جاعة من الصحابة مثل هذا: منهم عائشة عند ابن جوير وابن المنذر ، ومنهم ابن عباس عند ابن جوير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وأبي الشيخ ، ومنهم ابن مسعود عند هؤلاء المذكورين قبله . وروى نحوذلك عن جاعة من التابعين . وأخرج ابن أبي حاتم والطيراني والحاكم والبهق في شعب الايمان عن أبي أمامة أنّ رجلا استأذنرسول الله ﷺ في السياحة ، فقال « انسياحة أمتى الجهاد في سبيل الله » ومحجه عبدالحق. وأخرج أبوالشيخ عن الربيع في هذه الآية قال: هذه أعمال قال: فيها أصحاب النبي والسَّاليَّة ان الله قضى على نفسه في التوراة والانجيل والقرآن لهذه الأمة أن من قتل منهم على هـذه الأعمال كان أبي هر برة قال : الشهيد من لو مات على فراشه دخل الجنة ، قال : وقال ابن عباس من مات وفيه تسع فهو شهيد . وقرأ هذه الآية . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأمواهم) يعني بالجنة ، ثم قال (التائبون) الى قوله (والحافظون لحدود

الله) يعنى القائمين على طاعـة الله ، وهو شرط اشترطه الله على أهـل الجهاد ، واذا وفوا لله بشرطه وفي الهم بشرطهم .

مَا كَانَ لِلنَّبِيءِ وَاللَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغَفْرُ وَاللَّهِ الْمُشْرَكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْ بِي مِنْ بَعْدُ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَعْلَا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَمُمْ أَعْلَا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَمُ أَنَّهُم أَعْلِيبٌ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيّنَ لَمُ أَنَّهُم عَدُولٌ لِللَّهِ تَبَرّاً مِنْهُ إِنَّ إِبْراهِيمَ لَأُونٌ حَلَيمٌ *

لما بين الله سبحانه في أوّل السورة وما بعده أن البراءة من المشركين والمنافقين واجبة بين سبحانه هنا مان بد ذلك تأكيدا ، وصر ح بأن ذلك متحتم ، ولو كانوا أولى قربى ، وأن القرابة في مشل هذا الحكم لاتأثيرلها . وقد ذكر أهل التفسير أن «ما كان» فىالقرآن يأتى على وجهين ، الأوّل على النبي نحو _ ماكان لنفس أن تموت إلا باذن الله _ ، والآخر على معنى النهى نحو _ ماكان لكم أن تؤذوا رسول الله _ و (ما كان للني والذين آمنوا أن يستغفروا للشركين) وهــذه الآية متضمنة لقام الموالاة الكفار ، وتحريم الأستغفار لهم ، والدعاء بما لا يجوز لمن كان كافرا ، ولاينافي هذا ماثبت عنه والسَّانيَّة في الصحيح أنه قال يوم أحد حين كسر المشركون رباعيته وشجوا وجهه: اللهم اغفر القوى ، فانهم لا يعلمون ، لأنه يمكن أن يكون ذلك قبل أن يبلغه تحريم الاستغفار للشركين ، وعلى فرض أنه قد كان باغـ م كايفيده سبب النزول ، فانه قبل يوم أحد عدة طويلة ، وسيأتى ، فصدور هذا الاستغفار منه لقومه إنما كان على سبيل الحكاية عمن تقدّمه من الأنبياء كمافي صحيح مسلم عن عبدالله ، قال : كأني أنظر الى النبي والسَّالية يحكى نبيا من الأنبياء ضربه قومه وهو يمسح الدم عن وجهه ، ويقول: ربّ اغفر لقومي فانهم لايعلمون ، وفي لقومى فانهم لا يعامون * قوله (من بعد مانيين لهم أنهم أصحاب الجحيم) هذه الجلة تتضمن التعليل للنهى عن الاستغفار * والمعنى أن هذا التين موجب لقطع الموالاة لمن كان هكذا ، وعدم الاعتداد بالقرابة لأنهم ماتوا على الشرك . وقد قال سبحانه _ ان الله لا يغفرأن يشرك به _ فطلب المغفرة لهم في حكم المخالفة لوعد الله ووعيده * قوله (وما كان استغفار ابراهيم لأبيه) الآية : ذكر الله سبحانه السبب في استغفار ابراهيم لأييه أنه كان لأجل وعد تقدّم من ابراهيم لأبيه بالاستغفار له ، ولكنه ترك ذلك وتبرأ منه ترد لماتبين له انه عدو لله ، وأنه غير مستحق للاستغفار ، وهـذا بدل على أنه انما وعده قبل أن يتبين له أنه من أهل النار ، ومن أعداء الله ، فلا حاجة الى السؤال الذي يورده كنثير من المفسرين أنه كيف خفي ذلك على إبراهيم فانه لم يخف عليه تحريم الاستغفار لمن أصر على الكفر ومات عليه ، وهولم يعلم ذلك إلا باخبار الله سبحانه له بأنه عدوّ لله ، فان ثبوت هذه العداوة تدلّ على الكفر ، وكذلك لم يعلم نبينا والنَّاليِّ بتحريم ذلك إلا بعد أن أخبره الله بهذه الآية ، وهــذا حكم إنما يثبت بالسمع لابالعقل ، وقيل المراد من استغفار إبراهيم لأبيه دعاؤه إلى الاسلام ، وهو ضعيف جدًّا ، وقيل المراد بالاستغفار في هذه الآية النهيي عن الصلاة على جنائز الكفار ، فهوكقوله _ ولاتصل على أحد منهم مات أبدا _ ولاحاجة إلى تفسير الاستغفار بالصلاة ولاملجئ إلى ذلك ، ثم ختم الله سبحانه هذه الآية بالثناء العظيم على إبراهيم ، فقال (إن إبراهيم لأوّاه) وهو كثر التأوّه كاتدل على ذلك صيغة المالغة.

وقد اختلف أهل العلم في معنى الأوّاه ، فقال ابن مسعود وعيدبن عمير: انه الذي يكثر الدعاء. وقال

الحسن وقتادة انه الرّحيم بعبادالله ، وروى عن ابن عباس انه المؤمن بلغة الحبشة . وقال الكلى انه الذي يذكر الله في الأرض القفر ، وروى مثله عن ابن المسيب ، وقيل الذي يكثر الذكر لله من غير تقييد ، روى ذلك عن عقبة بن عامى ، وقيل هو الذي يكثر التلاوة ، حكى ذلك عن ابن عباس ، وقيل انه الفقيه قاله مجاهد والنجى ، وقيل المتضرع الخاضع ، روى ذلك عن عبد الله بن شداد بن الهاد ، وقيل هو الذي اذا ذكر خطاياه استغفر لها ، روى ذلك عن أبي أيوب ، وقيل هو الشفيق : قاله عبد العزيز بن يحيى ، وقيل انه المعلم المنجر ، وقيل انه الراجع عن كل ما يكرهه الله . قاله عطاء ، والمطابق لمعنى الأوّاه لغة أن يقال انه الذي يكثر التأوّه من ذنو به ، فيقول مثلا : آه من ذنو بي آه مما أعاقب به بسببها ونحو ذلك ، و به قال الفراء : وهو مروى عن أبي ذر ، ومعنى التأوّه هوأن يسمع للصدر صوت من تنفس الصعداء . قال في الصحاح ، وقدأو الرجل تأويها ، وتأوّه تأوّها اذاقال أوه ، والاسم منه آهة بالمد ، قال :

اذا ماقت أرحلها بليل م تأوه آهة الرجل الحزين

و (الحليم) الكثيرالحم كماتفيده صيغة المبالغة ، وهوالذي يصفح عن الذنوب و يصبر على الأذى ، وقيل الذي لا يعاقب أحدا قط الالله .

وقد أخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن سعيد بن المسيب عن أبيه قال: لماحضرت الوفاة أبا طالب دخل الني والسُّونية وعنده أبوجهل وعبدالله بن أمية ، فقال النبي والسُّحيَّة : أي عم قل لا إله إلا الله أحاج لك بها عندالله ، فقال أبوجهل وعبدالله بن أمية ياأباطالب أترغب عن ملة عبدالمطلب ، فجعل رسول الله والسَّالية يعرضها عليه وأبوجهل وعبدالله يعاندانه بتلكالمقالة ، فقال أبوطالب آخر ما كلمهم: هو على ملة عبدالمطلب وأبي أن يقول لا إله إلا الله ، فقال النبي ﴿ لَهُ عَلَيْكُ ﴿ لا سَتَغَفِّرِنَّ اللَّهِ مَا مُ أَنْهُ عَنْكُ ، فنزلت (ما كان للنبي) الآية وأنزل الله في أبي طالب _ انك لاتهدى من أحببت ولكن الله مهدى من يشاء _ . وأخر ج ابن أبي شيبة وأحمد والترمذي والنسائي وأبو يعلى وابن جرير وابن المنهذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهتي في شعب الايمان والضياء في المختارة عن على قال: سمعت رجـــلا يستغفر لأبويه وهما مشركان فقلت تستغفر لأبويك وهما مشركان ? فقال أولم يستغفر إبراهيم لأبيه ، فذكرت ذلك للني وَالْعَالَيْنِ وَاللَّهِ مَا كَانَ لَلَّذِي ﴾ الآية . وأخرج ابن سعد وابن عساكر عن على قال: أخبرت النبي والسَّاليَّةِ بموت أبي طالب، فبكي، فقال اذهب فغسله وكفنه وواره غفرالله له ورحمه ، ففعلت وجعل رسول الله والسُّمانية يستغفر له أياما ولايخرج من بيته حتى نزل عليه (ماكان للنبي) الآية ، وقد روى كون سبب نزول الآية استغفار الذي عليها لأبي طالب من طرق كثيرة: منها عن محمد بن كعب عند ابن أبي حاتم وأبي الشيخ وهو مرسل ، ومنها عن عمرو بن دينار عند ابن جرير وهو مرسل أيضا ، ومنها عن سعيد بن المسيب عند ابن جرير ، وهوم سل أيضا ، ومنها عن عمر بن الخطاب عند ابن سعد وأبي الشيخ وابن عساكر ، ومنها عن الحسن البصرى عند ابن عساكر وهو مرسل ، وروى أنها نزلت بسبب زيارة النبي والتيانية القبرأ. واستغفاره لها من طريق ابن عباس عند الطبراني وابن مردويه ومن طريق ابن مسعود عند ابن أبي حاتم والحاكم وابن مردويه والبيهق في الدلائل ، وعن بريدة عند ابن مردويه ومافي الصحيحين مقدّم على مالم يكن فيهما على فرض أنه صحيح ، فكيف وهو ضعيف غالبه . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس في قوله _ وقضى ربك ألا تعبدوا الاإياه _ الى قوله _ كما ربياني صغيرا _ قال ثم استشى فقال (ما كان للنبي) الى قوله (الا عن موعدة وعدها إياه) . وأخرج ابن جرير وابن أبي حائم عن قتادة في قوله (فلما تبين له أنه عدو لله) قال تبين له حين مات وعلم أن التو به قد انقطعت منه ، وأخرج الفريابي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حتى مات ، فاما مات تبين له أنه عدو لله فتبرأمنه . وأخرج ابن مردو به عن جابر أن رجلا كان يرفع صوته بالذكر ، فقال رجل لو أن هذا خفض صوته ، فقال رسول الله والمنتخور لأبيه حتى مات ، فقال رجل لو أن هذا خفض صوته ، فقال رسول الله والمنتخور و عن فانه أوّاه » . وّأخرج الطبراني وابن مردو به عن عقبة بن عامم أن رسول الله والمنتخوجة والرجل يقال له ذوالنجادين انه أوّاه ، وذلك أنه كان يكثر ذكر الله بالقرآن والدعاء . وأخرجه أيضا أحمد قال : حد ثناموسي ابن لهيعة عن الحارث بن يزيد عن على بن رباح عن عقبة بن عامم فذكره . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردو به عن عبدالله بن شدّاد بن الهاد قال : قال رجل يارسول الله ماالأوّاه ؟ قال «الخاشع المتضريع الدّعاء ، وهذا ان ثبت وجب المصير اليه وتقديمه على ماذكره أهل اللغة في معنى قال «الخاشع المتضريع الدّعاء ، وهذا ان ثبت وجب المصير اليه وتقديمه على ماذكره أهل اللغة في معنى الأوّاه ، واسناده عند ابن جرير هكذا : حدثني المثنى ، حدثني الحجاج بن منهال ، حدثناعبد الحيد بن بهرام حدثنا شهر بن حوش عن عبدالله بن شداد فذكره . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ان ابراهيم لأوّاه حليم) قال : كان من حامه أنه كان اذا أذاه الرجل من قومه قال له : هداك الله .

وَمَا كَانَ اللهُ لِيُضِلَ قَوْمًا بَهْ َ إِذْ هَدَامِهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَقُونَ إِنَّ اللهَ بِكُلِّ شَيْءً عَلَيْ *
إِنَّ اللهَ لَهُ مُلكُ السَّمُوٰلِ وَالْأَرْضِ يُحْى وَنُهِيتُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللهِ مِنْ وَلِي وَلاَ نَصِيرٍ *
اللهُ عَلَى النَّيْءِ وَالْمُهُجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ النَّذِينَ اتَبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْهُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ لَقَدُ ثَلَهُ عَلَى النَّيْءِ وَالْمُهُجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ النَّذِينَ اتَبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْهُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ تَرْبِعُ ثُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّ مُهِمْ رَعُوفُ رَحِيمٌ * وَعَلَى النَّلَهُ النَّذِينَ خُلِفُوا حَتَّى اللهُ إِلاَّ إِللهِ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ اللهُ مَنْ الله إِلاَّ إِللهِ إِلاَّ اللهَ وَكُونُوا إِنَّ اللهَ هُو النَّوَّ أَبُ الرَّحِيمُ * يَأْيُهُمَ آلَّ اللهَ وَكُونُوا إِنَّ اللهَ هُو التَّوَّابُ الرَّحِيمُ * يَأْيُهُمَ آلَادِينَ آمَنُوا آتَقُوا اللهَ وَكُونُوا مُعَلِّ اللهَ وَكُونُوا مِنَ اللهِ وَلَا إِللهِ مَعْ النَّذِينَ آمَنُوا آتَقُوا اللهَ وَكُونُوا مُنَ اللهِ وَلَا إِنَّ اللهَ هُو النَّوَّ أَبُ اللهِ قِينَ *

لما نزلت الآية المتقدّمة في النهبي عن الاستغفار للشركين ، خاف جماعة ممن كان يستغفر لهم العقو بة من الله بسبب ذلك الاستغفار ، فأنزل الله سبحانه (وما كان الله ليضل قوما) الخ: أى ان الله سبحانه لا يوقع الضلال على قوم ، ولا يسميهم ضلالا بعد أن هداهم الى الاسلام ، والقيام بشرائعه مالم يقدموا على شيء من المحرّمات بعد أن يتبين لهم أنه محرّم ، وأما قبل أن يتبين لهم ذلك فلا اثم عليهم ولا يؤاخذون به ، ومعنى (حتى يبين لهم مايتقون) حتى يتبين لهم مايجب عليهم اتقاؤه من محرّمات الشرع (ان الله بكل شيء عليم) مما يحل لعباده و يحرم عليهم ، ومن سائر الأشياء التي خلقها ، ثم بين لهم أن له سبحانه ملك السموات والأرض لايشاركه في ذلك مشارك ، ولا ينازعه منازع يتصرف في ملكه بماشاء من التصرفات التي من جلتها أنه يحيى من قضت مشيئته باحيائه : و يميت من قضت مشيئته بامانته وما لعباده من دونه من ولى يواليهم ولا نصير ينصرهم ، فلا يستغفروا للشركين ولو كانوا أولى قر بى ، فان القرابة لاتنفع شيئا ولا تؤثر أثرا ، بل التصرف في جميع الأشياء لله وحده * قوله (لقد تاب الله على الذي) فياوقع منه من الاستغفار المشركين ، وليس من لازم التو بة أن يسبق الذنب ممن ولعت منه أوله ، لأن كل العباد محتاج الى التو بة والاستغفار ، وقد تكون التو بة منه تعالى على الذي ماهو الأولى والأليق كافى قوله _ عنا الله عنك لمأذنت لهم _ ، و يجوزأن يكون ذكرالني النبي من باب أنه ترك ماهو الأولى والأليق كافى قوله _ عنا الله عنك لمأذنت لهم _ ، و يجوزأن يكون ذكرالني

عَلَيْكَاتُهُ لأجلالتعريض للذنبين بأن يتجنبوا الذنوب ويتو بوا عماقد لابسوه منها، وكذلك تاب اللهسبحانه على المهاجرين والأنصار فماقد اقترفوه من الذنوب ، ومن هذا القبيل ماصح عنه ﷺ من قوله ان الله اطلع على أهل بدر فقال اعماوا ماشئتم فقد غفرت لكم ، ثم وصف سبحانه المهاجرين والأنصار بأنهم الذين اتبعوا النبي عَلَيْكُمْ فَهُ يَتَخَلَفُوا عَنْـهُ ﴾ وساعة العسرة هي غزوة تبوك ، فانهم كانوا في عسرة شديدة ، فالمراد بالساعة جميع أوقات تلك الغزاة ، ولم يردساعة بعينها ، والعسرة صعوبة الأمر ﴿ قُولُه (من بعدما كان تزيغ قلوب فريق منهم) في كاد ضمير الشأن ، وقاوب مرفوع بتزيغ عنه سيبويه ، وقيل هي مرفوعة بكاد، ويكون التقدير من بعد ما كادقاوب فو يق منهم تزيغ. وقرأ الأعمش وحزة وحفص يزيغ بالتحتية. قال أبو حاتم : من قرأ بالياء التحتية ، فلا يجوز له أن يرفع القاوب بكاد . قال النحاس : والذي لم يجزه جائز عند غيره على تذكير الجع ، ومعنى (تزيغ) تتلف بالجهد والمشقة والشدّة ، وقيــل معناه تميل عن الحق ، وتترك المناصرة والممانعة ، وقيل معناه : تهم بالتخلف عن الغزو لما هم فيه من الشدّة العظيمة ، وفي قراءة ابن مسعود (من بعد مازاغت) وهم المتخلفون على هـذه القراءة ، وفي تكرير التوبة عليهم بقوله (ثم تاب عليهم ليتوبوا) تأكيد ظاهر واعتناء بشأنها ، هـذا ان كان الضمير راجعا الى من تقدّم ذكر التو به عنهم ، وان كان الضمير الى الفريق فلا تكرار * قوله (وعلى الثلاثة الذين خلفوا) أى وتاب على الثلاثة الذين خلفوا: أى أخروا ، ولم تقبل تو بتهم في الحال كما قبلت تو بة أولئــك المتخلفين المتقدم ذكرهم . قال ابن جرير معني خلفوا : تركوا ، يقال خلفت فلانا فارقتــه . وقرأ عِكْرِمَةُ بِنَ خَالُهُ (خَلَفُوا) بالتَّحْفَيْفُ: أَي أقامُوا بعد نهوض رسول الله ﷺ والمؤمنين الى الغزو. وقرأجعفر بن محمد (خالفوا) وهؤلاء الثلاثة: هم كعب بن مالك وممارة بن الربيع أو ابن ربيعة العاممى وهلال بن أمية الواقَّفي ، وكاهم من الأنصار لم يقبل الذي وَالسُّكانِيُّ تُو بَهُم حتى نزلَ القرآن بأن الله قد تاب عليهم، وقيل معنى خلفوا فسدوا، مأخوذ من خاوف الفم * قوله (حتى اذا ضاقت عايهم الأرض بما رحبت) معناه أنهم أخروا عن قبول التوبة الىهذه الغاية ، وهي وقت أن ضاقت عليهم الأرض بمارحبت ، وما مصدرية : أي برحبها ، لاعراض الناس عنهم ، وعدم مكالمتهم من كل أحد ، لأن الذي والسَّاليَّة نهى الناس أن يكالموهم ، والرحب الواسع ، يقال : منزل رحب ورحيب ورحاب ، وفي هذه الآية دليل على جواز هجران أهل المعاصي تأديبا لهم لينزجروا عن المعاصي ﴿ ومعنى ضيق أنفسهم عليهم أنها ضاقت صدورهم بما نالهم من الوحشة و بما حصل لهم من الجفوة ، وعبر بالظن فى قوله (وظنوا أن لاملجاً من الله الا اليه) عن العلم: أي عاموا أن لا ملحاً يلجئون اليه قط الا الى الله سبحانه بالتوبة والاستغفار ب قوله (ثم تابِ عليهم ليتوبوا) أي رجع عليهم بالقبول والرحة ، وأنزل في القرآن التوبة عليهم ليستقيموا ، أو وفقهم للتوبة فيما يستقبل من الزمان ان فرطت منهم خطيئة ليتوبوا عنها ويرجعوا الى الله فيها وينـــدموا على ما وقع منهم (إن الله هو التوّاب) أى الكثير القبول لتو به التائبين ، (الرحيم) أى الكثير الرحمة لمن طلبها من عباده * قوله (وكونوا مع الصادقين) هذا الأمر بالكون مع الصادقين بعد قصة الثلاثة فيه الاشارة الى أن هؤلاء الثلاثة حصل هم بالصدق ماحصل من توبة الله ، وظاهرالآية الأمر للعباد على العموم .

وقد أخرج ابن مردويه عن ابن عباس فى قوله (وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هداهم) قال نزلت حين أخدوا الفداء من المشركين يوم الأسارى . قال : لم يكن لهم أن تأخذوه حتى يؤذن لهم كان الله ليعذب قوما بذنب أذنبوه (حتى يبين لهم مايتةون) قال حتى ينهاهم قبل ذلك . وأخرج ابن أبى شدية وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد فى الآية قال : بان الله لمؤمنين

في الاستغفار للشركين خاصة ، وفي بيانه طاعته ومعصيته غامض ما فعـــاوا أو تركوا. وأخرج ابن جرير وابن خزيمة وابن حبان والحاكم وصححه وابن مردويه وأبونعيم والبيهتي والضياء فىالمختارة عن ابن عباس أنه قال لعمر بن الخطاب حدثنا من شأن ساعة العسرة ، فقال : خرجنا مع رسول الله الى تبوك فى قيظ شديد فنزلنا منزلا فأصابنا فيه عطش حتى ظننا أن رقابنا ستنقطع حتى ان الرجل لينحر بعيره فيعصر فرثه فيشر به ويجعل مابقي على كبده: فقال أبو بكر الصديق يارسول الله ان الله قد عوَّدك في الدعاء خيرا فادع لنا فرفع يديه فلم يرجعهما حتى قالت السماء فأهطلت ثم سكبت : فلئوا مامعهم ثم ذهبنا ننظر فلم نجدها جاوزت العسكر . وقد وقع الاتفاق بين الرواة أن ساعة العسرة هي غزوة تبوك . وأخرج ابن جرير وابن المنـــذر وابن منده وأبو الشيخ وابن مردويه وابن عساكر عن جابر بن عبد الله في قوله (وعلى الشلاثة الذين خلفوا) قال كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرارة بن الربيع ، وكلهم من الأنصار . وأخرج ابن منده وابن عساكر عن ابن عباس مثله . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن كعب بن مالك قال : لم أتخلف عن رسول الله والله الله الله عنورة غزوة غزاها قط الا في غزوة تبوك غير أني كنت تخلفت في غزوة بدر ولم يعاتب أحدا تخلف عنها ، انماخوج رسول الله والسيئة بريد عير قريش حتى جع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد ، ولقد شهدت مع رسول الله ﴿ وَالْكُنْ اللهُ العقبة حين توافقنا على الاسلام وما أحب أن لى مها مشهد مدر وان كانت مدر أذكر منها في الناس وأشهر ، ثم ذكر القصة الطويلة المشهورة في كتب الحديث والسير، وهي معاومة عند أهل العلم فلا نطول بذكرها . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن الضحاك في قوله (وعلى الشلاقة الذين خلفوا) قال يعني خلفوا عن التو بة لم يتب عليهم حيين تاب الله على أبى لبابة وأصحابه . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ وابن عساكر عن عكرمة نحوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن نافع في قوله (وكونوا مع الصادقين) قالنزلت في الثلاثة الذين خلفوا: قيل لهم كونوا مع محمد وأصحابه . وأخرج ابن جرير عن سعيد بن جبير في قوله وكونوامع الصادقين . قال مع أبي بكر وعمر . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن عساكر عن الضحاك في الآية قال مع أبي بكر وعمر وأصحابهما . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال مع على ابن أبي طالب. وأخرج ابن عساكر عن أبي جعفر قال مع الثلاثة الذين خلفوا .

مَا كَانَ لِأَهْلِ اللهِ وَلاَ يَرْغَبُوا بِأَنْهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللهِ وَلاَ يَرْغَبُوا بِأَنْهُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لاَ يُصِيبُهُمْ ظَمَأَ وَلاَ نَصَبُ وَلاَ يَخْمَصَة فَى سَبِيلِ اللهِ وَلاَ يَطَنُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لاَ يُصِيبُهُمْ ظَمَأَ وَلاَ نَصَبُ وَلاَ يَخْمَصَة فِي سَبِيلِ اللهِ وَلاَ يَطَنُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُونَ مِنْ عَدُو نَيْلًا إِلاَّ كُتب لَهُمْ بِهِ عَمَلُ صَلِح إِنَّ الله لاَيْضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ * اللهُ أَحْسَنِينَ فَلَا يَنْفَوْنَ وَلاَ يَقْطَعُونَ وَادِياً إِلاَّ كُتِب لَمُمْ لِيَجْزِيَمُهُمُ اللهُ أَحْسَنَ وَلاَ يَقْطَعُونَ وَادِياً إِلاَّ كُتِب لَمُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اللهُ أَحْسَنَ

فى قوله (ما كان لأهل المدينة الخ) زيادة تأكيد لوجوب الغزو مع رسول الله والله والله والله والمنافقة وتحريم التخلف عنه: أى ماصحوما استقام لأهل المدينة (ومن حولهم من الأعراب) كمزينة ، وجهينة ، وأشجع وأسم ، وغفار (أن يتخلفوا عن رسول الله) والمنافقة في غزوة تبوك ، وأها خصهم الله سبحانه لأنهم قد استنفروا فلم ينفروا ، بخلاف غيرهم من العرب فانهم لم يستنفروا معكون هؤلاء لقربهم وجوارهم أحق بالنصرة

والمتابعة لرسول الله عَلَيْكَ (ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه) أي وما كان لهم أن يرغبوا بأنفسهم عن نفسه فيشحون بها و يصونونها ولا يشحون بنفس رسول الله و يصونونها كما شحوا بأنفسهم وصانوها ، يقال رغبت عن كذا: أي ترفعت عنه ، بل واجب علهم أن يكابدوا معه المشاق ، و يجاهدوا بين يديه أهل الشقاق ، و يبذلوا أنفسهم دون نفسه ، وفي هذا الاخبار معنى الأمر لهم مع مايفيده ايراده على هــذه الصيغة من التو بيخ لهم والتقريع الشديد ، والتهييج لهم ، والازراء عليهم ، والاشارة بقوله (ذلك) إلى مايفيده السياق من وجوب المتابعة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: أى ذلك الوجوب عليهم بسبب أنهم مثابون على أنواع المتاعب ، وأصناف الشدائد ، والظمأ : العطش ، والنصب : التعب ، والمخمصة : المجاعة الشديدة التي يظهر عندها ضمور البطن . وقرأ عبيد بن عمير ظماء بالله . وقرأ غيره بالقصر ، وهما لغتان مثل خطأ وخطاء 6 و (لا) في هذه المواضع زائدة للتأكيد ﴿ ومعنى (في سبيل الله) في طاعة الله ﴿ قوله (ولا يطئون موطئا يغيظ الكفار) أى لايدوسون مكانا من أمكنة الكفار بأقدامهم أو بحوافر خيولهم أو بأخفاف رواحلهم ، فيحصل بسبب ذلك الغيظ للكفار ، والموطئ : اسم مكان ، و يجوزأن يكون مصدرا (ولا ينالون من عدوّ نيلا) أي يصيبون من عدوّهم قتلا ، أو أسرا ، أو هزيمة ، أو غنيمة ، وأصله من نُلت الشيء أنال: أي أصيب. قال الكسائي هو من قولهم أمر منيل منه ، وليس هو من التناول: انما التناول من نلته بالعطية . قال غيره : نلت أنول من العطية ، ونلته أناله : أدركته ، والضمير في (به) يعود الى كل واحد من الأمور المذكورة ، والعمل الصالح: الحسنة المقبولة: أي الاكتبه الله لهم حسنة مقبولة يجازيهم بها ، وجلة (أن الله لايضيع أجر الحسنين) في حكم التعليل لماسبق مع كونه يشمل كل محسن و يصدق على المذ كورين هنا صدقا أوَّليا ﴿ قُولُه ﴿ وَلا يَنفقُونَ نَفقَةً ﴾ معطوف على ماقبله: أي ولا يقع منهم الانفاق في الحرب وان كان شيئا صغيرا يسيرا (ولا يقطعون واديا) وهو في الأصل: كل منفرج بين جبال ، وآكام يكون منفذا للسيل ، والعرب تقول : واد وأودية على غيرقياس . قال النحاس ولا يعرف فها عامت فاعل وأفعلة (الاكتب لهم) أي كتب لهم ذلك الذي عماوه من النفقة والسفر في الجهاد (ليجزيهم الله) به (أحسن ما كانوا يعملون) أي أحسن جزاء ما كانوا يعملون من الأعمال ، ويجوز أن يكون في قوله (الاكتب لهم) ضمير يرجع الى عمل صالح. وقد ذهب جماعة الى أن هذ الآية منسوخة بالآية المذ كورة بعدها وهي قوله (وما كان المؤمنون لينفروا كافة) فانها تدلُّ على جواز التخلف من البعض مع القيام بالجهادمن البعض ، وسيأتى .

وقد أخرج ابن أبى حاتم من طريق عمر بن مالك عن بعض الصحابة قال لما نزلت (ما كان لأهل المدينة) الآية. قال رسول الله والنه والذي بعثنى بالحق لولا ضعفاء الناس ما كانت سرية الاكنت فيها». وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن زيد في قوله (ما كان لأهل المدينة) قال همذا حين كان الاسلام قليلا لم يكن لأحد أن يتخلف عن رسول الله والله والما كثر الاسلام وفشا. قال الله (وما كان المؤمنون لينفروا كافة). وأخرج ابن أبى حاتم عن الأوزاعي وعبد الله بن المبارك وابراهيم ابن محمد الفزاري وعيسى بن يونس السبيعي أنهم قالوا في قوله تعالى (ولا ينالون من عدو نيلا) قالوا هذه الآنة للسامين الى أن تقوم الساعة.

وَمَا كَانَ ٱلْمُو مُمِنُونَ لِيمَنْوُرُوا كَآفَةً فَلَوْ لاَ نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةً مِنْهُمْ طَأَيْفَة لِيمَنَّقَ لَهُوا فِي ٱلدِّينِ وَلَيْنَدُرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَمُوا إِلَيْمِ مُ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ * يَأْيُهَا ٱلَّذِينَ آمَنُوا قَتِيلُوا ٱلَّذِينَ يَلُو نَكُمْ وَلِيمُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَمُوا إِلَيْمِ مُ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ * يَأْيُهَا ٱلَّذِينَ آمَنُوا قَتِيلُوا ٱلَّذِينَ يَلُو نَكُمْ

مِنَ ٱلْكُفَّارِ وَلْيَحِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَأَعْلَمُوا أَنَّ ٱللَّهَ مَعَ ٱلْمُتَّقِّينَ *

اختلف المفسرون في معنى (وما كان المؤمنون لينفروا كافة) فذهب جماعة الى أنه من بقية أحكام الجهاد ، لأنه سبحانه لما بالغ في الأمر بالجهاد والانتداب الى الغزوكان المسامون اذا بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلمسرية الى الكفارينفرون جيعا ويتركون المدينة خالية ، فأخبرهم الله سبحانه بأنه ماكان لهمذلك : أي ماصح لهم ولااستقام أن ينفروا جيعا ، بلينفر من كل فرقة منهم طائفة من تلك الفرقة ويبقى من عدا هذه الطائفة النافرة . قالوا ويكون الضمير في قوله (ليتفقهوا) عائدا إلى الفرقة الباقية * والمعنى أنطائفة من هذه الفرقة تخرج إلى الغزو ، ومن بقي من الفرقة يقفون لطلب العلم ، و يعامون الغزاة اذا رجعوا اليهم من الغزو ، أو يذهبون في طلبه الى المكان الذي يجدون فيه من يتعلمون منه ليأخذوا عنه الفقه في الدين وينذروا قومهم وقت رجوعهم اليهم ، وذهب آخرون الى أن هذه الآية ليست من بقية أحكام الجهاد ، وهي حكم مستقل بنفسه في مشروعية الخروج لطلب العلم والتفقه في الدين ، جعله الله سبحانه متصلا بما دل على إيجاب الحروج إلى الجهاد ، فيكون السفر نوعين : الأوّل سفر الجهاد ، والثاني السفر لطلب العلم ، ولا شك أن وجوب الخروج لطلب العلم انما يكون اذا لم يجد الطالب من يتعلم منه فى الحضر من غير سفر * والنقه : هو العلم بالأحكام الشرعية ، و بما يتوصل به الى العلم بها : من لغة ، ونحو وصرف وبيان ، وأصول * ومعنى (فاولانفر) فهلا نفر ، والطائفة في اللغة الجاعة . وقد جعل الله سبحانه الغرض من هذا هو التفقه في الدين ، وانذار من لم يتفقه ، فمع بين المقصدين الصالحين والمطلبين الصحيحين ، وهما تعلم العلم وتعليمه ، فن كان غرضه بطلب العلم غيرهذين ، فهو طالب افرض دنيوى الالغرض ديني " ، فهو كاقلت:

وطالب الدنيا بعلم الدين أى بائس * كن غدا لنعله يمسح بالقلانس

ومعنى (لعلهم يحذرون) الترجى لوقوع الحدد منهم عن التفريط فيها يجب فعله فيترك ، أو فيها يجب تركه فيفعل ، ثم أمن سبحانه المؤمنين بأن يجتهدوا في مقاتلة من يليهم من الكفار ، وأن يأخذوا في حربهم بالغلظة ، والشدة ، والجهاد واجب لكل الكفار ، وان كان الابتداء بمن يلي المجاهدين منهم أهم " وأقدم ، ثم الأقرب فالأقرب ، ثم أخبرهم الله بما يقوى عزائمهم و يثبت أقدامهم ، فقال (واعام وا أن الله مع المتقين) أي بالنصرة لهم وتأييدهم على عدقهم ، ومن كان الله معه لم يقم له شيء .

وقد أخرج أبو داود في ناسخه وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال: نسخ هؤلاءالآيات الفروا خفافا وثقالا. وان لاتنفروا يعذبكم _ قوله (وما كان المؤمنون لاينفروا كافة) يقول: لتنفر طائفة وتمكث طائفة مع رسول الله والله والله

ابن أبى حانم عن قتادة فى قوله (قاتلوا الذين يلونكم من الكفار) قال: الأدنى ، فالأدنى . وأخرج أبو الشيخ عن الضحاك مثله . وأخرج ابن مردويه عن ابن عمر أنه سئل عن غزو الديلم . فقال سمعت رسول الله عن الله عن عن الله عن أبى حانم وأبو الشيخ عن ابن عن ابن عن ابن أبى حانم وأبو الشيخ عن ابن عباس فى قوله (وليجدوا فيكم غلظة) قال شدة .

وَ إِذَا مَا أُنزِ لَتْ سُورَةٌ فِهَنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَيَّكُمُ وَادَتُهُ هَذِهِ إِيمْنَا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَزَادَتُهُمْ إِيمْنَا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ * وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضْ فَزَادَتْهُمْ رِجْساً إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَفِرُونَ * وَإِذَا وَهُمْ لَيْتُوبُونَ وَلاَ هُمْ يَذَّكُرُونَ * وَإِذَا وَلاَ يَرُونَ وَلاَ هُمْ يَذَّكُرُونَ * وَإِذَا وَلاَ يَرُونَ وَلاَ هُمْ يَذَّكُرُونَ * وَإِذَا مَا مَرَّةً أَوْ مَرَّ تَيْنِ ثُمُّ لا يَتُوبُونَ وَلاَ هُمْ يَذَّ كَرُّونَ * وَإِذَا مَا أَنْ مَنْ أَحَدُ مُمَّ لا يَتُوبُونَ وَلاَ هُمْ يَذَكُرُ وَنَ * وَإِذَا مَا أَنْ لَتْ سُورَةٌ نَظُرَ بَعْضُهُمْ وَلِى بعضٍ هَلَ يَرَايِكُمُ مِنْ أَحَدٍ مُمَّ آنْصَرَ فُوا صَرَفَ اللهُ لَا لُوبَهُمْ بَأَنَّهُمْ مَا عَنْ لَكُ مُونَ وَلاَ مَنْ مَا عَنْ مُعَلَى عَلَيْهِ مَا عَنْ مُعَ وَيَعَلَى مَا عَنْ مَا عَنْ مَوْ وَكُوبَهُمْ وَلَا فَقُلُ مَنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنْتُمْ حَرِيصٌ عَلَيْهُمْ وَالْعَرْشِ الْعَرْشِ الْعَرْشِ الْعَطِيمِ * وَلَا مُونَ وَلاَ فَقُلْ حَسْمِي اللهُ لا إِلهَ إِلاَّ هُو عَلَيْهِ مَا عَنْ مُ وَهُ وَكُلْتُ وَهُو وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ * وَهُونَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَطِيمِ * وَالْمَالُولُ الْمَالُولُ الْمَالُولُ لَا إِلهَ إِلاَّ هُو عَلَيْهِ مَو كَلَاتُ وَهُو وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ *

قوله (واذاماأنزلت سورة) حكاية منه سبحانه لبقية فضائح المنافقين : أى اذاماأنزل الله على رسوله ﴿ السَّالَةِ سورة من كتابه العزيز فن المنافقين (من يقول) لاخوانه منهم (أيكم زادته هذه) السورة النازلة (إيمانا) يقولون هذا استهزاء بالمؤمنين ، و يجوز أن يقولوه لجاعة من المسامين قاصدين بذلك صرفهم عن الاسلام وتزهيدهم فيه ، وأيكم مرفوع بالابتداء وخيره زادته . وقدتقدّم بيان معنى السورة ، ثم حكى الله سبحانه بعد مقالتهم هذه أن المؤمنين زادتهم إيمانا الى أيمانهم ، والحال انهم يستبشرون مع هذه الزيادة بنزول الوحى ومايشتمل عليه من المنافع الدينية والدنيوية (وأما الذين فىقاوبهم مرض) وهم المنافقين (فزادتهم) السورة المنزلة (رجسا إلى رجسهم) أي خبثا إلى خبثهم الذين هم عليه من الكفر وفساد الاعتقاد ، واظهار غير ما يضمرونه وثبتوا على ذلك واستمروا عليــه إلى أن ماتوا كفارا منافقين ، والمراد بالمرض هنا الشك والنفاق ، وقيل المعنى زادتهم إثما الى اثمهم * قوله (أولايرون أنهم يفتنون فى كل عام صرة أو مر"تين) قوأ الجهور يرون بالتحتية . وقرأ حزة و يعقوب بالفوقية خطابا للؤمنين . وقرأ الأعمش أولم يروا . وقرأطلحة ابن مصرف أولا ترى ، خطابا لرسول الله ﷺ ، وهي قراءة ابن مسعود ﴿ ومعنى (يفتنون) يختبرون ، قاله ابن جرير وغيره أو يبتليهم الله سبحانه بالقحط والشدّة. قاله مجاهد: وقاله ابن عطيةً بالأمراض والأوجاع. وقال قتادة والحسن بالغزو والجهاد مع النبي ﴿ وَاللَّهُ إِنَّهُ وَيُرُونَ مَاوَعَدَ اللَّهُ مِنَ النَّصر (ثم لايتو بون) بسبب ذلك (ولاهم يذكرون) وثم لعطف ما بعدها على يرون ، والهمزة فى أولا يرون للإ نـكار والتو بيخ ، والواو للعطف على مقـــدر : أي لاينظرون ولايرون & وهذا تجيب من الله ســــحانه للؤمنين من حال المنافقين وتصلبهم في النفاق واهما لهم للنظر والاعتبار ، ثم ذكر الله سبحانه ما كانوا يفعاونه عند نزول السورة بعد ذكره لما كانوا يقولونه ، فقال (واذا ماأنزلت سورة نظر بعضهم الى بعض) أى نظر بعض المنافقين الى البعض الآخر قائلين (هل يراكم من أحد) من المؤمنين لننصرف عن المقام الذي ينزل فيه الوجي ، فانه لاصبر لنا على استهاعه ، ولنتكلم بما نريد من الطعن والسخرية والضحك ، وقيل المعنى : وإذا أنزات سورة ذكر الله فيها فضائح المنافق ين ومخازيهم . قال بعض من يحضر مجلس رسول الله وَالسَّحَانَةِ للبعض الآخر منهم هل يراكم من أحد ، ثم انصرفوا الى منازلهم ، وحكى ابن جرير عن بعض أهل العلم ، أنه قال (نظر) في هذه الآية موضوع موضع قال: أي قال بعضهم لبعض هل يراكم من أحد * قوله (ثم انصر فوا) أي عن ذلك المجلس الى منازلهم ، أو عن مايقتضي الهـداية والإيمـان الى مايقتضي الكفروالنفاق ، ثم دعا الله سبحانه عليهم ، فقال (صرف الله قاوبهم) أى صرفها عن الخير وما فيه الرشد لهم والهداية ، وهوسبحانه مصر ف القاوب ومقلبها ، وقيل المعنى أنه خذهم عن قبول الهداية ، وقيل هودعاء لايراد به وقوع مضمونه كقولهم: قاتله الله ، ثم ذكر سبحانه السبب الذي لأجله انصر فوا عن مواطن الهداية ، أوالسبب الذي لأجله استحقوا الدعاء عليهم بقوله _ صرف الله قاو بهم _ ، فقال (بأنهم قوم لايفقهون) مايسمعونه لعدم تدبرهم وانصافهم ، ثم ختم الله سبحانه هذه السورة بما يهون عنده بعض مااشتملت عليه من التكاليف الشاقة ، فقال (لقد جاءكم) يامعشر العرب (رسول) أرسله الله اليكم له شأن عظيم (من أنفسكم) من جنسكم في كونه عربيا والى كون هذه الآية خطابا للعرب ، ذهب جهور المفسرين ، وقال الزجاج: هي خطاب لجيع العالم * والمعنى (لقــد جاءكم رسول من) جنسكم في البشرية (عزيز عليــه ماعنتم) مامصدرية * والمعنى : شاق عليه عنتكم لكونه من جنسكم ومعوثا لهدايتكم ، والعنت النعب لهم والمشقة عليهم بعذاب الدنيابالسيف ونحوه ، أو بعذاب الآخرة بالنار ، أو بمجموعهما (حريص عليكم) أى شحيح عليكم بأن تدخلوا النار ، أوحريص على إيمانكم ﴿ والأوّل أولى ، وبه قال الفراء ، والرءوف الرحيم . قدتقدّم بيان معناهما: أي هذا الرسول (بالمؤمنين) منكم أيها العرب أوالناس (رءوف رحيم) ، ثم قال مخاطبا لرسوله ومسلياله ، ومرشداله الى مايقُوله عند أن يعمى (فان تولوا) أى أعرضوا عنك ولم يعملوا بما جئت به ولا قباوه (فقل) يامحمد (حسى الله) أي كافي الله سبحانه المنفرد بالألوهية (عليه توكات) أي فوضت جيع أمورى (وُهو رب العرش العظيم) وصفه بالعظم ، لأنه أعظم المخاوقات . وقد قرأ الجهور بألجر على أنه صفة لعرش . وقرأ ابن محيصن بالرفع صفة لرب . وقد رويت هذه القراءة عن ابن كثير .

وقد أخرج ابن جوير وابن أبي حانم وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (فأماالذين آمنوا فزادتهم إيمانا) قال : كان اذا نزلت سورة آمنوا بها فزادهم الله إيمانا وتصديقا وكانوا بها يستبشرون . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدّى في قوله (رجسا الى رجسهم) قال: شكا الى شكهم . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (أولا يرون أنهم يفتنون) قال: يقتاون . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد نحوه : وقال بالسنة والجوع . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن قال بالعدة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة قال : بالغزو في سبيل الله . وأخرج أبو الشيخ عن بكار بن مالك قال: يمرضون في كل عام منة أو من تين . وأخرج ابن مردو مه عن أبي سعيد قال : كانت لهم في كل عام كذبة أوكذبتان . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن حـذيفة قال : كنا نسمع في كل عام كذبة أوكذبتين ، فيضل بها فئام من الناس كثير . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (نظر بعضهم الى بعض) قال: هم المنافقون. وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس قال: لاتقولوا انصرفنا من الصلاة ، فان قوما انصرفوا صرف الله قاومهم ولكن قولوا قضينا الصلاة . وأخرج ابن أى شيبة عن ابن عمر نحوه * وأقول الانصراف يكون عن الخير كما يكون عن الشر ، وليس في اطلاقه هنا على رجوع المنافقين عن مجلس الخير ما مدل على أنه لا يطلق الا على نحو ذلك والالزم أن كل لفظ يستعمل في لغــة العرب في الأمور المتعدّدة اذا استعمل في القرآن في حكاية ماوقع من الكفار لايجوز استعماله في حكاية ماوقع عن أهل الخير ، كالرجوع ، والذهاب ، والدخول والخروج والقيام

والقعود ، واللازم باطل بالاجماع ، فالمازوم مثله ، ووجه الملازمة ظاهر لا يخفى . وأخرج عبد بن حيد والحارث ابن أبي أسامة في مسنده وابن المنذر وابن مردويه وأبونعيم في دلائل النبوّة وابن عساكر عن ابن عباس في قوله (لقد جاء كم رسول من أنفسكم) قال ليس من العرب قبيلة الا وقد ولدت الذي وَالْفَيْكَانِيَّةُ مضريها وربيعها و يمانيها . وأخرج ابن سعد عنه في قوله (من أنفسكم) قال : قد ولد يموه يامعشر العرب . وأخرج عبد الرزاق في المصنف وابن جرير وابن أبي حاتم والبيهتي في سننه وأبو الشيخ عن جعفر بن مجمد عن أبيه في قوله: لقد جاءكم رسول من أنفسكم قال لم يصبه شيء من ولادة الجاهلية ، وقال رسـول الله وَالسَّالِيَّةِ « خرجت من نكاح ولمأخرج من سفاح » وهذافيه اقطاع ولكنه قد وصله الحافظ الرامهر منى في كتابه الفاصل بین الراوی والواعی ، فقال : حدّثنا أبوأحد يوسف بن هرون بن زياد ، حدّثنا ابن أبي عمر ، حدّثنا مجد بن جعفر بن مجد قال أشهد على أبي محدثني عن أبيه عن جدّه عن على " بن أبي طالب قال: قال رسول يارسول الله مامعني من أنفسكم ? قال نسبا وصهرا وحسبا ليس في ولافي آبائي من لدن آدم سفاح كانا نكاح. وأخرج الحاكم عن إن عباس أن رسول الله والله والتاليج قرأ (لقد جاءكم رسول من أنفسكم) يعني من أعظمكم قدرا. وأخرج ابن سعد عنه نحو حديث على الأول. وأخرج الطبراني عنه أيضا نحوه. وأخرج ابن سعد وابن عساكر عن عائشة نحوه ، وفي الباب أحاديث بمعناه ، و يؤيده مافي صحيح مسلم وغيره من حديث واثلة ابن الأسقع قال: قال رسول الله عَالِيَّاتِهُ « إن الله اصطفى من ولد ابراهيم اسمعيل ، واصطفى من ولد اسمعيل بني كنانة ، واصطفى من بني كنانة قريشا ، واصطفى من قريش بني هاشم ، واصطفاني من بني هاشم » . وأخرج أحد والترمذي وحسنه وابن مردويه وأبونعيم والبيهتي عن العباس بن عبدالمطلب قال: قال رسول الله عَلَيْنَ إِنَّ الله حين خلق الحلق جعلى من خير خلقه ، ثم حين فرقهم جعلني في خير الفريقين ، ثم حين خلق القبائل جعلني من خيرهم قبيلة ، وحين خلق الأنفس جعلني من خير أنفسهم ، ثم حين خلق البيوت جعلني من خير بيوتهم ، فأنا خيرهم بيتا وخيرهم نفسا ، وفي الباب أحاديث . وأخرج ابن أبي شيبة واسحق ابن راهو يه وابن منيع وابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ وابن مردويه والبيهتي في الدلائل من طريق يوسف بن مهران عن ابن عباس عن أبي بن كعب قال : آخر آية أنزلت على الذي ﷺ ، وفي لفظ: آخر مأنزل من القرآن (لقدجاء كم رسول من أنفسكم) الى آخر الآية ، وروى عنه نحوه من طريق أخرى أخرجها عبد الله بن أحد في زوائد المسند، وابن الضريس في فضائله، وابن أبي داود في المصاحف وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مرديه والبيهقي في الدلائل والخطيب في تلخيص المتشابه والضياء في المختارة . وأخرج ابن مردويه عن سعد بن أبي وقاص قال: لما قدم رسول الله والسلام المدينة جاءته جهينة فقالوا له: انك قد نزلت بين أظهرنا فأوثق لنا نأمنك وتأمنا قال: ولم سألتم هذا ? قالوا نطلب الأمن فأنزل الله هذه الآية (لقد جاءكم رسول من أنفسكم) . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (فان تولوا فقل حسى الله) يعني الكفار تولوا عن النبي ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَمُ عَنَّهُ قَالَ : انما سمى العرش عرشا لارتفاعه ، وقد رويت أحاديث كثيرة في صفة العرش وماهيته وقدره .

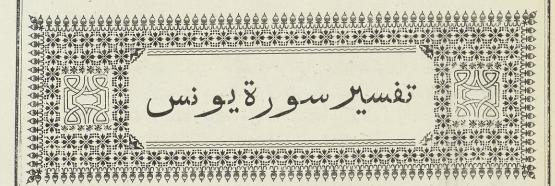


والى هنا انتهى الثلث الأوّل من التفسير المسمى « فتح القاءير » الجامع بين فنى الرواية والدراية من علم النفسير بقلم ، وُلفه : محمد بن على الشوكانى . غفر الله لهما . وكان تمام هذا الثلث فى نهار يوم الثلاثاء لعله يوم عشرين من شهر محرّم سنة ١٧٧٧ هـ

والجديلة رب العالمين ، والصلاة والسلام على سيد المرسلين وآله وصحبه أجعين .

الحد له: انتهى سماعا على مؤلفه . أطال الله مدّته في شهر جمادي الأولى من عام سنة ١٢٣٥ هـ

يحيى بن على الشوكاني غفر الله لهما آمين



هي مكية الاثلاث آيات من قوله _ فان كنت في شك _ الى آخرهن ، هكذا روى القرطبي في تفسيره عن ابن عباس ، وحكى عن مقاتل أنها محكية الاآيتين ، وهي قوله _ فان كنت في شك _ فانها نزات في المدينة ، وحكى عن المدينة ، وحكى عن المدينة ، وحكى عن المدينة ، وحكى عن المدينة ، وجابر أنها مكية الاقوله _ ومنهم من لايؤمن به _ فانها نزلت بالمدينة ، وحكى عن الحسن وعكرمة وعطاء وجابر أنها مكية من غير استثناء . وأخرج النحاس وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس قال : كانت سورة يونس ابن عباس قال : كانت سورة يونس بعد السابعة . وأخرج ابن مردويه عن أنس قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول «ان الله اعطاني الرائيات الى الطواسين مكان الانجيل . وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف عن الأحنف قال : صليت خلف عمر غداة فقرأ يونس وهود وغيرهما .

وفي بيم الله الريم الله الريم

كَفَرُ وَا لَمُهُ شَرَابٌ مِنْ تَحِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكُفُرُ ونَ *

قوله (الرَّ) قد تقدّم الكلام مستوفى على هذه الحروف الواقعة في أوائل السور في أوّل سورة البقرة فلا نعيده ، ففيه مايغني عن الاعادة . وقد قرأ بالامالة أبو عمرو وحزة وخلف وغيرهم . وقرأ جماعة منغير إمالة ، وقد قيل ان معنى (الرّ) أنا الله أرى . قال النحاس : ورأيت أبا اسحق بميل الىهذا القول ، لأن سيبويه قد حكى مثله عن العرب ، وأنشد * بالحير خيرات وان شرافا * أى وان شرا فشر . وقال الحسن وعكرمة الرقسم ، وقال سعيد عن قتادة (الرّ) اسم للسورة ، وقيل غيرذلك ممافيه تكلف لعلم مااستأثر الله بعلمه ، وقد انفق القراء على أن (الرَّ) ليس با َّية ، وعلى أن طه آية ، وفي مقنع أبي عجرو الداني أن العادّين لطه آية هم الكوفيون فقط ، قيل ولعل الفرق أن (الرّ) لايشا كل مقاطع الآي التي بعده ، والاشارة بقوله (تلك) الى ما تضمنته السورة من الآيات ، والتبعيد للتعظيم ، واسم الاشارة مبتدأ وخبره ما بعده . وقال مجاهد وقتادة أرادالنوراة والانجيل وسائر الكتب المتقدمة ، فان تلك اشارة الى غائب مؤنث ، وقيل (تلك) بمعنى هذه : أي هـذه آيات الكتاب الحكيم ، وهو القرآن ، ويؤيد كون الاشارة الى القرآن أنه لم يجر للكتب المتقدّمة ذكر، وأن الحكيم من صفات القرآن لامن صفات غيره ، (والحكيم) المحكم بالحلال والحرام والحدود والأحكام ، قاله أبوعبيدة وغيره ، وقيلالحكيم معناه الحاكم فهو فعيل بمعنى فاعل كقوله _ وأنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فها اختلفوا فيه _ ، وقيل الحكيم يمعني المحكوم فيه فهو فعيل بمعني مفعول : أي حكم الله فيه بالعدل والاحسان ، قاله الحسن وغيره ، وقيل الحكيم ذوالحكمة لاشتماله عليها والاستفهام فىقوله (أكان للناس عجباً) لانكار الحجب مع مايفيده من التقريع والتو بيخ، واسم كان (أن أوحينا) وخبرها (عجبا) أي أكان ايحاؤما عجبا للناس. وقرأ ابن مسعود عجب على أنه اسم كان ، على أن كان تامة، وأنأوحينا بدل من عجب. وقرى السكان الجيم من رجل في قوله (الحرجل منهم) أي من جنسهم وليس في هذا الايحاء الى رجل من جنسهم ما يقتضي الحب ، فأنه لايلابس الجنس و برشده و نحبره عن الله سيحانه الا من كان من جنسه ، ولوكان من غير جنسهم لكان من الملائكة أومن الجنّ و يتعذر القصود حينئذ من الارسال ، لأنهم لاياً نسون إليه ولايشاهدونه ، ولوفرضنا تشكله لهم وظهوره ، فاما أن يظهر في غير شكل النوع الانساني ، وذلك أوحش لقاو بهم وأبعد من أنسهم ، أو فى الشكل الانساني فلابدّ من انكارهم لكونه في الأصل غير انسان ، هذا ان كان الحجب منهم لكونه من جنسهم ، وان كان لكونه يتما أوفقيرا ، فذلك لا يمنع من أن يكون من كان كذلك جامعا من خصال الخير والشرف مالا مجمعه غيره وبالغا في كمال الصفات الى حدّ يقصر عنه من كان غنيا ، أو كان غير يتيم ، وقد كان لرسول الله والسُّلِّي قبل أن يصطفيه الله بارساله من خصال الكال عند قريش ماهو أشهر من الشمس وأظهر من النهار ، حتى كانوا يسمونه الأمين ﴿ قُولُه (أَن أَنذُرالناس) في وضع نصب بنزع الحافض: أي بأن أنذر الناس وقيل هي المُفسرة لأن في الايحاء معنى القول ، وقيل : هي المُحفَّة من الثقيلة ﴿ قوله (قدم صدق) أي منزل صدق ، وقال الزجاج: درجة عالية ، ومنه قول ذي الرمة:

لكم قدم لاينكر الناس أنها * مع الحسب العالى طمت على البحر

وقال ابن الأعرافي: القدم المتقدّم في الشرف ، وقال أبو عبيدة والكسائي: كل سابق من خير أوشر فهوعند العرب قدم ، يقال: لفلان قدم في الاسلام ، وله عندى قدم صدق ، وقدم خير ، وقدم شر ، ومنه قول المجاج:

رُلِّ بني العوام عند آل الحكم * وتركوا الملك للك ذي قدم

وقال ثعلب: القدم كل ماقدمت من خير، وقال ابن الانبارى: القدم كناية عن العمل الذى لا يقع فيه تأخير ولا ابطاء، وقال قتادة: سلف صدق، وقال الربيع: ثواب صدق، وقال الحسن: هو محمد وقال الحكيم الترمذى: قدمه والسامية في المقام المحمود، وقال مقاتل: أعمالا قدّموها، واختاره ابن جرير ومنه قول الوضاح:

صل لذى العرش واتخذ قدما * ينجيك يوم الخصام والزلل وقيل غيرماتقدّم ممالاحاجة الى التطويل بايراده * قوله (قال الكافرون انهذا لسحر مبين) . قرأ ابن كثير وعاصم وحزة والكسائى وخلف والأعمشوابن محيصن لساح على أنهم أرادوا رسول الله والسائق باسم الاشارة . وقرأ الباقون (لسحر) على أنهم أرادوا القرآن ، وقد تقدّم معنى السحر في البقرة ، وجلة (قال الكافرون) مستأنفة كأنه قيل ماذاصنعوا بعد النجب ، وقال القفال: فيه اضار والتقدير فلما أنذرهم قال الكافرون ذلك ، ثم ان الله سبحانه جاء بكلام يبطل به الحجب الذي حصل للكفار من الايحاء الى رجل منهم ، فقال (ان ربكم الله الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام) أيمن كان له هذا الاقتدار العظيم الذي تضيق العقول عن تصوّره كيف يكون ارساله لرسول الى الناس من جنسهم محلا للتجب مع كون الكفار يعترفون بذلك ، فكيف لا يعترفون بصحة هذه الرسالة بهذا الرسول ، وقد تقدّم تفسير هـذه الآية في الاعراف في قوله _ ان ربكم الله الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش _ فلا نعيده هنا ، ثم ذكر مايدل على مزيد قدرته وعظيم شأنه ، فقال (يدبر الأمر مامن شفيع الامن بعد اذنه) وترك العاطف ، لأن جلة يدير كالتفسير والتفصيل لما قبلها ، وقيسل هي في محل نصب على الحال من ضمير استوى ، وقيل مستأنفة جواب سؤال مقدّر ، وأصل التدبير النظر في أدبار الأمور وعواقبها لتقع على الوجه المقبول ، وقال مجاهد: يقضيه و يقدّره وحده ، وقيل يبعثالأمر ، وقيـل ينزل الأمر ، وقيل يأم به و يمضيه ، والمعنى متقارب ، واشتقاقه من الدبر ، والأمر الشأن : وهو أحوال ملكوت السموات والأرض والعرش وسائر الخلق. قال الزجاج: ان الكفار الذين خوط وا بهذه الآية كانوا يقولون ان الأصنام شفعاؤنا عند الله 6 فود الله عليهم بأنه ليس لأحد أن يشفع اليه في شيء الا بعد إذنه 6 لأنه أعلم بموضع الحكمة والصواب ، وقد تقدّم معنى الشفاعة في البقرة ، وفي هذا بيان لاستبداده بالأمور في كل شيء سبحانه وتعالى ، والاشارة بقوله (ذلكم) الى فاعل هذه الأشياء من الخلق والتدبير: أي الذي نعل هـذه الأشياء العظيمة (الله ربكم) واسم الاشارة مبتدأ وخبره الاسم الشريف، وربكم بدلمنه أو بيان له أو خبران، وفي هذه الجلة زيادة تأكيد لقوله (ان ربكم الله الذي خلق السموات والأرض) ثم أمنهم سبحانه بعبادته بعد أن بين لهم أنه الحقيق بهادون غيره لبديع صنعه وعظيم اقتداره ، فكيف يعبدون الجادات التي لاتسمع ولا تبصر ولاتنفع ولا تضر " ، والاستفهام في قوله (أفلا تذكرون) للإنكار والتو بيخ والتقريع ، لأن من له أدنى تذكر وأقل اعتبار يعلم بهذا ولا يخفي عليه ، ثم بين لهم ما يكون آخر أمرهم بعد الحياة الدنيا ، فقال (اليه مرجعكم جيعا) وفي هذا من التهديد والتخويف مالايخني ، وانتصاب (وعد الله) على المصدر ، لأن في قوله اليه مرجعكم جيعا معنى الوعد أو هو منصوب بفعل مقدّر ، والمراد بالمرجع الرجوع اليه سبحانه اما بالموت أو بالبعث أو بكل واحد منهما ، ثم أكد ذلك الوعد بقوله (حقا) فهو تأكيد لتأكيد فيكون في الكلام من الوكادة ماهوالغاية في ذلك . وقرأ ابن أبي عبلة (وعدالله حق) على الاستثناف ، ثم علل سبحانه مأتقـ تم بقوله (انه يبدأ الخلق ثم يعيده) أى ان هذا شأنه يبتدئ خلقه من التراب ثم يعيده الى

التراب، أو معنى الاعادة الجزاء يوم القيامة . قال مجاهد : ينشئه ثم يميته ، ثم يحييه للبعث ، وقيل ينشئه من الماء ثم يعيده من حال الى حال . وقرأ يزيد بن القعقاع : أنه يب أ الحلق بفتح الهمزة ، فتكون الجلة في موضع نصب بما نصب به وعد الله: أي وعدكم أنه يبدأ الخلق ثم يعيده ، و يجوز أن يكون التقدير لانه يبدأ الجلق ، وأجاز الفراء أن تكون أن في وضع رفع فتكون اسما . قال أحمد بن يحيىبن ثعلب يكون التقدير حقا ابداؤه الخلق ، ثم ذكر غاية مايترتب على الاعادة فقال (ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط) أي بالعدل الذي لاجورفيه (والذين كـفروا لهم شراب من حيم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون) يحتمل أن يكون الموصول الآخر معطوفا على الموصول الأوّل: أي ليجزي الذين آمنوا و يجزي الذين كفروا وتكون جلة لهم شراب من حيم في محل نصب على الحال هي وماعطف عليها : أي وعــذاب أليم ويكون النقدير هكذا و يجزى الذين كفرواحال كون لهم هذا الشراب وهذا العذاب، ولكن يشكل على ذلكأن هذا الشراب وهذا العذاب الأليم همامن الجزاء ، و يمكن أن يقال ان الموصول في والذين كفروامبتدأوما بعده خبره ، فلا يكون معطوفا على الموصول الأول ، والباء في (عما كانوا يكسبون) للسببية : أي بسبب كفرهم ،

والجيم : الماء الحار ، وكل مسخن عند العرب فهو حيم :

وقد أخرج ابن مردويه عن ابن عباس في قوله (الر) قال : فواتح أسماء من أسماء الله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والبيهتي في الأسهاء والصفات وابن النجار في تاريخه عنه قال: في قوله (الرم) أنا الله أرى . وأخرج ان المنذر عن سعيد بن جبير مثله . وأخرج ابن أبي حاتم عن الضحاك مثله أيضاً . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي مالك في قوله ملك آيات الكتاب قال يعني هذه . وأخرج ابن أبي حاتم عن قنادة في قوله (ملك آيات الكتاب) قال: الكتب التي خلت قبل القرآن. وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس قال: لما بعث الله مجدا والسَّاليَّة رسولا أنكرت العرب ذلك أومن أنكر منهم، نقالوا: الله أعظم من أن يكون رسوله بشرا مشل مجمد ، فأنزل الله (أكان الناس عِبَا أَن أُوحِينَا الى رجل منهم) الآية _ وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم _ الآية ، فلم اكرر الله سبحانه عليهم الحج قالوا: وإذا كان بشرا، فغير محمد كان أحق بالرسالة، _ فاولانزل هذا على رجل من القريتين عظيم ـ يقول أشرف من محمد يعنون الوليد بن المغيرة من مكة ، ومسعود بن عمرو الثقفي من الطائف ، فأنزل الله ردّا عليهم _ أهم يقسمون رحمة ربك _ الآية . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عنه في قوله (و بشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند رجم) قال ماسبق لهم من السعادة في الذكر الأوّل. وأخرج ابن جرير عنه أيضا قال: أجرا حسنا بما قدّموا من أعمالهم. وأخرج أبو الشيخ وابن مردويه عن ابن مسعود قال : القدم هو العمل الذي قدموا . قال الله سيحانه _ سنكتب ماقدّموا وآثارهم _ والآثار ممشاهم . قال مشي رسول الله عَالِشَكَانَةُ بين اسطوانتين من مسجدهم ثم قال هذا أثر مكتوب . وأخرج ابن مردويه عن أبي سعيد الحدري في قوله (قدم صدق) قال محد عَلَيْكَ اللَّهُ عَلَى مَا وَأَخْرِجِ ابن مُردويه عن على بن أبي طب مثله . وأخرج الحاكم وصححه عن أبي و ابن كعب قال سلف صدق ، والروايات عن التابعين وغيرهم في هذا كثيرة . وقد قدّمنا أكثرها . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنــذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (يدبر الأمر) قال يقضيه وحده ، وفي قوله (انه يبدأ الخلق ثم يعيده) قال يحييه ثم يميته ثم يحييه .

هُوَ ٱلَّذِي جَعَلَ الْشَّمْسَ ضِياءً وَٱلْقَمَرَ نُورًا وَقَدْرَهُ مَنَازِلَ اِتَمْ اللَّهِ عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسابَ مَاخَلَقَ اللهُ

ذَلِكَ إِلاَّ بِالحَوْقِ نَفَصِّلُ ٱلْأَيْتِ اِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ * إِنَّ فِي آخْتِلْفِ ٱلنَّهْ وَٱلنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ ٱللهُ فِي الْمُؤْنِ * السَّمَاوُاتِ وَٱلْأَرْضِ لَأَيْتِ لِقَوْمٍ يَتَقَوُنَ * السَّمَاوُاتِ وَٱلْأَرْضِ لَأَيْتِ لِقَوْمٍ يَتَقَوُنَ *

ذكرهاهنا بعض نعمه على المكافين ، وهي ممايستدل به على وجوده ووحدته وقدرته وعامــه وحكمته بانقان صنعه في هـذين النيرين المتعاقبين على الدوام بعد ماذكر قبل هـذا إبداعه للسموات والأرض ، واستواءه على العرش ، وغيرذلك * والضياء قيـلجع ضوء كالسياط والحياض. وقرأقنبل عن ابن كثير ضئاء بجعل الياء همزة مع الهمزة ، ولاوجه له لأن ياءه كانت واوا مفتوحة ، وأصله ضواء فقلت ياء لكسر ماقبلها . قال المهدوي ، ومن قرأ ضئاء بالهمز فهومقاوب قدّمت الهمزة التي بعد الألف ، فصارت قبل الألف ، ثم قلبت الياء همزة ، والأولى أن يكون ضياء مصدرا لاجمعا ، مثل قام يقوم قياماً ، وصام يصوم صياما ، ولا بدّمن تقدر مضاف : أي جعل الشمس ذات ضياء والقمر ذا نورا إلا أن محمل على المالغة وكأنهما جعلا نفس الضياء والنور * قيل الضياء أقوى من النور ، وقيل الضياء هوما كان بالذات ، والنور ما كان بالعرض ، ومن هنا قال الحـكماء: ان نور القمر مستفاد من ضوء الشمس * قوله (وقدّره منازل) أى قدّرمديره في منازل ، أوقدره ذا منازل ، والضمير راجع الى القمر ، ومنازل القمر هي المسانة التي يقطعها في نوم وليلة تحركته الخاصة به 6 وجلتها ثمانية وعشرون وهي معروفة ينزل القمر في كل ليلة منها منزلالا يتخطاه ، فيبدر صغيرا في أول منازله ، ثم يكبر قليلا قليلاحتي يبدو كاملا ، وإذا كان في آخر منازله رق واستقوس ، ثم يستتر ليلتين اذا كان الشهر كاملا ، أو ليلة اذا كان ناقصا ، والكلام في هذا يطول ، رقد جعنا فيه رسالة مستقلة جوابا عن سؤال: أو رده علينا بعض الأعلام ، وقيل ان الضمير راجع الى كل واحد من الشمس والقمر ، كما قيل في قوله تعالى _ واذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا اليها _ ، وفي قول الشاعر:

نحن بما عندنا وأنت بما * عندك راض والرأى مختلف

وقد قدّمنا تحقيق هذا فيما سبق من هذا النفسير ، والأولى رجوع الضمير الى القمر وحدد ، كما في قوله تعالى _ والقمر قدّرناه منازل _ ، ثم ذكر بعض المنافع المتعلقة بهـذا التقدير ، فقال (لتعاه وا عدد السنين والحساب) فان في العلم بعدد السنين من المصالح الدينية والدنيوية مالايحصى ، وفي العلم بحساب الأشهر والأيام والليالي من ذلك مالا يخفي ، ولولا هذا التقدير الذي قدّره الله سبحانه لم يعلم الناس بذلك ولا عرفوا ما يتعلق به كثير من مصالحهم به والسنة تتحصل من اثني عشر شهرا ، والشهر يتحصل من ثلاثين يوما ان كان كاملا ، واليوم يتحصل من ساعات معاومة هي أربع وعشرون ساعة لليل والمهار قد يكون لكل واحدمنهما اثنتا عشرة ساعة في أيام الاستواء ، ويزيد أحدهما على الآخر في أيام الزيادة ، وأيام النيادة ، والاختلاف تلك الأحوال الابالحق والصواب دون الباطل والعبث ، فالاشارة بقوله (ذلك) الى المذكور قبله ، والاستئناء مفر غ من أعم الأحوال ، ومعني تفصيل الآيات تديينها ، والمراد بالآيات التكوينية أوالتنزيلية وحنص و يعقوب يفصل بالتحتية . وقرأ ابن السميفع تفصل بالفوقية على البناء للفعول . وقرأ الباقون وحنص و يعقوب يفصل بالتحتية . وقرأ ابن السميفع تفصل بالفوقية على البناء للفعول . وقرأ الباقون بالنون ، واحتار أبو عبيد وأبو عاتم القراءة الأولى ، ولعل وجه هذا الاختيار أن قبل هذا الفعل (ماخاق بالله في ذلك إلا بالحق) و بعده (وماخلق الله في السموات والأرض) ثم ذكر سبحانه المنافع الحاصلة من بالنه ذلك إلا بالحق) و بعده (وماخلق الله في السموات والأرض) ثم ذكر سبحانه المنافع الحاصلة من

اختلاف الليل والنهار وماخلق فى السموات والأرض من تلك المخاوقات ، فقال (ان فى اختلاف الليل والنهار وماخلق الله والنهار وماخلق الله في السموات والأرض لآيات القوم يتقون) أى الذين يتقون الله سبحانه و يجتنبون معاصيه وخصهم بهذه الآيات لأنهم الذين يمعنون النظر والنفكر فى مخاوقات الله سبحانه حذرا منهم عن الوقوع فى شيء مما يخالف مماد الله سبحانه ونظرا لعاقبة أممهم ، وما يصلحهم فى معادهم . قال القفال من تدبر فى هذه الأحوال علم أن الدنيا مخاوقة لبقاء الناس فيها ، وان خالقها وخالقهم ما الهملهم بل جعلها لهم دار عمل واذا كان كذلك فلا بد من أمم ونهى .

وقد أخرج ابن أبى حانم وأبو الشيخ عن السدى فى قوله تعالى (جعل الشمس ضياء والقمر نورا) قال لم يجعل الشمس كهيئة القمر لكى يعرف الليل من النهار، وهوقوله (فحونا آية الليل) الآية . وأخرج أبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس فى الآية قال : وجوههما الى السموات ، وأقفيتهما الى الأرض . وأخرج ابن مردويه عن عبد الله بن عمرو مثله . وأخرج أبو الشيخ عن خليفة العبدى : قال لو أن الله تبارك وتعالى لم يعبد إلا عن رؤية ماعبده أحد ، ولكن المؤمنون تفكروا فى مجىء هذا الليل اذا جاء فلا كل شيء وغطى كل شيء ، وفى المسحاب المسخر بين السماء والأرض ، وفى النحوم ، وفى الشتاء والصيف ، فوالله مازال المؤمنون يتفكرون فيما خلق رجهم بين السماء والأرض عتى أيقنت قاوبهم بربهم .

إِنَّ ٱلَّذِينَ لَا يَرْ جُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالحُيوْةِ ٱلدُّنِيَا وَاَطْمَأَنُّوا بِهَا وَٱلَّذِينَ هُمْ عَنْ آيلتِمَا غَفُلُونَ * أُولَٰذِكَ مَأُوا يَكَسْبُونَ * إِنَّ ٱلَّذِينَ آمَنُوا وَعَمُلُوا الصَّلِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ أُولَٰذِكَ مَأُوا يَكَسْبُونَ * إِنَّ ٱلَّذِينَ آمَنُوا وَعَمُلُوا الصَّلِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ أُولِيْكَ مَأْوَلِيهُمْ وَنِهَا سُبْحُنَكَ ٱللَّهُمُ وَتَحَيِيَّتُهُمْ إِلَيْ مَنْ تَحْدِيمُ ٱلْأَنْهُلُ فِي جَنَّتِ النَّهِمِ * دَعُولِهُمْ فِيها سُبْحُنَكَ ٱللَّهُمُ وَتَحَيِيَّتُهُمْ إِلَى الْحَمَدُ لِللهِ رَبِّ ٱلْعَلَمَانِ *
وفيها سَلْمُ وَآخِرُ دَعُولِهُمْ أَنِ ٱلْحَمَدُ لِللهِ رَبِّ ٱلْعَلَمَانِ *

شرع الله سبحانه فى شرح أحوال من لا يؤمن بالمعاد ، ومن يؤمن به ، وقدّم الطائفة التى لم تؤمن ، لأن الكلام فى هـذه السورة مع الكفار الذين يعجبون بما لاعجب فيـه ، و يهماون النظر والتفكر فيما لا ينبغى إهماله مما هو مشاهد لكل حى طول حياته ، فيتسبب عن إهمال النظر ، والتفكر الصادق عدم الا يمان بالمعاد ، ومعنى الرجاء هنا الحوف ، ومنه قول الشاعر :

اذا لسعته النحل لم يرج لسعها م وخالفها في بيت نوب عواسل

وقيل يرجون يطمعون 6 ومنه قول الشاعر:

أترجو بنو مروان سمعي وطاعتي * وقومي تميم والفلاة ورائيا

فالمعنى على الأوّل لا يخافون عقابا ، وعلى الثانى لا يطمعون فى ثواب اذا لم يكن المراد باللقاء حقيقته ، فان كان المراد به حقيقته كان المعنى لا يخافون روً يتنا أو لا يطمعون فى روً يتنا ، وقيل المراد بالرجاء هنا التوقع فيدخل تحته الخوف والطمع ، فيكون المعنى (لا يرجون لقاءنا) لا يتوقعون لقاءنا فهم لا يخافونه ولا يطمعون فيدخل تحته الخوف والطمع ، فيكون المعنى (لا يرجون لقاءنا) لا يتوقعون لقاءنا فهم لا يخافونه ولا يطمعون فيها (واطمأنو بها) أى سكنت فيه (ورضوا بالحياة الدنيا) أى رضوا بها عرضا عن الآخرة ، فعماوالها (واطمأنو بها) أى سكنت أنفسهم اليها وفرحوا بها (والذين هم عن آياتنا غافلون) لا يعتبرون بها ولا يتفكرون فيها (أولئك مأواهم) أى مثواهم أى مثواهم ومكان إقامتهم النار ، والاشارة الى المتصفين بالصفات السابقة من عدم الرجاء ، وحصول الرضا والاطمئنان ، والغفلة (بما كانوا يكسبون) أى بسبب ما كانوا يكسبون من الكفر والتكذيب بالمعاد

فهذا حال الذين لا يؤمنون بالعاد ، وأما حال الذين يؤمنون به فتد بينه سبحانه بقوله (إن الذين آمنوا) أى فعلوا الايمان الذي طلبه الله منهم بسبب ماوقع منهم من التفكر والإعتبار فيما تقدّم ذكره من الآيات (وعماوا الصالحات) التي يقتضيها الايمان ، وهي ماشرعه الله العباده المؤمنين (يهديهم ربهم بايمانهم) أي يرزقهم الهداية بسبب هذا الايمان المضموم اليه العمل الصالح ، فيصلون بذلك الى الجنة ، وجلة (تجرى من تحتهم الأنهار) مستأنفة أو خبر ثان أوفي محل نصب على الحال ﴿ ومعنى من تحتهم من تحت بساتينهم أومن بين أيديهم لأنهم على سرر مرفوعة * وقوله (في جنات النعيم) متعلق بتجرى أو بيهديهم أوخبر آخر أو حال من الأنهار * قوله (دعواهم) أى دعاؤهم ونداؤهم ، وقيل الدعاء العبادة كقوله تعالى _ وأعتزاكم وماندعون من دون الله _ وقيل معنى دعواهم هنا الادتَّعاء الكائن بين المتحاصمين ﴿ والمعنى :: أن أهل الجنة يدعون في الدنيا والآخرة تنزيه الله سبحانه من المعايب والاقرارله بالالهية. قل القنال أصله من الدعاء لأن الحصم يدعو خصمه الى من يحكم بينهما ، وقيل معناه طريقتهم وسيرتهم ، وذلك أن المدعى للشيء مواظب عليه فيمكن أن تجعل الدعوى كنابة عن الملازمة وان لميكن في قوله (سبحاك اللهم) دعوى ولادعاء ، وقيل معناه تمنيهم كقوله _ ولهم مايدّعون _ وكأن تمنيهم في الجنة ليس الاتسبيح الله وتقديسه ، وهو مبتدأ وخبره سبحانك اللهم ، و (فيها) أى في الجنة * والمعنى : على القول الأوّل أن دعاءهم الذي يدعون به في الجنة هو تسبيح الله وتقديسه ، والمعنى : نسبحك بالله تسبيحا * قوله (وتحيتهم فيها سلام) أى تحية بعضهم للبعض ، فيكون المصدر مضافا الى الفاعل ، أو تحية الله أوالملائكة لهم ، فيكون من اضافة المصدر الى المفعول . وقد مضى تفسير هذا في سورة النساء * قوله (وآخر دعواهم أن الحدللة رب العالمين) أي وخاتمة دعائهم الذي هو التسبيح أن يقولوا: الجد لله رب العالمين. قال النحاس مذهب الخليل أنَّ أن هـذه مخففة من الثقيلة ﴿ والمعنى: أنه الجدللة . وقال مجمد بن بزيد المبرد: وبجوز أن تعملها خفيفة عملها ثقيلة. والرفع أقيس ولم يحك أبو عبيد الاالتخفيف. وقرأ ابن محيصن بتشديد أنّ

وقد أخرج ابن جوير وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (ورضوا بالحياة الدنيا) قال مثل قوله _ من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعماهم فيها _ الآية . وأخرج ابن أبي شية وابن جوير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد أيضافي قوله (يهديهم رجم بايمانهم) قال : يكون هم نور يمشون به . وأخرج أبو الشيخ عن قتادة مثله . وأخرج ابن جوير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (يهديهم رجم بايمانهم) قال : حدّثنا الحسن قال بالهنا أن رسول الله والسخائية قال « إن المؤمن إذا خرج من قبره صوّر له عمله في صورة حسنة وريح طيبة فيقول له مأنت ? فواللة اني لأراك عين امري صدة وريح منتنة فيقول له مأنت ؟ فواللة اني لأراك عين المري سوء في قول له أناعملك فينطاق به حتى يدخله النار » . وأخرج ابن جوير وابن المذرو أبو الشيخ عن ابن جويج نحوه . وأخرج ابن مردويه عن أبي بن كوب قال : قل رسول الله وابن الميم أناهم مااشتهوا من الجنة من رجم » وقد روى نحو هذا عن جاعة من النابعين . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن أبي الهذيل قال : الحد أول الكلام وآخر الكلام ، ممن تلا (وآخر دعواهم أن الجد لله رب العالمين) .

وَلَوْ يُعَجِّلُ ٱللهُ لِإِنَّاسِ الشَّرَّ ٱسْتِعْجَاكُمُ ۚ بِالْخَدِيْ لِقَضِى لِلَهِمْ أَجَلُهُمْ فَنَذَرُ ٱلَّذِينَ لاَ يَرْجُونَ لِقَاءِنَا

لماذكر الله سبحانه الوعيد على عدم الايمان بالمعاد ، ذكر أن هذا العذاب من حقه أن يتأخر عن هذه الحياة الدنيا. قال القفال: لمارصفهم بالغفلة أكد ذلك بأن من غاية غفاتهم أن الرسول متى أنذرهم استجاوا العذاب فيين الله سيحانه أنه لامصلحة في ايصال الشر اليهم فلعلهم يتو بون و يخرج من أصلابهم من يؤمن ، قيل معنى (ولو يعجل الله للناس الشر " استعجالهم بالخير) لو عجل الله للناس العقو به كما يتعجلون بالثواب والخير (لقضى اليهم أجلهم) : أي ماتوا ، وقيل المعنى لوفعل الله مع الناس في إجابته الى المكروه مثل ماير يدون فعله معهم في إجابته إلى الخير لأهلكهم ، وقيل الآية خاصة بالكفار الذين أنكروا البعث وما يترتب عليه قال في الكشاف: وضع استجاهم بالخير موضع تجيله هم الخير إشعارا بسرعة إجابته واسعافه بطلبتهم حتى كأن استعجالهم بالخير تنجيل له ، والمراد أهل مكة وقولهم _ فأ، طر علينا حجارة من السماء _ الآية قيل ، والتقدير ولو يعجل الله لهم الشر عند استعجالهم به تعجيلا مثل تعجيله لهم الخير عند استعجالهم به فذف ماحذف لدلالة الباقي عليه . قال أبوعلي " الفارسي : في الكلام حذف ، والتقدير (ولو يتجل الله للناس الشر") تجيلا مثل (استجالهم بالخير) ، ثم حذف تجيلا وأقام صفته مقامه ، ثم حذف صفته وأقام المضاف اليه مقامه قال: هـذا مذهب الجليل وسيبويه ، وهو قول الأخفش والفراء قالوا وأصله كاست مجالهم ، ثم حذف الكاف ونصب . قال الفراء : كما تقول ضربت زيد اضربك : أي كضربك ، ومعنى (لقضى إليهم أجلهم) لأهلكوا ، ولكنه سبحانه لم يتجل لهم الشرّ فأمهاوا ، وقيل معناه أميتوا . وقرأ أَنْ عَامِرَ لَقَضَى عَلَى الْبِنَاءَ لَلْفَاعِلِ وَهِي قَرَاءَةً حَسَنَةً لِمَنْاسِبَةً ذَلَكُ لَقُولُه (ولو يَعْجِلُ اللَّهُ) * قُولُه (فَنْذُر الذين لايرجون لقاءنا في طغيانهم يعمهون) الفاء للعطف على مقدّر يدلُّ عليه الـكالام ، لأنَّ قوله (ولو يعجل الله) يتضمن نفي التعجيل ، فكأنه قيل لكن لا يعجل لهم الشر ولا يقضى اليهم أجلهم فنذرهم الح أى فنتركهم وتمهلهم ، والطغيان : التطاول ، وهو العلق والارتفاع ، ومعنى (يعمهون) يتحيرون : أي نتركهم يتحيرون في تطاولهم وتكبرهم وعدم قبولهم للحق استدراجا لهم منه سبحانه وخذلانا ، ثم بين الله سبحانه أنهم كاذبون في استحمال الشرّ ولو أصابهم ماطلبوه لأظهروا الحجز والجزع فقال (و إذا مسّ الانسان الضر") أي هذا الجنس الصادق على كل ما يحصل التضرر به (دعانا لجنبه) اللام للوقت كقوله جئنه لشهر كذا ، أو في محل نصب على الحال بدلالة عطف قاعدا أوقاعًا عليه ، وتكون اللام بمعنى على : أى دعانامضطجعا (أوقاعدا أوقائما) وكأنه قالدعانا في جيع الأحوال الذكورة وغيرها، وخص المذكورة بالذكر لأنها الغالب على الانسان ، وماعداها نادر كالركوع والسجود ، ويجوز أن يراد أنه يدعو الله حال كونه مضطحعا غير قادر على القعود ، وقاعدا غير قادر على القيام ، وقائمًا غير قادر على المشي ، والأوّل أولى قل الزجاج : ان تعديد أحوال الدعاء أبلغ من تعديد أحوال المضر"ة ، لأنه اذا كان داعيا على الدوام ، ثم نسى في وقت الرخاء كان أعجب به قوله (فلما كشفنا عنه ضر"ه من كأن لم بدعنا الى ضر" مسه) : أي فلماكشفنا عنه ضره الذي مسه كم تفيده الفاء مضى على طريقته التي كان علمها قبل أن عسه الضرّ ونسى حالة الجهد والبلاء ، أومضى عن موقف الدعاء والتصريع لايرجع اليه كأنه لاعهدله به كأنه لم يدعنا عند أن مسه الضرّ الى كشف ذلك الضرّ الذي مسه . وقيل معنى (من) استمرّ على كفره ولم يشكر ولم يتعظ قال الأخنش: أن في (كأن لم يدعنا) هي المحففة من الثقيلة ، والمعنى كأنه انتهـي. والجلة التشبهية في محل نصب على الحال. وهذه الحالة التي ذكرها الله سيحانه للداعي لا تختص بأهل الكفر. مل تتفق لكثير من المسامين تلين ألسنهم بالدعاء وقلوبهم بالخشوع والتذلل عندنزول ما يكرهون مهم. فاذا كشفه الله عنهم غفاوا عن الدعاء والتضرع وذهاوا عما بجب عامهم من شكر النعمة التي أنع الله مها علمهم من اجابة دعائهم ورفع مانزل بهم من الضر" ودفع ماأصابهم من المكروه . وهذا ممايدل على أن الآية تع المسلم والكافركما يشعريه لفظ الناس ولفظ الانسان: اللهم أوزعنا شكر نعمك وأذ كرنا الأحوال التي مننت علينا فها باجامة الدعاء حتى نستكثر من الشكر الذي لانطيق سواه ولا نقدر على غيره وماأغناك عنه وأحوجنا اليه _ ولان شكرتم لأز مدنكم _ والاشارة بقوله (كذلك زين للسرفين ماكانوا يعملون) الى مصدر الفعل المذكور بعده كم من غيرم، أي مثل ذلك التزيين العجيب زين للسرفين عملهم. والسرف في اللغة هوالذي ينفق المال الكثير لأجل الغرض الحسيس. ومحل كذلك النصب على المصدرية. والتزيين هو اما من جهة الله تعالى على طريقة التحلية وعدم اللطف بهم . أو من طريق الشيطان بالوسوسة . أو من طريق النفس الأمارة بالسوء * والمعنى أنه زين لهم الاعراض عن الدعاء والغفلة عن الشكر والاشتغال بالشهوات . ثم ذكر سبحانه مايجري مجرى الردع والزجر عماصنعه هؤلاء فقال (ولقد أهلكنا القرون من قبلكم لما ظاموا) يعني الأمم الماضية من قبل هؤلاء الكفار المعاصرين للنبي عَلَيْكُ أَي أهلكناهم من قبل زمانكم ، وقيل الخطاب لأهل مكة على طريق الالتفات لل الغة في الزجر ، و (لما)ظرف لأهلكنا: أي أهلكناهم حين فعاوا الظلم بالتكذيب ، والتجاري على الرسل ، والتطاول في المعاصي ، ين غير تأخير لاهلا كهم كما أحزنا اهلا ككم: والواو في (وجاءتهم رسلهم بالبينات) للحالباضمار قد: أي وقدجاءتهم رسلهم الذين أرسلناهم المهم بالبينات: أي بالآيات البينات الواضحات الدلالة على صدق السل، وقيل الواو للعطف على (ظاموا) والأوّل أولى ، وقيل المراد بالظلم هنا هو الشرك ، والواو في (وما كانوا ليؤمنوا) للعطف على على ظاموا ، أو الجلة اعتراضية ، واللام لنأ كيد النبي : أي وماصح لهم ومااستقام أن يؤمنوا لعدم استعدادهم لذلك وساب الألطاف عنهم (كذلك نجزى القوم المجرمين) أى مثل ذلك الجزاء نجزى القوم المجرمين 6 وهو الاستئصال الكلي لكل مجرم 6 وهذا وعيد شديد لمن كان في عصره من الكفار 6 أو لكفار مكة على الخصوص ، ثم خاطب سبحانه الذين بعث اليهم رسول الله والله الله عليه وقال (ثم جعلنا كم خلائف): أي أى استخلفناكم في الأرض بعمد تلك القرون التي تسمعون أخبارها وتنظرون آثارها ، والخلائف جمّ خليفة ، وقد تقدّم الكلام عليه في آخر سورة الأنعام ، واللام في (لننظر كيف تعملون) لام كي : أي لكي ننظركيف تعملون من أعمال الخير أو الشر" ، و (كيف) في محل نصب بالفعل الذي بعده : أي لننظو أى عمل تعملونه ، أو في محل نصب على الحالية : أي على أي حالة تعملون الأعمال اللاثقة بالاستخلاف ،

ثم حكى الله سبحانه نوعا ثالثا من تعنتهم وتلاعمهم بآيات الله فقال (واذا تتلي عليهم آياتنا بينات) وفيه التَّفات من الخطاب الى الغيبة اعراضًا عنهم ، والمراد بالآيات الآيات التي في الكتاب العزيز: أي واذا تلا التالى عليهم آياتنا الدالة على إثبات التوحيد وابطال الشرك حال كونها بينات: أي واضحات الدلالة على المطاوب (قال الذين لايرجون لقاءنا) وهم المنكرون للعاد ، وقد تقدّم تفسيره قريبا: أي قلوا لمن يتاوها عليهم وهو رسول الله عَلَيْكُمْ (ائت بقرآن غير هذا أو بدّله) طلبوا من رسول الله عَلَيْكُمْ لما سمعوا ماغاظهم فما تلاه عليهم من القرآن من ذم عبادة الأوثان ، والوعيد الشديد لمن عبدها أحد أمرين : إما الاتيان بقرآن غيرهذا القرآن مع بقاء هذا القرآن على حاله ، واماتبديل هذا القرآن بنسخ بعض آياته أو كلها ووضع أخرى مكانها بما يطابق ارادتهم و يلائم غرضهم فأمره الله أن يقول في جوابهم (ما يكون لي) أي ماينبغي لى ولا يحل لى ، أن أبدّله من تلقاء نفسي ، فنفي عن نفسه أحد القسمين ، وهو التبديل لأنه الذي عَكَنه لُو كَانَ ذَلِكَ جَائِزًا تَخْلَافَ القَسِمُ الآخر ، وهو الآنيان بقرآن آخر ، فان ذلك ليس في وسعه ولا يقدر عليه ، وقيل انه عَلَيْكُمْ فَي عن نفسه أسهل القسمين ليكون دليلا على نفي أصعبهما بالطريق الأولى وهذا منه والسيانة من باب مجاراة السفهاء اذ لا يصدر مثل هذا الاقتراح عن العقلاء بعد أن أمره الله سبحانه بذلك ، وهو أعلم بمصالح عباده و بمايد مع الكفارعن هذه الطلبات الساقطة والسؤالات الباردة ، و (تلقاء) مصدر استعمل ظرفا ، من قبل نفسي . قال الزجاج : سألوه اسقاط مافيه من ذكر البعث والنشور ، وقيل سألوه أن يسقط مافيه من عيب آلهتهم وتسفيه أحلامهم ، وقيل سألوه أن يحوّل الوعد وعيدا والحرام حلالا والحلال تبديل ولا تحويل ولاتحريف ولا تصحيف ، فقصر حاله والسَّاليَّة على اتباع ما يوحى اليه ، وربما كان ، قصد الكفار بهذا السؤال التعريض للني والسيائي بأن القرآن كالامه وأنه يقدر على الاتيان بغيره والتبديل له ، ثم أمره الله سبحانه أن يقول لهم تكميلا للجواب عليهم (اني أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم) فان هذه الجلة كالتعليل لما قدّمه من الجواب قبلها ، واليوم العظيم هو يوم القياءة : أي (انى خاف ان عصيت رى) بفعل ماتطلبون على تقدير إمكانه عذاب يوم القيامة ، ثم أكد سبحانه كون هذا القرآن من عند الله وأنه والسَّاليَّة إنما يبلغ اليهم منه ماأمره الله بتبليغه لايقدر على غير ذلك ، فقال (قل لوشاء الله ما تلوته لميكم) أي ان هـ ذا القرآن المتلوّ عليكم هو عشيئة الله وارادته ولوشاء الله أن لا أتاؤه عليكم ولا أبلغكم اياه ما تاوته ، فالأمر كله منوط عشيئه الله ليس لى في ذلك شيء * قوله (ولا أدراكم به) معطوف على ماتلوته ، ولوشاء الله ما أدراكم بالقرآن : أي ماأعامكم به على لساني يقال : دريت الشيء وأدراني الله به . هكذا قرأ الجهور بالألف من أراده يدريه أعامــه يعامه . وقرأ ابن كثير (ولأدرا كم به) بغــير ألف بين اللام والهمزة * والمعنى : ولوشاء الله لأعامكم بهمن غير أن أتاوه عليكم ، فتكون اللام لام التأكيددخلت على ألف أفعل. وقدقري أدرو كم بالهمزة فقيل هي منقلبة عن الألف لكونهما من وادواحد و يحتمل أن يكون من درأته اذا دفعت وأدرأته اذا جاعت داريا * والمعنى : لأجعلكم بتلاوته خصماء تدرءونني بالجدال وتكذبونني . وقرأ ابن عباس والحسن (ولاأدراتكم به) قال أبوحاتم أصله ولاأدريتكم به ، فأبدل من الياء ألفا . قال النحاس وهـذا غلط ، والرواية عن الحسن ولا أدرأتكم بالهمزة * قوله (فقد لبثت فيكم عمرا من قبله) تعليل لكون ذلك عشيئة الله ولم يكن من النبي والسيان الاالتبليغ: أي قد أقت فما بينكم عمرا من قبله: أي زمانا طويلا ، وهو أر بعون سنة من قبل القرآن تعرفو نني بالصدق

والأمانة لست ممن يقرأ ولا ممن يكتب (أفلا تعقاون) الهمزة للتقريع والتوبيخ: أى أفلا تجرون ع ما يقتضيه العقل من عدم تكذيبي لما عرفتم من العادة المستمرة الى المدة الطويلة بالصدق والامانة ، وعدم قراءتي للكتب المنزلة على الرسل وتعلمي لما عند أهلها من العلم ولاطلبي لشيء من هذا الشأن ولاحرصي عليه ، ثم جئتكم بهذا الكتاب الذي عجزتم عن الاتيان بسورة منه وقصرتم عن معارضته وأنتم العرب المشهود لهم بكال الفصاحة المعترف لهم بأنهم البالغون فيها الى مبلغ لا يتعلق به غيركم .

وقد أخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (ولو يمجل الله للناس الشر") الآية . قال هو قول الانسان لولده وماله اذا غضب عايهم : اللهم لاتبارك فيه والعنه (اقضى اليهم أجلهم) قال لأهلك من دعا عليه وأماته . وأخرج أبو الشيخ عن سعيد بن جبير في الآية قال : قول الرجل للرجل اللهم العنه : اللهم الخزه ، وهو يحب أن يستجاب له . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في الآية قال هو دعاء الرجل على نفسه وماله بما يكره أن يستجاب له . وحكى القرطبي في تفسيره عن ابن اسحق ومقاتل في الآية قالا : هو قول النضر بن الحارث _ اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء _ فاو عجل لهم هذا لهلكوا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن جريج في قوله (دعانا لجنبه) قال مضطحعا . وأخرج أبو الشيخ عن قتادة في قوله (دعانا لجنبه أو قاعدا أو قاعدا أو قاعدا أو قاعدا أو قاعدا أو قاعدا على كل حال . وأخرج أبو الشيخ عن أبي الدرداء قال ادع الله وم سرائك يستجاب لك يوم ضرائك .

وأقول أنا أكثر من شكر الله على السراء يدفع عنك الضراء ، فان وعده للشاكرين بزيادة النعم مؤذن بدفعه عنهم النقم لذهاب حـ لاوة النعمة عنـ د وجود مرارة القمة : اللهم اجع لنا بين جلب النع وسلب النقم ، فأنانشكرك عدد ماشكرك الشاكرون بكل لسان في كل زمان ، ونحمدك عدد ماجدك الحامدون بكل لسان في كل زمان . وأخرج ابن جرير وابن المنهذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (ثم جعلنا كم خلائف في الأرض) الآية . قال ذكر لنا أن عمر بن الخطاب قرأ هذه الآية فقال : صدق ربنا ماجعلنا خلائف في الأرض الالينظر الى أعمالنا ، فأروا الله خير أعمالكم بالليل والنهار والسر" والعلانية . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن جريج قال : خلائف في الأرض لأمة مجمد عليها الله والعلانية . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (ائت بقرآن غير هذا أو بدّله) قال هذا قول مشركي أهل مكة للنبي ﷺ . وأخرج ابن جريروابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (ولاأدراكم به) أعلمكم به . وأخرج أبوالشيخ عن قتادة قال : ولاأدراكم به ولاأشعركم به . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير عن ابن عباس أنه كان يقرأ (ولاأنذرتكم به) . وأخرج ابن أبي حاتم وأبوالشيخ عن السدّى في قوله (فقد لبثت فيكم عمرا من قبله) قال لمأتل عليكم ولم أذكر. وأخرجا عنــه قال: لبث أر بعين سنة قبل أن نوحي اليــه ورأى الرؤيا سنتين ، وأوحى الله اليه عشر سنين عكة ، وعشرا بالمدينة ، وتوفى وهو ابن اثنتين وستين سنة . وأخرج ابن أبي شيبة والبخاري والترمذي عن ابن عباس قال: بعث رسول الله عليه الله الله الله عبن سنة ، فكث عكة ثلاثة عشر يوحي اليه ، ثم أمر بالهجرة فهاج عشرسنين ، ومات وهو ابن ثلاث وستبن سنة .

فَنَ أَظْلَمُ مِمَّنِ آفْتَرَىٰ عَلَى اللهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بَآيَتِهِ إِنَّهُ لاَ يُفْلِحُ ٱلْمُجْرِمُونَ * وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ آللهِ عَالاً يَضُرُّهُمْ وَلاَ يَذْهُمُهُمْ وَيَتُولُونَ هَوْلاً عِشْهَاوُنَا عِنْدَ آللهِ قُلْ أَتُذَبَّوْنَ آللهَ بِمَا لاَ يَعْلَمُ دُونِ آللهِ عَالاً يَضُرُّهُمْ وَلاَ يَذْهُمُهُمْ وَيَتُولُونَ هَوْلاً عِشْهَاوُنَا عِنْدَ آللهِ قُلْ أَتُذَبَّوْنَ آللهَ بِمَا لاَ يَعْلَمُ

فِي الْسَمَّوٰاتِ وَلاَ فِي ٱلْأَرْضِ سُبْحُنَهُ وَتَعْلَى عَمَّا يُشْرِكُونَ * وَمَا كَانَ الْنَّاسُ إِلاَّ أُمَّةً وَاحِدَةً فَي الْسَمَّوٰتِ وَلاَ فِي الْسَمَّوٰتِ وَلاَ فَي الْسَمَّوٰتِ وَلَا يَشْرَكُونَ * فَاخْتَكَفُوا وَلَوْ لاَ كَامِةَ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ فِيهَا فِيهِ يَخْتَافِنُونَ *

قوله (فمن أظلم) استفهام فيه معنى الجحد أي لاأحد أظلم ممن افترى على الله الكذبوزيادة (كذبا) مع أن الافتراء لا يكون الا كذبا لييان أن هذا مع كونه افتراء على الله هوكذب في نفسه ، فر بما يكون الافتراء كذبا في الاسناد فقط ، كما اذا أسند ذنب زيد الى عمرو ، ذكر معنى هذا أبو السعود في تفسيره ، قيل وهذا من جلة رده والسَّاليَّ على المشركين لما طلبوا منه أن يأتي بقرآن غير هذا القرآن ، أو يبدّله ، فيين لهم أنه لو فعل ذلك لكان من الافتراء على الله ، ولاظلم يماثل ذلك ، وقيل المفترى على الله الكذب هم المشركون ، والمكذب با آيات الله هم أهل الكتاب (انه لايفلح المجرمون) تعليل لكونه لا أظرممن افترى على الله كذبا أوكذب با آياته : أي لا يظفرون بمطاوب ولا يفوزون بخبر ، والضمير في (انه) للشأن : أي ان الشأن هـذا ، ثم نعى الله سبحانه عليهم عبادة الأصنام ، و بين أنها لاتنفع من عبدها ولا تضرمن لم يعبدها ، فقال (و يعبدون من دون الله) أي متجاوزين الله سبحانه الى عبادة غيره لا يمعني ترك عبادته بالكلية (مالايضرهم ولاينفعهم) أي ماليس من شأنه الضرر ولا النفع ، ومن حق المعبود أن يكون مثيبا لمن أطاعه معاقبا لمن عصاه ، والواو لعطف هذه الجلة على جلة (واذاتتلي عليهم آياتنا) ، و (ما) في مالا يضرهم موصولة أوموصوفة ، والواو في (و يقولون هؤلاء شفعاؤنا عندالله) للعطف على و يعبدون ، زعموا أنهم يشفعون لهم عند الله فلا يعذبهم بذنو بهم ، وهذا غاية الجهالة منهم حيث ينتظرون الشفاعة في الما ّل ممن لا يوجد منه نفع ولاضر في الحال ، وقيل أرادوا بهذه الشفاعة اصلاح أحوال دنياهم ، ثم أمم الله سبحانه رسوله وَ الله على الله على الله على الله على الله على السموات ولأفي الأرض في أبو السمال والمال على المرض في المرض في السمال العدوى (تنبئون) بالتخفيف من أنبأ ينبي . وقرأمن عداه بالتشديد من نبأ ينبي * والمعنى : أتخبرون الله أن له شُركاء في ملكه يعبدون كما يعبد، أوأتخبرونه أن لكم شفعاء بغير اذنه والله سبحانه لايعلم لنفسه شريكا ولاشفيعا بغير اذنه من جيع مخاوقاته الذين هم في سمواته وفي أرضه ، وهذا الكلام حاصله عدم وجود من هو كذلك أصلا ، وفي هذا من التهكم بالكفار مالا يخفي ، ثم نزه الله سبحانه نفسه عن اشراكهم وهو يحتمل أن يكون ابتداء كلام غير داخل في الكلام الذي أمر الله سبحانه رسوله بأن يجيب به عليهم ويحتمل أن يكون من تمام ما أمر النبي والنافي أن يقوله لهم جوابا عليهم . قرأ حزة والكسائي (عما يشركون) بالتحتية . وقرأ الباقون بالفوقية ، واختار القراءة الأولى أبو عبيـد ، قوله (وما كان الناس الا أمة واحدة فاختلفوا) قد تقدّم تفسيره في البقرة * والمعنى أن الناس ما كانواجيعا الاأمة واحدة موحدة لله سبحاً له مؤمنة به فصار البعض كافراً ، و بقي البعض الآخرمؤمنا فخالف بعضهم بعضاً . وقال الزجاج هم العرب كانوا على الشرك . وقال كل مولود يولد على الفطرة ، فأختلفوا عند البلوغ ، والأوّل أظهر ، وايس المراد أن كل طائفة أحدثت ملة من ملل الكفو مخالفة للا حرى ، بل المرادكة و البعض ، و بتي البعض على النوحيد كما قدّمنا (ولولا كلة سبقت من ربك) وهي أنه سبحانه لايقضي بينهم فيما اختلفوا فيه الا يوم القيامة (لقضى بينهم) في الدنيا (فيما) هم (فيه يختلفون) لكنه قد امتنع ذلك بالكلمة التي لاتتخلف ، وقيل معنى (لقضى بينهم) باغامة الساعة عايهم ، وقيل لفرغ من هلا كهم ، وقيل الكامة ان الله أمهل هذه الأمة فلا يهلكهم بالعذاب فىالدنيا ، وقيل الكلمة أنه لايأخذ أحدا الابحجة ، وهي إرسال الرسل كما قال

تعالى _ وماكنا معذ بين حتى نبعث رسولا _ ، وقيل الكامة : قوله « سبقت رحتى غضبي » . وقرأ عيسي من عمر لقضي بالبناء للفاعل . وقرأ من عداه بالبناء للفعول .

وقد أخرج ابن أبى حاتم عن عكرمة قال: قال النضر اذا كان يوم القيامة شفعت لى اللات والعزى فأنزل الله (فن أظلم بمن افترى على الله كذبا أوكذب با ياته انه لايفلح المجرمون ، و يعبدون من دون الله مالايضرهم ولا ينفعهم) الآية . وأخرج أبوالشيخ عن ابن عباس فى قوله (وما كان الناس الا أمة واحدة فاختلفوا) . قال ابن مسعود كانوا على هدى ، وروى أنه قرأ هكذا . وأخرج ابن أبى شيبة وابن جرير وابن المندر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله (وما كان الناس الا أمة واحدة) قال جرير وابن المندر وابن أبى حاتم عن السدى فى الآية ادم وحده (فاختلفوا) قال حين قتل أحد ابنى آدم أخاه . وأخرج ابن أبى حاتم عن السدى فى الآية قال كان الناس أهل دين واحد على دين آدم فكفروا فلولا أن ربك أجلهم الى يوم القيامة لقضى بينهم .

قوله (ويقولون) ذكر سبحانه هاهنا نوعا رابعا من مخازيهم ، وهو معطوف على قوله (ويعبدون) وجاء بالمضارع لاستحضار صورة ماقالوه ، قيل والقائلون : هم أهل مكة كأنهم لم يعتدوا بما قد نزل على رسول الله والتحقيق من الآيات الباهرة والمحجزات القاهرة التي لو لم يكن منها الا القرآن لكني به دليلا بينا ومصدقا قاطعا : أي هلا أنزلت عليه آية من الآيات التي نقترحها عليه ونطلبها منه كاحياء الأموات وجعل الجبال ذهبا ونحو ذلك ، ثم أمن الله سبحانه أن يجيب عنهم فقال (قل أنما الغيب لله) أي ان نزول الآية غيب ، والله هوالمختص بعلمه ، المستأثر به ، لاعلم ولالكم ولالسائر مخلوقاته (فانتظروا) نزول مالقترحتموه من المنتظرين) لنزولها ، وقيل المعنى انتظروا قضاء الله بيني و بينكم باظهار الحق على الباطل * قوله (واذا أذقنا الناس رحمة من بعد ضراء مستهم اذالهم مكر في آياتنا) لما بين سبحانه في الآية المتقدّمة أنهم طلبوا آية عنادا ومحكوا ولجاجا ، أكد ذلك بماذ كره هنا من أنه سبحانه اذا في الآية المتقدّمة أنهم طلبوا آية عنادا ومحكوا ولجاجا ، أكد ذلك بماذ كره هنا من أنه سبحانه اذا والمراد باذاقهم رحمته سبحانه أنه وسع عليهم في الأرزاق ، وأدر عليهم النع بالمطر وصلاح الثمار بعدأن مستهم الضراء بالجدب وضيق المعايش ، فيا شكروا نعمته ولاقدروها حق قدرها ، بل أضافوها الى أصنامهم مستهم الضراء بالجدب وضيق المعايش ، فيا شكروا نعمته ولاقدروها حق قدرها ، بل أضافوها الى أصنامهم التي لا تنفع ولا تضر ، وطعنوا في آيات الله واحتالوا في دفعها بكل حياة ، وهو معني المكر فيها ، واذا الأولي شرطية ، وجواجها إذاهم مكر : وهي في ائلة واحتالوا في دفعها بكل حياة ، وهو معني المكر فيها ، واذا الأولي شرطية ، وجواجها إذاهم مكر : وهي فيائية ، ذكر معني ذلك الخليل وسيبويه ، ثم أم الله سبحانه رسوله شرطية ، وجواجها إذاهم مكر : وهي في المؤلمة ، ذكر معني ذلك الخليل وسيبويه ، ثم أم الله سبحانه رسوله شرطية ، وجواجها إذاه الأولة الله والمناهم والمناهم والمستهم النام المكر في المكر فيها ، واذا الأولة والمناهم المناهم المكر فيها ، واذا الأيكر فيها ، واذا الأولة والمكر فيها ، واذا الأولة والمكر فيها ، واذا الأولة وله والمكر والمكر في ذلك الخليل والمكر فيها ، والمائه المكر فيها ، والمائه المكر في المكر والمكر والمكر

أن يجيب عنهم فقال (قل الله أسرع مكرا) أي أعجل عقوبة ، وقد دل أفعل التفضيل على أن مكرهم كان سريعا ، ولكن مكرالله أسرع منه ، وإذا الفجائية يستفاد منها السرعة لان المعنى أنهم فاجئوا المكر : أي أوقعوه على جهة الفحاءة والسرعة ، وتسمية عقو به الله سيحانه مكرا من باب المشاكلة كما قرر في مواطن من عبارات الكتاب العزيز (ان رسلنا يكتبون ما تمكرون) قرأ يعقوب في رواية وأبو عمرو في رواية يمكرون بالتحتية . وقرأ الباقون بالفوقية ، والمعنى أن رسل الله وهم الملائكة يكتبون مكر الكفار لايخفي ذلك على الملائكة الذين هم الحفظة ، فكيف يخفي على العليم الحبير ، وفي هذا وعيد لهم شديد ، وهذه الجلة تعليلية للجملة التي قبلها ، فان مكرهم اذا كان ظاهرا لايخفي ، فعقو به الله كائنة لامحالة ، ومعنى هذه الآية قريب من معنى الآية المتقدّمة وهي _ واذا مس" الانسان الصر" _ وفي هذه زيادة ، وهيأنهم لايقتصرون على مجود الاعراض ، بل يطلبون الغوائل لآيات الله عما يدبرونه من المكر (هو الذي يسيركم في البر والبحر) ضرب سبحانه لهؤلاء مثلا حتى ينكشف المراد انكشافا تاما ، ومعنى تسييرهم في البر أنهم يمشون على أقدامهم الني خلقها لهم لينتفعوا بها ويركبون ماخلقه الله لركو بهم من الدواب ، ومعني تسييرهم في البحر أنه ألهمهم لعملالسفائن التي يركبون فيها في لجيج البحر ، ويسردلك لهم ودفع عنهم أسباب الهلاك ، وقد قرأ ابن عامم (وهو الذي ينشركم في البحر) بالنون والشين المعجمة من النشركمافي قوله _ فانتشروا في الأرض _ أى ينشرهم سبحانه في البحر فينجي من يشاء و يغرق من يشاء (حتى اذاكنتم في الفلك وجرين بهم ﴾ الفلك يقع على الواحــد والجع ويذكر ويؤنث ، وقد تقدّم تحقيقه ، وجرين أى السفن بهم: أي بالراكبين عليها ، وحتى لا تهاء الغاية والغاية مضمون الجلة الشرطية بكالها ، فالقيود المعتبرة فى الشرط ثلاثة: أوَّلْمَا الكون في الفلك * والثاني جريها بهم بالريح الطيبة التي ليست بعاصفة * وثالثها فرحهم 6 والقيود المعتبرة في الجزاء ثلاثة : الأوّل جاءتها : أي جاءت الفلك ريح عاصف أوجاءت الريح الطيبة : أي تلقنها ريح عاصف ، والعصوف شدة هبوب الريح ، والثاني وجاءهم الموج من كل مكان : أي من جيع الجوانب للفلك والمراد جاء الركبين فيها ، والموج ما ارتفع من الماء فوق البحر ، والثالث ظنوا أنهم أحيط بهم: أي غلب على ظنونهم الهلاك ، وأصله من احاطة العدُّق بقوم أو ببلد ، فجعل هذه الاحاطة مثلا في الهلاك وان كان بغير العدو كماهنا ، وجواب اذا في قوله (اذا كنتم في الفلك) قوله (جاءتها) الى آخره ويكون قوله (دعوا الله) بدلا من ظنوا لكون هـذا الدعاء الواقع منهم أيما كان عند ظنّ الهلاك وهو الباعث عليه ، فكان بدلا منه بدل اشتمال لاشتماله عليه ، و يمكن أن يكون جلة دعوا مستأنفة كأنه قيل :ماذا صنعوا ? فقيل دعوا الله ، وفي قوله (وجرين بهم) التفات من الخطاب الى الغيبة ، جعل الفائدة فيه صاحب الكشاف المبالغة ، وقال الرازى : الانتقال من وقام الخطاب الى مقام الغيبة في هذا المقام دليل المقت والتبعيد كما أن عكس ذلك في قوله _ اياك نعبد _ دليل الرضا والتقريب ، وانتصاب مخلصين على الحال: أي لم يشو نوا دعاءهم بشيء من الشوائب كما جرت عادتهم في غير هـذا الموطن أنهم يشركون أصنامهم في الدعاء ، وليس هذا لأجل الايمان بالله وحده 6 بل لأجل أن ينجهم مماشارفوه من الهلاك لعلمهم أنه لا ينحمهم سوى الله سبحانه ، وفي هـذا دليل على أن الحلق جباوا على الرجوع الى الله في الشدائد ، وان المضطر بجاب دعاؤه وان كان كافرا ، وفي هـذه الآية بيان أن هؤلاء المشركين كانوا لايلتفتون الى أصنامهم في هذه الحالة وما يشابهها ، فياعجبا لماحدث في الاسلام من طوائف يعتقدون في الأموات ، فاذاعرضت هم في المحر مثل هذه الحالة دعوا الأموات ولم يخلصوا الدعاء لله كمافعله المشركون كما تواتر ذلك الينا تواترا يحصل به القطع ، فانظر هداك الله مافعلت هذه الاعتقادات الشيطانية وأين وصل بها أهلها ، والى أين رمى بهم الشيطان ، وكيف اقتادهم وتسلط عليهم ? حتى انقادواله انقياداما كان يطمع في مثله ولافي بعضه من عباد الأوثان ، فانا لله وانا

اليه راجعون ، واللام في (لئن أنجيتنا من هذه) هي اللام الموطئة للقسم : أي قائلين ذلك ، والاشارة بقوله (من هـذه) الى ماوقعوا فيه من مشارفة الهلاك في البحر ، واللام في (لنكونن) جواب القسم: أي لنكون في كل حال من يشكر نعمك التي أنعمت بها علينا ، منها هذه النعمة التي نحن بصدد سؤالك أن تفرجها عنا وتنجينا منها ، وقيل ان هذه الجلة مفعول دعوا (فلما نجاهم) الله من هذه المحنة التي وقعوا فيها وأجاب دعاءهم لم يفوا بما وعدوا من أنفسهم ، بل فعاوا نعل الجاحدين لافعل الشاكرين ، وجعاوا البغي في الأرض بغيرالحق مكان الشكر، واذافي (اذاهم يبغون) هي الفجائية: أي فاجئوا البغي في الأرض بغيرالحق والبغي : هوالفساد ، من قولهم بغي الجرح : اذا ترامي في الفساد ، وزيادة في الأرض للدلالة على أن فسادهم هذا شامل لأقطار الأرض، والبغي وان كان ينافي أن يكون بحق، بل لا يكون الا بالباطل، لكن زيادة بغير الحق اشارة الى أنهم فعاوا ذلك بغير شبهة عندهم ، بل تمردا وعنادا ، لأنهم قديفعاون ذلك لشهة يعتقدونها مع كونها باطلة * قوله (ياأيها الناس انما بغيكم على أنفسكم متاع الحياة الدنيا) لماذكر سبحانه أن هؤلاء المتقدّم ذكرهم يبغون في الأرض بغير الحق ذكر عاقبة البغي وسوء مغبته. قرأ ابن اسحاق وحفص والمفضل بنصب متاع . وقرأ الباقون بالرفع ، فن قرأ بالنصب جعل ماقبله جلة تامة : أي بغيكم و بال على أنفسكم فيكون بغيكم مبتدأ وعلى أنفسكم خبره ، ويكون متاع في موضع المصدر الوكد ، كأنه قيل تمتعون متاع الحياة الدنيا ويكون المصدر مع الفعل المقدّر استئنافا 6 وقيل أن متاع على قراءة النصب ظرف زمان نحو مقدم الحاج : أي زمن متاع الحياة الدنيا : وقيل هو مفعول له : أي لأجل متاع الحياة الدنيا ، وقيل منصوب بنزع الخافض: أي كتاع ، وقيل على الحال على أنه مصدر بمعني المفعول: أي ممتعين ، وقد نوقش غالب هذه الأقوال في توجيه النصب . وأما من قرأ برفع متاع فيجعله خبر المبتدأ: أي بغيكم متاع الحياة الدنيا، ويكون على أنفسكم متعلق بالمصدر، والتقدير انما بغيكم على أمثالكم والذين جنسهم جنسكم متاع الحياة الدنيا ومنفعتها التي لا بقاء لها ، فيكون المراد بأنفسكم على هذا الوجه أبناء جنسهم ، وعبر عنهم بالأنفس لما يدركه الجنس على جنسه من الشفقة ، وقيـل ارتفاع متاع على أنه خبر ثان ، وقيل على أنه خبر لمبتدأ محذوف : أي هو متاع . قال النحاس : على قراءة الرفع يكون بغيكم م تفعا بالابتداء وخبره متاع الحياة الدنيا ، وعلى أنفسكم مفعول البغي ، و بجوز أن يكون خبره على أنفسكم و يضمر مبتدأ : أيذلك متاع الحياة الدنيا ، أوهو متاع الحياة الدنيا انتهيي. وقدنوقش أيضا بعض هذه الوجوه المذكورة في توجيه الرفع عما يطول به البحث في غير طائل * والحاصل أنه اذا جعل خبر المبتدا على أنفسكم ، فالمعنى أن مايقع من البغي على الغير هو بغي على نفس الباغي باعتبار ما يؤول اليه الأمر من الانتقام منه مجازاة على بغيه ، وان جعل الخبر متاع ، فالمراد أن بغي هذا الجنس الانساني على بعضه بعضا هوسر يـع الزوال قر يب الاضمحلال كسائر أمتعة الحياة الدنيا فانهاذاهبة عن قرب متلاشية بسرعة ايس لذلك كثير فائدة ولاعظيم جدوى ، ثمذ كر سبحانه ما يكون على ذلك البغي من الجازاة يوم القيامة مع وعيد شديد نقال (ثم الينام رجعكم) وتقديم الخبر للدلالة على القصر ، والمعنى أنكم بعد هذه الحياة الدنيا ومتاعها ترجعون الى الله فيجازي المسيء باساءته والحسن باحسانه (فننبئكم بما كنتم تعملون) في الدنيا: أي فنخبركم بما كنتم تعملون في الدنيا من خير وشر والمراد بذلك الجازاة كما تقول لمن أساء : سأخبرك بما صنعت ، وفيه أشد وعيد وأفظع تهديد .

وقد أخرج ابن أبى حاتم عن الربيع فى قوله (فانتظروا انى معكم من المنتظرين) قال: خوفهم عذابه وعقو بته . وأخرج ابن أبى شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله (واذا أذقنا الناس رحة من بعد ضراء مستهم اذا لهم مكر فى آياتنا) قال: استهزاء وتكذيب . وأخرج ابن المنذر

عن ابن جريج فى قوله (وظنوا أنهم أحيط بهم) قال: هلكوا . وأخرج ابن أبي شيبة وأبو داود والنسائي وابن مردويه عن سعد بن أبي وقاص ما عاصله ، أن الذي وقاص ما عاصله . فقال أهدريوم الفتح دم جاعة : منهم عكرمة بن أبي جهل هرب من مكة وركبالبحر ، فأصابهم عاصف . فقال أصحاب السفينة لأهل السفينة أخلصوا ، فان آلهت لا تغنى عنه شيئا ، فقال عكرمة لأن لم ينجني في البحر الاخلاص ما ينجيني في البعر غيره ، اللهم ان الى عهدا ان أنت عافيتني بم اأنا فيه أن آتي مجمدا حتى أضع يدى في يده فلا جدنه عفوا عيره ، فأم بد وأخرج أبو الشيخ وابن مردويه وأبو نعيم والخطيب في تاريخه والدياسي في مسند الفردوس عن أنس قال : قال رسول الله والتها الناس أنما بغيم على أنفسكم ، ولايحيق المكر السيء الا بأهله ، وأخرج الحاكم وصححه والربهق في شعب الا يمان عن أبي بكرة ومن نكث فا بما ينكث على نفسه » . وأخرج الحاكم وصححه والربهق في شعب الا يمان عن أبي بكرة قال : قال رسول الله والتناس أبي المناس أبيا فان الله يقول انما بغيكم على أنفسكم » وأخرج الحاكم والنكث قال الله سبحانه (انما بغيكم على أنفسكم) .

أقول أنا: وينبغى أن يلحق بهذه الثلاث التي دل القرآن على أنها تعود على فاعلها: الخدع ، فان الله يقول _ يخادعون الله والذين آمنون وما يخادعون الا أنفسهم _ . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال: قال رسول الله والني « لو بغى جبل على جبل لدك الباغى ، نهما » . وأخرج ابن مردويه من حديث ان عمر مثله .

لما ذكرالله سبحانه مانقدم من متاع الدنيا جاء بكلام مستأنف يتضمن بيان حالها وسرعة تقضيها ، وأنها تعود بعد أن تملا الأعين برونقها ، وتجلب النفوس بهجتها ، وتحمل أهلها على أن يسفكوا دماء بعضهم بعضا ، ويهتكوا حرمهم حبا لهما وعشقا لجالهما الظاهرى ، وتكالبا على التمتع بها ، وتهافتا على نيل ماتشتهى الأنفس منها بضرب من التشبيه المركب ، نقال (انما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء)

الى آخر الآية * والمعنى: أن مثلها في سرعة الذهاب ، والاتصاف بوصف يضاد ما كانت عليه ويباينه مثل ماعلى الأرض من أنواع النبات في زوال روقه وذهاب مهجته وسرعة تقضيه بعد أن كان غضا مخضوا طريا قد تعاقت أغصانه المهايلة ، وزهت أوراقه المتصافحة ، وتلا لأت أنوار نوره ، وحاكت الزهر أنواع زهره ، وليس المشبه به هو مادخله الكاف في قوله (كماء أنزلناه من السماء) بل مايفهم من الكلام ، والباء في (فاختلط به نبات الأرض) للسدية: أي فاختلط بسده نبات الأرض بأن اشذك بعضه بعض حتى بلغ الى حدّ الحكال ، و يحتمل أن يراد أن النبات كان في أوّل بروزه ومبدأ حدوثه غيرمهتز ولا. ترغرع فاذا نزل الماء عليه اهتز ورباحتي اختلط بعض الأنواع ببعض (مما يأكل الناس والأنعام) من الحبوب والثمار والكلاء والتبن وأخذت الأرض زخرفها ، قال في الصحاح الزخرف : الذهب ، ثم يشبه به كل مموّم منور انتهيى ، والمعنى أن الأرض أخذت لونها الحسن المشامه بعضه للون الذهب ، و بعضه للون الفضة وبعضه للون الياقوت ، وبعضه للون الزم "ذ ، وأصل ازينت تزينت أدغمت الناء في الزاي وجيء بألف الوصل لأن الحرف المدغم مقام حرفين أولهما ساكن 6 والساكن لا يمكن الابتداء به . وقرأ ابن مسعود وأبي من كعب ، وتزينت على الأصل. وقرأ الحسن والأعرج وأبو العالية (وأزينت) على وزن أفلعت: أى أزينت بالزينة التي عليها ، شههابالعروس التي تلبس الثياب الجيدة المتاونة ألوانا كثيرة . وقال عوف من أبي جيلة . قرأ أشياخنا وازيانت على وزن اسوادّت ، وفي رواية المقدمي وازانت والأصل نيه تزاينت على وزن تفاعلت . وقرأ الشعبي وقتادة أزينت ، ومعني هذه الفراءات كلها هو ماذ كرنا (وظنّ أهلها أنهم قادرون علمها) أي غلب على ظنونهم أو تيقنوا أنهم قادرون على حصادها والانتفاع بها ، والضمير في علمها للارض ، والمراد النبات الذي هو عليها (أتاها أمرنا) جواب اذا ، أي جاءها أمرنا باهلا كها واستئصالها وضربها ببعض العاهات (فِعلاها حصيدا) أي جعلنا زرعها شبها بالمحصود في قطعه من أصوله. قال أبوعبيدة: الحصيد المستأصل (كأن لم تغن بالأمس) أي كأن لم يكن رزعها موجودافيها بالأمس مخضرا طريا، من غني بالمكان بالكسر يغني بالفتح اذا أقاميه ، والمراد بالأمس الوقت القريب ، والمغاني في اللغة المنازل. وقال قتادة كأن لم تنعم قال لمب

غنيت سنينا قبل مجرى داحس * لو كان للنفس اللجوج خاود

وقرأ قادة (كأن لم يغن) بالتحتية بارجاع الضمير الى الزخرف. وقرأ من عداه (تغن) بالنوقية بارجاع الضمير الى الأرض (كذلك) أى مثر ذلك النفصيل البديع (نفصل الآيات) القرآنية التي من جلتها هذه الآية (لعلهم يتفكرون) فيما اشتملت عليه ، ويجوز أن يراد الآيات النكوينية * قوله (والله يدعو إلى دار السلام) لما نفر عباده عن الميل الى الدنيا بما ضربه هم من المثل السابق رغبهم في الدار الآخرة باخبارهم بهذه الدعوة منه عز وجل الى دار السلام ، قال الحسن وقتادة : السلام هو الله تعالى وداره الجنة . وقال الزجاج : المعنى والله يدعو الى دار السلامة ، ومعنى السلام والسلامة واحد كالرضاع والرضاعة ، ومنه قول الشاعر :

تحيى بالسلامة أم " بكر م وهل لك بعد قومك من سلام

وقيل أراد دار السلام لذى هو النحية ، لأن أهلها ينالون من الله السلام ، عنى التحية كما فى قوله - تحييم فيها سلام - ، وقيل السلام اسم لأحد الجنان السبع: أحدها دارالسلام ، والثانية دارالجلال ، والثالثة جنة عدن ، والرابعة جنة المأوى ، والحامسة جنة الحلد ، والسادسة جنة الفردوس ، والسابعة جنة النعيم ، وقيل المراد دارالسلام الواقع من المؤمنين بعضهم على بعض فى الجنة ، وقد اتفقوا على أن دارالسلام هى الجنة ، وانما اختلفوا فى سبب التسمية بدار السلام (ويهدى من يشاء إلى صراط مستقيم) جعل هي الجنة ، وانما اختلفوا فى سبب التسمية بدار السلام (ويهدى من يشاء إلى صراط مستقيم) جعل

سبحانه الدعوة الى دارالسلام عامة ، والهداية خاصة عن يشاء أن يهديه تكميلا للحجة واظهارا للاستغناء عن خلقه ، ثم قسم سبحانه أهلالدعوة الى قسمين ، و بين حال كل طائفة نقال (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة) أى للذين أحسنوا بالقيام بما أوجبه الله عليهم من الأعمال والكف عما نهاهم عنه من المعاصى ، والمراد بالحسنى المثوبة المحبوبة المرغوب فيها ، ولذلك ترك موصوفها ، وقيل المراد بالحسنى الجنة ، وأما الزيادة نقيل المراد بها مايزيد على المثوبة من التفضل كقوله للمواد بها مايزيد على المثوبة من التفضل كقوله للمواديم أجورهم ويزيدهم من فضله للمواد الزيادة النظر الى وجهه الكريم ، وقيل الزيادة هي مضاعفة الحسنة الى عشر أمثالها ، وقيل الزيادة غرفة من لؤلؤ ، وقيل الزيادة مغفرة من الله ورضوان ، وقيل هي انه سبحانه يعطيهم في الدنيا من فضله مالايحاسهم عليه ، وقيل غير ذلك مما لافائدة في ذكره ، وسيأتي بيان ماهو الحق في آخر البحث (ولايرهق وجوههم قتر ولاذلة) معني يرهق يلحق ، ومنه قيل : غلام مماهق اذا لحق بالرجال * وقيل يعلى يعلى يغشى * والمعنى : متقارب ، والقتر الغبار ، ومنه قول الفرزدق

متوّج برداء الملك يتبعه * موج ترى فوقه الرايات والقترا

وقرأ الحسن قتر باسكان المثناة ﴿ والمعنى واحد : قاله النحاس وواحد القترقترة ، والذلة مايظهر على الوجه من الخضوع والانكسار والهوان ، والمعنى : أنه لا يعاو وجوههم غبرة ولا يظهر فيها هوان ، وقيل الفتر الكاَّبة ، وقيل سواد الوجوه ، وقيل هو دخان النار (أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون) الاشارة إلى المتصفين بالصفات السابقة هم أصحاب الجنة الخالدون فيها المتنعمون بأنواع نعيمها (والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها) هذا الفريق الثاني من أهل الدعوة ، وهو معطوف على (للذين أحسنوا) كأنه قيل وللذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها ، أو يقدر وجزاء الذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها : أي يجازي سيئة واحدة بسيئة واحدة لايزاد علمها ، وهذا أولى من الأوّل لكونه من باب العطف على معمولي عاملين مختلفين ، والمراد بالسيئة إما الشرك أوالمعاصي التي ليست بشرك ، وهي مايتلبس به العصاة من المعاصي قال ابن كيسان : الباء زائدة ، والمعنى جزاء سيئة مثلها ، وقيـل الباء مع مابعدها الخـبر ، وهي متعلقة بمحذوف قامت ، قامه ، والمعنى جزاء سيئة كائن بمثلها كـقولك انمـا أنابك ، ويجوز أن يتعلق بجزاء والتقدير جزاء سيئة بمثلها كائن فــــذف خبر المبتدأ ، ويجوز أن يكون (جزاء) مرفوعًا على تقدير فلهم جزاء سيئة فيكون مثل قوله _ فعدّة من أيام أخر _ أي فعليه عدّة ، والباء على هـذا النقدير متعلقة بمحذوف كأنه قال لهم جزاء سيئة ثابت بمثلها ، أو تكون ، ؤكدة أو زائدة ﴿ قوله (ترهقهم ذلة) أي يغشاهم هوان وخرى . وقرى (يرهقهم) بالتحتية (ماهم من الله من عاصم) أى لا يعصمهم أحد كائنا من كان من سخط الله وعذابه ، أو مالهم من جهة الله ومن عنده من يعصمهم كما يكون للؤمنين ، والأوّل أولى ، والجلة في محل نصب على الحالية ، أو مستأنفة (كأنما أغشيت وجوههم قطعا من الليل مظامًا) قطعا جع قطعة ، وعلى هذا يكون مظاما منتصبا على الحال من الليل: أي أغشيت وجوههم قطعا من الليل في حال ظلمته . وقد قرأ بالجع جهور القراء . وقرأ الكسائي وابن كثير (قطعا) باسكان الطاء ، فيكون مظاماعلي هذا صفة لقطعا ، وبجوز أن يكون حالا من الليل ، قال ابن السكيت : القطع طائفة من الليل (أولئك) أي الموصوفون بهذه الصفات الذميمة (أصحاب النار هم فيها خالدون) وأطلاق الخاود هنا مقيد بما تواتر في السنة من خوج عصاة الموحدين * قوله (ويوم نحشرهم جيعا) الحشر الجع ، وجيعا منتصب على الحال (ويوم) منصوب بمضمر: أي أنذرهم يوم نحشرهم ، والجلة مستأنفة لبيان بعض أحوالهم القبيحة * والمعنى : أن الله سبحانه يحشر العابد والمعبود لسؤالهم (ثم نقول للذين أشركوا) في حالة

الحشر ووقت الجع تقريعا لهم على رءوس الاشهاد وتو بيخا لهم مع حضور من يشاركهم فى العبادة وحضور معبوداتهم (مكانكم) أى الزموا مكانكم واثبتوافيه وقفوا في موضعكم (أنتم وشركاؤكم) هذا الضمير تأكيد للضميرالذي في مكانكم لسدّه مسدّ الزموا ، وشركاؤكم ، مطوف عليه . وقرى بنصب شركاؤكم على أن الواو واو مع * قوله (فزيلنا بينهم) : أي فرقنا وقطعنا ما كان بينهم من التواصل في الدنيا . يقال زيلته فتريل: أي فرقته فتفرق ، والمزايلة المفارقة: يقال زايله من ايلة وزيالا اذا فارقه ، والمزايل التباين. قال الفراء: وقرأ بعضهم (فزايلنا) والمراد بالشركاء هنا الملائكة ، وقيل الشياطين ، وقيل الأصنام، وان الله سبحانه ينطقها في هذا الوقت ، وقيل المسيح ، وعزير ، والظاهرأنه كل معبود للشركين كائنا ما كان ، وجلة (وقال شركاؤهم ماكنتم ايا العبدون) في محل نصب على الحال بتقدير قد ، والمعنى وقد قال شركاؤهم لذين عبدوهم وجعاوهم شركاءلله سبحانه ماكنتم إياناتعبدون ، وانماعبدتم هواكم وضلالكم وشياطينكم الذين أغووكم ، وانما أضاف الشركاء اليهم مع أنهم جعاوهم شركاء لله سبحانه ، الكونهم جعاوا لهم نصيبامن أموالهم فهم شركاؤهم في أموالهم من هذه الحيثية ، وقيل كونهم شركاءهم في هذا الخطاب ، وهذا الجحد من الشركاء و إن كان مخالفالما قد وقع من المشركين من عبادتهم ، فعناه إنكار عبادتهم إياهم عن أمرهم لهم بالعبادة (فكني بالله شهيدا بيننا وبينكم) إن كنا أمرناكم بعبادتنا أو رضينا ذلك منكم (إن كنا عن عبادتكم لغافلين) إن هي المحففة من النقيلة ، واللام هي الفارقة بينها وبين النافية ، والفائل لهذا الكلام هم المعبودون. قالوا لمن عبدهم من المشركين إنا كنا عن عبادتكم لنا لغافلين ، والمراد بالغالة هنا : عدم الرضا بما فعله المشركون من العبادة لهم ، وفي هـذا دليل على أن هؤلاء المعبودين غير الشياطين لأنهم يرضون بما نعله المشركون من عبادتهم ، و مكن أن يكونوا من الشياطين ، ويحمل هذا الجحد منهم على أنهم لم يجبروهم على عبادتهم ولا أكرهوهم عليها (هنالك تباوا كل نفس ماأسلفت) أي في ذلك المكان وفي ذلك الموقف ، أوفي ذلك الوقت على استعارة اسم الزمان للمكان تذوق كل نفس وتختبر جزاء ماأسلفت من العمل ، فعني (تبلو) تذوق وتختبر ، وقيل تعلم ، وقيل تتبع ، وهـذا على قراءة من قرأ تبلو بالمثناة الفوقية باسناد الفعل الى كل نفس ، وأما على قراءة من قرأ نباوا بالنون ، فالمعنى أن الله يبتلي كل نفس و يختبرها ، و يكون ماأسلفت بدلا من كل نفس ﴿ والمعنى : أنه يعاملها معاملة من يختـ برها و يتفقد أحوالها ﴿ قُولُه ﴿ وَرَدُّوا الَّى اللَّهُ مولاهم الحق) معطوف على (زيلنا) ، والضمير في ردّوا عائد الى الذين أشركوا : أي ردّوا الى جزائه ، وما أعــ لهم من عقابه ، ومولاهم : رجهم ، والحق صفة له : أي الصادق الربو بيــة دون ما تخذوه من المعبودات الباطلة ، وقرى الحق بالنصب على المدح كقوطم الجد لله أهل الجد (وضل عنهم ما كانوا يفترون) أى ضاع و بطل ما كانوا يفترون من أن الآلهة الني لهم حقيقة بالعبادة لتشفع لهم الى الله وتقرَّبهم إليه * والحاصل أن هؤلاء المشركين برجعون في ذلك المقام الى الحق ، و يعترفون به ، و يقرّون ببطلان ما كانوا يعبدونه و بجعاونه إلها ، ولكن حين لاينفعهم ذلك.

وقد أخرج ابن جرير وابن المندر عن ابن عباس فى قوله (فاختلط به نبات الأرض) قال اختلط فنبت بالماء كل لون (مما يأكل الناس) كالحنطة والشعير، وسائر حبوب الأرض، والبقول، والثمار، وماتاً كله الأنعام والبهائم من الحشيش والمراعى. وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله (وازينت) قال أنبت وحسنت، وفى قوله (كأن لم تغن بالأمس) قال كأن لم تعش كأن لم تنع. وأخرج ابن جرير عن أبى بن كعب وابن عباس ومروان بن الحكم أنهم كانوا يقرءون بعد قوله (وظن أهلها أنهم قادرون عليها) وما كان الله ليهلكها الا بذنوب أهلها. وأخرج

ابن جوير وابن المنذرعن أبي سامة بن عبد الرجن أنه كان يقرأ وما أهلكناها الا بذنوب أهلها (كذلك نفصل الآيات) . وأخرج ابن المنذر وأبو الشيخ عن أبي مجاز قال كان مكتوب في سورة يونس إلى حيث هذه الآية (حتى إذا أخذت الأرض زخرفها) الى (يتفكرون)، ولوأن لابن آدم واديين من مال لتمني واديا ثالثًا ، ولا يشبع نفس ابن آدم إلا التراب ، ويتوب الله على من تاب ، فحيت . وأخرج أبو نعيم والدمياطي في مجمه من طريق الكلي عن أبي صالح عن ابن عباس في قوله (والله يدعو إلى دار السلام) يقول يدعو الى عمل الجنة ، والله : السلام ، والجنة : داره . وأخرج عبدالرزاق وابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي العاليـــة في قوله (و يهدي من يشاء) قال يهديهم للخرج من الشبهات والفتن والضلالات . وأحرج أحدوان جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والحاكم وصححه وابن مردويه والبهتي في الشعب عن أبي الدرداء قال: قال رسول الله والسَّاليَّةِ « مامن يوم طلعت شمسه الا وكل مجنبتها ملكان يناديان نداء يسمعه خلق الله كلهم الا الثقلين: ياأيها الناس هاموا إلى ربكم فيا قل وكفي خير مما كثر وألمى ، ولا آبت شمسه الا وكل بجنبتها ملكان يناديان نداء يسمعه خلق الله كلهم غير الثقلين : اللهم أعط منفقا خلفا ، وأعط ممسكا تلفا _ والليل إذا يغشي والنهار إذا تجلي الى قوله _ للعسرى _ . وأخرج ابن جرير والحاكم وصححه وابن مردويه والبهتي في الدلائل عن سعيد ابن أبي هلال سمعت أبا جعفر مجمد بن علي وتلا (والله يدعو الى دارالسلام و يهدى من يشاء الى صراط مستقيم) فقال حدّثني جارقال خرج علينا رسول الله ﷺ يوما فقال «أني رأيت في المنام كأن جبريل عند رأسي ، وميكائيل عند رجلي ، يقول أحدهما اصاحبه: اضرب له مثلا ، فقال اسمع سمعت أذبك ، واعقل عقل قلبك : انما مثلك ومثل أمتك مثل ملك اتخذ دارا ، ثم بني فيها ببتا ، ثم جعل فيها مأدبة ، ثم بعث رسولا يدعو الناس الى طعامه ، فنهم من أجاب الرسول ، ومنهم من ترك ، فالله : هو الملك ، والدار: الاسلام ، والبيت: الجنة ، وأنت يامجمد رسول ، فن أجابك دخل الاسلام ، ومن دخل الاسلام دخل الجنة ، ومن دخل الجنة أكل منها . وقد روى معنى هذا من طرق . وأخرج أحمد في الزهد وابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (والله يدعو الى دار السلام) قال ذكر لنا أن في التوراة مكتوبا: ياباغي الخير هلم ، وياباغي الشر اتقه . وأخرج أبو الشيخ عن الحسن أنه كان اذا قرأ (والله يدعوا الى دار السلام) قال لبيك ربنا وسعديك . وأخرج أحمد ومسلم والترمذي وابن ماجه وابن خريمة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وغيرهم عن صهيب أن رسول الله والسَّاليَّةِ تلا هـذه الآية (للذين أحسنوا الحسني وزيادة) قال اذا دخل أهل الجنة الجنة ، وأهل النار النار نادى مناد : ياأهـل الجنة ان لكم عند الله موعدا يريد أن ينجزكوه ، فيقولون وما هو ? ألم يثقل مرازيننا ، ويبيض وجوهنا ، ويدخلنا الجنة ، ويزخر حنا عن المار . قال فيكشف لهم الحجاب فينظرون اليه ، فوالله ماأعطاهم الله شيئًا أحب اليهم من النظر اليه ، ولا أقر لأعينهم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والدارقطني في الرؤية وابن مردويه عن أبى موسى عن رسول الله على الله على الله يعث يوم القيامة مناديا ينادى بصوت يسمعه أوَّهُم وآخرهم : ان الله وعدكم الحسني وزيادة ، فالحسني : الجنة ، والزيادة : النظر الى وجه الرحن . وأخرج ابن جرير وابن مردويه والبيهق في الرؤية عن كعب بن عجرة عن الني ﴿ وَالنَّاكِمَ اللَّهُ عَلَى قُولُهُ (اللَّذِين أحسنوا الحسني وزيادة) قال الزيادة : النظر الى وجه الرحمن . وأخرج هؤلاء والدارقطني وابن أبي حاتم عن أبي " ابن كعب أنه سأل رسول الله والسياني عن قوله (الذين أحسنوا الحسني وزيادة) قال الذين أحسنوا أهل النوحيد ، والحسني : الجنة ، والزيادة : النظر الى وجه الله . وأخرج ابن مردويه عن ابن عمر مرفوعا

نحوه . وأخرج أبوالشيخ والدارقاني وإن مردويه والخطيب وابن النجارعن أنس مرفوعا نحوه . وأخرج أبوالشيخ عن أبى هريره نحوه . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن خزيمة وابن المنذر وأبو الشيخ والدارقطني وابن مردويه واليهتي عن أبي بكر الصدّيق في الآية قال الحسني : الجنة ، والزيادة : النظر الى وجه الله . وأخرج ابن مردويه من طريق الحرث عن على بن أبي طالب في الآية مثله . وأخرج ابن أبى شيبة وابن جرير وابن المنـــذر وأبو الشيخ والدارقطني والبيهقي عن حذيفة في الآية قال الزيادة : النظر الى وجه الله . وأخرج إن جرير وابن المنذر وابن أبي حانم وأبوالشيخ والدارقطني والبيهق عن أبي موسى نحوه . وأخرج ابن مردو به والبهرق في الأسماء والصفات من طريق عكرمة عن ابن عباس نحوه ، وأخرج ابن أى حاتم واللالكائي عن ابن مسعود نحوه . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبوالشيخ والبيهتي عن على" قال الزيادة : غرفة من لؤلؤة واحدة لها أر بعة أبواب غرفها وأبوابها من لؤلؤة واحدة . وأخرج ابن جويرعن ابن عباس في قوله (وزياد) قال هو مثل قوله _ ولدينا حزيد _ يقول يجزيهم بعملهم ، ويزيدهم من فضله . وقال _ من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها _ . وقد روى عن النابعين ومن بعدهم روايات في تفسير الزيادة غالبها أنها النظر الى وجه الله سبحانه. وقد ثبت التفسير بذلك من قول رسول الله وَاللَّهُ عَلَم يدق حينتُذ لقائل مقال ، ولا التفات الى المجادلات الواقعة بين المتمذهبة الذين لايعرفون من المنة المطهرة ماينتفعون به 6 فانهم لوعرفوا ذلك لكفوا عن كثير من هذيانهم 6 والله المستعان . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ولا يرهق وجوههم) قال لا يغشاهم (قتر) قال سواد الوجوه. وأخرج أبو الشيخ عن عطاء في الآية قال القتر: سواد الوجه. وأخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد في الآية قال خزى . وأخرج أبو الشيخ وابن مردو به عن صهيب عن النبي والله عن وجل معن وجوهم قتر ولا ذلة) قال بعد نظرهم إليه عن وجل . وأخرج أبوالشيخ عن السدّى في قوله (والدين كسبوا السيئات) قال الذين عملوا الكبائر (جزاء سيئة عملها) قال النار (كأعما أغشيت وجوههم قطعا من الليل مظاما) القطع: السواد نسختها الآية في القرة _ بلي من كسب سيئة _ الآية . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله (وترهقهم ذلة) قال تعشاهم ذلة وشدة . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عنه في قوله (مالهم من الله من عاصم) يقول من مانع . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (ويوم نحشرهم) قال الحشر: الموت . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن زيد في قوله (نزيلنا بينهم) قال فرُّقنا بينهم . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد قال تنصب الآلهة التي كانوا يعبدونها من دون الله فيقول هؤلاء الذين كنتم تعبيدون من الله ? فيقولون نعم هؤلاء الذين كنا نعبد ، فتقول هم الآلهة : والله ماكنا نسمع ، ولا نبصر ، ولا نعقل ، ولا نعلم أنكم كنتم تعبدوننا ، فيقولون بلي والله لاياكم كنا نعبد ، فتقول لهم الآلهة (فكني بالله شهيدا بيننا و بينكم إن كنا عن عبادتكم لغافلين) . وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود قال : قال رسول الله والسَّاليَّةِ « عمل لهم يوم القيامة ما كانوا يعبدون من دون الله فيدّ عونهم حتى يؤدُّوهم النار ، ثم تلا رسول الله والسيخ عن الله تعالى تباوكل نفس ما أسلفت » . وأخرج أبو الشيخ عن السدى (هنالك تباو) يقول تتبع . وأخرج ابن أى شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد قال (تباو) تختبر . وأخرج ان جرير وأبو الشيخ عن ابن زيد (تباو) قال تعاين (كل نفس ما أسلفت) ماعملت (وضل عنهم ما كانوا ينترون) ما كانوا يدعون معه من الأنداد . وأخرج أبو الشيخ عن السدّى في قوله (وردّرا الى الله مولاهم الحق) قال نسخها قوله _ الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لامولى لهم . .

قُلْ مَنْ يَرْ زُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصِرَ وَمَنْ يُخْرِجُ اللَّيَ مِنَ الْمَيْتِ مِنَ الْمَيْتُ مِنَ الْمُعَلِّمُ اللَّهُ وَالْمَيْتُ مِنَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ الللللْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللْمُ الللللَّهُ الللللَّهُ الللللْمُ الللللَّهُ الللللْمُ اللللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللللْمُ الللللْمُ اللللللْمُ اللللللْمُ الللللْمُ اللللللْمُ اللللللْمُ اللللللْمُ اللللللْمُ اللللللْمُ الللللْمُ اللللللْمُ اللللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللَّهُ اللللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ الللللِم

لمابين فضائح المشركين أتبعها بايرادا لحجج الدامغة منأحوال الرزق والحواس والموت والحياة والابتداء والاعادة والارشاد والهدى ، و بني سبحانه الحجج على الاستفهام وتفو يض الجواب الى المسئولين ليكون أبلغ فى إلزام الحجة وأوقع فى النفوس ، نقال (قل) يأمجمد للمشركين احتجاجا لحقية التوحيد و بطلان ماهم عليه من الشرك (من يرزقكم من السماء والأرض) من السماء بالمطوع ومن الأرض بالنبات والمعادن ع فان اعترفوا حصل المطاوب ، وان لم يعترفوا فلابد أن يعترفوا بأن الله هوالذى خلقهما (أم من يملك السمع والأبصار) أم هي المنقطعة ، وفي هذا انتقال من سؤال الى سؤال ، وخص السمع والبصر بالذكر لما فيهما من الصنعة المجيبة والقدرة الباهرة العظيمة : أي من يستطيع ملكهما وتسويتهما على هذه الصفة المجيبة والخلقة الغريبة حتى ينتفعوا بهماهذا الانتفاع العظيم ، و يحصاون بهمامن الفوائد مالايدخل تحت حصر الحاصرين ، ثم انتقل الى حجة ثالثة ، فقال (ومن يخرج الحيّ من الميت) الانسان من النطفة ، والطير من البيضة ، والنبات من الحبة ، أو المؤمن من الـكافر (و يخرج الميت من الحي) أي النطفة من الانسان أو الـكافر من المؤمن ، والمراد من هــذا الاستفهام عمن يحيي ويميت ، شمانتقل الى حجة رابعة ، نقال (ومن يدبر الأمر) أي يقدّره و يقضيه ، وهذا من عطف العام على الخاص لأنه قد عم ما تقدّم وغيره (فسيقولون الله) أى سيكون قولهم في جواب هـذه الاستفهامات ان الفاعل لهذه الأمور هُو الله سبحانه ان أنصفوا وعملوا على مايوجبه الفكر الصحيح والعقل السليم ، وارتفاع الاسم الشريف على أنه خـبر مبتدأ محذوف أومبتدأخبره محذوف ، أى الله يفعل ذلك ، ثم أمره الله سبحانه بعد أن يجيبوا بهذا الجواب أن يقول لهم (أفلا تتقون) والاستفهام للإنكار ، والفاء للعطف على مقدّر : أي تعامون ذلك أفلا تتقون وتفعاون

ما يوجبه هـ ذا العلم من تقوى الله الذي يفعل هـ ذه الأفعال (فذلكم الله ربكم الحق) أي فذلكم الذي يفعل هـذه الأفعال هو ربكم المتصف بأنه الحق لاماجعلتموهم شركاء له ، والاستفهام في قوله (فاذا بعد الحق الا الضلال) للتقريع والتو بيخ ان كانتمااستفهامية ، لا ان كانت نافية كايحتمله الكلام والمعنى أي شيء بعدالحق الا الضلال ، فان ثبوت ربوبية الرب سبحامه حق باقرارهم ، المان غيره باطلا لأن واجب الوجود يجب أن يكون واحدا في ذاته وصفاته (فأني تصرفون) أي كيف تستجيزون العدول عن الحق الظاهر وتقعون في الضلال اذ لاواسطة بينهما ، فأن تخطى أحدهما وقع في الآخر ، والاستفهام للإنكار، والاستبعاد والتجب (كذلك حقت كلة ربك على الذين فسقوا أنهم لا يؤمنون) أي كاحق وثبت أن الحق بعده الصلال أو كما حق أنهم مصروفون عن الحق كذلك حقت كلة ربك: أي حكمه وقضاؤه على الذين فسقوا: أي خرجوا من الحق الى الباطل وتمرّدوا في كفرهم عنادا ومكابرة ، وجلة (أنهم لا يؤمنون) بدل من الكلمة . قاله الزجاج : أي حقت عليهم هذه الكلمة ، وهي عدم ايمانهم ، و يجوز أن تكون الجلة تعليلية لما قبلها بتقدير اللام: أي لأنهم لايؤمنون. وقال الفراء. انه يجوز انهم لا يؤمنون بالكسر على الاستئناف ، وقد قرأ نافع وابن عام (كلمات ربك) بالجع . وقرأ الباقون بالافراد * قوله (قل هل من شركائكم من يبدؤا الخلق ثم يعيده) أورد سبحانه في هذا حجة خامسة على المشركين ، أم نبيه والتعالية أن يقولها لهم ، وهم وان كانوا لا يعترفون بالمعاد ، لكنه لما كان أمراظاهرا بينا ، وقدأقام الأدلة عليه في هـذه السورة على صورة لا يمكن دفعها عند من أنصف ولم يكابر كان كالسلم عندهم الذي لاجحد له ولا انكار فيه ، ثم أمره سبحانه أن يقول لهم (قل الله يدوُّا الخلق ثم يعيده نأني تؤفُّكون) أي هو الذي يفعل ذلك لاغيره ، وهذا القول الذي قاله النبي ﴿ اللَّهِ عَنْ أَصِ اللَّهُ سَبَحَانُهُ لَهُ هُو نَيَابَةُ عَنْ المشركينُ في الجواب ، اما على طريق التلقين لهم وتعريفهم كيف يجينون وارشادهم الى مايقولون ، واما لكون هـذا المعنى قد بلغ في الوضوح الى غاية لايحتاج معها الى اقرار الخصم ومعرنة مالديه ، واما لكون المشركين لاينطقون عماهو الصواب في هذا الجواب فرارا منهم عن أن تلزمهم الحجة أو أن يسجل عليهم بالعناد والمكابرة ان حادوا عن الحق ، ومعنى ذأني تؤفكون فكيف تؤفكون : أي تصرفون عن الحق وتنقلبون منه الىغيره ، ثم أمر دالله سبحانه أن يورد عليهم حجة سادسة نقال (قل هل من شركائكم من يهدى الى الحق) والاستفهام هاهنا كالاستفهامات السابقة ، والاستدلال بالهداية بعد الاستدلال بالخلق وقع كشيرا في القراآن كقوله _ الذي خلقى فهو يهدين _ وقوله _ الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى _ وقوله الذي خلق فسوّى . والذي قدّرفهدي _ وفعل الهداية يجيء متعديا باللام و إلى ، وهما بمعني واحد . روى ذلك عن الزجاج * والمعنى قل لهم يامجد هل من شركائكم من يرشد الى دين الاسلام و يدعو الناس الى الحق ، فاذا قالوا لا ، فقل لهم الله يهدى للحق دون غيره ، ودليل ذلك ما تقدم من الأدلة الدالة على اختصاصه سبحانه بهذا ، وهداية الله سبحانه لعباده الى الحق هي عمانصبه لهم من الآيات في المخاوقات ، و إرساله للرسل و إنزاله للكتب ، وخاقه لما يتوصل به العباد الى ذلك من العقول والأفهام والاسماع والابصار ، والاستفهام في قوله (أنن يهدى الى الحق أحق أن يتبع أم من لايهدى الا أن يهدى) للتقرير وإلزام الحجة

وقد اختلف القراء في لايمدى . فقرأ أهل المدينة الا نانعا يهدى بفتح الياء واسكان الهاء وتشديد الدال فجمعوافي قراءتهم هذه بين ساكنين . قال النحاس : والجع بين ساكنين لايقدر أحد أن ينطق به قال محمد بن يزيد : لابد لمن رام مثل هذا أن يحرك حركة خفيفة الى الكسر ، وسيبو به يسمى هذا اختلاسا . وقرأ أبو عمرو وقالون في رواية بين الفتح والاسكان . وقرأ ابن عامر وابن كثير وورش وابن محيصن بفتح الياء والهاء وتشديد الدال . قال النحاس : هذه القراءة بينة في العربية ، والأصل فيها يهتدى أدغت التاء في

الدال وقلبت حركتها الى الهاء . وقرأحفص و يعقوب والأعمش ، مثل قراءة ابن كثير الاأنهم كسروا الهاء قالوا لأن الكسر هو الأصل عند النقاء الساكنين. وقرأ أبو بكر عن عاصم (يهدى) بكسر الياء والهاء وتشديد الدال وذلك للرتباع. وقرأ حزة والكسائي وخلف و يحيى بن وثاب (يهدى) فتح الياء واسكان الهاء وتخفيف الدال من هدي يهدي . قال النحاس : وهذه القراءة لها وجهان في العربية ، وان كانت بعيدة : الأوَّل أن الكسائي والفراء قالا: أن مهدى على مهتدى ، الثاني أن أبا العباس قال: أن التقدير أم من لايهدى غيره ، ثم تم " الكارم وقال بعد ذلك (الا أن يهدى) أى لكنه يحتاج أن يهدى ، فهو استشاء منقطع كما تقول ذلان لايسمع غيره الا أن يسمع : أي لكنه يحتاج أن يسمع * والمعني على القراءات المتقدّمة : أفن بهدى الناس إلى الحق ، وهو الله سبحانه أحق أن يدّع و يقتدى له أم الأحق بأن يتبع ويقتدى به من لايمتدى بنفسه إلا أن يهديه غيره فضلا عن أن يهدى غيره ، والاستثناء على هذا استشاء مفرع من أعم الأحوال * قوله (في الم كيف تحكمون) هذا تجيب من عاهم باستفهامين متواليين: أيأي شيء لكم كيف تحكمون باتخاذ هؤلاء شركاء لله ، وكلا الاستفهامين للقريع والنوبيخ ، وكيف في محل نصب بتحكمون ، ثم بين سبحانه ماهؤلاء عليه في أمر دينهم ، وعلى أيّ شيء ننوه ، و مأيّ شيء اتبعوا هذا الدين الباطل، وهو الشرك، فقال (وما يتبع أكثرهم الاظنا ان الظن لايغني من الحق شيئًا) وهذا كلام مبتدأ غير داخل في الأوامر السابقة ، والمعنى مايتبع هؤلاء المشركون في اشراكهم بالله وجعلهم له أندادا الامجود الظن والتخمين والحدس ، ولم يكن ذلك عن بصيرة، بل ظن من ظن من سلفهم أن هذه العبودات تقرّبهم الى الله ، وأنها تشفع لهم ، ولم يكن ظنه هـ ذا لمستند قط ، بل مجرد خيال مختل وحدس باطل ، ولعل تنكير الظن هنا للتحقير : أي الاظنا ضعيفا لايستند الى ماتستند اليــه سائر الظنون ، وقيل المراد بالآية انهمايتهم أكثرهم في الايمان بالله والاقرار به الاظنا ، والأوّل أولى ، ثم أخبرنا الله سبحانه بان مجرد الظن لايغني من الحق شيئًا ، لأن أمر الدين انما يبني على العلم ، و به يتضح الحق من الباطل ، والظن لا يقوم مقام العلم ، ولا يدرك به الحق ، ولا يغني عن الحق في شيء من الأشياء ، و مجوز انتصاب شيئًا على المصدرية أوعلى أنه مفعول به ، ومن الحق حال منه والجلة مستأنفة ليان شأن الظن و بطلانه (ان الله عليم عما يفعلون) من الأفعال القسيحة الصادرة لاعن برهان * قوله (وما كان هذا القرآن أن يفترى من دون الله) لما فرغ سبحانه من دلائل التوحيد وحجيجه شرع في تثبيت أمر النبوّة: أي وماصح ومااستقام أن يكون هـ ذا القرآن المشتمل على الحجيج البينة ، والبراهين الواضحة يفتري من الحلق من دون الله ، وانما هو من عند الله عز وجل ، وكيف يصح أن يكون مفترى ، وقد عَز عن الاتيان بسورة منه القوم الذين هم أفصح العرب لساما ، وأدقيهم أذهاما (ولكن) كان هذا القرآن (تصديق الذي بين يديه) من الكتب المنزلة على الأنبياء 6 ونفس هذا التصديق معجزة مستقلة 6 لأن أقاصيصه موافقة لما في الكتب المتقدمة ، مع أن النبي صلى الله عليــه وآله وسلم لم يطاع على ذلك ، ولا تعــامه ، ولا سأل عنه ولا اتصل عن له علم بذلك ، وانتصاب تصديق على أنه خبر لكان المقدرة بعد لكن ، و بجوز أن يكون انتصابه على العلية لفعل محذوف: أي لكن أنزله الله تصديق الذي بين يديه. قال الفراء: ومعنى الآية ، وما ينبغي لهــذا القرآن أن يفتري كـقوله _ وما كان لنبيٌّ أن يغلُّ _ وما كان المؤمنون لينفروا كافة _ ، وقيل إن أن يمعني اللام : أي وما كان هذا القرآن ليفتري ، وقيل بمعنى لا : أي لايفتري . ذل الكسائي والفراء: ان التقدير في قوله (ولكن تصديق) ولكن كان تصديق، و يجوز عندهما الرفع أى ولكن هو تصديق، وقيل المعنى: ولكن القرآن تصديق (الذي بين يديه) من الكتب: أي أنها. قد بشرت به قبل نزوله فجاء مصدِّقًا لهما ، وقيل المعنى : ولكن تصديق النيِّ الذي بين يدى القرآن ،

قوله (ولكن تصديق الذي بين يديه) فيجيء فيه الرفع والنصب على الوجهين المذكورين في تصديق ، والتفصيل: النبيين ، أي يبين ماني كـتب الله المقدّمة ، والكتاب للجنس ، وقيل أراد مابين في القرآن من الأحكام ، فيكون المراد بالكتاب: القرآن * قوله (لاريب فيه) الضمير عائد الى القرآن ، وهو داخل في حكم الاستدراك خبر ثالث ، ويجوز أن تكون هذه الجلة في محل نصب على الحال من الكتاب و بحوز أن تكون الجلة استئنافية لامحل لها ، ومن رب العالمين خبر رابع : أي كائن من رب العالمين ، ويجوز أن يكون حالا من الحكتاب ، أومن ضمير القرآن في قوله (لاريب فيه) أي كائنا من رب العالمين ، ويجوز أن يكون متعلقا بتصديق وتفصيل ، وجلة (لاريب فيه) معترضة * قوله (أم يتولون افتراه) الاستفهام للا نـكار عليهم مع تقرير ثبوت الحجة ، وأم هي المنقطعة التي بمعني بل والهمزة: أي بل أيقولون افتراه واختلقه . وقال أبو عبيدة أم بمعنى الواو : أي و يقولون انتراه ، وقيل الميم زائدة ، والقدير أيقولون انتراه ، والاستفهام للتقريع والنو بيخ ، ثم أمره الله سبحانه أن يتحدّ اهم حتى يظهر عجزهم ، ويتبين ضعفهم . فقال (قل نأتوا بسورة مثله) أي إن كان الأمركاتز عمون من أن مجدا افتراه فأتوا أنتم على جهة الافتراء بسورة مثله في البلاغة ، وجودة الصناعة ، فأنتم مثله في معرفة لغة العرب ، وفصاحة الألسن ، و بلاغة الكلام (وادعوا) عظاهر يكم ومعاونيكم (من استطعتم) دعاءه ، والاستعانة به من قبائل العرب ، ومن آلهت كم التي تجعاونهم شركاء لله ، وقوله (من دون الله) متعلق بادعوا: أي ادعوامن سوى الله من خلقه (ان كنتم صادقين) في دعواكم أن هـذا القرآن مفترى .

وسبحان الله العظيم ما أقوى هذه الحجة وأوضحها ، وأظهرها للعقول ، فانهم لما نسبوا الانتراء الى واحد منهم في البشرية والعربية . قال هم هذا الذى نسبتموه الى وأناوا حد منهم ليس عليكم الا أن تأتوا وأنتم الجمح الجمس بسورة ، ما ئلة لسورة من سوره ، واستعينوا بمن شنتم من أهل هذه اللسان العربية على كثرتهم ، وتباين مساكنهم ، أو من غيرهم من بنى آدم ، أو من الجن ، أو من الأصنام ، فان فعلتم هذا بعد اللتيا والتى ما تقم صادقون فيا نسبتموه الى ، وألصقتموه في ، فلما أتوا عند سماع هذا الكلام المنصف ، والمنكارة المجردة بكامة ، ولا نطقوا بينت شفة ، بل كاعوا عن الجواب ، وتشبثوا بأذيال العناد البارد ، والمنكارة المجردة عن الحجوز عنه مبطل ، ولهذا قال سبحانه عقب هذا التحدي البالغ (بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه) فأضرب عن المنكلام الأول ، وانتقل إلى بيان أنهم سارعوا إلى تكذيب القرآن ، قبل أن يعيطوا بعلمه) فأضرب عن المنادم عليه ، وهكذا صنع من تصلب في التقليد ولم يبال بما جاء به من دعا يتدبره و يفهموا معانيه ، وما اشتمل عليه ، وهكذا صنع من تصلب في التقليد ولم يبال بما جاء به من دعا أن يعرف معناه ، ويعلم مبناه ، كانراه عيانا ، وتعامه وجدانا ، والخاصل أن من كذب الحجة النيرة ، والبرهان أن يعرف معناه ، ويعلم مبناه ، كانراه عيانا ، وتعامه وجدانا ، والماصل أن من كذب الحجة النيرة ، والبرهان غير عالم به ، فكان بهذا التكذيب مناديا على نفسه بالجهل بأعلى صوت ، ومسجلا ، قصوره عن تعقل الحجج غير عالم به وكان بهذا التكذيب مناديا على من جاء بها من تكذيبه شيء :

مايبلغ الاعداء من جاهل من مايبلغ الجاهل من نفسه

قوله (ولما يأتهم تأويله) معطوف على (لم يحيطوا بعلمه) أى بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ، و ما لم يأتهم تأويله ، أو هده الجلة في محل نصب على الحال : أى كذبوا به حال كونهم لم ينهموا تأويل ما كذبوا به ، ولا بلغته عقولهم * والمعنى أن التكذيب منهم وقع قبل الاحاطة بعلمه ، وقبل

أن يعرفوا مايئول اليه من صدق مااشتمل عليه من حكاية ماسلف من أخبار الرسل المتقدّمين ، والامم السابقين ، ومن حكايات ماسيحدث من الأمور المستقبلة التي أخـبر عنها قبل كونها ، أو قبل أن يفهموه حق الفهم ، وتتعقله عقولهم ، فانهم لوتد بروه كلية التدير لفهموه كماينبغي ، وعرفوا مااشتمل عليه من الأمور الدالة أباغ دلالة على أنه كلام الله ، وعلى هــذا فعني تأويله ما يئول اليــه لمن تدبره من المعاني الرشيقة ، واللطائف الأنيقة ، وكلمة التوقع أظهر فى المعنى الأوّل (كذلك كذب الذين من قبلهم) أى مشــل ذلك التكذيب كذب الذين من قبلهم من الأمم عند أن جأءتهم الرسل بحجيج الله و براهينه ، فانهم كذبوا به قبل أن يحيطوا بعلمه ، وقبل أن يأتيهم تأويله (فانظر كيف كان عاقبة الظالمين) من الأمم السالفة من سوء العاقبة بالخسف والمسخ ، ونحو ذلك من العقو بات التي حلت بهم كما حكى ذلك القرآن عنهم ، واشتملت عِليــه كـتب الله المنزلة عايهم * قوله (ومنهم من يؤمن به) أى ومن هؤلاء الذين كـذبوا بالقرآن من يؤمن به فى نفسه ، و يعلم أنه صدق وحقّ ، واكنه كذب به مُكابرة وعناداً ، وقيل المراد : ومنهم من يؤمن يه في المستقبل و إن كذب به في الحال ، والموصول مبتدأ ، وخبره منهم (ومنهم من لايؤمن به) ولايصدّقه في نفسه ، بلكذب به جهلا كما من تحقيقه ، أو لايؤمن به في المستقبل ، بل يبقى على ججوده و إصراره ، وقيل الضمير في الموضعين للنبي والسَّانيني وقد قيل ان هـذا النقسيم خاص بأهل مكة ، وقيل عام في جميع ال فار (ور بك أعلم بالمفسدين) فيجازيهم بأعمالهم ، والمراد بهم : المصرّون المعاندون ، أو بكلا الطائفتين وهم الذين يؤمنون به في أنفسهم و يكذبون به في الظاهر ، والذين يكذبون به جهلا ، أو الذين يؤمنون به في المستقبل، والذين لا يؤمنون به ، ثم أمر الله سبحانه رسوله والله الم أن يقول لهم ان أصر وا على تكذيبه واستمرّوا عليه (لي عملي ولكم عملكم) أي لي جزاء عملي ، ولكم جزاء عملكم فقد أبلغت إليكم ماأمرت بابلاغه ، وليس على غير ذلك ، شمأ كد هذا بقوله (أنتم بريئون مما أعمل وأنا برى عما تعملون) أى لاتؤاخذون بعملي ، ولا أؤاخذ بعملكم . وقد قيل ان هذا منسوخ با يه السيف كما ذهب إليه جماعة من المفسر سن.

وقد أخرج ابن أبى حاتم وأبوالشيخ عن ابن عباس فى قوله (كذلك حقت كلة ربك) يقول سقت كلة ربك وأخرج ابن أبى شيبة وابن جرير وابن المذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن الضحاك قال صدقت . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله (أم من لايهدى الاأن يهدى) قال الأوثان . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن زيد فى قوله (وان كذبوك فقل لى عملى) الآية . قال أمره بجهادهم .

وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ أَفْ نَتَ تُسْمِعُ الْمَتُمَ وَلَوْ كَانُوا لاَ يَمْقِلُونَ * وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيكَ أَفَانُونَ * وَيَوْمَ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيكَ أَفْانُوا لاَ يُبْصِرُونَ * إِنَّ اللهَ لاَيظُلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَ النَّاسَ أَنفُسَهُمْ فَأَنْ اللهَ يَعْدُونَ بَيْنَهُمْ قَدْ خَسِرَ النَّذِينَ يَظُلُمُونَ * وَيَوْمَ نَعَثُمُرُهُمْ كَأَنْ كَمْ يَلْبَمُوا إِلاَّ سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ قَدْ خَسِرَ النِّذِينَ يَظُلُمُونَ * وَيَوْمَ نَعُدُهُمْ قَدْ خَسِرَ النِّذِينَ كَذَّهُوا بِلِقَاءِ اللهِ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ * وَإِمَّا نُو بَنَكَ بَهُضَ اللّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَقَيْمَتُكَ فَإِلَيْنَا كَذَبُوا بِلِقَاءِ اللهُ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ * وَإِمَّا نُر يَنَكَ بَهُضَ اللّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَقَيْمَتُكَ فَإِلَيْنَا مَرْ جُمُهُمْ قَلْمَ اللهُ يَظُمُونَ * وَمَا كَانُوا مُهُمْ اللّذِي هَا الْوَعِدُ إِنْ اللّذِي اللّذِي اللّذِي عَلَيْهُمْ وَمُعَى بَيْنَهُمْ مَنْ اللّذِي اللّذِينَ اللّذِي اللّذَا اللّذِي اللّذَا اللّذِي اللّذِي اللّذِي اللّذِي اللّذِي اللّذَا اللّذِي اللّذَا اللّذِي اللّذَا اللّذِي اللّذَا اللّذِي اللّذَالِ اللّذِي اللّذَالِ اللّذِي اللّذَا اللّذِي اللّذِي اللّذِي اللّذَا اللّذِي اللّذَا اللّذَا اللّذِي اللّذَا اللّذَا اللّذَا اللّذَالِ اللّذَالِ اللّذَالِ اللّذَالِ اللّذَالِ اللّذَا اللّذَالِ اللّذَالِ اللّذَالِ اللّذَالَ اللّذَالِ اللّذَالِ اللّذَالِ اللّذَالِ اللّذَالِ اللّذَالِ اللّذَالِ اللّذَالِ اللّذَالِ الللّذَالِ اللّذَالِ الللّذَالِ اللّذَا اللّذَا اللّذَالِ اللّذَالِ اللّذَالِ اللّذَا اللّذَالِ الللّذَالِ الللّذَالِ اللّذَالِ الللّذَالِ اللّذَالِ الللّذَالِ الللّذَالِ اللّذَالِ الللّذَالِ الللّذَالِ اللّذَاللّذَا الللّذَالِ الللّذَالِ الللّذَالِ اللّذَالِ الللّذَالِ اللّ

ضَرًّا وَلاَ نَفْعًا إِلاَّ مَا شَاءَ ٱللهُ لِـكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلَ إِذَا جَا أَجَلُهُم ْ فَلاَ يَسْتَغْضِرُ وَنَ سَاعَةً وَلاَ يَسْتَقَدْهِ ، وَنَ *

قوله (ومنهم من يستمعون) الخ بين الله سبحانه في همذا أن في أولئك الكفار من بلغت حاله في النفرة والعداوة إلى هـذا الحدّ ، وهي أنهم يستمعون إلى النبي وَاللَّهُ إذا قرأ القرآن وعلم الشرائع في الظاهر ، ولكنهم لا يسمعون في الحقيقة لعدم حصول أثر السماع ، وهو حصول القبول والعمل بما يسمعونه ولهذا قال (أفأنت تسمع الصم) يعني أن هؤلاء و إن استمعوا في الظاهر فهم صم ، والصمم مانع من سماعهم فكيف تطمع منهم بذلك مع حصول المانع ، وهو الصمم ، فكيف إذا الضم إلى ذلك أنهم لا يعقاون ، فان من كان أصم عير عاقل لايفهم شيئا ، ولا يسمع مايقال له ، وجع الضمير في يستمعون حلا على معنى من ، وأفرده فى (وهنهم من ينظر) حلا على افظه ، قيـل والنَّكتة : كثرة المستمعين بالنسبة الى الناظرين ، لأن الاستماع لايتوقف على مايتوقف عليه النظر من المقابلة ، وانتفاء الحائل وانفصال الشعاع ، والنور الموافق لنور البصر ، والتقدير في قوله (وونهم من يستمعون ، وونهم من ينظر) وونهم ناس يستمعون ، وونهم بعض ينظر ، والهمزتان في (أفأنت تسمع . أفأنت تهدى) للانكار ، والفاء في الموضعين للعطف على مقدّر كأنه قيل أيستمعون اليك فأنت تسمعهم ? أينظرون اليك فأنت تهديهم ؟ والسكلام في (ومنهم من ينظر اليك أذأنت تهدى العمى ولو كانوا لايبصرون) كالسكلام في (ومنهم من يستمعون) الخ ، لأن العمى مانع فكيف يطمع من صاحبه في النظر. وقد انضم الى نقد البصر نقد البصيرة ٤ لأن الأعمى الذي له في قلبه بصيرة قد يكون له من الحدس الصحيح مايفهم به في بعض الأحوال فهما يقوم مقام النظر ، وكذلك الأصم العاقل قد يتحدّس تحدّسا يفيده بعض فأئدة ، بخلاف من جع له بين عمى البصر والبصيرة فقد تعذر عليه الادراك . وكذا من جع له بين الصمم وذهاب العقل فقد انسد عليه باب الهدى ، وجواب لو في الموضعين محذوف دل عليهما ماقبلهما ، والقصود من هذا الكلام تسلية رسول الله والسَّالي عنه واستراح من يضا لايقبل العلاج أصلا أعرض عنه واستراح من الاشتغال به م قوله (إن الله لا يظلم الناس شيئا ولكنّ الناس أنفسهم يظامون) ذكر هذا عقب ما تقدّم من عدم الاهتداء بالاسماع والابصارلييان أن ذلك لم يكن لأجل نقص فماخلقه الله هم من السمع والعقل والبصر والبصيرة ، بل لأجل ماصار في طبائعهم من التعصب والمكابرة للحق ، والمجادلة بالباطل ، والاصرار على الكفر ، فهم الذين ظاموا أنفسهم بذلك ، ولم يظامهم الله شيئا من الأشياء ، بل خلقهم وجعل لهم من المشاعر مايدركون به أكل إدراك ، وركب فيهم من الحواس مايصاون به إلى ماير يدون ، ووفر مصالحهم الدنيوية عليهم ، وخلى بينهم وبين مصالحهم الدينيــة ، فعلى نفسها براقش تجنى . وقرأ جزة والـكسائي ولكن الناس بتخفيف النون ورفع الناس ، وقرأ الباقون بتشديدها ونصب الناس. قال النحاس الواو خففوها ، قيل والنكتة في وضع الظاهر موضع المضمر زيادة التعيين والنقرير ، وتقديم المفعول على الفعل لافادة القصر ، أو لجود الاهتمام مع مراعاة الفاصلة * قوله (ويوم نحشرهم) الظرف منصوب بمضمر : أي واذكر يوم نحشرهم (كأن لم يلبثوا) أي كأنهم لم يلبثوا ، والجلة في محل نصب على الحال : أي مشبهين من لم يلبث (إلا ساعة من النهار) : أي شيئا قليلا منه ، والمراد باللبث هو اللبث في الدنيا ، وقيل في القبور ، استقاوا المدّة الطويلة إما لأنهم ضيعوا أعمارهم في الدنيا ، فجعاوا وجودها كالعدم ، أو استقصروها للدهش والحيرة ، أو لطول وقوفهم في الحشر ، أو لشدّة ماهم فيه

من العذاب نسوا لذات الدنيا وكأنها لم تكن ٤ ومثل هذا قولهم _ لبثنا يوما أو بعض يوم _ وجلة (يتعارفون بينهم) في محل نصب على الحال ، أو مستأنفة ﴿ والمعنى يعرف بعضهم بعضا كأنهم لم يتفارقوا إلا قليلا ، وذلك عند خروجهم من القرور ، ثم تنقطع التعاريف بينهم لما بين أيديهم من الأمور المدهشة للعقول المذهلة للا تُنهام ، وقيل انهذا التعارف هو تعارف التو بيخ والتقريع ، يقول بعضهم لبعض: أنت أضلتني وأغو يتني لاتمارف شفقة ورأفة كم قال تعالى _ ولا يسأل حيم حيم _ وقوله _ فاذا نفخ فى الصور ثلا أنساب بينهم يومئــذ ولا يتساءلون _ فيجمع بأن المراد بالتعارف : هو تعارف التوبيخ ، وعليــه يحمل قوله _ ولوترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم الى بعض القول _ ، وقد جع بين الآيات المختلفة في مثل هذا وغيره بأن المواقف يوم القيامة مختلفة فقد يكون في بعض الواقف مالايكون في الآخر (قد خسر الذين كذبوا بلقاء الله وما كانوا مهتدين) هذا تسجيل من الله سبحانه عليهم بالخسران، والجلة في محل النصب على الحال ، والمراد بلقاء الله يوم القيامة عنـــد الحساب والجزاء ، ونفي عنهم أن يكونوا من جنس المهتدين لجهلهم وعدم طلبهم لما ينحمهم و ينفعهم * قوله (واما نرينك بعض الذي نعدهم) أصله ان نرك وما من يدة لتأكيد معنى الشرط وزيدت نون التأكيد ، وألمعني ان حصلت منا إلاراءة لك بعض الذي وعدناهم من اظهار دينك في حياتك بقتلهم وأسرهم ، وجواب الشرط محذوف ، والتقدير فتراه ، أو فذاك ، وجلة (أو نتوفينك) معطوفة على ماقبلها ﴿ والمعنى: أولانرينك ذلك في حياتك بل نتوفينك قبل ذلك (فالينا مرجعهم) فعند ذلك نعذبهم في الآخرة فنريك عــذابهم فيها ، وجواب (أو نتوفينك) مُجِدُوفَ أيضًا ﴾ والتقدير أو نتوفينك قبل الاراءة فنحن نريك ذلك في الآخرة ، وقيل ان جواب (أو نتونينك هو قوله (فالينا مرجعهم) لدلالنه على ماهو المراد من إراءة الني والسياني تعذيبهم في الآخرة وقيل العدول الى صيغة المستقبل في الموضعين لاستحضار الصورة ، والأصل أريناك أو توفيناك ، ونيه نظر فان إراءته والسُّمانيُّ العض ماوعـدالله المشركين من العذاب لم تكن قد وقعت كالوفاة * وحاصل معني هذه الآية ان لم ننتقم منهم عاجلا انتقمنا منهم آجلا . وقد أراه الله سبحانه قتلهم وأسرهم وذهم وذهاب عزّهم وانكسار سورة كبرهم بما أصابهم به في يوم بدر وما بعده من المواطن ، ذلله الجد ﴿ قُولُهُ ﴿ ثُمُ اللَّهُ شهيدُ على مايفعاون) جاء بثم الدالة على النبعيد مع كون الله سبحانه شهيدا على ماينعاونه في الدارين للدلالة على أن المراد بهذه الأنعال مايترتب عليها من الجزاء أوما يحصل من انطاق الجوارح بالشهادة عليهم يوم القيامة فِعُول ذلك بمنزلة شهادة الله عليهم كما ذكره النيسابوري (ولكل أمة) من الأمم الخالية في وقت من الأوقات (رسول) برسله الله البه الهم م و يبين هم ماشرعه الله هم من الأحكام على حسب ما تقضيه المصلحة (فاذا جاء رسوطم) اليهم و بالخهم ماأرسله الله به فكذبوه جيعا (قضى بينهم) أي بين الأمة ورسوها (بالقسط) أي العدل فنحا الرسول وهلك المكدبون له كم قال سبحانه _ وماكنا معذبين حتى نعث رسولا _ ويجوز أن يراد بالضمير في بينهم الأمــة على تقدير أنه كـذبه بعضهم وصدقه البعض الآخر، فيهلك المـكذبون وينجو المصدقون (وهم لايظامون) في ذلك القضاء فلا يعذبون بغير ذنب ، ولايؤاخذون بغير حجة ، ومنه قوله تعالى _ وجيء بالنبيين والشهداء وقضي بينهم _ وقوله _ فكيف اذاجئنا من كل أمة بشهيد _ والمراد المبالغة في اظهار العدل والنصفة بين العباد ، ثم ذكر سبحانه شبهة أخرى من شبه الكفار ، وذلك أن النبي مَا اللَّهُ كَانَ كُلَّا هددهم بنزول العدَّاب كانو ا (يقولون متى هذا الوعد) والاستفهام منهم للا نـ كار والاستبعاد وللقدح في النبوّة (ان كنتم صادقين) خطابا منهم للنبي والشِّينيُّ وللوَّمنين، وجواب الشرط محذوف يدلّ عليه ماقبله ، ويحتمل أن يراد بالقائلين هذه المقالة جيع الأمم الذين لم يسلموا لرسلهم الذين أرسلهم الله اليهم ،

ثم أم الله سبحانه رسوله أن يجيب عليهم بما يحسم مادة الشبهة و يقطع اللجاج فقال (قل لاأملك لنفسي ضر"ا ولا نفعا) أى لا أقدر على جلب نفع لها ولا دفع ضر عنها ، فكيف أقدر على أن أملك ذلك لغيرى ، وقدُّم الضر " ٤ لأن السياق لاظهار الجزعن حضور الوعد الذي استجاوه واستبعدوه ، والاسنثناء في قوله (إلا ماشاء الله) منقطع كما ذكره أئمة التفسير: أي ولكن ماشاء الله من ذلك كان ، فكيف أقدر على أن أملك لنفسي ضر"ا أو نفعا * وفي هذه أعظم واعظ وأبلغ زاجر لمن صار ديدنه وهجيراه المناداة لرسول الله عَلَيْنَا والاستغاثة به عنه نزول النوازل التي لايقدر على دفعها إلا الله سبحانه ، وكذلك من صار يطلب من الرسول والسيانية مالا يقدر على تحصيله الااللة سيحانه ، فإن هذا مقام ربّ العالمين الذي خلق الأنبياء والصالحين وجميع المخلوقين ورزقهم وأحياهم و يميتهم ، فكيف يطلب من نيّ من الأنبياء أو ملك من الملائكة ، أو صالح من الصالحين ماهو عاجز عنه غير قادر عليه و يترك الطلب لرب الأرباب القادر على كل شيء الخالق الرازق المعطى المانع * وحسبك بما في هذه الآية موعظة ، فان هـ ذا سيد ولد آدم وخاتم الرسل يأمره الله بأن يقول لعباده: لاأملك لنفسي ضر" ا ونفعا ، فكيف علكه لغيره ، وكيف علكه غيره من رتبته دون رتبته ومنزلته لاتبلغ الى منزلته لنفسه فضلا عن أن يملكه لغيره ، فيا عجبا لقوم يعكفون على قبور الأُءوات الذين قد صاروا تحتّ أطباق الثرى و يطلبون منهم من الحوائج مالا يقدر عليه الااللة عزّ وجلّ كيف لايتيقظون لما وقعوا فيه من الشرك ولايتنبهون لما حلٌّ بهم من المخالفة لمعنى لا إله إلا الله ، ومدلول _ قل الله أحد _ ، وأعجب من هذا اطلاع أهل العلم على مايقع من هؤلاء ولاينكرون عليهم ولايحولون بينهم و بين الرجوع الى الجاهلية الأولى ، بل الى ماهو أشدّ منها ، فان أولئك يعترفون بأن الله سبحانه هو الخالق الرازق الحيي المميت الضار" النافع ، رائما يجعلون أصنامهم شفعاء لهم عند الله ومقر" بين لهم اليه ، وهؤلاء يجعلون لهم قدرة على الضرّ والنفع ، وينادونهم تارة على الاستقلال : وتارة مع ذي الجلال ، وكفاك من شرّ سماعه والله ناصر دينه ومطهر شريعته من أوضار الشرك وأدناس الكفر ، ولقد توسل الشيطان أخراه الله بهذه الذريعة الى ما نقر" به عينه وينثلج به صدره من كفركثير من هـذه الأمة المباركة _ وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا _ إنا لله وانا إليه راجعون _ ثم بين سبحانه أن لكل طائفة حدّا محدودا لايتجاوزونه فلا وجه لاستعجال العذاب فقال (لكل أمة أجل) فاذا جاء ذلك الوقت أنجز وعده وجازي كلا بما يستحقه * والمعنى: أن لكل أمة بمن قضى بينهم و بين رسولهم ، أو بين بعضهم البعض أجلامعينا ووقتا خاصا محل بهم ماير يده الله سبحانه لهم عند حاوله (إذا جاء أجلهم) أي ذلك الوقت المعين ، والضمير راجع الى كل أمة (فلا يستأخررن) عن ذلك الأجل المعين (ساعة) أى شيئا قليلا من الزمان (ولايستقدمون) عليه ، وجلة لايستقدمون معطوفة على جلة لايستأخرون ، ومثله قوله تعالى (ماتسبق من أمة أجلها ومايستأخرون والكلام على هذه الآية المذكورة هنا قد تقدّم فى تفسير الآيةالتي فىأوّل الأعراف

وقد أخرج ابن أبى حاتم وأبو اليشح عن الحسن فى قوله (يتعارفون بينهم) قال : يعرف الرجل صاحب إلى جنبه لايستطيع أن يكلمه . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله (واما نرينك) الآية قال : سوء العذاب فى حيانك (أو نتوفينك) قبل (فالينا مرجعهم) وفى قوله (ولكل أمة رسول فاذا جاء رسولهم) قال : يوم القيامة .

قُلْ أَرَأَيْتُمْ ۚ إِنْ أَتَيكُمْ عَذَابُهُ بَيْتًا أَوْ نَهَارًا مَا ذَا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ ٱلْمُجْرِمُونَ * أَثُمَ ۖ إِذَا مَا وَقَعَ

آمَنْتُمْ بِهِ آلَانَ وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَخْطِونَ * مُمَّ قِيلِ الَّذِينَ ظَامُوا ذُوقُوا عَذَابَ آلُمُلْدِ هَلَ الْمَنْ وَنَ إِلاَّ بِمَا كُنْتُمْ تَكُسْمُونَ * وَيَسْتَنْبُونَكَ أَحَقُ هُوَ قُلْ إِي وَرَبِّي إِنَّهُ كَقَ وَمَا أَنْتُمْ الْجُزُونَ إِلاَّ بِمَا كُنْتُمْ وَلَوْ أَنَّ لِكُلِّ مَا فِي الْأَرْضِ لَاَفْتَرَتْ بِهِ وَأَسَرُ وَا الدَّدَامَةَ لَكَ رَأُولُ الْمُعْجِزِينَ * وَلَوْ أَنَّ لِكُلِّ مَنْ طَاهَمَ مَا فِي الْأَرْضِ لَاَفْتَرَتْ بِهِ وَأَسَرُ وَا الدَّدَامَةَ لَكَ رَأُولُ اللهَ الْمَالُونَ * أَلاَ إِنَّ لِللهِ مَافِي السَّمَاوِاتِ وَالْأَرْضِ أَلاَ إِنَّ وَعَلَى اللهِ مَا فِي السَّمَاوِاتِ وَالْأَرْضِ أَلا إِنَّ وَعَلَى اللهِ حَقَى وَلَيْمِ مَنْ عَلَى اللهِ مَا فِي السَّمَاوِنَ * هُو يَحْمَ وَيُحِيتُ وَ إِلَيْهِ مَوْمِ مِنْ عَلَى اللهِ وَبِرَحْمَةُ فَلَا إِلَى اللهِ اللهِ اللهِ وَبِرَحْمَةُ فَيَالِكَ فَلْمُونَ * هُو الصَّدُو وَهُدًى وَرَحْمَةُ اللهِ وَبِرَحْمَةُ فَي اللهِ وَبِرَحْمَةُ فَي الْمُسْتَعِلَ اللهِ وَبِرَحْمَةُ فَيذَاكِ فَلْمُونَ * اللهُ وَبَرَحْمَةُ فَيذَاكِ فَلْمُونَ * اللهِ وَبِرَحْمَةُ فَي الْمُسْتَدِينَ * قُلْ بِفَضْلِ اللهِ وَبِرَحْمَةُ فَيذَاكِ فَلْمُونَ * اللّهُ وَبَرَحْمَةُ فَيذَاكِ فَلْمُونَ خَيْرَةً مِنَا يَعْهُ مَوْنَ * اللّهُ وَبِرَحْمَةُ فَيذَاكِ فَلْمُونَ فَي الْمُسْدِورَ وَهُدًى وَرَحْمَةُ اللّهُ وَبِرَحْمَةُ فَيذَاكِ فَلْمُ لَا يَقْدَلُونَ فَي الْمُسْتِلَاكُ فَلْمُونَ * اللّهُ وَبِرَحْمَةُ فَيذَاكِ فَلْمُ وَلَا هُو خَيْرَةً مِنْ اللّهُ وَبِرَحْمَةُ فَيذَاكِ فَلْ اللّهُ وَبِرَاكُ فَلْمُ اللّهُ وَالْمُونَ الْمُؤْلِقُونَ اللّهُ وَالْمُؤْلِقُونَ اللّهِ وَالْمُؤْلِقُولُ فَا اللّهُ وَالْمُؤْلِقُولُ اللّهُ وَالْمُؤْلِقُولُ اللّهُ وَاللّهُ وَالْمُؤْلِقُولُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَالْمُؤْلِقُ وَلَا هُو اللّهُ وَالْمُؤْلِلُهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَالْمُؤْلِ وَلَا اللّهُ وَالْمُؤْلِلُهُ وَالْمُؤْلِقُولُ وَلَا اللّهُ ولِي اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ ا

قوله (قل أرأيتم ان أتاكم عذابه) هذا منه سبحانه تزييف لرأى الكفار في استعجال العذاب بعد التزييف الأوَّل : أي أخبروني ان أتاكم عذاب الله (بياتا) أي وقت بيات ، والمراد به الوقت الذي يبيتون فيه وينامون ويغفلون عن التحرز ، والبيات بمعنى التبييت اسم مصدر كالسلام بمعنى التسليم ، وهو منتصب على الظرفية ، وكذلك نهارا : أي وقت الاشتغال بطلب المعاش والكسب ، والضمير في منه راجع إلى العذاب، وقيل راجع الى الله ، والاستفهام في (ماذا يستمجل منه المجرمون) للإنكار المتضمن للنهمي كما في قوله _ أتى أمر الله فلا تستعجلوه _ ووجه الانكار عليهم في استعجالهم أن العذاب مكروه تنفر منه القاوب وتأباه الطبائع فما المقتضي لاستجاهم له ? والجلة المصدّرة بالاستفهام جواب الشرط بحذف الفاء ، وقيل ان الجواب محذوف ، والمعنى تندموا على الاستعجال ، أو تعرفوا الخطأ منكم فيه ، وقيل ان الجواب قوله (أثم اذا ماوقع) وتكون جلة (ماذا يستعجل منه المجرمون) اعتراضا ، والمعني ان أناكم عذابه آمنتم به بعد وقوعه حين لاينفعكم الايمان ، والأوّل أولى ، وانما قال يستجل منه المجرمون ولم يقل يستمجلون منه للدلالة على مايوجب ترك الاستعجال ، وهو الاجرام ، لأن من حق المجرم أن يخاف من العذاب بسبب اجرامه ، فكيف يستهجله أكما يقال لمن يستوخم أمرا اذا طلبه : ماذا تجني على نفسك . وحكى النحاس عن الزجاج أن الضمير في (منه) ان عاد إلى العـذاب كان لك في (ماذا) تقـديران: أحدهما أن تكون ما في موضع رفع بالابتداء ، وذا بمعنى الذي ، وهو خبر ما ، والعائد محذوف ، والتقدير الآخر أن يكون (ماذاً) اسما واحــدا في موضع رفع بالابتــداء ، والخبر مابعــده ، وان جعل الضمير في (منه) عائدًا إلى الله نعالي كان (ماذا) شيئًا واحدًا في موضع نصب بيست مجل ﴿ والمعنى : أى شيء يستعجل منه المجرمون: أي من الله عز وجل ، ودخول الهمزة الاسفهامية في (أثم إذا ماوقع آمنتم به) على ثم كدخوها على الواو والفاء ، وهي لانكار إيمانهم حيث لاينفع الايمان وذلك بعد نزول العذاب ، وهو يتضمن معنى النهو يل عليهم وتفظيع مافعاوه في غير وقته مع تركهم له في وقته الذي يحصل به النفع والدفع ، وهذه الجلة داخلة تحت القول المأمور به ، وجيء بكلمة ثم التي للتراخي دلالة على الاستبعاد ، وجيء باذا ، م زيادة ما للتأكيد دلالة على تحقق وقوع الايمان منهم في غـير وقته ليكون في ذلك زيادة استجهال لهم * والمعني أبعد ماوقع عذاب الله عليكم 6 وحل بكم سخطه وانتقامه آمنتم حين لاينفعكم هذا الايمان شيئًا ، ولايدفع عنكم ضراً ، وقيل ان هذه الجلة ليست داخلة تحت القول المأمور به ، وأنها من قول الملائكة استهزاء بهم ، وازراء عليهم * والأول أولى ، وقيل ان ثم هاهنا

هي بفتح الثاء فتكون ظرفية بمعني هناك ، والأوّل أولى ﴿ قُولُهُ ﴿ ٱلَّآنَ وَقَدَكُنتُم بِهُ تَسْتَجُاوَنَ ﴾ ، قيل هو استئناف بتقدير القول غير داخل تحت القول الذي أمر الله رسوله والله أن يقوله لهم : أي قيل لهم عند ايمانهم بعد وقوع العذاب آلآن آمنتم به وقد كنتم به تستجلون : أي بالعداب تكذيبا منكم واستهزاء ، لأن استعجاهم كان على جهة التكذيب والاستهزاء ، ويكون المقصود بأمره والتعالية أن يقول لهم هذا القول التوبيخ لهم ، والاستهزاء بهم ، والازراء عليهم ، وجلة ، وقد كنتم به تستعجلون ، في محل نصب على الحال ، وقرى ألان بحذف الهمزة التي بعد اللام و إلقاء حركتها على اللام * قوله (ثم قيل للذين ظاموا ذوقوا عذاب الحلد) معطوف على الفعل المقدّر ، قيل آلآن ، والمراد منه : التقريع والنو بيخ لهم : أي قيل للذين ظاموا أنفسهم بالكفر وعدم الايمان : ان هذا الذي تطلبونه ضرر محض ، عار عن النفع من كل وجه ، والعاقل لايطلب ذلك ، ويقال لهم عن سبيل الاهانة لهم ذوقوا عذاب الخلد: أى العذاب الدائم الذي لاينقطع ، والقائل لهم هذه المقالة والتي قبلها قيل هم الملائكة الذين هم خزنة جهنم ، ولا يبعد أن يكون القائل لذلك هم الأنبياء على الخصوص ، أو المؤمنون على العموم (هل تجزون الا عما كنتم تكسبون) في الحياة من الكفر والمعاصي ، والاستفهام للقرير ، وكأنه يقال لهم هذا القول عند استغاثتهم من العذاب وحاول النقمة ، ثم حكى الله سبحانه عنهم بعد هذه البيانات البالغة ، والجوابات عن أقوالهم الباطلة : أنهم استفهموا تارة أخرى عن تحقق العذاب ، نقال (ويستنبئونك أحق هو) أي يستخبرونك عن جهة الاستهزاء منهم والانكار أحق ماتعدنا به من العذاب في العاجل والآجل ، وهذا السؤال منهم جهل محض ، وظلمات بعضها فوق بعض ، فقد تقدّم ذكره عنهم ، عالجواب عليه ، فصنيعهم في هذا التكرير صنيع من لا يعقل ما يقول ولا ما يقال له ، وقيل المراد بهذا الاستخبار منهم هو عن حقية القرآن ، وارتفاع حق على أنه خبر مقدّم ، والمبتدأ هو الضمير الذي بعده ، وتقديم الخبر للاهتمام ، أو هو مبتدأ ، والضمير مرتفع به ساد مسدّ الخبر ، والجلة في ،وضع نصب بيستنبئونك ، وقرى الحق هوعلى أن اللام للجنس ، فكأنه قيل أهو الحق لاالباطل * قوله (قل إي وربي انه لحق) أمر الله سبحانه رسوله وَالْسَكِينَ إِنْ يَقُولُ لَهُمْ هَذَهُ المُقَالَةُ جُوابُ عَنِ اسْتَفْهَامُهُمُ الخَارِجِ مُخْرِجِ الاستهزاء : أي قل لهم يامجمد غيير ملتفت إلى ماهو مقصودهم من الاستهزاء: إي دربي إنه لحق : أي نع وربي إن ماأعد كم به من العذاب لحق ثابت كائن لامحالة ، وفي هـذا الجواب تأكيد من وجوه : الأوّل القسم مع دخول الحرف الخاص بالقسم الواقع موقع نيم ، الثاني دخول ان المؤكدة ، الثالث اللام في لحق ، الرابع اسمية الجلة ، رذلك يدل على أنهم قد بلغوا في الانكار والتمرّد الى الغاية التي ليس وراءها غاية ، ثم توعدهم بأشــد توعد ، ورهبهم بأعظم ترهيب ، فقال (وما أنتم مجزين) أي فائتين العداب بالهرب والتحيل الذي لايننع ، والمكابرة التي لاتدنع من قضاء الله شيئا ، وهذه الجلة إما معطوفة على جلة جواب القسم ، أو مستأنفة لبيان عدم خاوصهم عن عذاب الله بوجه من الوجوه ، ثم زاد في النا كيد ، نقال (ولو أن لكل نفس ظلمت ما في الأرض لافتدت به) أي ولو أن لكل نفس من الأنفس المتصفة بأنها ظلمت نفسها بالكفو بالله وعدم الايمان به مافي الأرض من كل شيء من الأشياء التي تشتمل علمها من الأموال النفيسة والذخائر ، الفائقة لافتدت به : أي جعلته فدية لها من العذاب ، ومشله قوله تعالى _ ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من أحـد ملء الأرض ذهبا ولوافتدي به _ وقد تقدّم * قوله (وأسرّوا الندامة لما رأوا العذاب) الضمير راجع الى الكفار الذين سياق الـكارم معهم ، وقيل راجع الى الأنفس المدلول عليها بكل نفس * ودعني أسروا : أخفوا : أي لم يظهروا الندامة بل أخفوها لما قد شاهدوه في ذلك الموطن

مما سلب عقولهم ، وذهب بتجلدهم ، و يمكن أنه بق فيهم وهم على تلك الحالة عرق ينزعهم الى العصبية التي كانوا عليها في الدنيا ، فأسروا الندامة لئلا يشمت بهم المؤمنون ، وقيل أسرها الرؤساء فيما بينهم دون أنباعهم خوفا من تو بيخهم لهم لكونهم هم الذين أضاوهم وحالوا بينهم و بين الاسلام ، ووقوع هذا منهم كان عند رؤية العذاب ، وأما بعد الدخول فيه ، فهم الذين _ قلوا ر بنا غلبت علينا شقوتنا _ وقيل معنى أسروا : أظهروا ، وقيل وجدوا ألم الحسرة في قاوبهم ، لأن الندامة لا يمكن إظهارها ، ومنه قول كثير : فأسروت الندامة يوم نادى « برد جال عاضرة المنادى

وذكر المبرد في ذلك وجهين : الأوّل أنهابدت في وجوههم أسرة الندامة ، وهي الانكسار ، واحدها سرار، وجعها أسارير ، والثاني مانقدم ، وقيل معني (أسرّوا الندامة) أخلصوها ، لأن إخفاءها: إخلاصها ، و (لما) في قوله (لما رأوا العذاب) ظرف بمعنى حين منصوب بأسر وا ، أو حرف شرط جوابه محذوف لدلالة ماقبله عليه (وقضي بينهم بالقسط) أى قضى الله بين المؤمنين و بين الكافرين أو بين الرؤساء والأتباع ، أو بين الظالمين من الكفار والمظاومين ، وقيل معنى القضاء بينهم: إنزال العقوبة عليهم ، والقسط: العدل 6 وجلة (وهم لايظامون) في محل نصب على الحال: أي لايظامهم الله فما فعله بهم من العذاب الذي حل جمم فانه بسبب ما كسبوا ، وجلة (ألا إن لله مانى السموات والأرض) مسوقة لقرير كالقدرته لأن من ملك مافي السموات والأرض تصرف به كيف يشاء ، وغلب غير العقلاء لكونهم أكثرالخلوقات ، قيل لما ذكر سبحانه افتداء الكفار بما في الأرض لوكان لهم ذلك بين أن الأشياء كلها لله ، وليس لهم شيء يتمكنون من الافتداء به ، وقيل لما أقسم على حقية ماجاء به النبي والنَّيْ أراد أن يصحب ذلك بدليل البرهان البين بأن مافي العالم على اختلاف أنواعه ملكه يتصرف به كيف يشاء ، وفي تصدير الجلة يحرف التنبيه تنبيه للغافلين ، و إيقاظ للذاهلين ، ثمأ كد ماسبق بقوله (ألا إن وعد الله حق) أي كأنن لامحالة ، وهو عام يندرج فيه مااستعجاوه من العذاب اندراجا أوّليا ، وتصدير الجلة بحرف النبيه كما قلنا في التي قبلها مع الدلالة على تحقق مضمون الجلتين (ولكن أكثر الناس) أي الكفار (لا يعلمون) مافيه صلاحهم فيعماون مه ، ومافيه فسادهم فيحتنبونه (هو يحيي و يميت) بهب الحياة و يسلبها (واليه ترجعون) في الدار الآخرة فيجازى كلا بما يستحقه ، و يتفضل على من يشاء من عباده * قوله (ياأيها الناس قد جاءتكم موعظة من ربكم) يعني القرآن فيه مايتعظ به من قرأه وعرف معناه 6 والوعظ في الأصل: هو التذكير بالعواقب سواء كان بالترغيب أو الترهيب ، والواعظ هو كالطبيب ينهي المريض عمايضره ، ومن في (من ربكم) متعلقة بالفعل ، وهوجاء تكم ، فتكون ابتدائية ، أومتعلقة بمحذوف ، فتكون تبعيضية (وشفاء لما في الصدور) من الشكوك التي تعترى بعض المرتابين لوجود مايستفاد منه فيه من العقائد الحقة ، واشتماله على تزييف العقائد الباطلة ، والهدى : الارشاد لمن اتبع القرآن وتفكر فيه وتدبر معانيــه إلى الطريق الموصلة إلى الجنة ، والرحمة : هي مايوجــد في الكتاب العزيز من الأمور التي يرحم الله بها عباده ، فيطلبها من أراد ذلك حتى ينالها ، فالقرآن العظيم مشتمل على هـذه الأمور ، ثم أمر رسول الله وجعل الخطاب معه بعد خطامه للناس على العموم ، فقال (قل بفضل الله و برحته فبذلك فليفرحوا) المراد بالفضل من الله سبحانه: هو تفضله على عباده في الآجل والعاجل بما لانحيط به الحصر ، والرحة: رجته لهم. وروى عن ابن عباس أنه قال فضل الله : القرآن ، ورحته : الاسلام ، وروى عن الحسن لوالضحاك ومجاهد وقتادة أن فضل الله : الاعمان ، ورحته : القرآن ﴿ وَالْأُولَى حَلَّ الْفَصْلُ وَالرَّحَةُ عَلَى العموم، و بدخيل في ذلك ماني القرآن منهما دخولا أوّليا ، وأصيل البكلام: قل بفضل الله و برحمته

فليفرحوا ، ثم حذف هـذا النعل لذلالة الثاني في قوله (فبذلك فليفرحوا) عليه ، قيـل والناء في هذا الفعل المحذوف داخلة في جواب شرط مقـ تركأنه قيل إن فرحوا بشيء فليخصوا فضل الله ورحمه بالفرح، وتكرير الباء في برحته للدلالة على أن كل واحــد من الفضل والرحة سبب مستقلٌ في الفرح ، والفرح: هو اللذة في القلب بسبب إدراك المطاوب ، وقد ذم الله سبيحانه الفرح في مواطن كقوله _ لانفرح إن الله لا يحبُّ الفرحين _ ، وجوَّزه في قوله _ فرحين بما آناهم الله من فضله _ وكما في هـذه الآية ، ويجوز أن تتعلق الباء في بفضل الله و برحت بقوله (جاءتكم) ، والتقدير جاءتكم موعظة بغضل الله و برحمت فبذلك : أي فبمجيئها فليفرحوا ، وقرأ يزيد بن القعقاع ويعقوب فلتفرحوا بالفوقية ، وقرأ الجهور بالنحتية ، والضمير في هوخير راجع إلى المذكور من الفضل والرحمة ، أو إلى المجيء على الوجه الناني ، أو إلى اسم الاشارة في قوله (فبذلك) * والمعنى: أن هـذا خير لهم مما بجمعونه من حطام الدنيا . وقد قرى بالناء الفوقية في (مجمعون) مطابقة للقراءة بها في (نلتفرخوا) . وقد تقرّر في العربية أن لام الأمر تحذف مع الخطاب الا في لغة قليلة جاءت هذه القراءة عليها ، وقرأ الجهور بالمثناة التحتية في يجمعون كما قرءوا في فليفرحوا ، وروى عن ابن عامر أنه قرأ بالفوقية في يجمعون ، والتحتية في فلتفرحوا . وقد أخرج الطبراني وأبو الشيخ عن أبي الأحوص: قال جاء رجل إلى عبد الله بن مسعود فقال إن أخي يشتكي بطنه 6 فوصف له الجر 6 فقال سيحان الله! ماجعل الله في رجس شفاء 6 انما الشفاء في شيء من القرآن والعسل فهما شفاء لما في الصدور وشفاء للناس . وأخرج أبو الشيخ عن الحسن قال « إن الله جعل القرآن شفاء لما في الصدور ، ولم يجعله شفاء لأمراضكم » . وأخرج ابن المنه ذر وابن مردويه عن أبي سعيد الحدرى قال جاء رجل الى الذي والسيانية فقال: أنى أشتكي صدرى ، فقال « اقرأ القرآن » يقول الله وجع حاقه قال «عليك بقراءة القرآن والعسل ، فالقرآن شفاء لما في الصدور والعسل شفاء من كل داء » . وأخرج أبو داود والحاكم وصححه وابن مردويه عن أبي قال: أقرأني رسول الله والسَّالية بالناء يعنى النوقية ، وقد روى نحو هذا من غير هذه الطريق . وأخرج أبو الشيخ وابن مردويه عن أنس قال قال رسول الله ﷺ (قل بفضل الله و برحته) قال: بفضل الله القرآن ، و برحته أن جعلكم من أهله . وأخرج الطبراني في الأوسط عن البراء منه من قوله . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة وابن جرير وان المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والربهق في الشعب عن أبي سعيد الحدري مثله . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر والميهي عن ابن عباس في الآية قال : كمناب الله و بالاسلام . وأخرج ابن جرير وابن المنـــذر وابن أبي حاتم والميهةي عنه قال: فضله الاسلام ، ورحته القرآن. وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حانم والبيهةي عنــه أيضا قال : بفضل الله القرآن ، وبرحته حين جعلهم من أهله . وقد روى عن جماعة من التابعين نحو هذه الروايات المتقدّمة. وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس هو خير مما يجمعون من الأموال والحرث والأنعام.

قُلْ أَرَأَيْتُمُ مَا أَنْزَلَ اللهُ لَـكُمُ مِنْ رِزْقِ فَجَمَلْتُمْ مِنْهُ حَرِ امَّا وَحَلَلاً قُلْ اللهُ أَذِنَ لَـكُمْ أَمْ عَلَى اللهِ قُلْ أَرْفَ اللهُ أَذِنَ لَـكُمْ أَمْ عَلَى اللهِ النَّاسِ مَنْ رُونَ * وَمَا ظَنَّ اللَّهِ اللَّهِ الْكَذِبَ يَوْمَ الْقِيامَةِ إِنَّ اللهَ لَذُو فَضْ لِ عَلَى النَّاسِ وَلَا تَنْهَا فِي شَانٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْ آنِ وَلاَ تَمْهَا وَلَا اللهُ لَلْهُ مِنْ قُرْ آنِ وَلاَ تَمْهَا وَلَا تَمْهَا وَلَا اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّا الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ

مِنْ عَمَلِ إِلاَّ كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفييضُونَ فِيهِ وَمَا يَمْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فَى ٱلْأَرْضِ وَلاَ فِى السَّمَاءِ وَلاَ أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلاَ أَكْبَرَ إِلاَّ فِي كِتْبِ مُدِينٍ * أَلاَ إِنَّ أُو لِيَاء اللهِ لاَخَوْفُ عَلَيْهِمْ وَلاَ هُمْ يَحْزَ نُونَ * الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَقُونَ * لَمُهُمُ ٱلْبُشْرَى فِى الخَيوةِ الدُّنْيَا وَفِى اَلْا خِرَةِ لاَ شَهْدِيلَ لِيكَامِكَ اللهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ *

أشار سبحانه بقوله (قلأرأيتم ماأنزل الله) الخ الىطريق أخرى غير مانقدّم في اثبات النبوّة وتقرير ذلك ماحاصله أنكم تحكمون بتحليل البعض وتحريم البعض فانكان بمجرد التشهى والهوى فهو مهجور بإنفاق العقلاء مساه هم وكافرهم ، وان كان لاعتقادكم أنه حكم الله فيكم وفيمارز قسكم فلا تعرفون ذلك الابطريق موصلة الى الله ولا طريق يتبين بها الحلال من الحرام الامن جهة الرسل الذين أرسلهم الله الى عباده ، ومعنى أرأيتم : أخبروني ، و (ما) في محل نصب بأرأيتم المتضمن لمعنى أخبروني ، وقيل ان ما في محل الرفع بالابتداء وخبرها آللة أذن الم ، وقل في قوله (قل آللة أذن الم) تكرير للتأكيد والرابط محذوف ، ومجوع المبتدأ والخبر في محل نصب بأرأيتم ، والمعنى أخبروني الذي أنرلالله اليكم من رزق فِعلتم منه حراماو حلالا آللة أذن الحم في تحليله وتحريمه (أم على الله تفترون) وعلى الوجهين ، فن في منه حراما للتبعيض ، والقدير فِعلتم بعضة حراما وجعلتم بعضه حلالا ، وذلك كما كانوا يفعلونه في الأنعام حسما سبق حكاية ذلك عنهم في الكتاب العزيز ، ومعنى انزال الرزق: كون المطرينزل منجهة العلق، وكذلك يقضي الأمر في أرزاق العباد في السماء على ماقد ثبت في اللوح المحفوظ من ذكره سبحانه وتعالى لكل شيءفيه ، وروى عن الزجاج أن ما في موضع نصب بأنزل ، وأنزل بمعنى خلق كماقال _ وأنزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج _ وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد _ وعلى هـذا القول والقول الأوّل يكون قوله (قل آلله أذن لكم) مستأنفا ، قيل و بجوزأن تكون الهمزة في (آلله أذن لكم) للانكار ، وأم منقطعة بمعنى بل تفترون على الله ، واظهار الاسم الشريف ، وتقديمه على الفعل للدلالة على كمال الافتراء * وفي هذه الآية الشريفة ما يصك مسامع المنصدرين للإفتاء لعبادالله في شريعته ، بالنحليل والتحريم والجواز وعدمه ، معكونهم من المقلدين الذين لا يعقاون حجيج الله ، ولا يفهمونها ولا لدرون ماهي ، ومبلغهم من العلم الحكاية لقول قائل من هذه الأمة قد قلدوه في دينهم ، وجعاوه شارعا مستقلا ، ماعمل به من الكتاب والسنة فهو المعمول به عندهم ومالم يبلغه أو بلغه ولم ينهمه حق فهمه ، أوفهمه وأخطأ الصواب في اجتهاده وترجيحه فهو في حكم المنسوخ عندهم المرفوع حكمه عن العباد ، مع كون من قلدوه متعبدًا بهذه الشريعة كاهم متعبدون بها ومحكوما عليه بأحكامها كماهو محكوم عليهم بها ، وقد اجتهد رأيه وأدتى ماعليه ، وفاز بأجرين مع الاصابة وأجر مع الخطأ ، انما الشأن في جعلهم لرأيه الذي أخطأ فيه شريعة مستقلة ، ودليلا معمولا به . وقد أخطئوا في هذا خطأ بينا ، وغلطوا غلطا فاحشا ، فإن الترخيص للجتهد في اجتهاد رأيه تحصه وحده ، ولا قائل من أهل الاسلام المعتد بأقوالهم انه بحوز لغيره أن يعمل به تقليدا له ، واقتداءيه ، وما جاء به المقلدة في تقوّم هذا الباطل ، فهو من الجهل العاطل: اللهم كما رزقتنا من العلم مأيمز به بين الحق والباطل ، فارزقنا من الإنصاف مانظفر عنده عما هو الحق عندك ياواهب الحير، ثم قال (وما ظنّ الدين يفترون على الله الكذب يوم القيامة) أي أي شيء ظنهم في هـذا اليوم ، وما يصنع بهم فيه ، وهـذه الجلة الاستفهامية المتضمنة لتعظيم الوعيد لهم غير داخلة تحت القول الذي أمر الله رسوله والنائجية أن يقوله لهم بل مبتدأة مسوقة

لبيان ماسيحل بهم من عذاب الله ، ويوم القيامة منصوب بالظن ، وذكر الكذب بعد الافتراء ، مع أن الافتراء لا يكون إلا كذبا لزيادة التأكيد ، وقرأعيسي بن عمر وماظنّ على أنه فعل (إنّ الله لذو فضل على الناس) يتفضل عليهم بأنواع النجم في الدنيا والآخرة (ولكنّ أكثرهم لايشكرون) الله على نعمه الواصلة إليهم منه سبحانه في كل وقت من الأوقات ، وطرفة من الطرفات * قوله (وما تكون في شأن) الخطاب لرسول الله صِيلِينَ عَلَيْهِ ، وما نافية ، والشأن : الأمر بمعنى القصد ، وأصله الهمز ، وجمعه شؤون . قال الأخفش تقول العرب: ماشأنت شأنه: أي ماعملت عمله (وما تتاوامنه من قرآن). قال الفراء والزجاج الضمير في منه يعود على الشأن ، والجار والمجرور صفة لمصدر مُحذوف : أي تلاوة كاثنة منه ، إذ التلاوة للقرآن من أعظم شؤونه على الله عني أنه يتاومن أجل الشأن الذي حدّث القرآن فيعلم كيف حكمه ، أو يتاوالقرآن الذي ينزل في ذلك الشأن . وقال ابن جرير الطبري الضمير عائد في منه الى الكتاب : أي ما يكون من كتاب الله من قرآن ، وأعاده تفخما له كقوله _ اني أنا الله _ ، والخطاب في (ولا تعملون من عمل) لرسول الله والرُّمة ، وقيل الخطاب لكفار قريش (الاكنا عليكم شهودا) استثناء مفرّغ من أعمّ الأحوال للخاطبين : أي شهودا عليكم بعمله منكم ، والضمير في فيه من قوله (تفيضون فيه) عائد على العمل ، يقال: أفاض فلان في الحديث والعمل: اذا اندفع فيه . وقال الضحاك الضمير في فيه عائدعلي القرآن * والمعنى اذ تشيعون في القرآن الكذب * قوله (وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة في الأرض ولافي السماء) قرأ الكسائي يعزب بكسر الزاي ، وقرأ الباقون بالضم وهما لغتان فصيحتان * ومعنى يعزب: يغيب ، وقيل يبعد . وقال ابن كيسان يذهب ، وهـذه المعاني متقاربة ، ومن في (من مثقال) زائدة للتأكيد : أى وما يغيب عن ربك وزن ذرة: أي علة حراء ، وعبر بالأرض والسهاء مع أنه سبحانه لا يغيب عنه شيء لافيهما ولافها هوخارج عنهما لأن الناس لايشاهدون سواهما وسوى مافيهما من الخافقات ، وقدّم الأرض على السماء لأنها محل استقرار العالم فهم يشاهدون مافيها من قرب ، والواو في (ولاأصغر من ذلك ولاأ كبر) للعطف على لفظ مثقال ، وانتصبا لكونهما ممتنعين ، ويجوز أن يكون العطف على ذرة ، وقيل انتصابهما بلا التي لنفي الجنس ، والواو للاستئناف ، وليس من متعلقات وما يعزب ، وخبر لا (إلا في كتاب) * والمعنى ولا أصغرمن مثقال الذر"ة ولا أكبر منه الاوهو في كتاب مبين فكيف يغيب عنه ? وقرأ يعقوب وحزة برفع أصغر وأكبر، ووجه ذلك أنه معطوف على محل من مثقال، ومحله الرفع، وقد أورد على توجيه النصب والرفع على العطف على لفظ مثقال ومحله ، أو على لفظ ذر"ة اشكال ، وهو أنه يصير تقدير الآبة لايعزب عنه شيء في الأرض ولا في السماء إلا في كتاب ، ويازم منه أن يكون ذلك الذيء الذي في الكتاب خارجا عن عرالله وهومحال ، وقدأجيب عن هذا الاشكال بأن الأشياء الخاوقة قسمان : قسم أوجده الله ابتداء من غير واسطة كحلق الملائكة والسموات والأرض ، وقسم آخر أوجــده بواسطة القسم الأوّل من حوادث عالم الكون والفساد ، ولا شك أن هذا القسم الثاني متباعد في سلسلة العلية عن مرتبة الأوّل ، فالمراد من الآية أنه لا يبعد عن مرتبة وجوده سبحانه شيء في الأرض ولا في السماء إلا وهو في كتاب مبين أثبت فيه صورة تلك المعاومات ، والغرض: الردّ على من يزعم أنه غير عالمبالجز ئيات ، وأجيب أيضا بأن الاستثناء منقطع : أي لكن هو في كتاب مبين ، وذكر أبو على الجرجاني أن إلا بمعنى الواو على أن الكارم قد تم عند قوله (ولا أكبر) ، ثم وقع الابتداء بقوله (إلا في كتاب مبين) أي وهو أيضا في كتاب مبين . والعرب قد تضع إلا موضع الواو ، ومنه قوله تعالى _ إنى لا يخاف لدى المرساون إلا من ظلم _ يعني ومن ظلم * وقوله _ لئلا يكون للناس عليكم حجة الاالذين ظاموا _ أي والذين ظاموا ، وقدر هو بعد

الواو التي جاءت الا بمعناها كما في قوله _ وقولوا حطة _ أي هي حطة ، ومثله _ ولا تقولوا ثلاثة _ _ وماتسقط من ورقة الايعامها ولا في حبة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين _ . وقال الزجاج ان الرفع على الابتداء في قراءة من قرأ بالرفع ، وخبره (الا في كتاب) واختاره صاحب الكشاف ، واختار في قراءة النصب التي قرأ بها الجهور أنهما منصو بان بلا التي لنفي الجنس ، واستشكل العطف بنحو ماقدّمنا ، ثم لما بين سبحانه إحاطته بجميع الأشياء ، وكان في ذلك تقوية لقاوب المطيعين وكسر لقلوب العاصين : ذكر حال المطيعين ، فقال (ألا إن أولياء الله لاخوف عايهم ولا هم يحزنون) الولى في اللغة : القريب * والمراد بأولياء الله : خلص المؤمنين كأنهم قرّ بوا من الله سيحانه بطاعته واجتناب معصيته . وقد فسرسبحانه هؤلاء الأولياء بقوله (الذين آمنوا وكانوا يتقون) أي يؤمنون بما يجب الايمان به ، و يتقون ما يجب عليهم اتقاؤه من معاصى الله سبحانه ، والمراد بنفي الخوف عنهم أنهم لا يخافون أبداكما يخاف غيرهم ، لأنهم قدقاموا بما أوجب الله عايهم ، وانتهوا عن المعاصي التي نهاهم عنها ، فهم على ثقة من أنفسهم ، وحسن ظنّ بربهم ، وكذلك لايحزنون على فوت مطلب من المطالب ، لأنهم يعلمون أن ذلك بقضاء الله وقدره فيسلمون للقضاء والقدر ، وير يحون قلوبهم عن الهم والكدر ، فصدورهم منشرحة وجوارحهم نشطة ، وقاو بهم مسرورة ، ومحل الموصول النصب على أنه بدل من أولياء أو الرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف ، أوهومبتدأ وخبره لهم البشري ، فيكون غيرمتصل بما قبله ، أوالنصب أيضا على المدحأو على أنه وصف لأولياء * قوله (لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة) تفسير لمعني كونهم أولياء الله أى لهم البشري من الله ماداموا في الحياة بما يوحيه الىأنبيائه ، وينزله في كتبه ، من كون حال المؤمنين عنده هو ادخالهم الجنة ورضوانه عنهم ، كما وقع كثير من البشارات للؤمنين في القرآن الكريم ، وكذلك ما يحصل لهم من الرؤيا الصالحة ، وما يتفضل الله به عليهم من إجابة دعائهم ، وما يشاهدونه من التبشير لهم عند حضور آجالهم بتنزل الملائكة عليهم قائلين لهم ، لانخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة ، وأما البشري في الآخرة فتلقى الملائكة لهم مبشرين بالفوز بالنعيم والسلامة من العذاب، والبشري مصدراً ريدبه المبشر به، والظرفان في محل نصب على الحال: أي حال كونهم في الدنيا وحال كونهم في الآخرة ، ومعنى (لاتبديل لكلمات الله) لا تغيير لأقواله على العموم فيدخل فيها ماوعد به عباده الصالحين دخولا أوّليا ، والاشارة بقوله (ذلك) الى المذكورقبله من كونهم مبشرين بالبشارتين في الدارين (هو الفوز العظيم) الذي لايقادرقدره ولا يماثله غيره ، والجلتان : أعنى (لاتبديل لكامات الله (و)ذلك هو الفوز العظيم) اعتراض في آخر الكلام عندمن يجوّزه ، وفائدتهما تحقيق المبشر به وتعظيم شأنه ، أوالأولى اعتراضية ، والثانية تذييلية

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (قل أرأيتم ماأنزل الله لكم من رزق) قال : هم أهل الشرك كانوا يحاون من الأنعام والحرث ماشاءوا ويحرسمون ماشاءوا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه في قوله (إذ تفيضون فيه) قال إذ تفعلون . وأخرج الفريابي وابن جرير عن مجاهد مثله . وأخرج ابن أبى حاتم عن السدى في قوله (وما يعزب عن ربك) قال لا يغيب عنه وزن ذرة (ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلا في كتاب مبين) قال هو الكتاب الذي عندالله . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن زيد في قوله (ألا إن أولياء الله) قيل من الكتاب الذي عندالله . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن زيد في قوله (ألا إن أولياء الله) قيل من هم يارب ? قال : هم الذين آمنوا وكانوايتقون . وأخرج أبو الشيخ عن سعيد بن جبير قال : هم الذين اذا رؤوا ذكر الله . وأخرج عنه ابن المبارك والحكيم الترمذي في نوادر وموقوفا قال هم الذين اذا رؤوا يذكر الله لرؤيتهم . وأخرج عنه ابن المبارك والحكيم الترمذي في نوادر

الأصول والبزار وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه مرفوعا مثله . وأخرجه ابن المبارك وابن أبي شيبة وابن جرير وأبو الشيخ وابن مردويه عن سعيد بن جبير مرفوعا وهو مرسل. وروى نحوه من طرق أخرى مرفوعا وموقوفا . وأخرج أحد والحكم الترمذي عن عمرو بن الجوح أنه سمع النبي عَلَيْكَ اللهُ يقول لايحق" العبد حق صريح الايمان حتى يحب لله و يبغض لله ، فاذا أحب لله وأبغض لله فقد استحق" الولاء من الله ، وأنّ أوليائي من عبادي ، وأحبائي من خلق الذن يذكرون بذكري وأذكر بذكرهم . وأخرج أحد عن عبد الرحن بن غنم يبلغ به النبي والتي الله الذين اذا رؤوا ذكرالله ، وشرارعباده المشاءون بالنميمة ، المفرقون بين الأحبة الباغون البرآء العنت . وأخرج الحكيم الترمذي عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال: قال رسول الله والله الله و خياركم من ذكركم الله رؤيته ، وزاد في عامكم منطقه ، ورغبكم في الآخرة عمله» . وأخرج الحكيم الترمذي عن ابن عباس مرفوعا نحوه . وأخرج الحاكم وصححه عن ابن عمر مرفوعا: ان لله عبادا ليسوا بالأنبياء ولاشهداء يغبطهم النبيون والشهداء يوم القيامة بقربهم ومجلسهم منه ، فِثا أعرابي على ركبتيه ، فقال يارسول الله صفهم لنا حلهم لنا ? قال قوم من أفناء الباس من نزاع القبائل تصافوا في الله وتحالوا في الله يضع الله لهم لوم القيامة منابر من نور فيحلسهم يخاف الناس ولا يخافون ، هم أولياء الله الذين لاخوف عليهم ولاهم يحزنون . وأخرج أبو داود وابن جرير وابن أبن حاتم وابن مردويه وأبو نعيم في الحلية والبيهق في شعب الايمان عن عمر بن الخطاب قال: قال رسول الله على فذكر نحوه ، قال ابن كثير واسناده جيد . وأخرج ابن أبي الدنيا وابن جو بر وابن المنذر وأبوالشيخ وابن مردويه والبهق عن أبي هريرة مرفوعا نحوه . وأخرج أحد وابن أبي الدنيا وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردو به والبهتي عن أبي مالك الأشعرى مرفوعا نحوه . وأخرج ابن مردو به عن أبي هر رة قال: سئل الذي ﷺ عن قول الله (ألا إن أولياء الله) الآية فقال: الذين يتحابون في الله. وأخرج ابن مردويه عن جابر مرفوعا مثله . وقد ورد في فضل المتحابين في الله أحاديث ليس فيها أنهم المرادون بالآية ، وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة وأحد والترمذي وحسنه والحكيم في نوادر الأصول وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه والبهق في شعب الاعمان عن عطاء بن يسار عن رجل من أهل مصر قال: سألت أبا الدرداء عن معنى قوله (لهم البشرى في الحياة الدنيا) فقال ماسألني عنها أحد منذ سألت رسول الله عَلَيْكَاتِهَ فقال: ماسألني عنها أحد غيرك منذ أنزلت على هي الرؤيا الصالحة يراها المسلم، وترى له ، فهي بشراه في الحياة الدنيا ، وبشراه في الآخرة الجنة ، وفي إسناده هذا الرجل الجهول. وأخرج أبو داود الطيالسي وأحد والدارمي والترمذي وابن ماجه والحكيم الترمذي وابن جرس وان المنفذر والطبراني وأبو الشيخ والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهق عن عبادة بن الصامت قال: سألت رسول الله والسَّاليُّ عن قوله (هم البشرى في الحياة الدنيا) قال: هي الرؤيا الصالحة براها المؤمن أو ترى له . وأخر ج أحد وان جر ر وأنو الشيخ وان مردويه والبهتي عن عبداللة بن عمرو عن رسول الله والسَّاليَّة في قوله (لهم البشري في الحياة الدنيا) قال : الرؤيا الصالحة يبشر بها المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة فن رأى ذلك فليخبر بها الحديث. وأخرج ابن حرير وأبوالشيخ وابن مردويه عن أبي هريرة عن الذي السَّلِيَّة في الآية قال: هي في الدنيا الرؤيا الصالحة يراها العبد الصالح أوترى له ، وفي الآخرة الجنة . وأخرج ابن أبي الدنيا وأبو الشيخ وابن مردويه وابن منده من طويق أبي جعفو عن جابر أن رسول الله عليه البشرى في الحياة الدنيا بالرؤيا الحبيبة ، وفي الآخرة ببشارة المؤمن عند الموت ان الله قدغفرلك ولمن حلك إلى قبرك . وأخر جابن مردويه عنه مرفوعا مثل حديث جابر . وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود مرفوعا الشطرالأوّل من حديث جابر . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جوير عن ابن عباس مثله ، وقد وردت أحاديث صحيحة بأن الرؤيا الصالحة من المبشرات وأنها جزء من أجزاء النبوّة ، ولكنها لم تقييد بتفسير هذه الآية ، وقد روى أن المراد بالبشرى في الآية هي قوله _ و بشر المؤمين بأن لهم من الله فضلا كبيرا _ أخرج ذلك ابن جرير وابن المنذر من طريق على بن أبي طلحة عن ابن عباس . وأخرج ابن المنذر عنه من طريق مقسم أنها قوله _ ان الذين قالوار بنا الله ثم استقاموا _ . وأخرج ابن جرير والحاكم والبيهق عن نافع قال خطب الحجاج فقال : ان ابن الزبير بدّل كتاب الله فقال ابن عمر لا تستطيع ذلك أنت ولا ابن الزبير لا تبديل لكامات الله .

وَلاَ يُحْزِنْكُ قَوْ أَلُمُ ۚ إِنَّ ٱلْعِزَّةَ لِلْهِ جَمِيعاً هُوَ السَّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ * أَلاَ إِنَّ لِللهِ مَنْ فِي السَّاواتِ وَمَنْ فِي الْسَّواتِ وَمَنْ فِي الْلَّارُضِ وَمَا يَتَسِعُ ٱلَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ ٱللهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَتَبِعُونَ إِلاَّ الْظَنَّ وَإِنْ هُمْ إِلاَّ يَخْرُصُونَ * هُوَ ٱلنَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ ٱللهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَتَبِعُونَ إِلاَّ الْظَنَّ وَإِنْ هُمْ إِلاَّ يَخْرُصُونَ * هُوَ ٱلنَّذِي جَعَلَ لَكُمُ ٱلنَّيْلُ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَا يَتِ لِقَوْمٍ يَخْرُصُونَ * قَالُوا ٱتَّذِي ٱللهُ وَلَدًا سُبُحْنَهُ هُو الْفَنِي لَهُ مَا فِي السَّمَاواتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ إِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلطنِ بِهِذَا أَتَقُولُونَ عَلَى ٱللهِ مَا لاَ تَعْلَمُونَ * قُلْ إِنَّ ٱلذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى آللهِ ٱلْكَذِبَ مِنْ سُلطنِ بِهِذَا أَتَقُولُونَ عَلَى آللهِ مَا لاَ تَعْلَمُونَ * قُلْ إِنَّ ٱلذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى آللهِ آلْكَذَبَ مَنْ سُلطنِ بِهِذَا أَتَقُولُونَ عَلَى آللهِ مَا لاَ تَعْلَمُونَ * قُلْ إِنَّ ٱلذِينَ يَفْتُمُ وَلَ كَلَابَ السَّدِيدَ بَحَالَ لَكُمُ أَلُونَ عَلَى اللهِ مَا لاَ يَعْلَمُونَ * قُلُ إِنَّ ٱلذِينَ اللهِ مَا كُونَ عَلَى اللهِ مَا لاَ يَعْلَمُونَ * قُلُوا السَّدِينَ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ مَا لاَ يَعْلَمُونَ * قُلُوا اللهَ يَعْلَى اللهُ اللهِ اللهِ مَا لاَ يَعْلَمُونَ * قُلُوا اللهَ يَعْلَى اللهُ ا

قوله (ولايحزنك قولهم) نهى للني والسَّينيَّ عن الحزن من قول الكفار المتضمن للطعن عليه وتكذيبه والقدح في دينه ، والمقصود التسلية له والتبشير ، ثم استأنف سبحانه الكلام مع رسوله والتنافي معلا لما ذكره من النهبي لرسوله والسَّائِينَ فقال (ان العزة لله جيعاً) أي الغلبة والقهرله في مملكته وسلطانه ليست لأحد من عباده ، واذا كان ذلك كاهله فكيف يقدرون عليك حتى تحزن لأقوالهم الكاذبة وهم لا يملكون من الغلبة شيئًا . وقرى يحزنك من أخرنه . وقرى أن العزة بفتح الهمزة على معنى ، لأن العزة لله ، ولا ينافى مافى هذه الآية من جعل العزة جميعها لله تعالى قوله سبحانه _ فلله العزة ولرسوله وللمؤمنين _ لأن كل عزة بالله فهي كلها لله ، ومنه قوله _ كتب الله لأغلبن أنا ورسلي _ انا لننصر رسلنا _ (ألا ان لله من في السموات ومن في الأرض) ومن جاتهم هؤلاء المشركون المعاصرون للنبي ﷺ ، واذا كانوا في مليكه يتصرف أيهم كيف يشاء ، فكيف يستطيعون أن يؤذوا رسول الله والسياني عالا يأذن الله به ، وغلب المقلاء على غيرهم لكونهم أشرف ﴿ وفي الآية نعي على عباد البشر والملائكة والجادات 6 لأنهم عبدوا المماوك وتركوا المالك ، وذلك مخالف لما يوجبه العقل ، ولهذا عقبه بقوله (وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء) والمعنى أنهم وان سموا معبوداتهم شركاء لله فليست شركاء له على الحقيقة ، لأن ذلك محال _ لوكان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا _ وما فى ومايتبع نافية وشركاء مفعول يتبع ، وعلى هذا يكون مفعول يدعون محذوفًا 6 والأصل ومايته الذين يدعون من دون الله شركاء شركاء في الحقيقة: انما هي أسهاء لامسميات لها ، فحذف أحدهما لدلالة المذكور عليه ، و يجوز أن يكون المذكور مفعول يدعون ، وحذف مفعول يتبع لدلالة المذكور عليه ، و يجوز أن تكون استفهامية ععني أيّ شيء يتبع الذين مدعون من دون الله شركاء ، ويكون على هذا الوجه شركاء منصو بابيدعون ، والكلام خارج مخرج التو بيخ لهم والازراء عليهم ويجوز أن تكون ماموصولة معطوفة على من في السموات: أي لله من في السموات ومن في الأرض وما يتبع

الذين يدعون من دون الله شركاء ، والمعنى أن الله مالك لمعبوداتهم لكونها من جلة من في السموات ومن في الأرض ، ثم زاد سبحانه في تأكيد الردّ عليهم والدفع لأقوالهم ، فقال (ان يتبعون الا الظنّ) أي مايتبعون يقيناً : انما يتبعون ظنا ، والظنّ لايغني من الحق شيئًا (انهم الايخرصون) أي يقدرون أنهم شركاء تقديرا باطلا وكذبا محتا ، وقد تقدّمت هذه الآية في الأنعام ، ثم ذكر سبحانه طرفا من آثار قدرته مع الامتنان على عباده ببعض نعمه ، فقال (هو الذي جعل الليل لكم لتسكنوا فيه والنهار مبصرا) أي جعل لعباده الزمان منقسما الى قسمين ، أحدهما مظلم: وهو الليل ، لأجل يسكن العباد فيه عن الحركة والتعب و ربحون أنفسنهم عن الكدّ والكسب ، والآخر مبصر لأجل يسعون فيه عما يعود على نفعهم ، وتونير معايشهم ، و محصاون مامحتاجون اليه في وقت مضيء منير ، لا يخفي عليهم فيه كبير ولا حقير ، وجعله سبحانه للنهار مبصرا مجاز * والمعنى أنه مبصر صاحب كقوهم : نهاره صائم ، والاشارة بقوله (ان فى ذلك) الى الجعل المذكور (لآيات) عجيبة كشيرة (لقوم يسمعون) أي يسمعون مايتلي عليهم من الآيات التنزيلية المنبهة على الآيات النكو ينية مماذكره الله سبحانه هاهنا منها ومن غيرها مما لم يذكره ، فعند السماع منهم لذلك يتفكرون و يعتبرون ، فيكون ذلك من أعظم أسباب الاعمان ﴿ قُولُه (قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدا سبحانه هو الغني") هــذا نوع آخر من أباطيل المشركين التي كانوا يتـكامون بها ، وهوزعمهم بأنالله سبحانه اتخذ والدا ، فرد ذلك عليهم بقوله (سبحانه هو الغني") فتنزه جل وعلا عما نسبوه إليه من هذا الباطل البين ، و بين أنه غني عن ذلك وأن الولد إنمايطلب للحاجة ، والغني المطلق لأحاجة له حتى بكون له ولد يقضيها ، وإذا انتفت الحاجة انتني الولد ، وأيضا انما يحتاج الى الولد من يكون بصدد الانقراض ليقوم الولد مقامه ، والأزلى" القديم لايفتقر الى ذلك . وقد تقدّم تفسيرالآية في البقرة ، ثم بالغ في الردّ عليهم عاهو كالبرهان ، فقال (له مافي السموات وما في الأرض) ، واذا كان الكل له وفي ملكه فلا يصح أن يكون شيء ممافيهما ولدا له للنافاة بين الملك والبنوة والأبوّه ، ثم زيف دعواهم الباطلة و بين أنها بلا دليل ، فقال (ان عندكم من سلطان بهذا) أي ماعندكم من حجة و برهان بهذا القول الذي تقولونه ، ومن في (من سلطان) زائدة للتأكيد، والجار والمجرور في (بهذا) متعلق إما بسلطان، لأنه بمعنى الحجة والبرهان، أوْ متعلق بما عندكم لما فيه من معنى الاستقرار ، ثم و بخهم على هذا القول العاطل ، عن الدليل الباطل ، عند العقلاء ، نقال (أتقولون على الله مالاتعامون) ، ويستفاد من هـذا أن كل قول لادليل عليـ ليس هو من العلم في شيء ك بل من الجهل الحض ، ثم أمر رسوله والتعليج أن يقول لهم قولا يدل على أن ماقالوه كذب ، وأن من كذب على الله لايفلح ، فقال (قل إن الذين يفترون على الله الكذب لايفلحون) أي كل مفتر هـذا شأنه ، و يدخل فيـه هؤلاء دخولا أوّليا . وذكر الكذب مع الافتراء للتأكيد كما سبق في مواضع من الكناب العزيز * والمعني أن هؤلاء الذين يكذبون على ربهم لايفوزون عطلب من المطالب، ثم بين سبحانه أن هذا الافتراء و إن فاز صاحبه بشيء من المطالب العاجلة فهو متاع قليل في الدنيا ، ثم يتعقبه الموت والرجوع إلى الله ، فيعذب المفترى عذابا ، في بدّا ، فيكون متاع خبر مبتدأ محذوف ، والجلة مستأ نفة لبيان أن ما يحصل للفتري باغترائه ليس بفائدة يعتد بها ، بل هو متاع يسير في الدنيا يتعقبه العذاب الشديد بسبب الكنر الحاصل بأسباب من جلتها الكذب على الله . وقال الأخفش ان النقدير لهم متاع في الدنيا ، فيكون المحذوف على هذا هو الحبر. وقال الكسائي القدير ذلك متاع أو هو متاع ، فيكون المحذوف على هذا هو المتدأ.

وقد أخرج أبو الشيخ عن ابن عباس قال في قوله تعالى (ولا يحزنك) لما لم ينتفعوا بما جاءهم من

الله وأقاموا على كفرهم كبر ذلك على رسول الله والله الله في الله في الله في الله في الله في الله في الله والم الله والم الله وأخرج ابن العزة لله جميعا هو السميع العليم) يسمع ما يقولون و يعلمه ، فاو شاء بعزته لانتصر منهم . وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (والنهار مبصرا) قال منيرا . وأخرج أبو الشيخ عن الحسن في قوله (ان عندكم من سلطان بهذا .

لما بالغ سبحانه في نقرير البراهين الواضحة ودفع الشبه المنهارة شرع في ذكر قصص الأنبياء لما في الله من التسلية لرسول الله والتراهين المواضعين لما جئت به بأقوالهم الباطلة (نبأنوح) أي خبيره ، والذبأ هو الحبر الذي له خطر وشأن ، والمراد: ماجرى له جع قومه الذين كرفروا بما جاء به كما فعله كفار قريش وأمثالهم (إذ قال لقوه) أي وقت قال لقوه والظرف منصوب بنبأ أو بدل منه بدل اشتهال ، والارم في (لقومه) لام النبليغ (ياقوم إن كان كبر عليكم مقامي) أي عظم وثقل ، والمقام بفتح المم : الموضع الذي يقام فيه ، وبالضم الاقامة وقد اتفق القراء على الفتح ، وكني بالمقام عن نفسه كما يقال فعلته لمكان ذلان : أي لأجله ، ومنه ولمن خاف مقام ربه ما أي حاف ربه ، ويجوز أن يراد بالمقام المكث : أي شق عليكم مكني بين أظهركم ، ويجوز أن يراد بالقام القيام ، لأن الواعظ يقوم حال وعظه * والمعنى : إن كان كبر عليكم قيامي بالوعظ في مواطن اجتماعكم ، وكبر عليكم تذكيري ليكم (با يات الله) التكوينية والتنزيلية (فعلي الله توكات) هذه الجلة جواب الشرط * والمعنى إلى لاأقابل ذلك منكم إلا بالتوكل على الله ، فان ذلك دأبي الذي أنا عليه قديما وحديثا . ويجوز أن يرون جواب الشرط (فأجعوا) الشرط * والمعنى إلى الله توكات) اعتراض كقولك : ان كنت أنكرت على شيئافالله حسبى * ومعنى (فأجعوا) أمم كم المناز اعليه ، من أجع الأم : اذا نواه وعزم عليه : قاله الفراء ، وروى عن الفراء أنه قل أجع الأم أفصح من أجع عليه ، وأنشد :

ياليت شعرى والمني لاتنفع ﴿ هل أغدون يوما وأمرى مجم

وقال أبو الهيثم أجع أمره: جعله جيعا بعد ما كان متفرقا ، وتفرقه أن تقول مرة أفعل كذا ، ومرة أفعل كذا ، ومرة أفعل كذا ، ومرة أفعل كذا ، ومرة أفعل كذا ، فلما عزم على أمر واحد فقد جعه: أى جعله جيعا ، ذهذا هو الأصل فى الاجاع ، ثم صار بمعنى العزم ، وقدا تفق جهور القراء على نصب شركاء كم ، وقطع الهمزة من أجعوا ، وقرأ بعقوب وعاصم الجحدرى بمهمزة وصل فى أجعوا على أنه من جع يجمع جعا ، وقرأ الحسن وابن أبى اسحق و يعقوب وشركاؤ كم بالرفع . قال النحاس ، وفى نصب الشركاء على قراءة الجهور ثلاثة أوجه : الأوّل بمعنى وادعوا شركاء كم ،

قاله الكسائي والفراء: أي ادعوهم لنصرتكم ، فهو على هـذا منصوب بفعل مضمر . وقال مجدّ بن يزيد المبرد هو معطوف على المعنى كما قال الشاعر:

ياليت زوجك في الوغي منقلدا سيفا ورمحا

والرمح لايتقلد به ، لكنه مجمول كالسيف . وقال الزجاج : المعنى مع شركائكم ، فالواو على هذا واو مع ، وأما على قراءة اجعوا بهمزة وصل فالعطف ظاهر : أى اجعوا أمركم واجعوا شركاء كم . وأما توجيه قراءة الرفع ، فعلى عطف الشركاء على الضمير المرفوع فى أجعوا ، وحسن هذا العطف مع عدم التأكيد بمنفصل كما هو المعتبر فى ذلك أن الكلام قد طال . قال النحاس وغيره ، وهذه القراءة بعيدة لأنه لوكان شركاء كم مرفوعا لرسم فى المصحف بالواو ، وليس ذلك موجودا فيه . قال المهدوى : ويجوز أن يرتفع الشركاء بالابتداء ، والحبر محذوف : أى وشركاؤ كم ليجمعوا أمرهم ، ونسبة ذلك إلى الشركاء مع كون الأصنام لاتعقل لقصد النو بيخ والتقريع لمن عبدها ، وروى عن أى "أنه قرأ : وادعوا شركاء كم باظهار الفعل * قوله (ثم لا يكن أمركم عليكن أمركم عليكم عليه الغمة : التغطية من قولهم ، غم " الهلال : إذا استر : أى ليكن أمركم ظاهرا ، نكشفا . قال طرفة :

لعموك ماأمرى على" بغمة ﴿ نهارى ولا ليلي على" بسرمد

هكذا قال الزجاج . وقال الهيثم معناه : لا يكن أمركم عليكم مبهما ، وقيل ان الغمة : ضيق الأمر كذا روى عن أبي عميدة * والمعنى لا يكن أمركم عليه عصاحتي والمجاملة لى ضيقا شديدا ، بل ادفعوا هذا الضيق والشدّة عاشئتم وقد رتم عليه ، وعلى الوجهين الأوّلين يكون المراد بالأمر الناني هو الأمر الأول ، وعلى الثالث يكون المراد به غـيره * قوله (ثم اقضوا إلى ولا تنظرون) أى ذلك الأمر الذي تر بدونه بي ، وأصل قضوا من القضاء ، وهو الاحكام * والمعنى : أحكموا ذلك الأمر . قال الأخفش والكسائي هو مثل _ وقضينا اليه ذلك الأمر _ أى أنهيناه اليه ، وأ بالغناه اياه ، ثم لا تنظرون : أي لاتمهاون ، بل عجاوا أمركم واصنعوا مابدالكم ، وقيل معناه : ثم امضوا الى ولا تؤخرون . قال النحاس هــذا قول صحيح في اللغة ، ومنه قضي الميت: مضي . وحكى الفراء عن بعض القراء أنه قرأ ثم أفضوا بالفاء وقطع الهمزة : أي توجهوا ، وفي هذا الكلام من نوح عليه السلام مايدل على وثوقه بنصر ربه وعدم مبالاته بما يتوعده به قومه ، ثم بين لهم أن كل ماأتي به اليهم من الاعذار والابذار وتبليغ الشريعة عن الله ايس هو اطمع دنيوي ، ولا الغرض خسيس ، فقال (فان توليتم فيا سألت كم من أجر) أي ان أعرضتم عن العمل بنصحي لكم وتذكيري إياكم ، فما سألتكم في مقابلة ذلك من أجر تؤدُّونه الى حتى تهموني فيها جئت به ، والفاء في (فان توليتم) لترتيب ما بعدها على ماقبلهاء والفاء في (فيا سألتكم) جزائية (أن أجرى الاعلى الله) أي ماثواني في النصح والتذكير الاعليه سبحانه فهو يثيبني آمنتم أوتوليتم ، قرأ أهل المدينة وأبو عمر وابن عام وحفص بتحريك الياء من أجرى وقرأ الباقون بالسكون (وأممت أن أكون من المسامين) المقادين لحسكم الله الذين يجعلون أعمالهم خالصة لله سبحانه لايأخذون عليها أجرا ولا يطمعون في عاجل * قوله (فكذبوه فنجيناه ومن معه في الفلك) أي استمروا على تكذيبه وأصر واعلى ذلك ، وليس المراد أنهم أحدثوا تكذيبه بعد أن لم يكن ، والمراد عن معه من قدأجابه وصار على دينه ، والخلائف جم خليفة ﴿ والمعنى أنه سبحانه جعلهم خلفاء يُسكنون الأرضالتي كانت للهلكين. بالغرق ويخلفونهم فيها (وأغرقنا لذين كذبوا بآياتنا) من الكنار المعاندين لنوح الذين لم ومنوا به أغرقهم الله بالطوفان (فانظركيفكان عاقبة المنذرين) فيه تسلية لرسول الله على وتهديد للشركين وتهويل

عليهم (ثم بعثنا من بعده) أى من بعد نوح (رسلا) كهود وصالح وابراهيم ولوط وشعيب (فياءوهم بالبينات) أى بلد مجزات و بما أرسلهم الله به من الشرائع التى شرعها الله لقوم كل نبى (فياكانوا ليؤمنوا) أى فيا أحدثوا الايمان بل استمروا على الكفر وأصر واعليه * والمعنى: أنه ماصح ولااستقام لقوم من أولئك الأقوام الذين أرسل الله اليهم رسله أن يؤمنوا فى وقت من الأوقات (بما كذبوا به من قبل) أى من قبل تكذيبهم الواقع منهم عند مجىء الرسل اليهم * والمعنى: أن كل قوم من العالم لم يؤمنوا عند أن أرسل الله اليهم الرسول المبعوث اليهم على الخصوص بما كانوا مكذبين به من قبل مجيئه اليهم لأنهم كنوا عير مؤمنين بل مكذبين بالدين ، ولو كانوا مؤمنين لم يبعث اليهم رسولا ، وهذا مبني على أن الضمير فى (فيا كانوا ليؤمنوا) وفى (بما كذبوا) راجع الى القوم المذكورين فى قوله (الى قومهم) وقيل ضمير كذبوا راجع الى قوم نوح من قبل أن يأتى هولاء الأقوام الذين جاءوا من بعدهم (وجاءتهم رسلهم بالبينات) وقيل ان الباء فى بما كذبوا به من قبل لمسبية: أي فيا كذبوا به من قبل مجيئهم ، وفيه فلاء وقيل المعنى بما كذبوا به من قبل بحيئهم ، وفيه فلاء وقيل المعنى بما كذبوا به من قبل بحيئهم ، وفيه اللهم وقيل المعنى بما كذبوا به من قبل المعنى بما كذبوا به من قبل المنات المناه فى على قاوب المعتدين) أى مشل ذلك الطبع وقيل المعنى على قاوب المتدين) أى مشل ذلك الطبع المعظم نظمع على قاوب المعتدين) أى مشل ذلك الطبع المعظم نظمع على قاوب المتحدين المن قيم من كذب بقلم من قبل موضع .

وقد أخرج ابن أبى حاتم عن الأعرج في قوله (فأجعوا أمركم وشركاء كم) يقول فأحكموا أمركم واخرج عبد الرزاق وادعوا شركاء كم . وأخرج أيضا عن الحسن في الآية : أى فليجمعوا أمرهم معكم . وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبوالشيخ عن قتادة في قوله (ثم لا يكن أمركم عليكم غمة) قال لا يكبر عليكم أمركم (ثم اقضوا) ماأنتم قاضون . وأخرج ابن أبى حائم وأبوالشيخ عن ابن عباس في قوله (ثم اقضوا) قال انهضوا (الى ولا تنظرون) يقول ولا تؤخرون .

قوله (ثم بعثنا من بعدهم) معطوف على قوله (ثم بعثنا من بعده رسلا) والضمير في من بعدهم راجع الىالرسل المتقدّم ذكرهم ، وخص موسى وهرون بالذكر مع دخولهما تحت الرسل لمزيد شرفهما وخطر شأن ماجري بينهما وبين فرعون ، والمراد باللا الأشراف ، والمراد بالآيات المعجزات ، وهي التسع المذكورة فى الكتاب العزيز (فاستكبروا) عن قبولها ولم يتواضعوالها و يذعنوا لما اشتملت عليه من المعجزات الموجبة لتصديق من جاء بها (وكانوا قومامجرمين) أي كانوا ذوى اجرام عظام وآثام كبيرة ، فبسبب ذلك اجترءوا على ردّها ، لأن الذنوب تحول بين صاحبها و بين إدراك الحق وابصار الصواب ، قيل وهذه الجلة معترضة مقررة لمضمون ماقبلها * قوله (فاما جاءهم الحق من عندنا قالوا ان هذ لسحر مبين) أي فاما جاء فرعون وملائه الحق من عند الله وهو المجزات لم يؤمنوا بها بل حاوها على السحر مكابرة منهم ، فردّ علمهم موسى قائلا (أتقولون للحق" لما جاءكم أسحر هذا) قيل في الكلام حذف ، والتقدير أتقولون للحق" سحرفلا تقولوا ذلك ، ثم استأنف انكارا آخرمن جهة نفسه فقال (أسحر هذا) فذف قولهم الأوّل اكتفاء بالثاني ، والملجئ إلى هـذا أنهم لم يستفهموه عن السحر حتى يحكي ماقالوه بقوله (أسحر هذا) بل هم قاطعون بأنه سحر ، لأنهم قالوا (إن هذا لسحر مبين) فينئذ لا يكون قوله (أسحر هذا) من قولهم وقال الأخفش هو من قولهم ، وفيه نظر لما قدّمنا ، وقيل معنى (أتقولون) أتعيبون الحقّ وتطعنون فيه وكان عليكم أن تذعنوا له ، ثم قال أسحر هذا منكرا لما قالوه ، وقيل ان مفعول (أتقولون) محذوف ، وهو مادل عليه قولهم (ان هذا لسحر) والتقدير أتقولون ماتقولون: يعني قولهم أن هذا لسحر مبين ثم قيل أسحر هذا ، وعلى هذا التقدير ، والتقدير الأوّل فتكون جلة (أسحر هذا) مستأنفة من جهة موسى عليه السلام ، والاستفهام للتقريع والتو بيخ بعــد الجلة الأولى المستأنفة الواقعة جواب سؤال مقدّر كأنه قيل ماذا قال لهم موسى لما قالوا ان هذا لسحر مبين ? فقيل قال أتقولون للحق لما جاءكم على طريقة الاستفهام الانكاري * والمعنى أتقولون للحق لما جاءكم انّ هذا لسحر مبين ، وهو أبعد شيء من السحر ، ثم أنكر عليهم وقرَّعهم وو بخهم فقال (أسحر هذا) فجاء موسى عليه السلام بانكار بعد انكار وتو بيخ بعد تو بيخ وتجهيل بعد تجهيل ، وجلة (ولايفلح الساحرون) في محل نصب على الحال : أي أتقولون للحق انه سحر ، والحال أنه لايفلح الساحرون فلا يظفرون عطاوب ولايفوزون نخير ولاينجون من مكروه فكيف يقع في هذا من هو مرسل من عند الله ، وقد أبده بالمعجزات والبراهين الواضحة ، وجلة (قالوا أجئتنا لتلفتنا عما وجدنا عليه آباءنا) مستأنفة جواب سؤال مقدّر كأنه قيل: فاذا قالوا بعد أن قال لهم موسى ماقال ، وفي هذا مدل على أنهم انقطعوا عن الدليل وعجزوا عن ابراز الحجة ، ولم يجدوا ما يجيبون به عما أورده علمهم بل لجئوا إلى ما يلجأ إليه أهل الجهل والبلادة ، وهو الاحتجاج بما كان عليه آباؤهم من الكفر وضموا الى ذلك ماهو غرضهم وغاية مطلبهم وسبب مكابرتهم للحق وجحودهم للآيات البينة ، وهو الرياسة الدنيوية التي خافوا عليها وظنوا أنها ستذهب عنهم ان آمنوا ، وكم بقي على الباطل ، وهو يعلم أنه باطل مهذه الذريعة من طوائف هذا العالم في سابق الدهر ولاحقه ، فنهم من حبسه ذلك عن الخروج من الكفر ، ومنهم من حبسه عن الخروج الى السنة من البدعة ، والى الرواية الصحيحة من الرأى البحت ، يقال لفته لفتا اذا صرفه عن الشيء ولواه عنه ، ومنه قول الشاعر:

تلفت نحو الحيّ حتى رأيتني * وجعت من الاصغاء ليتا وأخدعا

أى تريد أن تصرفنا عن الشيء الذي وجدنا عليه آباءنا ، وهو عبادة الأصنام ، والمراد بالكبرياء الملك قال الزجاج: سمى الملك كبرياء ، لأنه أكبرما يطلب من أمر الدنيا ، وقيل سمى بذلك لأن الملك يتكبر

والحاصل أنهم عللوا عدم قبوهم دعوة موسى بأمرين: التمسك بالقليد للرّباء ، والحرص على الرياسة الدنيوية ، لأنهم اذا أجابوا الني وصدَّقُوه صارت مقاليد أمرأمته اليه ولم يبق لللك رئاسة تامة ، لأن الندبير للنَّاس بالدين يرفع تدبير الماوك لهم بالسياسات والعادات ، ثم قالوا (وما نحن لـ كما عَوْمنين) تصريحا منهم بالتكذيب وقطعاً للطمع في إيمانهم ، وقــد أفردوا الخطاب لموسى في قولهم : أجئتنا لتلفتنا ، ثم جمعوا بينه و بين هرون في الخطاب في قولهم (وتكون لكم الكبرياء في الأرض وما نحن لكما عؤمنين) ووجه ذلك أنهم أسندوا المجيء والصرف عن طريق آبائهم الى موسى 6 لكونه القصود بالرسالة المبلغ عن الله ماشرعه لهم ، وجعوا بينهما في الضميرين الآخرين ، لأن الكبرياء شامل لهما في زعمهم ولكون ترك الإيمان بموسى يستلزم ترك الإيمان بهرون ، وقد من ت القصة في الأعراف * قوله (وقال فرعون ائتوني بكل ساح عليم) قال هكذا لما رأى اليد البيضاء والعصا ، لأنه اعتقد أنهما من السحر ، فأم قومه بأن يأتوه بكل سحار علم هكذا قرأ حزة والكسائي وابن وثاب والأعمش سحار. وقرأ الباقون ساحر. وقد تقدّم الكلام على هذا في الأعراف ، والسحار صيغة مبالغة : أي كثير السحر كثير العلم بعمله وأنواعه (فلما جاء السحرة) في الكلام حــذف 6 والتقدير هكذا وقال فرعون ائتوني بكل ســحار عليم فأتوا بهم اليه ، فلما جاء السحرة ، فتكون الفاء للعطف على المقدّر المحذوف * قوله (قال لهم موسى ألقوا ماأتم ملقون ﴾ أى قال لهم هذه المقالة بعد أن قالواله : اما أن تلقى ، واما أن نكون نحن الملقون : أى اطرحوا على الأرض مامعكم من حبالكم وعصيكم (فاما ألقوا) ماألقوه من ذلك (قال) هم (موسى ماجئم به السحر) أي الذي جئتم به السحرعلي أن ماموصولة مبتدأ والخبرالسحر ، والمعنى انه سحر ، لا أنه آية من آيات الله ، وأجاز الفراء نصب السحر بجئتم ، وتكون ماشرطية ، والشرط جئتم ، والجزاء ان الله سيبطله على تقدير الفاء: أي فان الله سيطله ، وقيل أن السحر منتصب على المصدر: أي ماجئتم به سحرا ، ثم دخلت الألف واللام فلا يحتاج على هذا الى حذف الفاء ، واختاره النحاس. وقال حذف الفاء في المجازاة لا يجمزه كثير من النحويين إلا في ضرورة الشعر . وقرأ أبو عمرو وأبو جعفر آلسحر على أن الهمزة للاستفهام ، والتقدير أهو السحر فتكون ما على هذه القراءة استفهامية . وقرأ أبي مأتيتم به سحر ان الله سيبطله : أي سيمحقه فيصير باطلا عمايظهره على بدى من الآيات المجزة (انالله لايصلح عمل المفسدين) أي عمل هذا الجنس فيشمل كل من يصدق عليه أنه مفسد و بدخل فيه السحر والسحرة دخولا أوّليا ، والواو في (ويحق الله الحق) للعطف على سيبطله: أي يبينه ويوضحه (بكاماته) التي أنز لها في كتبه على أنبيائه لاشتها لها على الحجج والبراهين (ولوكره المجرمون) من آل فرعون أو المجرمون على العموم ويدخل تحتهم آل فرعون دخولا أوّليا ، والاجرام الآثام * قوله (في آمن لموسى الأذرية من قومه) الضمير يرجع إلى موسى : أى من قوم موسى ، وهم طائفة من ذرارى بني اسرائيل ، وقيل المراد طائفة من ذرارى فرعون فيكون الضمير عائدًا على فرعون ، قيل ومنهم مؤمن آل فرعون وامرأته وماشطة ابنته وامرأة خازنه ، وقيل هم قوم آباؤهم من القبط وأمهاتهم من بني اسرائيل ، روى هذا عن الفراء (على خوف من فرعون وملائهم) الضمير اغرعون وجع لأنه لما كان جبارا جعوا ضميره تعظيما له ، وقيل ان قوم فرعون سموا بفرعون مثل ثمود ، فرجع الضمير اليهم بهذا الاعتبار ، وقيل انه عائد على مضاف محذوف ، والتقدير على خوف من آل فرعون ، وروى هذا عن الفراء ، وهنع ذلك الخليل وسيبو به فلا يجوز عندهما قامت هند وأنت تريد غلامها ، وروى عن الأخفش أن الضمير يعود على الذرية ، وقوّاه النحاس (أن يفتنهم) أي يصرفهم عن دينهم بالعذاب الذي كان ينزله بهم ، وهو بدل اشتمال ، و يجوز أن يكون في موضع نصب بالمصدر

(وان فرعون لغال فى الأرض) أى عات متكبر متغلب على أرض مصر (وانه لمن المسرفين) المجاوزين المحد فى الكفر وما يفعله من القتل والصلب وتنويع العقو بات به قوله (وقال موسى ياقوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا إن كنتم مسامين) قيل: ان هذا من باب التكرير الشرط، فشرط فى التوكل على الله الايمان به والاسلام: أى الاستسلام لقضائه وقدره، وقيل ان هذا ليس من تعليق الحكم بشرطين بل المعلق بالايمان هووجوب التوكل، والمشروط بالاسلام وجوده، والمعنى أن يساموا أنفسهم لله: أى يجهلوها له سالمة خالصة لاحظ الشيطان فيها لأن التوكل لا يكون مع التخليط. قال فى الكشاف و نظيره فى الكلام ان ضربك زيد فاضر به ان كانت لك به قوة (فقالوا) أى قوم موسى مجيبين له (على الله توكلنا) ثم دعوا الله مخلصين فقالوا (ربنا الا تجعلنافتنة ملمي يفتنون أى موضع فتنة (القوم الظالمين) والمعنى لا تسلطهم علينا فيعذبونا حتى يفتنونا عن ديننا أولا تجعلنافتنة لهم يفتنون بنا غيرنا فيقولون لهم لوكان هؤلاء على حق لما سلطنا عليهم وعذبناهم، وعلى المعنى الأول تكون الفتنة بعنى المفتون، ولما قدّ موا التضرع الى الله سبحانه فى أن يصون دينهم عن الفساد أنبعوه بسؤال عصمة عنى المفتون ، ولما قدّ موا التضرع الى الله سبحانه فى أن يصون دينهم عن الفساد أنبعوه بسؤال عصمة أنفسهم به قوله (وأوحينا الى موسى وأخيه أن تبوّ القوم كما عصر بيوتا) أن هى المفسرة الما معنى القول أن تبوّ آ : أى اتخذا لقوم كما عصر بيوتا، يقال بوّأت زيدا مكانا و بوّات لزيد المكانا، والمبوأ : المنزل الماروم ، ومنه بوّاه الله منزلا : أى ألزمه اياه وأسكنه فيه ، ومنه الخديث «من كذب على متعمدا فليتوأ مقعده من النار » ومنه قول الراخ .

نحن بنو عدنان ليس شك بد تبوّأ المجد بنا والملك

قيل ومصر في هذه الآية هي الاسكندرية ، وقيل هي مصر المعروفة ، لا الاسكندرية (واجعلوا بيوتكم قبلة) أي متوجهة الى جهة القبلة ، قيل والمراد بالبيوت هنا المساجد ، واليه ذهب جاعة من السلف ، وقيل المراد البيوب التي يسكنون فيها ، أصموا بأن يجعلوها متاقبلة ، والمراد بالقبلة على القول الأوّل هي جهة بيت المقدس ، وهوقبلة الميهود الى اليوم ، وقيل جهة المكعبة : وأنها كانت قبلة موسى ومن معه ، وقيل المراد أنهم يجعلون بيوتهم مستقبلة للقبلة ليصلوا فيهاسرا لئلا يصيبهم من الكفار معرّة بسبب الصلاة ، وعمايؤيد هذا قوله (وأقيموا الصلاة) أي التي أمركم الله باقلمتها فانه يفيد أن القبلة هي قبلة الصلاة اما في المساجد أوفي البيوت لاجعل البيوت متقابلة ، واعما جعل الخطاب في أوّل الكلام مع موسى وهرون ، ثم جعله لهما ولقومهما في قوله (واجعلوا بيوتكم قبلة وأقيموا الصلاة) ثم أفرد موسى بالخطاب بعد ذلك ، فقال (و بشر المؤمنين) لأن اختيار المكان مفوض الى الأنبياء ، ثم جعل عاما في استقبال القبلة واقامة الصلاة لأن ذلك واجب على الجميع لا يختص بالمؤنين أنبياء ، ثم جعل خاصا بموسى ، لأنه الأصل في الرسالة وهرون تابع له ، فكان ذلك تعظما للبشارة ولمبشر بها ، وقيل ان الخطاب في و بشر المؤمنين لنبينا مجد هي المؤسلة على طوريقة الالتفات ذلك تعظما للبشارة ولمبشر بها ، وقيل ان الخطاب في و بشر المؤمنين لنبينا محد هم والمؤسلة المؤسلة المؤسلة والمؤسلة والمات والأوّل أولى .

وقد أخرج عبدالرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (لتلفتنا) قال: لتلوينا. وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن السدّى قال: لتصدّنا عن آلهتنا. وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (وتكون لكا الكبرياء في الأرض) قال العظمة والملك والسلطان. وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (فيا آمن لموسى الاذرية) قال الذرية الذرية الذرية الذرية وابن المنذر وأخرج هؤلاء عنه في قوله (درية من قومه) قال من بني اسرائيل. وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وأبو الشيخ عن مجاهد قال: هم أولاد الذين أرسل المهم موسى من طول الزمان ومات

آباؤهم . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس قال كانت الذرية التي آمنت لموسى من أناس غير بني اسرائيل من قوم فرعون منهم امرأة فرعون ومؤمن آل فرعون وخازن فرعون وامرأة خازنه . وأخرج عبدالرزاق وسعيد بن منصور ونعيم بن حاد في الفتن وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (ربنا لاتجعلنا فتنة للقوم الظالمين) قاللاتسلطهم علينا فيفتنونا. وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عنه قال في تفسير الآية لاتعذبنا بأيدى قوم فرعون ولابعذاب من عندك ، فيقول قوم فرعون لو كانوا على الحق ماعذبوا ولاسلطنا عليهم فيفتنون بنا . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنهذر وأبو الشيخ عن أبي قلابة في الآية قال. سأل ربه أن لايظهر علينا عدونا فيحسبون أنهم أولى بالعدل فيفتنون بذلك. وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن أبى مجاز نحوه . وأخرج أبوالشيخ عن قتادة فى قوله (وأوحينا الى موسى وأخيه) الآية . قال ذلك حــين منعهم فرعون الصلاة فأمروا أن يجعلوا مساجدهم في بيوتهم وأن يوجهوها نحو القبلة . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (أن تبوّ القومكما بمصر) قال مصر الاسكندرية . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في الآية قال كانوا لايصلون الا في البيع حتى خافوا من آل فرعون فأمروا أن يصلوا في بيوتهم . وأخرج الفريابي وابن جرير وابن المنـــذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس في الآية قال: أمروا أن يتخذوا في بيوتهم مساجد . وأخرج أبوالشيخ عن أبي سنان قال القبلة : الكعبة ، وذكر أن آدم فمن بعده كانوا يصاون قبل الكعبة . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (واجعاوا بيوتكم قبلة) قال يقابل بعضها بعضا .

وَقَالَ مُوسَى رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلاَّهُ زِينةً وَأَمُولاً فِي ٱلْحَيْوةِ ٱلدُّنْيَا رَبَّنَا لِيَضِأُوا عَنْ سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمُولِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُومْنِمُوا حَتَّى يَرَوُا الْعَذَابِ ٱلْأَلِيمَ * قَالَ قَدْ أُجِيبَتْ دَعُوتُكُمُا فَاسْتَقَيّا وَلاَ تَتَبِعَانِ سَبِيلِ ٱلَّذِينَ لاَ يَعْلَمُونَ * وَجُورْنَا بِبَنِي إِسْرَاءِيلَ ٱلْبَحْرَ أَجْيِبَتْ دَعُوتُكُمُا فَاسْتَقِيّا وَلاَ تَتَبِعانِ سَبِيلِ ٱلَّذِينَ لاَ يَعْلَمُونَ * وَجُورْنَا بِبَنِي إِسْرَاءِيلَ ٱلْبَحْرَ وَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغَيا وَعَدُوا حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ ٱلْغَرَقُ قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لاَ إِللهَ إِلاَّ ٱلنِّذِي وَأَتْبَعَهُمْ فِرْعُونُ وَجُنُودُهُ بَغَيا وَعَدُوا حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ ٱلْغَرَقُ قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لاَ إِللهَ إِلاَّ ٱلنِّذِي وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ ٱلْمُفْسِدِينَ * آمَنْتُ بِبَدُوا إِسْرَاءِيلَ وَأَنَا مِنَ ٱلْمُسْلِمِينَ * آلَانَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ ٱلْمُفْسِدِينَ * وَالْيَوْمُ نُنْجَيْكُ بِبَدُولِ إِينَ لَنَوْمَ نَا لَهُ فَاوُنَ لَى خَلْفَكَ آيَةً وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ ٱلنَّاسِ عَنْ آيلِينَا لَغُولُونَ * فَالْيَوْمُ نُنْجَيِّكُ بِبَدَيْكُ لِيتَكُونَ لِنَ خَلْفَكَ آيَةً وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ عَنْ آيلِينَا لَغُولُونَ *

لما بالغ موسى عليه السلام فى إظهار المعجزات ، و إقامة الحجيج البينات ، ولم يكن لذلك تأثير فى من أرسل اليهم دعا عليهم بعد أن بين سبب إصرارهم على الكفر ، وتمسكهم بالجحود والعناد ، فقال مبينا للسبب أوّلا (ر بنا انك آتيت فرعون وملاً ، زينة وأموالا فى الحياة الدنيا) قد تقدّم أن الملاً هم الأشراف ، والزينة : اسم لكل ما يتزين به من ملبوس ، ومركوب ، وحلية ، وفراش ، وسلاح ، وغير ذلك ، ثم كرّر النداء للتأكيد ، فقال (ر بنا ليضاوا عن سبيلك) .

وقد اختلف فى هذه اللام الداخلة على الفعل ، فقال الحليل وسيبويه انها لام العاقبة والصيرورة * والمعنى أنه لما كان عاقبة أمرهم الضلال صاركانه سبحانه أعطاهم ماأعطاهم من النعم ليضاوا ، فتكون اللام على هذا متعلقة با تيت ، وقيل انها لام كى : أى أعطيتهم لكى يضاوا . وقال قوم ان المعنى : أعطيتهم ذلك لئلا يضاوا ، فذفت لا كماقال سبحانه _ يبين الله لكم أن تضاوا _ . قال النحاس ظاهر هذا الجواب

حسن الا أن العرب لاتحذف لاالامع أن ، فق صاحب هذا الناويل بالاستدلال بقوله _ يمين الله لكم أن تضاوا _ ، وقيل اللام للدعاء عليهم * والمعنى : ابتلهم بالهلاك عن سبيلك ، واستدل هذا القائل بقوله سبحانه بعد هذا : اطمس واشدد . وقد أطال صاحب الكشاف فى تقرير هذا بمالا طائل تحته ، والقول الأوّل هو الأولى . وقرأ الكوفيون ليضاوا بضم حرف المضارعة : أى يوقعوا الاضلال على غيرهم . وقرأ الباقون بالفتح : أى يضاون فى أنفسهم (ربنا اطمس على أمواهم) . قال الزجاج طمس الشيء : إذهابه عن صورته * والمعنى الدعاء عليهم بأن يمحق الله أمواهم ويها كها ، وقرئ بضم الميم من اطمس (واشدد على قلوبهم) أى اجعلها قاسية مطبوعة لاتقبل الحق ، ولاتنشر ح للايمان * قوله (فلا يؤمنوا) . قال المبرد والزجاج هو معطوف على ليضاوا * والمعنى : آتيتهم النعم ليضاوا ولا يؤمنوا ، ويكون ما بين المعطوف والمعطوف عليه اعتراضا . وقال الفراء والكسائى وأبو عبيدة هو دعا بلفظ النهى ، والتقدير : اللهم فلا يؤمنوا ، ومنه قول الأعشى :

فلا ينبسط من بين عينيك ماانزوى * ولا تلقنى إلا وأنفك راغم وقال الأخفش انه جواب الأمر: أى اطمس واشدد فلا يؤمنوا ، فيكون منصوبا * وروى هـذا عن الفراء أيضا ، ومنه :

ياناق سيرى عنقا فسيحا * إلى سلمان فنستريحا

(حتى يروا العذاب الأليم) أي لا يحصل منهم الايمان إلا مع المعاينة لما يعذبهم الله به ، وعند ذلك لاينفع إيمانهم . وقد استشكل بعض أهل العلم ما في هذه الآية من الدعاء على هؤلاء . وقال إن الرسل إنما تطلب هداية قومهم و إيمانهم ، وأجيب نأنه لايجوز لني "أن يدعوعلى قومه إلا باذن الله سبحانه ، و إيما يأذن الله بذلك لعامه بأنه ليس فيهممن يؤمن . ولهذا لما أعلم الله نوحا عليه السلام بأنه لا يؤمن من قومه إلا من قد آمن . قال _ رب لاتذر على الأرض من الكافرين ديارا _ . (قال قد أجيبت دعوتكا فاستقم) جعل الدعوة هاهنا مضافة إلى موسى وهرون ، وفها تقدّم أضافها إلى موسى وحده ، فقيل ان هرون كان يؤمّن على دعاء موسى فسمى هاهنا داعيا ، و إن كان الداعي موسى وحده ، ففي أوّل الكارم أضاف الدعاء إلى موسى لكونه الداعي ، وهاهنا أضافه اليهما تنزيلا للؤمّن ، نزلة الداعي ، ويجوز أن يكونا جيعا داعيين ، ولكن أضاف الدعاء إلى موسى في أوّل الكلام لاصالته في الرسالة . قال النحاس سمعت على بن سلمان يقول الدليل على أن الدعاء هما قول موسى ربنا ولم يقل رب، وقرأ على والسامي دعاؤكما ، وقرأ ابن السميفع دعوا كما ، والاستقامة : الثبات على ماهما عليه من الدعاء إلى الله . قال الفواء وغـمره أمرا بالاستقامة على أمرهما والثبات عليه على دعاء فرعون وقومه إلى الايمان إلى أن يأتيهما تأويل الاجابة أربعين سنة ثم أهلكوا ، وقيل معنى الاستقامة: ترك الاستعجال ، ولزوم السكينة ، والرضا ، والتسليم لما يقضي به الله سبحانه ب قوله (ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون) بتشديد النون للتأكيد وحرَّكت بالكسر لكونه الأصل ولكونها أشهت نون الثنية ، وقرأ ان ذكوان بتخفيف النون على النبي لاعلى النهي ، وقرئ بتخفيف الفوقية الثانية من تتبعان ﴿ والمعنى النهي لهما عن ساوك طريقة من لايعلم بعادة الله سبحانه في إجراء الأمور على ما تقتضيه المصالح تحجيلا وتأجيلا * قولة (وجاوزنا بيني اسرائيل البحر) هو من جاوز المكان: اذا خلفه وتخطاه ، والباء للتعدية ، أي جعلناهم مجاوز من البحرحتي بلغوا الشط ، لأن الله سبحانه جعل البحريسا فرّوا فيه حتى خرجوا منه الى البرّ. وقد تقدّم تفسير هذا في سورة البقرة في قوله سبحانه _ واذ فرقنا بكم البحر _ ، وقرأ الحسن وجوّزنا ، وهما لغتان (فأتبعهم

فرعون وجنوده) يقال تبع وأتبع بمعنى واحد: اذا لحقه . وقال الأصمحي يقال أتبعه بقطع الألف: اذا لحقه وأدركه، وانبعه بوصل الألف: اذا اتبع أثره أدركه أو لم يدركه . وكذا قال أبو زيد . وقال أبو عمرو ان اتبعه بالوصل: اقتدى مه ، وأنتصاب بغيا وعدوا على الحال ، والبغي: الظلم ، والعدر: الاعتبداء ، وبجوز أن يكون انتصابهما على العلة : أي للبغي والعدو ، وقرأ الحسن وعدوا بضم العين والدال وتشديد الواو مثل علا يعاو علواً ، وقيل أن البغي: طاب الاستعلاء في القول بغير حق ، والعدو في الفعل (حتى إذا أدركه الغرق) أى ناله ووصله وألجه * وذلك أنموسي خرج ببني اسرائيل على حين غفلة من فرعون ، فلما سمع فرعون بذلك لحقهم بجنوده ، ففرق الله البحر لموسى و بني اسرائيل ، فشوا فيــه حتى خرجوا من الجانب الآخر ، وتبعهم فرعون ، والبحر باق على الحالة التي كان عليها عنه مضيّ موسى ومن معه ، فاما تكامل دخول جنود فرعون ، وكادوا أن نخرجوا من الجانب الآخر انطبق عامهم نغرقوا كما حكى الله سيحانه ذلك (قال آمنت أنه لا إله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل) أي صدّقت أنه بفتح الهمزة على أن الأصل بأنه ، فدفت الباء ، والضمير للشأن . وقرىء بكسرانّ على الاستئناف ، وزعم أبوحاتم أن القول محذوف: أي آمنت ، فقلت انه ، ولم ينفعه هذا الايمان لأنه وقع منه بعد ادراك الغرق له كم تقدّم في النساء ، ولم يقل اللعين آمنت بالله أو برب العالمين ، بل قال آمنت أنه لا إله الاالذي آمنت به بنو اسرائيل ، لأنه بقى فيه عرق من دعوى الالهية * قوله (وأنا من المسلمين) أى المستسلمين لأمم الله المنقادين له الذين يوحدونه و ينفون ماسواه ، وهـ نده الجلة امافي محل نصب على الحال أو معطوفة على آمنت ﴿ قوله (آلآن وقد عصبت قبل وكنت من المفسدين) هو مقول قول مقدّر معطوف على قال آمنت: أي فقيل له أتؤمن الآن.

وقداختاف من القائل لفرعون بهذه المقالة ؟ فقيل هي من قول الله سبحانه ، وقيل من قول جبريل ، وقيل من قول ميكائيل ، وقيل من قول فرعون . قال ذلك في نفسه لنفسه ، وجلة وقد عصيت قبل في محل نصب على الحال من فاعل الفعل المقدر بعد القول المقدر ، وهو أتؤمن الآن ، والمعنى انكار الا يمان من عند أن ألجه الغرق ، والحال أنه قدعصى الله من قبل ، والمقصود التقريع والتو بيخ له ، وجلة وكنت من الفسدين معطوفة على عصيت داخلة في الحال : أي كنت من المفسدين في الأرض بضلالك عن الحق و إضلالك لغيرك * قوله (فاليوم ننجيك ببدنك) قرىء ننجيك بالتخفيف ، والجهور على التثقيل . وقرأ اليزيدي ننجيك بالحاء المهملة من التنحية ، وحكاها علقمة عن ابن مسعود ، ومعنى ننجبك بالجيم نلقيك على نجوة من الأرض ، وذلك أن بني اسرائيل لم يصدّقوا أن فرعون غرق ، وقالوا هو أعظم شأنا من ذاك ، فألقاه الله على نجوة من الأرض : أي مكان من تنع من الأرض حتى شاهدوه ، وقيل المعنى نخرجك مما وقع فيهقومك من الرسوب في قعر البحر ونجعلك طافيا ليشاهدوك ميتا بالغرق ، ومعنى ننجيك بالمهلة نطرحك على ناحية من الأرض ، وروى عن ابن مسعود أنه قرأ بأبدانك .

وقد اختلف المفسرون فى معنى ببدنك ، فقيل معناه بجسدك بعد سلب الروح منه ، وقيل معناه بدرعك والدرع يسمى بدنا ، ومنه قول كعب بن مالك :

ترى الأبدان فيها مسبعات * على الأبطال واليلب الحصينا

أراد بالأبدان الدروع ، وقال عمرو من معدى كرب:

ومضى نساؤهم بكل مضاضة * جدلاء سابغة وبالأبدان

أى بدروع سابغة ودروع قصيرة : وهي التي يقال لها أبدان كما قال أبو عبيدة ، وقال الاخفش :

وأما قول من قال بدرعك فليس بشيء ، ورجح أن البدن المراد به هنا الجسد * قوله (لتكون لمن خلفك آية) هـذا تعليل لننجيته ببدنه ، وفى ذلك دليل على أنه لم يظهر جسده دون قومه الالهذه العلة لاسوى والمراد بالآية علامة أى لنكون لمن خلفك من الناس علامة يعرفون بها هلا كك ، وأنك لست كاتدعى ويندفع عنهم الشك فى كونك قد صرت ميتا بالغرق ، وقيل المراد ليكون طرحك على الساحل وحدك دون المغرقين من قومك آية من آيات الله يعتبر بها الناس أو يعتبر بها من سيأتى من الام اذا سمعوا ذلك حتى يحذروا من التكبر والتجبر والتمرّدعلى الله سبحانه ، فان هذا الذي بلغ الى ما بلغ اليه من دعوى الالهية واستمر على ذلك دهرا طو يلا كانت له هذه العاقبة القبيحة . وقرى لمن خلفك على صيغة الفعل الماضى أى لمن يأتى بعدك من القرون أومن خلفك فى الرياسة أوفى السكون فى المسكن الذي كنت تسكنه (وان كثيرا من الناس عن آياننا) التي توجب الاعتبار والنفكر وتوقظ من سنة الغفلة (لغافلون) عما توجبه الآيات وهذه الجلة تذبيلية .

وقد أخرج ابن جو يروابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (ربنا اطمس على أموالمم) يقول دمم على أموالهم وأهلكها (واشدد على قاوبهم) قال اطبع (فلايؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم) وهو الغرق . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجد بن كعب القرظي قال: سألني عمر بن عبد العزيز عن قوله ربنا اطمس على أموالهم فأخبرته أن الله طمس على أموال فرعون وآل فرعون حتى صارت حجارة فقال عمر: كما أنت ختى آتيك ، فدعا بكيس مختوم ففكه ، فاذافيه الفضة مقطوعة كأنها الحجارة والدنانير والدراهم وأشباه ذلك من الأموال حجارة كلها ، وقد روى أن أموالهم تحوّلت حجارة من طريق جماعة من السلف. وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال قد أجيبت دعوتكما قال فاستجاب له وحال بين فرعون و بين الايمان . وأخرج أبوالشيخ عن أبي هو برة قال كان : موسى اذا دعا أمّن هرون على دعائه يقول آمين . قال أبو هريرة : وهو اسم من أسماء الله ، فذلك قوله (قد أجيبت دعوتكما) . وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس نحوه . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وأبو الشيخ عن عكرمة نحوه . وأخرج سعيد بن منصور عن محمد بن كعب القرظى نحوه أيضا . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباسقال : يزعمون أن فرعون مكث بعد هذه الدعوة أر بعين سنة . وأخرج ابن جرير عن ابن جريج مثله . وأخرج الحكم الترمذي عن مجاهد نحوه . وأخرج ابن جرير وابن المنه ذر عن ابن عباس فاستقما فامضيا لأمرى ، وهي الاستقامة. وأخرج ابن أبي حاتم عن عكرمة قال: العدو والعتو والعلو في كتاب الله: التجبر. وأخرج ابن أبي حاتم عن ان عباس قال: لماخرج آخر أصحاب موسى ودخل آخر أصحاب فرعون أوحى الله الى البحر أن انطبق عليهم فخرجت أصبع فرعون بلا إله إلا الذي آمنت به بنو اسرائيل قال جبريل: فعرفت أن الربرحم وخفتأن تدركه الرحة فرمسته بجناجي وقلت آلآن وقد عصيت قبل ، فاما خرج موسي وأصحابه قال من تخلف من قوم فرعون : ماغرق فرعون ولا أصحابه ولكنهم في جزائر البحر يتصيدون ، فأوجى الله الى البحر أن الفظ فرعون عريانا ، فلفظه عريانا أصلع أخينس قصيرا فهو قوله (فاليوم ننجيك ببدنك لنكون لمن خلفك آية) لمن قال ان فرعون لم يغرق ، وكأن نجاة غيره لم تكن نجاة عافية ، ثم أوحى الله الى البحر أن الفظ مافيك فلفظهم على الساحل ، وكان البحر لا يلفظ غريقا في بطنه حتى يأ كله السمك فليس يقبل البحر غريقا الى نوم القيامة . وأخرج أحمد والترمذي وحسنه وان جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردو له عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّ لا إله الا الذي آمنت به بنوا اسرائيل) قال لى جبريل يا محمد لورأيتني وأنا آخذ من حال البحرفادسه في فيه مخافة أن تدركه الرحة ، وقد روى هذا الحديث الترمذي من غيروجه ، وقال حسن صحيح غريب وصححه أيضا الحاكم ، وروى عن ابن عباس مرةوعا من طرق أخرى . وأخرج الطبراني في الأوسط عن أبي هريرة عن الني والني الله قال «قال لى جبريل ما كان على الأرض شيء أبغض الى من فرعون فاما آمن جعلت أحشو فاه جأة وأنا أغطه خشية أن تدركه الرحة » . وأخرج ابن جرير والبيهتي من حديث أبي هريرة م فوعا نحوه . وأخرج ابن مردويه عن ابن عمر مرفوعا نحوه أيضا . وأخرج أبو الشيخ عن أبي أمامة مرفوعانحوه أيضا ، وفي اسناد حديث أبي هر برة رجل مجهول ، وباقي رجاله ثقات * والحجب كل الحجب بمن لاعلمله بفنّ الرواية من المفسرين ، ولا يكاد يمز بين أصح الصحيح من الحديث وأكذب الكذب منه كيف يتجارى على الكلام في أحاديث رسول الله ﴿ وَالْحَالَيْنَ وَالْحَكُمُ بِبَطَّلَانَ مَاصِحَ مِنْهَا ، ويرسل لسانه وقامه بالحهل المحت ، والقصور الفاضح الذي يضحك منه كل من له أدني ممارسة لفن الحديث ، فيامسكين مالك ولهذا الشأن الذي لست منه في شيء ? ألاتستر نفسك ، وتر بع على ضلعك ، وتعرف بالك بهذا العلم من أجهل الجاهلين، وتشتغل بماهو عامك الذي لاتجاوزه، وحاصلك الذي ليس لك غيره، وهم علم اللغة وتوابعه من العلوم الآليــة ، ولقد صار صاحب الكشاف رحه الله بسبب مايتعرُّض له في تفســيره من علم الحديث الذي ليس هو منه في ورد ولا صدر سخرة للساخرين وعبرة للعتبرين ، فتارة بروى في كتابه الموضوعات وهو الايدري أنها موضوعات ، وتارة يتعرض لردّماصح ، و يجزم بأنه من الكذب على رسول الله والهت عليه ، وقد يكون في الصحيحين وغيرهما ممايلتحق بهما من رواية جاعة من الصحابة بأسانيد كلها أئمة ثقات أثبات حجج ، وأدنى نصيب من عقل يحجر صاحبه عن التكلم في علم لا يعلمه ، ولا يدري به أقل دراية ، وإن كان ذلك ألعلم من عاوم الاصطلاح التي يتواضع عليها طائفة من الناس ، و يصطلحون على أمور فما بينهم، فابالك بعلم السنة الذي هوقسيم كتاب الله، وقائله رسول الله والله الله علم السنة الذي هوقسيم خير القرون ، ثم الذين يلونهم : ثم الذين يلونهم ، وكل حرف من حروفه . وكلة من كلماته يثبت بها شرع عام ليع أهل الاسلام. وأخرج ابن جوير عن ابن عباس في قوله (فاليوم ننحيك ببدنك) قال أنجى الله فرعون لبني اسرائيل من البحر فنظروا اليه بعد ماغرق . وأخرج ابن جرير وابن المنـــذر وابن أبي حاتم وابن الانباري وأبوالشيخ عن مجاهد في الآية قل: بحسدك ، قال: كذب بعض بئي اسرائيل عوت فرعون فألتى على ساحل البحر حتى يراه بنو اسرائيل أجر قصيرا كأنه ثور . وأخرج ابن الانباري عن مجمد بن كعب في قوله (فاليوم ننجيك ببدنك) قال بدرعك ، وكان درعه من لؤلؤة يلاقي فيها الحروب. وَلَقَدْ بَوَّأَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مُبَوَّأً صِدْقٍ وَرَزَقْنَهُمْ مِنَ الْطَّيِّبَاتِ هَمَّا اُخْتَلَفُوا حَتَّى جَآءَهُمُ ٱلْدِلْمُ إِنَّ رَبُّكَ يَقْضِى بَيْنَهُمْ يَوْمَ ٱلْقِيلِمَةِ فِيمَا كَأَنُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ * فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْئَلِ ٱلَّذِينَ يَقْرَءُونَ ٱلْكِيِّابَ مِنْ قَبْلُكِ لَقَدْ جَآءَكَ ٱلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ ٱلْمُمْتَرِينَ * وَلاَ تَكُونَ مِنَ ٱلَّذِينَ كَذَّ بُوا بِآيٰتِ ٱللهِ فَنَـكُونَ مِنَ ٱلْخَسِرِينَ * إِنَّ ٱلَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ تَلِمِنْ تُبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ * وَلَوْ جَآءَتُهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوُا ٱلْمَذَابَ ٱلْأَلِيمَ * فَلَوْ لاَ كَانَتْ قُوْيَةُ آمنَتُ فَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا إِلاَّ قَوْمَ يُونُسَ لَكَ آمَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ آلْخُرْيَ فِي ٱلحُيوةِ ٱلدُّنْيا

وَمَتَّعْنَهُمْ إِلَى حِينٍ * وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَامَنَ مَنْ فِي ٱلْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعاً أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ

حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ * وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلاَّ بِإِذْنِ آللهِ وَ يَجْمَلُ ٱلرِّجْسَ عَلَى ٱلَّذِينَ لَا يَعْقُلُونَ *

قوله (ولقد بوَّأنا) هذا من جـلة ماعـدده الله سبحانه من النع التي أنع بها على بني اسرائيل 6 ومعنى بوَّأنا أسكنا يقال: بوَّأت زيدا منزلا أسكنته فيه والمبوأ اسم مكان أومصدر، واضافته الى الصدق على ماجرت عليه قاعدة العرب ، فانهم كانوا اذا مدحوا شيئا أضافوه الى الصدق ، والمراد به هنا المنزل المحمود الختار، قيل: هوأرض مصر، وقيل الأردن وفلسطين، وقيل الشام (ورزقناهم من الطيبات) أى المستلذات من الرزق (فيا اختلفوا) في أمر دينهم وتشعبوا فيه شعبا بعدما كانوا على طريقة واحدة غير مختلفة (حتى جاءهم العلم) أى لم يقع منهم الاختلاف فى الدين الابُعد ماجاءهم العلم بقراءتهم التوراة وعلمهم بأحكامها وما اشتملت عليه من الأخبار بنبوّة محمد والسَّاليَّةِ ، وقيل المعني أنهم لم يختلفوا حتى جاءهم العلم ، وهو القرآن النازل على نبينا والسَّائِيَّةِ فاختلفوا في نعته وصفته وآمن به من آمن منهم وكفر به من كفر ، فيكون المراد بالمختلفين على القول الأوّل هم اليهود بعد أن أنزلت عليهم التوراة وعاموا بها ، وعلى القول الثاني هم اليهود المعاصرين لمحمد والسياني (أن ربك يقضي بينهم يوم القيامة فما كانوا فيه يختلفون) فيجازي المحسن باحسانه والمسيء باساءته والمحق" بعمله بالحق والمبطل بعمله بالباطل (فان كنت في شك يما أنزلنا اليك) الشك في أصل اللغة ضم الشيء بعضه الى بعض ، ومنه شك الجوهر في العقد ، والشاك كأنه يضم الى ما يتوهمه شيئا آخر خلافه فيتردّد و يتحير ، والخطاب للنبي ﴿ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَبَّر موضع . قال أبو عمر محد بن عبدالواحد الزاهد سمعت الامامين ثعلبا والمبرد يقولان معنى (فان كنت في شك) أي قل يا محمد للكافر فان كنت في شك (فاسأل الذين يقرءون الكتاب من قبلك) يعني مسلمي أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وأمثاله ، وقد كان عبدة الأوثان يعترفون لليهود بالعلم و يقرّون بأنهم أعلم منهم ، فأمم الله سبحانه نبيه أن يرشد الشاكين فما أنزله الله اليه من القرآن أن يسألوا أهل الكتاب الذين قد أساموا فانهم سيخبرونهم بأنه كتاب الله حقا وأن هذا رسوله وأن التوراة شاهدة بذلك ناطقة به ، وفي هذا الوجه مع حسنه مخالفة للظاهر. وقال القتيبي: المراد بهذه الآية من كان من الكفار غير قاطع بتكذيب الني والمعنى: لوكسته والمعنى: لوكست على المرادبالخطاب الذي والمعنى: لوكست عن الله المرادبالخطاب الذي المرادبالخطاب المرادبالخطاب الذي المرادبالخطاب يلحقه الشك فما أخبرناك به ، فسألت أهل الكتاب لأزالوا عنك الشك ، وقيل الشك هو ضيق الصدر: أى انضاق صدرك بكفرهؤلاء فاصبر واسأل الذين يقرءون الكتاب من قبلك يخبروك بصبر من قبلك من الأنبياء على أذى قومهم ، وقيل معنى الآبة الفرض والتقدير كأنه قال له فان وقع لك شك مثلا وخيل لك الشيطان خيالا منه تقديرا ، فاسأل الذين يقرءون الكتاب ، فانهم سيخبرونك عن نبوتك وما نزل عليك ويعترفون بذلك لأنهم يجدونه مكتوبا عندهم ، وقد زالفيمن أسلم منهم ما كان مقتضيا للكتم عندهم * قوله (لقد جاءك الحق من ربك فلا تكون من الممترين) في هذابيان مايقاع الشك من أصله ويذهب به بجملته ، وهو شهادة الله سبحانه بأن هذا الذي وقع الشك فيه على اختلاف التفاسير في الشاك هو الحق الذي لانخالطه باطل ولا تشو به شهة ، شمعقه بالنهي للذي عَلَيْكَانَةَ عن الامتراء فها أنزل الله عليه بل يستمر على ماهو عليه من اليقين وانتفاء الشك ، و يمكن أن يكون هذا النهى له تعريضا لغيره كما في مواطن من الكتاب العزيز ، وهكذا القول في نهيه والسياني عن التكذيب با يات الله ، فإن الظاهر فيه التعريض ولاسما بعد تعقيبه بقوله _ فتكون من الخاسر من _ وفي هذا التعريض من الزجر للمترين والمكذبين ماهو أبلغ وأوقع من النهي لهم أنفسهم لأنه اذا كان بحيث ينهي عنه من لايتصوّر صدوره عنه ، فكيف بمن يمكن منه ذلك * قوله (ان الذين حقت عليهم كلة ربك لايؤمنون) قد تقدّم مثله في هـذه السورة ، والمعنى أنه حق عليهم قضاء اللةوقدره بأنهم يصرون على الكفرو يموتون عليه لايقع منهم الإيمان بحال من الأحوال وان وقع منهم ماصورته صورة الاعمان كن يؤمن منهم عند معاينة العذاب ، فهو في حكم العدم (ولو جاءتهم كل آية) من الآيات التكوينية والتنزيلية ، فان ذلك لاينفعهم لأن الله سبحانه قد طبع على قلوبهم وحق منه القول عليهم (حتى يروا العذاب الأليم) فيقع منهم ماصورته صورة الايمان وليس بايمان ولايترتب عليه شيء من أحكامه من قوله (فاولا كانت قرية آمنت فنفعها إيمانها) لولا هذه هي التحضيضية التي يمعني هلا 6 كهاقال الأخفش والكسائي وغيرهما ، ويدل على ذلك مافي مصحف أبي وابن مسعود فهلاقرية * والمعني : فهلا قرية واحدة من هذه القرى التي أهلكناها آمنت إيمانا معتدًّا به ، وذلك بأن يكون خالصالله قبل معاينة عذابه ولم يؤخره كما أخره فرعون ، والاستثناء بقوله (الاقوم يونس) منقطع ، وهواستثناء من القرى لأن المراد أهلها ، والمعنى لكن قوم يونس (لما آمنوا) إيماما معتدا به قبل معاينة العذاب أوعندأوّل المعاينة قبل حاوله بهم (كشفنا عنهم عذاب الخزى) وقد قال بأن هـذا الاستثناء منقطع جاعـة من الأئمة منهم الكسائي والأخفش والفراء ، وقيل بجوز أن يكون متصلا ، والجلة في معنى النفي كأنه قيل ما آمنت قرية من القرى الهالكة الا قوم يونس وانتصابه على أصل الاستثناء . وقرى ً بالرفع على البدل . وقال الزجاج في توجيه الرفع يكون المعنى غير قوم يونس ، ولكن حلت الا عليها وتعذر جعل الأعراب عليها فأعرب الاسم الذي بعدها باعراب غير. قال ابن جرير خص قوم يونس من بين الأمم بأن تيب عليهم من بعد معاينة العذاب، وحكى ذلك عن جاعـة من المفسرين . وقال الزجاج انه لم يقع العذاب، وانمـا رأوا العلامة التي تدل على العذاب ، ولو رأوا عين العذاب لما نفعهم الايمان ، وهذا أولى من قول ابن جرير ، والمراد بعذاب الخزى الذي كشفه الله عنهم ، وهوالعذاب الذي كان قد وعدهم يونس أنه سينزل عليهم ، ولم يروه ، أوالذي قد رأوا علاماته دون عينه (ومتعناهم الى حين) أى بعد كشف العذاب عنهم متعهم الله في الدنيا الى حين معاوم قدره لهم ، ثم بين سبحانه أن الايمان وضده كالرهما بمشيئة الله وتقديره ، فقال (ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كاهم) بحيث لا يخرج عنهم أحد (جيعا) مجتمعين على الايمان لايتفرقون فيه و مختلفون ، ولكنه لم يشأ ذلك لكونه مخالفا للصلحة التي أرادها الله سبحانه ، وانتصاب جيعاعلي الحال كماقال سيبويه. قال الأخفش جاء بقوله جيعا بعد كالهم للتأكيد كقوله _ لاتتخذوا إلهين اثنين _ ولما كان الذي عَلَيْكَ حريصًا على ايمان جيع الناس أخبره الله بأن ذلك لا يكون ، لأن مشيئته الجارية على الحكمة البالغة والمصالح الراجحة لاتقتضى ذلك ، فقال (أفأنت تكره الناس حتى يكونوا ،ؤمنين) فان ذلك ليس في وسعك يا مجد ولاداخل تحت قدرتك ، وفي هذا تسلية له عَلَيْكُ وفي ودفع لما يضيق به صدره من طلب صلاح الكل الذي لوكان لم يكن صلاحا محققا بل يكون الى الفساد أقرب ، ولله الحكمة البالغة ، ثم بين سبحانه ماتقدم بقوله (وما كان لنفس أن تؤمن الا باذن الله) أي ماصح وما استقام لنفس من الأنفس أن تؤمن بالله الاباذنه: أي بتسهيله وتيسيره ومشيئته لذلك فلا يقع غيرما يشاؤه كائناما كان (و يجعل الرجس على الذين لا يعقاون) أى العذاب أو الكفر أو الخذلان الذي هو سبب العذاب . وقرأ الحسن وأبو بكر والمفضل ونجعل بالنون ، وفى الرجس لغتان ضم الراء وكسرها ، والمراد بالذين لا يعقلون هم الكفار الذين لايتعقاون حجب الله ولايتفكرون في آياته ولايتدبرون فيما نصبه لهم من الأدلة .

بوَّأنا بني اسرائيل مبوَّأ صدق) قال بوَّأهم الله الشام وبيت المقدس. وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أي حاتم وأبوالشيخ عن الضحاك قال: منازل صدق مصر والشام. وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن ابن زيد في قوله (فاختلفوا حتى جاءهم العلم) قال العلم كتاب الله الذي أنزله وأمره الذي أمرهم به . وقد ورد في الحديث أن اليهود اختلفوا على احدى وسبعين فرقة وأن النصاري اختلفوا على اثنتين وسبعين فرقة ، وستفترق هذه الأمة على ثلاث وسبعين فرقة ، وهوفى السنن والمسانيد ، والكلام فيه يطول . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه والضياء في المختارة عن ابن عباس في قوله (فان كنت في شك) الآية . قال لميشك رسول الله والسي الله واخرج عبد الرزاق وابن جرير عن قتادة قال ذكر لنا أن رسول الله وألي الشيخ عن ابن عباس في قوله الله والمناك والمراكبة عن ابن عباس في قوله (فاسأل الذين يقرءون الكتاب من قبلك) قال: التوراة والانجيل الذين أدركوا مجدا من أهل الكتاب وآمنوا به ، يقول سلهم ان كنت في شك بأنك مكتوب عندهم . وأخرج عبدالرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبوالشيخ عن مجاهد في قوله (ان الذين حقت عليهم كلة ربك لايؤمنون) قالحق عليهم سخط الله بما عصوه . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي مالك في قوله (فلولا كانت قرية آمنت) يقول فيأ كانت قرية آمنت . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في الآية قال : لم يكن هذا في الأمم قبل قوم يونس لم ينفع قرية كفرت ثم آمنت حين عاينت العذاب الا قوم يونس ، فاستثنى الله قوم يونس . قال وذكر لنا أن قوم يونس كانوا بنينوى من أرض الموصل ، فلما فقدوا نبيهم قذف الله في قلوبهم التوبة فابسوا المسوح وأخرجوا المواشي وفرقوا بين كل بهيمة وولدها فمجوا الحاللة أربعين صباحا فلما عرف الله الصدق من قاو بهم والتو به والندامة على مامضى منهم كشف عنهم العذاب بعد ماندلي عليهم لم يكن بينهم و بين العذاب الاميل . وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود عن الذي والتاليقية قال ان يونس دعا قومه فاما أبوا أن يجيبوه وعدهم العذاب ، فقال انه يأتيكم يوم كذا وكذا ، مُم خرج عنهم وكانت الأنبياء اذا وعدت قومها العذاب خرجت ، فاما أظلهم العــذاب خرجوا ففرقوا بين المرأة وولدها ، و بين السخلة وولدها ، وخرجوا يجبون الى الله ، وعلم الله منهم الصدق فتاب عليهم وصرف عنهم العذاب وقعد يونس في الطريق يسأل عن الخبر ، فر" به رجل فقال مافعل قوم يونس ? فدته بما صنعوا ، فقال لأأرجع الى قوم قد كذبتهم ، وانطلق مغاضبا يعني مراغمًا . وأخرج أحمد في الزهد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن سعيد بن جبير قال: غشى قوم يونس العذاب كما يغشى القبر بالثوب اذا دخل فيه صاحبه ومطرت السماء دما . وأخرج أحد في الزهد وابن جرير عن ابن عباس أن العذاب كان هبط على قوم يونس لم يكن بينهم و بينه الا قدر ثلثي ميـل فلما دعواكشفه الله عنهم . وأخرج أحمد في الزهد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي الجلد قال : لما غشى قوم يونس العذاب مشوا الى شيخ من بقية عامائهم ، فقالواله ماترى ? قال قولوا ياحي حين لاحي وياحي محى الموتى وياحي لا إله الا أنت ، فقالوا فكشف عنهم العذاب . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (و يجعل الرجس) ، قال السخط. وأخرج أبو الشيخ عن قتادة قال: الرجس الشيطان ، والرجس العذاب.

قُلُ ٱلظُّرُوا مَاذَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا أُنْ فِي الْأَيْتُ وَالْنَّذُرُ عَنْ قَوْمِ لَا يُؤْمِنُونَ * فَهَلْ يَنْتَظِرُوا إِنِّى مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ * ثُمَّ يَنْتَظِرُوا إِنِّى مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ * ثُمَّ نَنَجَّ لِلْهُ وَمُنِينَ * قُلْ يَأْيُّهَا الْمُنَّاسُ إِنْ كُنْتُمُ نَنْتَجِّ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ حَقًا عَلَيْنَا نُنَجِّ الْمُؤْمِنِينَ * قُلْ يَأَيُّهَا الْمُنَّاسُ إِنْ كُنْتُمُ نَنَجًى رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ حَقًا عَلَيْنَا نُنَجِّ الْمُؤْمِنِينَ * قُلْ يَأَيُّهَا الْمُنَّاسُ إِنْ كُنْتُمُ نَ

في شَكَّ مِنْ دِينَ فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَمْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللهَ اللّذِي يَتَوَفَّيكُمْ وَأُمِرْ ثُلُ أَنْ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُوْمِدِينَ * وَأَنْ أَقِمْ وَجْهِكَ الدِّينِ حَنِيفاً وَلاَ تَكُونَ مِنَ الْمُوْمِدِينَ * وَأَنْ أَقِمْ وَجْهِكَ الدِّينِ حَنِيفاً وَلاَ تَكُونَ مِنَ الْمُومِدِينَ * وَإِنْ يَمْسَسُكَ وَلاَ يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَالْتَ فَإِنَّ عَالَيْكَ إِذًا مِنَ الطَّهُ مِنْ يَشَاءُ مِنْ يَمْسَسُكَ وَلاَ يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَالْتَ فَإِنَّاكَ إِذًا مِنَ الطَّهُ مِنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِمِ اللهُ بِضُرِ فَلاَ كَاشِفَ لَهُ إِلاَّ هُو وَإِنْ يُرِدُكَ بِحَدِيرٍ فَلاَ رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهُ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِمِ وَهُو اللهُ مِنْ حَلَيْهِ مَنْ الْمُنْدُلِينَ اللهُ مَنْ الْمُتَدَى فَإِنَّ مَنْ مَا يُوحِمِ * فَلَنْ اللهُ مِنْ عَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمُ مُ الْحُقْ مِنْ رَبِّكُمْ فَنَ الْمُتَدَى فَإِنَّ مَنْ مَا يُوحِمِ فَلَا يَاللهُ وَهُو خَيْرُ الْحَقْ مِنْ رَبِّكُمْ فَا يُوحَى إِلَيْكَ وَاصْدِبُ لِنَاسُ عَلَيْهُ مَا يُوحَى إِلَيْكَ وَاصْدِبُ وَمُنْ ضَلَ فَإِنَّ عَلَيْهُ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ وَهُو خَيْرُ الْحَلِي * وَاتَبْدِع مَا يُوحَى إِلَيْكَ وَاصْدِبُ وَمُنْ ضَلَ فَوْ مَن ضَلَ وَاللهُ عَلَيْهُ وَهُو خَيْرُ اللهُ وَهُو خَيْرُ الْحَلَيْمِ فَلَا اللهُ وَهُو خَيْرُ الْحَلَيْمِ فَا اللهُ اللهُ وَهُو خَيْرُ الْحَلِي * وَاتَبْدِع مَا يُوحَى إِلَيْكَ وَاصْدِبُ عَلَيْكُ وَالْمَالُولُ اللهُ وَهُو خَيْرُ اللهُ عَلَيْكُومِينَ *

قوله (قل انظروا ماذا في السموات والأرض) لما بين سبحانه أن الايمان لايحصل الابمشيئة الله أمر بالنظر والاستدلال بالدلائل السماوية والأرضية ، والمراد بالنظر : التفكر والاعتبار : أي قل يامجمد للكفار تفكروا واعتبروا بما في السموات والأرض من المصنوعات الدالة على الصانع ووحدته وكمال قدرته ، وماذا مبتدأ ، وخبره في السموات والأرض ، أو المبتدأ ما ، وذا بمعنى الذي ، وفي السموات والأرض صلته ، والموصول وصلته خبر المبتدأ: أي أي شيء الذي في السموات والأرض ، وعلى التقديرين فالجلة في محل نصب بالفعل الذي قبلها ، ثمذ كر سبحانه أن التفكر والتدبر في هذه الدلائل لاينفع في حق من استحكمت شقاوته فقال (وما تغني الآيات والنذر) أي ما تنفع على أن ما نافية ، و يجوز أن تكون استفهامية : أي أي شيءينفع ، والآيات هي التي عبر عنها بقوله (ماذاً في السموات والأرض) والنذرجع نذير ، وهم الرسل أو جع انذار وهوالمصدر (عن قوم لا يؤمنون) في علم الله سبحانه به والمعنى أنْ من كان هكذا لا يجدى فيه شيء ولايدفعه عن الكفر دافع * قوله (فهل ينتظرون الا مثـل أيام الذين خاوا من قبلهم) أي فهل ينتظر هؤلاء الكفار المعاصرون لمحمد والتيانية الامثل وقائع الله سبحانه بالكفار الذين خاوا من قبل هؤلاء فقد كان الأنبياء المتقدّمون يتوعدون كفار زمانهم بأيام مشتملة على أنواع العذاب وهم يكذبونهم ويصممون على الكفرحتي ينزل الله عليهم عذابه و يحل بهم انتقامه ، ثم قال (قل) يامجد لهؤلاء الكفار المعاصرين لك (فانتظروا) أى تر بصوا لوعد ربكم انى معكمين المتر بصين لوعد ربى ، وفي هذا تهديد شديد ، ووعيد بالغ بأنه سينزل بهؤلاء مانزل بأولئك من الاهلاك ، وثم في قوله (ثم ننجي رسلنا) للعطف على مقدّر يدلّ عليه ماقبله كأنه قيل أهلكنا الأمم ثم نجينا رسلنا المرسلين اليهم. وقرأ يعقوب ثم ننجى مخففا. وقرأ كذلك أيضا في (حقا علينا ننج المؤمنين) . وروى كذلك عن الكسائي وحفص في الثانية ، وقرأ الباقون بالتشديد ، وهما لغتان فصيحتان : أنجى ينجى إنجاء ، ونجى ينجى تنجية بمعنى واحد (والذين آمنوا) معطوف على رسلنا: أي نجيناهم ونجينا الذين آمنوا ، والتعبير بلفظ الفعل المستقبل لاستحضار صورة الحال الماضية تهويلا لأمرها (كذلك حقا علينا) أي حق ذلك علينا حقا، أو إنجاء مثل ذلك الانجاء حقا (ننج المؤمنين) من عذابنا للكفار ، والمراد بالمؤمنين : الجنس ، فيدخل في ذلك الرسل وأتباعهم ، أو يكون خاصا بالمؤمنين ، وهم أتباع الرسل ، لأن الرسل داخاون فىذلك بالأولى ، قوله (قل ياأيها الناس إن كنتم في شك من ديني) أمر سبحانه رسوله بأن يظهر التباين بين طريقته وطريقة المشركين مخاطبا لجيع الناس ، أو للكفار منهم ، أو لأهـل مـكة على الخصوص بقوله إن كنتم في شك من ديني الذي أنا

عليه ، وهو عبادة الله وحده لاشريك له ، ولم تعلموا بحقيقته ، ولا عرفتم صحته ، وأنه الدين الحق الذي لادين غيره فاعلموا أني برىء من أديانكم التي أنتم عليها (فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله) في حال من الأحوال (ولكن أعبد الله الذي يتوفاكم) أي أخصه بالعبادة لا أعبد غيره من معبوداتكم من الأصنام وغيرها ، وخص صفة التوفي من بين الصفات لما في ذلك من النهديد لهم : أي أعبد الله الذي يتوفاكم فيفعل بكم مايفعل من العذاب الشديد ، ولكونه يدل على الخلق أوّلا ، وعلى الاعادة ثانيا ، ولكونه أشدّ الأحوال مهابة في القاوب، ولكونه قد تقدّم ذكر الاهلاك والوقائع النازلة بالكفار من الأمم السابقة فكأنه قال: أعبد الله الذي وعدني باهلا ككم ، ولما ذكر أنه لا يعبد الا الله بين أنه مأمور بالإيمان ، فقال (وأمرت أن أكون من المؤمنين) أي بأن أكون من جنس من آمن بالله وأخلص له الدين ، وجلة (وأن أقم وجهك للدين) معطوفة على جلة (أن أكون من المؤمنين) ولا يمنع من ذلك كون المعطوف بصيغة الأمر، لأن القصود من أن الدلالة على المصدر ، وذلك لا يختلف بالحبرية والانشائية أو يكون المعطوف عليه في معنى الانشاء كأنه قيل: كن مؤمنا ثم أقم * والمعنى أن الله سبحانه أمره بالاستقامة في الدين ، والثبات فيه ، وعدم التزلزل عنه بحال من الأحوال ، وخص الوجم لأنه أشرف الأعضاء أو أمره باستقبال القبلة في الصلاة وعدم التحوّل عنها ، وحنيفا حالمن الدين ، أومن الوجه: أي مائلا عن كل دين من الأديان إلى دين الاسلام ، ثم أكد الأمر المتقدّم بالنهبي عن ضدّه ، فقال (ولا تكوننّ من المشركين) وهو معطوف على أقم ، وهومن باب التعريض لغيره والسيانيَّة * قوله (ولاتدع من دون الله مالا ينفعك ولا يضر "ك) معطوف على _ قل يا أيها الناس _ غير داخل تحت الأمر ، وقيل معطوف على ولا تكونن : أي لاتدع من دون الله على حال من الأحوال مالا ينفعك ولا يضر لك بشيء من النفع والضر إن دعوته ، ودعاء من كان هكذا لا يجلب نفعا ، ولا يقدر على ضر صائع لا يفعله عاقل على تقدير أنه لا يوجد من يقدر على النفع والضر" غيره ، فكيف اذا كان موجودا ، فان العدول عن دعاء القادر إلى دعاء غير القادر أقبح وأقبح (فان فعلت) أي فان دعوت ، ولكنه كني عن القول بالفعل (فانك إذا من الظالمين) هذا جزاء الشرط: أي فان دعوت من دون الله مالا ينفعك ولا يضر لك فانك في عداد الظالمين لأنفسهم ، والمقصود من هذا الخطاب التعريض بغيره والنبيئة ، وجلة (وان يمسك الله بضر") الى آخرها مقرر"ة لمضون ماقبلها * والمعنى أن الله سبحانه هو الضار النافع ، فإن أنزل بعبده ضرا لم يستطع أحد أن يكشفه كائنا من كان ، بل هو الختص بكشفه كم اختص بازاله (وان يردك بخير) أي خير كان لم يستطع أحد أن يدفعه عنك و يحول بينك و بينه كائنا من كان ، وعبر بالفضل مكان الخير الارشاد الى أنه يتفضل على عباده بمالايستحقونه بأعماهم . قال الواحدى : ان قوله (وان يردك بخير) هومن القلب ، وأصله وان برد بك الخير ، ولكن لما تعلق كل واحد منهما بالآخر جاز أن يكون كل واحد منهما مكان الآخر . قال النيسابورى : وفي تخصيص الارادة بجانب الخير ، والمس بجانب الشر دليل على أن الخير يصدر عنه سيحانه بالذات ، والشر" بالعرض م قلت وفي هذا نظر فان المس هو أحم وراء الارادة ذهو مستازم لها ، والضمير في يصيب به راجع الى فضله : أي يصيب بفضله من يشاء من عباده ، وجلة (وهو العفور الرحيم) تذييلية ثم ختم هذه السورة بما يستدل به على قضائه وقدره ، فقال (قل يأيها الناس قد جاء كم الحق من ربكم) أى القرآن (فن اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فأعايضل عليها) أى منفعة اهتدائه مختصة به ، وضرر كفره ، قصور عليه لا يتعدّاه ، وليس لله حاجة في شيء من ذلك ، ولا غرض يعود اليه (وما أنا عليكم بوكيل) أي بحفيظ يحفظ أموركم وتوكل إليه: انما أنا بشير ونذير ، ثم أمره الله سبحانه أن يتبع

مأوحاه اليه من الأوام والنواهي التي يشرعها الله له ولأمّته ، ثم أمره بالصبر على أذى الكفار ومايلاقيه من مشاق التبليغ وما يعانيه من تلوّن أخلاق المشركين وتعجرفهم ، وجعل ذلك الصبر ممتدا الى غاية هي قوله (حتى يحكم الله وهو خيرالحا كين) أى يحكم الله بينه و بينهم في الدنيا بالنصر له عليهم ، وفي الآخرة بعذا بهم بالنار وهم يشاهدونه والمنتجون له المؤمنون به ، العاملون عما يأمرهم به ، المنتهون عما ينهاهم عنه يتقلبون في نعيم الجنة الذي لاينفد ، ولا يمكن وصفه ، ولا يوقف على أدنى من اياه .



هى مكية فى قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر . قال ابن عباس وقتادة الا آية وهى قوله _ وأقم الصلاة طرفى النهار _ . وأخرج النجاس فى ناسخه وأبو الشيخ وابن مردويه من طرق عن ابن عباس قال نزلت سورة هود بمكة . وأخرج ابن مردويه عن عبد الله بن الزبير مثله . وأخرج الدارمى وأبوداود فى مراسيله وأبو الشيخ وابن مردويه وابن عساكر والبهق فى الشعب عن كعب قال : قال رسول الله فى مراسيله وأبو الشيخ وابن مردويه وابن عساكر والطبرانى وأبو الشيخ وابن مردويه وابن عساكر والطبرانى وأبو الشيخ وابن مردويه وابن عساكر من طريق مسروق عن أبى بكر الصديق قال قلت يارسول الله لقد أسرع اليك الشيب ، نقال شيبتنى هود والواقعة ، والمراسلات ، وعم يتساءلون ، واذا الشمس كورت . وأخرجه البزار وابن مردويه من طريق أنس عنه مرفوع المفظ : قلت يارسول الله عجل إليك الشيب . قال شيبتنى هود وأخواتها ، والواقعة ، والحاقة وعم يتساءلون ، وهل أتاك حديث الغاشية . وأخرجه سعيد بن منصور وابن مردويه عن أنس قال :

قال أصحاب رسول الله والسُّنيني القد عجل اليك الشيب ، فقال شيبتني هود وأخواتها من المفصل. وأخرج الترمذي وحسنه وابن المنذر والحاكم وصححه وأبن مردويه والبهق في البعث والنشور من طريق علرمة عن ابن عاس قال : قال أبو ركر يارسول الله قد شبت ، قال شيبتني هود ، والواقعة ، والمرسلات وعم يتساءلون ، و إذا الشمس كوّرت . وأخرج ابن عساكر من طريق عطاء عنــه أن الصحابة قالوا يارسُول الله لقد أسرع اليك الشيب ، قال أجل شيبتني هود وأخواتها . قال عطاء وأخواتها : اقتر بت الساعة والمرسلات، و إذا الشمس كوّرت . وأخرج البيهتي في الدلائل عن أبي سعيد الخدري قال : قال عمر بن الخطاب بارسول الله : أسرع اليك الشيب ، قال شيبتني هود وأخواتها : الواقعة ، وعم يتساءلون ، وإذا الشمس كوّرت . وأخرج الطبراني وابن مردويه عن سهل بن سعد الساعدي قال : قال رسول الله والمستخرج عليه المناخواتها: الواقعة ، والحاقة ، و إذا الشمس كوّرت . وأخرجا أيضا عن ابن مسعود أن أبا بكر قال يارسول الله ماشيبك ? قال هود ، والواقعة . وفي اسناده عمرو بن ثابت وهو متروك . وأخرج الطبراني وابن مردويه بسند صحيح عن عقبة بن عامر أن رجلا قال يارسول الله قد شبت ، قال شيبتني هود واذا الشمس كوّرت وأخوانها . وأخرج الحكيم الترمذي في نوادرالأصول وعبدالله بن أحد في زوائد الزهد وأبو يعلى والطبراني وأبوالشيخ وابن مردويه وابن عساكر عن أبي جحيفة قال: قالوا يارسول الله نراك قد شبت ، قال شيبتني هود وأخواتها . وأخرج ابن مردويه وابن عساكر عن عمران بن حصين أن رسول الله عَلَيْكَ قال له أصحابه قد أسرع اليك الشيب ، قال شيبتني هود وأخواتها من المفصل . وأخرج ابن عساكر عن جعفر بن محمد عن أبيـه أن رسول الله ﷺ قال « شيبتني هود وأخواتها ومافعل بالأمم قبل.

الرّا كِنْكُ أَدْ كُرُمَتْ آيَاتُهُ ثُمُّ وَصُلّمَتْ مِنْ لَكُنْ حَكِيمٍ خَبِي * أَلاَّ تَعْبُدُوا إِلاَّ آلَٰهَ إِنَّى لَكُمْ مَنْهُ مَلْهُ مَنْ مَنْكُ مَنْ أَوْا إِلَيْهِ بُهَمَةً حَكُمْ مَنْكُ مَنْكُ وَإِنْ تَوَلّوْا وَإِنْ تَوَلّوْا فِلْيَهِ بُهَمَةً حَكُمْ مَنْكُ مَنْكُ وَإِنْ تَوَلّوْا فَإِنْ تَوَلّوْا فَإِنْ مَنْكُونَ صَدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ أَلاَحِينَ يَسْتَغْشُونَ وَيُورِثُهُ أَلاَحِينَ يَسْتَغْشُونَ مَدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ أَلاَحِينَ يَسْتَغْشُونَ وَيُورِثُهُ أَلاَ إِنَّهُمْ يَدُنُونَ صَدُورِ * وَمَا مِنْ دَابَةً فِي ٱلْأَرْضِ إِلاَّ عَلَى مُنْكُونَ إِنَّهُ عَلَيْم وَكُنْ مَنْ مُعَلِّم وَكُنْ عَرْشُهُ كَلّ فِي كُتْبُ مُبِينٍ * وَهُو اللَّهُ وَلَئُنْ قُلْتَ إِنَّهُ عَلَيْم وَكُنْ عَلَى كُلُّ فِي كُتْبُ مُبينِ * وَهُو اللَّذِي خَلَقَ السَّهُواتِ اللَّهُ وِرْقَهُم وَهُو اللَّذِي خَلَقَ السَّهُواتِ اللَّهُ وِرْقَهُم وَهُو اللَّذِي خَلَقَ السَّهُواتِ وَلَلْأَرْضَ فِي سِنَّةً أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى آلمَا إِلَيْكُمُ أَيْكُمُ أَيْكُم أَ أَحْسَنُ عَلَا وَلَئِنْ قُلْتَ إِنَّا عَنْهُمُ وَكُنْ مَنْ وَحَلَق وَمُنْ اللَّه عِنْهُ وَلَا إِلَا سِحْرِ مُبِينٍ * وَهُو اللَّذِي تَعَلَى اللَّه إِلَيْ الْمُولِي اللَّهُ وَمُعْمَا كُلُّ فِي كُتُنِ مُنْ اللَّهُ وَمُنْ وَكُنْ عَرْشُهُ كُلُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ وَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّه وَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَل

قوله (الر) ان كان مسرودا على سبيل التعديد كما في سائر فواتح السور فلا محل له ، وإن كان اسما للسورة

فهو في محل رفع على أنه مبتدأ خبره مابعده أوخبرمبتدأ محذوف ، و (كتاب) يكون على هذا الوجه خبرا لمبتدأ محذوف : أي هذا كتاب وكذا على تقدير أن (الرّ) لامحاله ، ويجوز أن يكون (الرّ) في محل نصب بتقدير فعل يناسب المقام نحو: اذكر، أواقرأ ، فيكون كتاب على هذا الوجه خبر مبتدأ محذوف ، والاشارة في المبتدأ المقدّر إما الى بعض القرآن أوالى مجموع القرآن ، ومعنى (أحكمت آياته) صارت محكمة متقنة لانقص فيها ولانقض لهما كالبناء المحكم ، وقيل معناه انها لم تنسخ بخلاف التوراة والانجيل ، وعلى هذا فيكون هذا الوصف للكتاب باعتبار الغالب ، وهوالحكم الذي لم ينسخ ، وقيل معناه أحكمت آياته بالأمر والهي ، ثم فصلت بالوعد والوعيد والثواب والعقاب ، وقيل أحكمها الله من الباطل ثم فصلها بالحلال والحرام ، وقيل أحكمت جلته ، ثم فصلت آيانه ، وقيل جعت في اللوح المحفوظ ثم فصلت بالوحي ، وقيل أيدّت بالحجج القاطعة الدالة على كونها من عندالله ، وقيل معنى إحكامها أن لافساد فيها ، أخذامن قولهم أحكمت الدابة: اذاوضعت عليها الحكمة لتمنعها من الجاح ، و (ثم فصلت) معطوف على أحكمت ، ومعناه ما تقدّم والتراخي المستفاد من ثم ، إما زماني أن فسرالتفصيل بالتنجيم على حسب المصالح ، و إمارتبي ان فسر بغيره مما تقدّم ، والجل في محل رفع على أنها صفة لكتاب أوخبر آخرللبتدأ أوخبر لمبتدأ محذوف ، وفى قوله (من لدن حكيم خبير) لف ونشر ، لأن المعنى أحكمها حكيم وفصلها خبير عالم بمواقع الأمور * قوله (ألا تعبدوا إلا الله) مفعول له حذف منه اللام: كذا في الكشاف، وفيه أنه ليس بفعل لفاعل الفعل المعلل، وقيل أن هي المفسرة لما في التفصيل من معنى القول ، وقيل هو كلام مبتدأ منقطع عما قبله محكيا على لسان النبي والنَّالِيِّ . قال الكسائي والفراء: التقدير أحكمت بأن لاتعبدوا الا الله . وقال الزجاج: أحكمت ثم أى ينذرهم ويخوّنهم من عذابه لمن عصاه ، و يبشرهم بالجنة والرضوان لمن أطاعه ، والضمير في منه راجع الى الله سبحانه: أي انني لكم نذير و بشير من جهة الله سبحانه ، وقيل هو من كلام الله سبحانه كقوله _ ويحذركم الله نفسه _ * قوله (وأن استغفروار بكم) معطوف على ألا تعبدوا ، والكلام في أن هذه كالكلام فى التي قبلها * وقوله (ثم تو بوا اليه) معطوف على استغفروا ، وقدم الارشاد الى الاستغفار على التو بة لكونه وسيلة اليها ، وقيل ان التو به من متمهات الاستغفار ، وقيل معنى استغفروا تو بوا ، ومعنى تو بوا: أخلصوا التوبة واستقيموا عايها ، وقيل استغفروا من سالف الذنوب ، ثم تو بوا من لاحقها ، وقيل استغفروا من الشرك ثم ارجعوا اليه بالطاعة . قال الفراء : ثم هاهنا يمعني الواو : أي وتوبوا اليه لأن الاستغفار هو التوبة والتوبة هي الاستغفار ، وقيل انما قدم ذكر الاستغفار ، لأن المغفرة هي الغرض المطاوب ، والتوبة هي السبب اليها ، وما كان آخرا في الحصول كان أوّلافي الطلب ، وقيل استغفروا في الصغائر وتو بوا اليه في الكبائر ، ثم رتب على ما نقدّم أمرين ، الأوّل (يمتعكم متاعا حسنا) أصل الامتاع: الاطالة ، ومنه أمتع الله بك ، فعني الآية يطول نفعكم في الدنيا بمنانع حسنة مراضية من سعة الرزق ورغد العيش (الىأجل مسمى) الى وقت مقدّر عند الله وهو الموت ، وقيل القيامة ، وقيل دخول الجنة ، والأوّل أولى ﴿ والأمرااثاني قوله (ويؤت كل ذى فضل فضله) أى يعط كل ذى فضل فى الطاعة والعمل فضله : أى جزاء فضله اما فى الدنيا أوفى الآخرة أوفيهما جميعًا ، والضمير في فضله راجع الى كل ذي فضل ، وقيل راجع الى الله سبحانه على معنى أن الله يعطى كل من فضلت حسناته فضله الذي يتفضل به على عباده 6 ثم توعدهم على مخالفة الأمر فقال (وان تولوا) أي تتولوا وتعرضوا عن الاخلاص في العبادة والاستغفار والتو بة (فاني أخاف عليكم عذاب يومكبير) وهو يوم القيامة ، ووصفه بالكبر لمافيه من الأهوال ، وقيل اليوم الكبير يوم بدر ، ثم بين سبحانه

عذاب اليوم الكبير بقوله (الى الله مرجعكم) أى رجوعكم اليه بالموت ، ثم البعث ، ثم الجزاء ، لا إلى غيره (وهو على كل شيء قدير) ومن جلة ذلك عذابكم على عدم الامتثال ، وهـذه الجلة مقررة لماقبلها ، ثم أخبر الله سبحانه بأن هذا الانذار والتحذير والتوعد لم ينجع فيهم ، ولا لانتله قاوبهم ، بل هم مصرّون على العناد مصممون على الكفر ، فقال مصدّر الهذا الأخبار بكلمة النبيه الدالة على التجب من عالم وأنه أم ينبغي أن يتنبه له العقلاء و يفهموه (ألاانهم يثنون صدورهم) يقال ثني صدره عن الشيء إذا ازور عنه وانحرف منه ، فيكون في الكلام كناية عن الاعراض ، لأن من أعرض عن الشيء ثني عنه صدره وطوى عنه كشحه ، وقيل معناه يعطفون صدورهم على مافيها من الكفر والاعراض عن الحق ، فيكون في الكلام كناية عن الاخفاء لما يعتقدونه من الكفركما كان دأب المافقين ، والوجه الثاني أولى ، ويؤيده قوله (ليستخفوا منه) أى ليستخفوامن الله فلا يطلع عليه رسوله والمؤمنين ، أوليستخفوامن رسول الله عَلَيْكَ اللهِ ثم كرر كلة التنبيه مبينا للوقت الذي يثنون فيه صدورهم فقال (ألاحين يستغشون ثيابهم) أي يستخفون فى وقت استغشاء الثياب : وهو التغطى بها ، وقد كانوا يقولون اذا أُغلقنا أبوابنا واستغشينا ثيابنا وثنينا صدورنا على عداوة محمد فن يعلم بنا ? وقيل، عني حين يستغشون : حين يأوون الى فراشهم و يتدثرون بثيابهم واستغشى ثيابه لئلا يسمع كلام رسول الله والسينية ، وجلة (يعلم السرون وما يعلنون) مستأنفة لبيان أنه لافائدة لهم في الاستخفاء ، لأن الله سبحانه يعلم ما يسرونه في أنفسهم أوفى ذات بينهم وما يظهرونه ، فالظاهر والباطن عنده سواء ، والسر والجهرسيان ، وجلة (انه عليم بذات الصدور) تعليل لماقبلها وتقريرله ، وذات الصدور هي الضمائر التي تشتمل علها الصدور ، وقيل هي القاوب ، والمعنى انه عليم بجميع الضمائر ، أوعليم بالقاوب وأحوالها في الاسرار والاظهار ، فلا يخفي عليه شيء من ذلك ، ثم أكدكونه عالما بكل المعلومات بمافيه غاية الامتنان ونهاية الاحسان فقال (ومامن دابة في الارض الاعلى الله رزقها) أي الرزق الذي تحتاج اليه من الغذاء اللائق بالحيوان على اختلاف أنواعه تفضلا منه واحسانا ، وأنماجيء به على طريق الوجوب كما تشعر به كلة «على» اعتبار ابسبق الوعدبه منه ، ومن زائدة للتأكيد ، ووجه اتصال هذا الكلام ماقبله أن الله سبحانه لما كان لا يغفل عن كل حيوان باعتبار ماقسمه له من الرزق ، فكيف يغفل عن أحواله وأقواله وأفعاله ، والدابة كل حيوان يدب (ويعلم مستقرها) أي محل استقرارها في الأرض أومحل قرارها في الاصلاب (ومستودعها) موضعها في الأرحام ، وما يجرى مجراها كالبيضة ونحوها . وقال الفراء : مستقرها حيث تأوى اليه ليلاأونهارا ، ومستودعها : موضعها الذي تموت فيه ، وقدم " تمام الأقوال في سورة الأنعام ، ووجه تقدّم المستقر على المستودع على قول الفراء ظاهر ، وأما على القول الأوّل فلعل وجــه ذلك أن المستقر أنسب باعتبار ماهي عليه حال كونهادابة * والمعنى ومامن دابة في الأرض الا يرزقها الله حيث كانت من أما كنها بعد كونها دابة وقبل كونهادابة ، وذلك حيث تسكون في الرحم ونحوه ، ثم ختم الآية بقوله (كل في كتاب مبين) أى كل مما تقدّم ذكره من الدواب ومستقرها ومستودعها ورزقها في كتاب مبين ، وهو اللوح المحفوظ: أى مثبت فيه ، ثم أكد دلائل قدرته بالتعرُّض لذكر خلق السموات والأرض ، وكيف كان الحال قبل خلقها فقال (وهو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام) قد تقدّم بيان هـذا في الأعراف ، قيل والمراد بالأيام الأوقات : أي في ستة أوقات كما في قوله _ ومن يو لهم يومئذ دبره _ وقيل مقدار ستة أيام ، ولا يستقيم أن يكون المراد بالأيام هنا الأيام المعروفة ، وهي المقابلة لليالى ، لأنه لم يكن حينئذ لا أرض ولا سماء وليس اليوم الاعبارة عن مدّة كون الشمس فوق الأرض ، وكان خلق السموات في يومين والأرضين في

يومين وماعليهما من أنواع الحيوان والنبات والجاد في يومين كما سيأتي في حمّ السجدة * قوله (وكان عرشه على الماء) أي كان قبل خلقهما عرشه على الماء ، وفيه بيان تقدّم خلق العرش والماء على السموات والأرضين ﴿ قُولُه (ليباوكم أيكم أحسن عملا) اللام متعلقة بخلق : أي خلق هـذه المخاوقات ليبتلي عباده بالاعتبار والتفكر والاستدلال على كالقدرته وعلى البعث والجزاء أبهم أحسن عملا فها أمربه ونهيى عنه ، فيجازى الحسن باحسانه والمسيء باساءته ، و يوفرالجزاء لمن كان أحسن عملا من غيره ، و مدخل في العمل الاعتقاد ، لأنه من أعمال القلب ، وقيل المرادبالأحسن عملا : الأتم عقلا ، وقيل الأزهد في الدنيا ، وقيل الأكثر شكرا ، وقيل الأتنى لله * قوله (ولئن قلت انكم مبعوثون من بعد الموت ليقولنّ الذين كفروا ان هـذا الا سحر مبين) ثم لما كان الابتلاء يتضمن حديث البعث أتبع ذلك بذكره ، والمعنى ائن قلت لهم يامجمد على ماتوجه قضية الابتلاء انكم معوثون من بعدالموت فيجازى المحسن باحسانه والمسيء باساءته ليقولن الذين كـفروا من الناس ان هذا الذي تقوله يامجمد الاباطل كبطلان السحر وخدع كحدعه ، وبجوز أن تكون الاشارة مهذا الى القرآن ، لأنه المشتمل علىالاخبار بالبعث . وقرأ حزة والكسائي (ان هذا الاساحر) يعنون الذي وَاللَّهُ وكسرت إنَّ من قوله (انكم) لأنها بعد القول ، وحكى سيبو يه الفتح على تضمين قلتمعني ذكرت ، أوعلى أن بمعنى عل": أى ولئن قلت لعلكم وبعوثون ، على أن الرجاء باعتبار حال المخاطبين : أى توقعوا ذلك ولاتبتوا القولبانكاره (ولئن أخرنا عنهم العذاب) أى الذي تقدّم ذكره في قوله (عذاب يوم كبير) وقيل عذاب يوم القيامة وما بعده ، وقيل يوم بدر (الى أمة معدودة) أي الى طائفة من الأيام قليلة ، لأن ما يحصره العدّ قليل ، والأمة اشتقاقها من الأم: وهو القصد ، وأراد بها الوقت المقصود لايقاع العذاب ، وقيل هي في الأصل الجاعة من الناس ، وقد يسمى الحين باسم ما يحصل فيه كقولك كنت عند نلان صلاة العصر: أي في ذلك الحين ، فالمراد على هذا الى حين تنقضي أمة معدودة من الناس (ليقولن مايحبسه) أي أيّ شيء يمنعه من النزول استحجالاً له على جهة الاستهزاء والتكذيب ، فأجابهم الله بقوله (ألايوم يأنيهم ليس مصروفا عنهم) أي ليس محبوسا عنهم ، بل واقع بهم لامحالة ، ويوم منصوب عصروفا (وحاق مهم ما كانوا مه يستهزءون) أي أحاط مهم العذاب الذي كانوا يستحجاونه استهزاء منهم ، ووضع يستهزءون مكان يستحجلون ، لأن استحجالهم كان استهزاء دنهم ، وعبر بلفظ المـاضي تذبيها على تحقق وقوعه فكأنه قد حاق بهم.

وقد أخرج ابن أبي حانم عن ابن زيد أبه قرأ (الرّكتاب أحكمت آياته) قال : هي كالها محكمة يعنى سورة هود (ثم فصلت) قال : ثم ذكر مجمدا والسّيانية في فيها بينه و بين من خالفه . وقرأمثل الفريقين الآية كالها ، ثم ذكر قوم نوح ثم هود ، فكان هذا تفصيل ذلك ، وكان أوّله محكما قال : وكان أبي يقول ذلك يعنى زيد بن أسلم . وأخرج ابن جرير وابن المنفر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن الحسن في قوله كتاب أحكمت آياته قال : أحكمت بالأمن والنهي ، وفصلت بالوعد والوعيد . وأخرج هؤلاء عن مجاهد فصلت قال : فسرت . وأخرج هؤلاء أيضا عن قتادة في الآية قال : أحكمها الله من الباطل ثم فصلها بعلمه فيين حلاله وحرامه وطاعته ومعصيته ، وفي قوله (من لدن حكيم) يعني من عند حكيم ، وفي قوله (يتعكم متاعا فيين حلاله وحرامه وطاعته ومعصيته ، وفي قوله (من لدن حكيم) يعني من عند حكيم ، وفي قوله (يقت كل ذي فضل فضله) قال : فأنتم في ذلك المتاع فذوه بطاعة الله ومعرفة حقه ، فان الله منعم يحب الشاكر بن وأهل الشكر في من من بد من الله ، وذلك قضاؤه الذي قضاه ، وفي قوله (الى أجل مسمى) يعني الموت ، وفي قوله (يؤت كل ذي فضل فضله : أي في الآخرة . وأخرج ابن وأخرج ابن وأخرج ابن وأخرج ابن وأخرج ابن وأخرج ابن وأخرج ابن

جرير عن ابن مسعود في قوله (ويؤت كل ذي فضل فضله) قال: من عمل سيئة كتبت عليه سيئة ، ومن عمل حسنة كتبتله عشرحسنات ، فانعوقب بالسيئة التي عملها في الدنيا بقيتله عشرحسنات ، وان لم يعاقب بها فى الدنيا أخذ من الحسنات العشر واحدة و بقيتله تسع حسنات ، ثم يقول هلك من غلب آحاده أعشاره . وأخرج البخارى وغيره عن ابن عباس في قوله (ألا انهم يثنون صدورهم) الآية قال كانوايستحيون أن يتخاوا فيفضوا الى السماء ، وأن يجامعوا نساءهم فيفضوا الى السماء ، فنزل ذلك فيهم . قال البخاري وعن ابن عباس (يستغشون) يغطون رءوسهم ، وروى البخاري أيضا عن ابن عباس في تفسير هذه الآبة يعني به الشك في الله ، وعمل السيئات ، وكذا روى عن مجاهد والحسن وغيرهما : أي انهم كانوا يثنون صدورهم اذا قالوا شيئًا أو عملوه فيظنون أنهم يستخفون من الله بذلك ، فأعلمهم سبحانه أنه حين يستغشون ثيابهم عند منامهم فى ظامة الليل (يعلم مايسرون) من القول (ومايعلنون) . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن عبد الله بن شداد بن الهاد في قوله (ألا إنهم يثنون صدورهم) قال كان المنافقون اذا من أحدهم بالنبي واللياني ألي النبي المنافقون اذا من أحدهم بالنبي وأخرج ابن جرير عن الحسن في قوله (ألا حين يستغشون ثيابهم) قال في ظامة الليل في أجواف بيوتهم . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن أبي رزين في الآية . قال كان أحدهم يحني ظهره ويستغشى بثوبه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في الآبة قال : كانوا يخبون صدورهم لكيلا يسمعوا كتاب الله . قال تعالى (ألاحين يستغشون ثيابهم يعلم ما يسرون) وذلك أخفي مايكون ابن آدم ، اذا أحنى ظهره ، واستغشى بثو به ، وأضمر همه فى نفسه ، فان الله لايخفى عليــه ذلك . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال: في الآية يكتمون مافي قاوبهم ألا حين يستغشون ثيابهم يعلم ماعملوا بالليل والنهار . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ومامن دابة) الآية قال يعني كل دابة . وأخرح ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (ومامن دابة) الآية قال: يعني ماجاءها من رزق فن الله ، ور بما لم يرزقها حتى تموت جوعا ، ولكن ما كان لها من رزق لها فن الله . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (و يعلم مستقرها) قال حيث تأوى ، ومستودعها . قال حيث تموت . وأخرج ابن أبي حاتم عنه (ويعلم مستقرّها) قال يأتيها رزقها حيث كانت. وأخرج ابن أبي شيبة وابن جربر وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم ومحجه عن ابن مسعود قال: مستقرها في الأرحام ومستودعها حيث تموت ، ويؤ مد هـذا التفسير الذي ذكره ابن مسعود ماأخرجه الترمذي الحكيم في نوادر الأصول والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهق في الشعب عن ابن مسعود عن الذي والنافي قال: اذا كان أجل أحدكم بأرض أتبحت له المها حاجة حتى اذا بلغ أقصى أثره منها ، فيقبض ، فتقول الأرض بوم القيامة هذا مااستودعتني . وأخرج عبدالرزاق في المصنف والفويابي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبوالشيخ والحاكم وصححه والبيهقي في الأسهاء والصفات عن ابن عباس أنه سئل عن قوله (وكان عرشه على الماء) على أي شيء كان الماء ? قال على متن الريح. وقد وردت أحاديث كشيرة في صفة العرش وفي كيفية خلق السموات والأرض الس هذا موضع ذكرها . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم في التاريخ وابن مردويه عن ابن عمر قال تلا رسول الله عَلَيْكُ فَيْ هذه الآية (ليباوكم أيكم أحسن عملا) فقال مامعني ذلك بارسول ? قال ليباوكم أيكم أحسن عقلا ، ثم قال : وأحسنكم عقلا أورعكم عن محارم الله وأعملكم بطاعة الله . وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة قال : انكم أتم عقلا . وأخرج أيضاً عن سفيان قال أزهدكم في الدنيا . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حانم عن قتادة قال : لما نزلت _ اقترب للناس حسابهم _ قال ناس ان الساعة قد اقتر بت فتناهوا فتناهى القوم قليلا ، ثم عادوا الى أعمالهم أعمال السوء ، فأنزل الله _ أتى أمر الله فلا تستمجاوه _ فقال ناس من أهل الضلال هذا أمر الله قد أتى فتناهى القوم ، ثم عادوا الى مكرهم مكر السوء ، فأنزل الله هذه الآية (ولئن أخرنا عنهم العذاب الى أمة معدودة) . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ والحاكم وصححه عن ابن عباس فى قوله (الى أمة معدودة) قال الى أجل معدود . وأخرج ابن أبى حاتم عن السدى ابن أبى حاتم عن السدى المن أبى حاتم عن السدى في قوله (وحاق بهم ما كانوا به يستهزءون) يقول وقع بهم العذاب الذى استهزءوا به .

اللام في (وائن أذقنا الانسان) هي الموطئة للقسم ، والانسان الجنس ، فيشمل المؤمن والكافر ، ويدل على ذلك الاستثناء بقوله (إلا الذين صبروا) وقيل المراد جنس الكفار ، ويؤيده أن اليأس والمكفران ، والفرح والفخر هي أوصاف أهل الكفر ، لا أهل الاسلام في الغالب ، وقيل المراد بالانسان الوليد بن المغيرة ، وقيل عبد الله بن أمية المخزومي ، والمراد بالرحة هنا النعمة من توفير الرزق والصحة والسلامة من المحن (ثم نزعناها منه) أي سلبناه الياها (انه ليئوس) أي آيس من الرحة شديد القنوط من من عودها وأمثالها ، والكفور عظيم الكفران ، وهوالجحود بها قاله ابن الاعرابي ، وفي ايراد صيغتي المبالغة في (ليئوس كفور) مايدل على أن الانسان كثير اليأس ، وكثير الجحد عند أن يسلبه الله بعض نعمه فلا يرجو عودها ، ولا يشكر ماقد سلف له منها ، وفي التعبير بالذوق مايدل على أنه يكون منه ذلك عند سلب أدني نعمة ينعم الله بها عليه ، لأن الاذاقة والذوق أقل مايوجد به الطعم ، والنعماء انعام يظهر أثره على صاحبه ، والضراء ظهور أثر الاضرار على من أصيب به * والمعنى : أنه ان أذاق الله سبحانه الحبد نعماء من الصحة والسلامة ، والغني بعد أن كان في ضر من فقر أو مرض أو خوف لم يقابل ذلك عمايليق من الصحة والسلامة ، والغني بعد أن كان في ضر من فقر أو مرض أو خوف لم يقابل ذلك عمايليق

به من الشكر لله سبحانه ، بل يقول ذهب السيئات أى المصائب التي ساءته من الضر والفقر والخوف والمرض عنه وزال أثرها غير شاكر لله ولامثن عليــه بنعمه (انه لفرح فخور) أى كثير الفرح بطرا وأشراكثير الفخر على الناس والتطاول عليهم بما يتفضل الله به عليه من النعم ، وفي التعبير عن ملابسة الضر الهبالس مناسبة للتعبير في جانب النعماء بالاذاقة فان كالرهما لأدنى مايطلق عليه اسم الملاقاة ، كما تقدّم (الاالذين صبروا) فان عادتهم الصبر عند نزول الحن ، والشكر عند حصول المنن . قال الأخفش هو استثناء ليس من الأوّل: أي ولكن الذين صبروا وعملوا الصالحات في حالتي النعمة والمحنة. وقال الفراء هو استثناء من لئن أذقناه : أي من الانسان ، فإن الانسان بمعنى الناس ، والناس يشمل الكافر والمؤمن ، فهو استثناء متصل ، والاشارة بقوله (أولئك) إلى الموصول باعتباراتصافه بالصبر وعمل الصالحات (هممغفرة) لذنو بهم (وأجر) يؤجرون به لأعمالهم الحسنة (كبير) متناه في الكبر، ثم سلى الله سبحانه رسوله والسيانية، فقال (فلعلك تارك بعض مايوحي اليك) أي فلعلك لعظم ماتراه منهم من الكفر والتكذيب ، واقتراح الآيات التي يقترحونها عليه على حسب هواهم وتعنتهم تارك بعض مايوجي اليك مما أنزله الله عليك وأممرك بتبليغه مما يشق عليهم سماعه أو يستشقون العمل به كسب آ لهتهم وأمرهم بالاعمان بالله وحده ، قيل وهذا الكلام خارج مخرج الاستفهام: أي هل أنت تارك ، وقيل هو في معنى النفي مع الاستبعاد: أي لا يكون منك ذلك بل تبلغهم جميع ماأنزل الله عليك أحبواذلك أم كرهوه ٤ شاءوا أم أبوا (وضائق بهصدرك) معطوف على تارك ، والضمير في به راجع الى ما أو الى بعض ، وعبر بضائق دون ضيق لأن اسم الفاعل فيه معنى الحدوث والعروض والصفة المشبهة فيها معنى اللزوم (أن يقولوا) أىكراهة أن يقولوا ، أومخافة أن يقولوا أو لئلا يقولوا (لولا أنزل عليه كنز) أي هلا أنزل عليه كنز: أي مال مكنوز مخزون ينتفع به (أو جاءمعه ملك) يصدّقه ويبين لنا صحة رسالته ، ثم بين سبحانه أن حاله ﷺ مقصور على الندارة ، فقال (انما أنت نذير) ليس عليك الاالاندار بما أوجى اليك ، وليس عليك حصول مطاوبهم والجاد مقترحاتهم (والله على كل شيء وكيل) يحفظ ما يقولون وهو فاعل بهم ما يجب أن يفعل * قوله (أم يقولون افتراه) أم هي المنقطعة التي يمعني بل والهمزة ، أضرب عما تقدّم من تهاونهم بالوحي ، وعدم قنوعهم بما جاء به من المجزات الظاهرة ، وشرع في ذكر ارتكابهم لما هو أشد من ذلك ، وهو انتراؤهم عليه بأنه افتراه ، والاستفهام للتو بيخ والتقريع ، والضمير المستتر في افتراه للنبي عَلَيْكَانَيْ والبارزالي مانوجي ، ثم أمره الله سبحانه أن يجيب عليهم بما يقطعهم ويبين كذبهم ويظهر به عجزهم ، فقال (قل فأتوا بعشر سور مثله) أي مماثلة له في البلاغة وحسن النظم وجزالة اللفظ وفامة المعاني ، ووصف السور بما يوصف به المفرد ، فقال ، مثله ولم يقل أمثاله ، لأن المراد مماثلة كل واحد من السور، أولقصد الا مماء الى وجه الشبه ومداره المماثلة في شيء واحد ، وهو البلاغة البالغة الى حدّ الاعجاز ، وهـذا أيما هو على القول بأن المطابقة في الجع والتثنية والافراد شرط، ثم وصف السور بصفة أخرى ، فقال (مفتريات وادعوا) للاستظهار على المعارضة بالعشر السور (من استطعتم) دعاءه وقدرتم على الاستعانة به من هذا النوع الانساني ، وممن تعبدونه وتجعلونه شريكا لله سبحانه ﴿ وقوله (من دون الله) متعلق بادعوا : أي ادعوا من استطعتم متجاوزين الله تعالى (ان كنتم صادقين) فيما تزعمون من افترائى له (فان لم يستجيبوا لكم) أى فان لم يفعلوا ماطلبته منهم وتحدّيتهم به من الاتيان بعشر سور مثله ، ولا استجابوا الى المعارضة المطلوبة منهم ، ويكون الضمير في لكم لرسول الله والشيئية وللمؤمنين أوللني والتينية وحده ، وجع تعظما وتفخيا (فاعلموا) أمر لرسول الله والسَّائِينَ وللمؤمنين أو لارسول وحده على التأويل الذي سلف قريبا . ومعنى أمرهم بالعلم

أمرهم بالثبات عليه لأنهم عالمون بذلك من قبل عجز الكفار عن الاتيان بعشرسور مثله ، أوالمراد بالأمر بالعلم الامر بالازدياد منه الى حدّ لايشو به شك ولاتخالطه شبهة ، وهو علم اليقين ، والأوّل أولى : ومعني (أنما أنزل بعلمالله) أنه أنزل متلبسا بعلم الله المختص بهالذي لا تطلع على كنهه العقول ولاتستوضح معناه الأفهام لما اشتمل عليه من الاعجاز الخارج عن طوق البشر (وأن لا إله إلاهو) أي واعاموا أن الله هوالمتفرد بالألوهية لاشر يكله ولا يقدرغيره على ما يقدر عليه ، ثم ختم الآية بقوله (فهل أنتم مسامون) أي ثابتون على الاسلام مخلصون له من دادون من الطاعات ، لأنه قد حصل لكم بعجز الكفار عن الاتيان عمل عشرسور من هذا الكتاب طمأ نينة فوق ما كنتم عليه و بصيرة زائدة وان كنتم مسامين من قبل هذا فان الثبوت عليه وزيادة البصيرة فيه ، والطمأ نينة به مطاوب منكم ، وقيل ان الضمير في فان لم يستجيبوا للوصول في من استطعتم ، وضمير لكم للكفار الذين تحدّاهم رسول الله والتي المناه وكذلك ضمير فاعلموا ، والمعنى فان لم يستجب لكم من دعوتموهم للعاضدة والمناصرة على الانيان بعشر سور من سائر الكفار ، ومن يعبدونهم ويزعمون أنهم يضر و ينفعون ، فاعاموا أنهذا القرآن الذي أنزله الله على هذا الرسول خارج عن قدرة غيره سبحانه وتعالى لما اشتمل عليه من الاعجاز الذي تتقاصر دونه قوّة المخاوقين ، وأنه أنزل بعلم الله الذي لاتحيط به العقول ولا تبلغه الأفهام ، واعاموا أنه المتفرد بالألوهية لاشريك له فهل أنتم بعد هذامسامون: أي داخلون في الاسلام متبعون لأحكامه مقتدون بشرائعه 6 وهذا الوجه أقوى من الوجه الأوّل من جهة وأضعف منه من جهة ، فأما جهة قوّته فلانتساق الضائر وتناسبها وعدم احتياج بعضها الى تأويل، وأما ضعفه فلما في ترتيب الأمر بالعلم على عدم الاستجابة بمن دعوهم واستعانوا بهم من الخفاء واحتياجه الى تكلف 6 وهو أن يقال ان عدم استجابة من دعوهم واستعانوا بهم من الكفار والآلهة مع حرصهم على نصرهم ومعاضدتهم ومبالغتهم في عدم إيمانهم واستمرارهم على الكفريفيد حصول العلم لهؤلاء الكفار بأن هــذا القرآن من عند الله ، وأن الله سبحانه هو الاله وحده لاشر يكله ، وذلك يوجب دخولهم في الاسلام * واعلم أنه قد اختلف التحدّى للكفار بمعارضة القرآن ، فتارة وقع بمجموع القرآن كقوله _ قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لايأتون بمثله _ و بعشر سوركها في هذه الآية ، وذلك لأن العشرة أوّل عقد من العقود ، و بسورة منه كم تقدّم وذلك لأن السورة أقل طائفة منه ، ثم ان الله سبحانه توعد من كان مقصور الهمة على الدنيا لايطلب غـيرها ولاير يد سواها ، فقال (من كان بر يد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهـم أعمالهم فيها) ، قال الفراء انَّ كان هذه زائدة ، ولهذا جزم الجواب . وقال الزجاج من كان في موضع جزم بالشرط ، وجوابه نوف اليهم : أي من يكن يريد .

واختلف أهل التفسير في هذه الآية . ذقال الضحاك نزلت في الكفار ، واختاره النحاس بدليل الآية التي بعدها _ أولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار _ ، وقيل الآية واردة في الناس على العموم كافرهم ومسلمهم * والمعنى أن من كان يريد بعمله حظ الدنيا يكافأ بذلك ، والمرا بزينها : مايزينها ويحسنها من الصححة والأمن والسعة في الرزق ، وارتفاع الحظ ، ونفاذ القول ، ونحو ذلك ، و إدخال كان في الآية يفيد أنهم مستمر ون على إرادة الدنيا بأعمالهم لا يكادون يريدون الآخرة ، ولهذا قيل انهم مع إعطائهم حظوظ الدنيا يعذ بون في الآخرة لأنهم جردواقصدهم الى الدنيا ولم يعملوا للا تخرة * وظاهر قوله (نوف اليهم أعمالهم فيها) أن من أراد بعمله الدنيا حصل له الجزاء الدنيوي ولا محالة ، ولكن الواقع في الخارج يخالف أعمالهم فيها) فن من أراد بعمله الدنيا أمنيته و إن عمل لها وأرادها فلا بدّ من تقييد ذلك عشيئة الله سيحانه . قال القرطي ذهب أكثر العلماء إلى أن هذه الآية مطلقة ، وكذلك الآبة التي في الشوري _ من

كان بريد حرث الدنيا نؤته منها _ ، وكذلك _ من كان يريد ثواب الدنيا نؤته منها _ قيدتها وفسترتها التي في « سبحان » _ من كان ير يد العاجلة عجلنا له فيها مانشاء لمن نريد _ * قوله (وهم فيها لا يبخسون) أى وهؤلاء المريدون بأعمالهم الدنيا هم فيها: أي في الدنيا لايبخسون: أي لاينقصون من جزائهم فيها بحسب أعمالهم لها ، وذلك في الغالب وليس عطرد ، بل ان قضت به مشيئته سبحانه ، ورجحته حكمته البالغة . وقال القاضي معنى الآية : من كان ير يد بعمل الخير الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم وافية كاملة من غير نخس في الدنيا ، وهو ماينالون من الصحة ، والكفاف وسائر اللذات والمنافع ، فص الجزاء عثل ماذكره ، وهو حاصل لحكل عامل للدنيا ولوكان قليلا يسيرا * قوله (أولئك الذين ليس هم في الآخرة إلا النار) الاشارة إلى المريدين المذكورين ، ولا بدّ من تقييد هـذا بأنهم لم يريدوا الآخرة بشيء من الأعمال المعتدّ بها الموجمة للجزاء الحسن في الدار الآخرة ، أو تكون الآبة خاصة بالكفاركم تقدّم (وحيط ماصنعوا) أي ظهر في الدار الآخرة حبوط ماصنعوه من الأعمال التي كانت صورتها صورة الطاعات الموجبة للجزاء الأخروى ، لولا أنهم أفسدوها بنساد مقاصدهم ، وعدم الحلوص ، وارادة ماعند الله في دار الجزاء ، بل قصروا ذلك على الدنيا وزينتها ، ثم حكم سبحانه ببطلان عملهم ، فقال (و باطل ما كانوا يعملون) أى انه كان عملهم في نفسه باطلا غيير متعدّ به ، لأنه لم يعمل لوجه صحيح يوجب الجزاء ، و يترتب عليه مايترتب على العمل الصحيح * قوله (أفن كان على بينة من ربه) بين سبحانه أن بين من كان طالبا للدنيا فقط ، ومن كان طالبا للرَّخرة تفاوتا عظما ، وتباينا بعيدا ﴿ والمعنى : أَفَنَ كَانَ عَلَى بَيْنَةُ من رُبه في اتباع الذي عَلَيْكَانَ والايمان بالله كغيره بمن بريد الحياة الدنيا وزينتها ، وقيل المواد بمن كان على بينة من ربه الذي والله الله على الله ومعان من الله ومعزة كالقرآن ، ومعه شاهد كبريل. وقد بشرت به الكتب السالفة كن كان يريد الحياة الدنيا وزينتها * ومعنى البينة : البرهان الذي يدل على الحقي ، والضمير في قوله (ويتاوه شاهد) راجع الى البينة باعتبار تأويلها بالبرهان ، والضمير في منه راجع الى القرآن ، لأنه قد تقدّم ذكره فىقوله _ أم يقولون افتراه _ أوراجع الى الله تعالى * والمعنى : ويتلو البرهان الذي هو البينة شاهد يشهد بسحته من القرآن ، أو من الله سبحانه ، والشاهد : هو الاعجاز الكائن في القرآن ، أو المجزات التي ظهرت لرسول الله والسَّاليَّة فان ذلك من الشواهد التابعة للقرآن ، وقال الفراء قال بعضهم ويتاوه شاهد منه الانجيل ، و إن كان قبله فهو يتاو القرآن في التصديق ، والهاء فى منه لله عز وجل ، وقيل المراد بمن كان على بينة من ربه : هم مؤمنو أهل الكتاب كعب لد الله بن سلام وأضرابه * قوله (ومن قبله كتاب موسى) معطوف على شاهد ، والتقدير ويتلو الشاهد شاهد آخر من قبله هو كتاب موسى ، فهو و إن كان متقدّما في النزول فهو يتاو الشاهد في الشهادة ، وانما قدم الشاهد على كتاب موسى مع كونه متأخرا في الوجود لكونه وصفا لازما غير مفارق فكان أغرق في الوصفية من كتاب موسى * ومعنى شهادة كتاب موسى ، وهوالتوراة أنه بشر بمحمد والسياني وأخبر بأنه رسول من الله. قال الزجاج : والمعنى ويتلوه من قبله كتاب موسى ، لأن الذي والنافي موصوف في كتاب موسى يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل. وحكى أبو حاتم عن بعضهم أنه قرأ (ومن قبله كتاب موسى) بالنصب ، وحكاه المهدوي عن الكلي فيكون معطوفا على الهاء في يتاوه ﴿ والمعنى ويتاوكتاب موسى جبريل ، وانتصاب إماما ورحة على الحال ، والامام: هو الذي يؤتم به في الدين و يقتدي به ، والرحة: النعمة العظيمة التي أنع الله بهاعلى من أنزله عليهم وعلى من بعدهم باعتبار مااشتمل عليه من الأحكام الشرعية الموانقة لحم القرآن ، والاشارة بقوله (أولئك) إلى المتصفين بنلك الصفة الفاصلة ، وهو الكون على

البينة من الله ، واسم الاشارة مبتدأ وخبره (يؤهنون به) أى يصدّقون بالنبي والله الهوان (ومن يكفو به من الأحراب) أى بالنبي أو بالقرآن ، والأحراب : المتحز بون على رسول الله والله الله على من أهل مكة وغيرهم ، أو المتحز بون من أهل الأديان كلها (فالنار موعده) أى هو من أهل النار لامحالة ، وفي جعل النار موعدا إشعار بأن نيها مالا يحيط به الوصف من أفانين العذاب ، ومثله قول حسان :

أوردتموهاحياض الموتصاحية به فالنار موعدها والموت لاقيها

(فلاتك فى مرية منه) أى لاتك فى شك من القرآن ، وفيه تعريض بغيره والنافي لأنه معصوم عن الشك فى القرآن ، أو من الموعد (انه الحق من ربك) فلا مدخل للشك فيه بحال من الأحوال (ولكن أكثر الناس لايؤمنون) بذلك مع وجوب الإيمان به ، وظهور الدلائل الموجبة له ، ولكنهم يعاندون مع على قلوبهم فلا يفهمون أنه الحق أصلا .

وقد أخرج ابن جرير وأبوالشيخ عن مجاهد في قوله (فهل أنتم مسلمون) قال لأصحاب محمد ﷺ . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن أنس في قوله (من كان بريد الحيوة الدنيا إلى على ققال: أخبرناعين هذه الآية (من كان ير يد الحياة الدنيا) إلى قوله (و باطل ما كانوا يعملون) قال ويحك: ذاك من كان يريد الدنيا لايريد الآخرة . وأخرج النحاس عن ابن عباس (من كان يريد الحياة الدنيا) أي ثوابها (وزينتها) مالها (نوف اليهم) نوفرهم بالصحة والسرور في الأهل والمال والولد (وهم فيها لايبخسون) لاينقصون ، ثم نسخها _ من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها مانشاء _ الآية . وأخرج أبوالشيخ عن السدّى مثله . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في الآية قال : من عمل صالحا التماس الدنيا صوما أوصلاة أو تهجدا بالليل لا يعمله الا التماس الدنيا ، يقول الله أوفيه الذي التمس فى الدنيا وحبط عمله الذي كان يعمل 6 وهو في الآخرة من الخاسرين. وأخرج ابن جرير عن الضحاك قال نزلت هذه الآية في أهل الشرك . وأخرج أبوالشيخ عن الحسن في قوله (نوف اليهم أعمالهم) قال طيباتهم . وأخرج أبو الشيخ عن ابن جريج نحوه . وأخرج أبو الشيخ عن السدّى في قوله (وحبط ماصنعوا فيها) قال حبط ماعملوا من خير و بطل في الآخرة ايس لهم فيها جزاء . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن مجاهد في الآية قال هم أهل الرياء . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه وأبو نعيم في المعرفة عن على بن أبي طالب قال مامن رجل من قريش إلا نزل فيه طائفة من القرآن ، فقال له رجل ما نزل فيك ? قال أما تقرأ سورة هود (أفن كان على بينة من ربه و يتاوه شاهد منه) رسول الله ﴿ لِللَّهِ اللَّهِ عَلَيْكُ إِنَّا اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ وَأَخْرِجٍ ابن عساكر وابن مردويه من وجه آخرعنه قال : قال رسول الله ﴿ اللهِ عَلَيْكَانِهُ ﴿ أَفَنَ كَانَ عَلَى بينة من ربه أنا ، و يتلوه شاهد منه على " » . وأخرج أبوالشيخ عن أبى العالية فى قوله (أفمن كان على بينة من ر به) قال ذاك مجد والسَّائِيِّةِ . وأخرج أبوالشيخ عن ابراهيم نحوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني في الأوسط وأبو الشيخ عن مجد بن على بن أبي طالب قال قلت لأبي : ان الناس بزعمون في قول الله سبحانه (ويتاوه شاهد منه) ألك أنت التالى. قالوددت أنى أنا هو، ولكنه لسان مجمد السالية. وأخرج أبو الشيخ عن عكرمة عن ابن عباس أن الشاهـــد جبريل ، ووافقه سعيد بن جبير . وأخرج ان ج مروان المنفذر وان أبي حاتم وأنو الشيخ وان مهدويه من طرق عن ابن عباس قال جبريل فهو شاهد من الله بالذي يتلوه من كتاب الله الذي أنزل على محمد (ومن قبله كتاب موسى) قال ومن قبله التوراة على لسان موسى كما تلا القرآن على لسان محمد والتي أن وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبوالشيخ وابن عساكرعن الحسن بن على قى قوله (ويتاوه شاهد منه) قال مجمد هوالشاهد من الله. وأخرج أبوالشيخ عن ابراهيم (ومن قبله كتاب موسى) قال ومن قبله جاء الكتاب الى موسى . وأخرج عبد الرزاق وأبو الشيخ عن قتادة (ومن يكفر به من الأحزاب) قال الكفار أحزاب كلهم على الكفر. وأخرج أبو الشيخ عن قتادة قال (ومن يكفر به من الأحزاب) قال من اليهود والنصارى .

قوله (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا) أى لاأحد أظلم منهم لأنفسهم لأنهم افتروا على الله كذبا بقوهم لأصنامهم : هؤلاء شفعاؤنا عندالله ، وقولهم : الملائكة بنات الله ، وأضافوا كلامه سبحانه الى غيره ، واللفظ وان كان لايقتضي الا نفي وجود من هو أظلم منهم كما يفيده الاستفهام الانكاري ، فالمقام يفيــد نفي المساوى لهم في الظلم * فالمعنى على هذا : لاأحد مثلهم في الظلم فضلا عن أن يوجد من هو أظلم منهم ، والاشارة بقوله أولئك الى الموصوفين بالظلم المتبالغ ، وهومبتدأ ، وخبره يعرضون على ربهم فيحاسبهم على أعمالهم ، أو المراد بعرضهم : عرض أعمالهم (ويقول الأشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم) الأشهاد : هم الملائكة الحفظة ، وقيل المرسلون ، وقيل الملائكة والمرسلون والعاماء الذين بالغوا ماأم هم الله بابلاغه ، وقيل جيع الخلائق ب والمعنى أنه يقول هؤلاء الأشهاد عند العرض: هؤلاء المعروضون أوالمعروضة أعمالهم الذين كذبوا على ربهم بما نسبوه اليه ولم يصر حوا بما كذبوا به كأنه كان أمرا معلوما عند أهل ذلك الموقف * قوله (ألا لعنة الله على الظالمين) هذا من عمام كلام الأشهاد : أي يقولون هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ، ويقولُون : ألا لعنــة الله على الظالمين الذين ظاءوا أنفسهم بالافتراء ، ويجوزأن يكون من كلام الله سبحانه قاله بعد ماقال الأشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ، والأشهاد جع شهيد، ورجحه أبوعلى بكثرة ورود شهيد في القرآن كقوله _ ويكون الرسول عليهم شهيدا . فكيف إذا جئنامن كل أمة بشهيد وجيُّنا بك على هؤلاء شهيدا _ ، وقيل هو جع شاهد كأصحاب وصاحب ، والفائدة في قول الأشهاد بهذه المقالة المبالغة في فضيحة الكفار ، والتقريع لهم على رءوس الأشهاد ، ثم وصف هؤلاء الظالمين الذين لعنوا بأنهم (الذين يصدّون عن سبيل الله) أي يمنعون من قدروا على منعه عن دين الله والدخول فيه (و يبغونها عوجاً ﴾ أي يصفونها بالاعوجاج تنفيرا للناس عنها ، أو يبغون أهلها أن يكونوا معوجين بالخروجُ عنها الى الكفر ، يقال بغيتك شر" ا: أى طلبته لك (و) الحال أن (هم بالآخرة هم كافرون) أي يصفونها بالعوج ، والحال أنهم بالآخرة غير مصدّقين فكيف يصدّون الناس عن طريق الحقّ وهم على الباطل البحت! وتكرير الضمير لتأ كيد كفرهم واختصاصهم به ، حتى كأن كفرغيرهم غيرمعتدبه بالنسبة الى عظيم كفرهم (أولئك) الموصوفون بتلك الصفات (لم يكونوا معجزين في الأرض) أي ما كانوا يعجزون الله في الدنيا ان أراد عقو بتهم (وما كان لهم من دون الله من أولياء) يدفعون عنهم مايريده الله سبحانه من عقو بتهم و إنزال بأسه بهم ، وجـلة (يضاعف لهم العذاب) مستأنفة لبيان أن تأخـير العذاب والتراخي عن تجيله لهم ليكون عذابامضاعفا. وقرأ ابن كثير وابن عاص ويزيد ويعقوب يضعف مشدّدا (ما كانوايستطيعون السمع) أى أفرطوا في إعراضهم عن الحق وبغضهم له ، حتى كأنهم لايقدرون على السمع ولايقدرون على الابصار لفرط تعاميهم عن الصواب ، و يجوز أن يراد بقوله : وما كان لهم من دون الله من أولياء أنهم جعلوا آ لهمهم أولياء من دون الله ولا ينفعهم ذلك ، فما كان هؤلاء الأولياء يستطيعون السمع وما كانو ايبصرون فكيف ينفعونهم فيجلبون لهم نفعا أو يدنعون عنهم ضررا ، و بجوز أن تكون ماهي المدَّية ﴿ والمعني أنه يضاعف لهم العذاب مدَّة استطاعتهم السمع والبصر. قال الفراء ما كانو أيستطيعون السمع لأن الله أضلهم في اللوح المحفوظ. وقال الزجاج لغضهم النبي مُنْ الله عنداوتهم له لا يستطيعون أن يسمعوا منه ولا يفهموا عنه. قال النحاس: هذا معروف في كلام العرب ، يقال فلان لا يستطيع أن ينظر الى فلان اذا كان ثقيلا عليه (أولئك) المتصفون بتلك الصفات (الذين خسروا أنفسهم) بعبادة غير الله ﴿ والمعنى : اشتروا عبادة الآلهة بعبادة الله فكان خسرانهم في تجارتهم أعظم خسران (وضل عنهم ما كانوا يفترون) أى ذهب وضاعما كانوا يفترون من الآلهة التي يدّعون أنها تشفع لهم ولم يبق بأيديهم الاالخسران * قوله (لاجرم) قال الخليل وسدو يه لاجرم بمعنى حق فهي عندهما عنزلة كلة واحدة ، و به قال الفراء ، وروى عن الخليل والفراء أنها بمنزلة قولك لابدّ ولامحالة ، ثم كثراستعمالها حتى صارت بمنزلة حقا . وقال الزجاج ان جرم بمعنى كسب : أىكسب ذلك الفعل هم الحسران ، وفاعل كسب مضمر ، وأنّ منصوبة بجرم . قال الأزهري : وهذا من أحسن ما نقل في هذه اللغة ، وقال الكسائي : معني لاجرم لاصد ولا منع عن أنهم في الآخرة هم الأخسرون ، وقال جاعة من النحويين : ان معني لاجرم لاقطع قاطع (أنهم في الآخرة هم الأخسرون) قالوا: والجرم القطع ، وقد جرم النخل واجترمه: أي قطعه ، وفي هذه الآية بيان أنهم في الحسران قد بلغوا الى حدّ يتقاصر عنه غيرهم ولا يبلغ اليه ، وهــذه الآيات مقرّرة لما سبق من نفي المائلة بين من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها ، و بين من كان على بينة من ر به (انالذين آمنوا) أي صدقوا بكل مايجب التصديق به من كون القرآن من عند الله وغير ذلك من خصال الايمان (وعماوا الصالحات وأخبتوا الى ربهم) أى أنابوا اليه ، وقيل خشعوا ، وقيل خضعوا ، قيل وأصل الاخبات الاستواء في الخبت: وهوالأرض المستوية الواسعة فيناسب معنى الخشوع والاطمئنان. قال الفراء: الى ربهم ، ولربهم واحد (أولئك) الموصوفون بتلك الصفات الصالحة (أصحاب الجنة هم فيها خالدون) * قوله (مثــل الفريقين كالأعمى والأصم والبصير والسميع) ضرب للفريقين مثلا وهو تشبيه فريق الــكافرين بَالْأعْمَى والأصم ، وتشبيه فريق المؤمنين بالبصير والسميع ، على أن كل فريق شبه بشيئين ، أوشبه بمن جع بين الشيئين ، فالكافر شبه بمن جع بين العمى والصمم ، والمؤمن شبه بمن جع بين السمع والبصر ، وعلى هذا تكون الواو في والأصم ، وفي والسميع لعطف الصفة على الصفة ، كما في قول الشاعر :

* الى الملك القرم وابن الهمام * والاستفهام فى قوله (هل يستويان) للا نكار: يعنى الفريقين ، وهـذه الجلة مقررة لما تقدّم من قوله (أفن كان على بينة من ربه) وانتصاب مثلا على التمييز من فاعل يستويان : أى هـل يستويان حالا وصفة (أفلا تذكرون) فى عدم استوائهما وفها بينهما من التفاوت الظاهر الذى لا يخفى على من له تذكر ، وعنده تفكر وتأمل ، والهمزة لا نـكار عدم التذكر واستبعاد صدوره

وقدأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن ابن جريج في قوله (ومن أظلم) قال: الكافر والمنافق (أولئك يعرضون على ربهم) فيسأهم عن أعماهم (ويقول الأشهاد) الذين كانوا يحفظون أعماهم عليهم فى الدنيا (هؤلاء الذين كذبوا على ربهم) شهدوا به عايهم يوم القيامة . وأخرج ابن جوير عن مجاهد قال : الأشهاد الملائكة . وأخرج أبو الشيخ عن قتادة نحوه 6 وفي الصحيحين وغيرهما عن ابن عمر : سمعت رسول الله ﷺ يقول « انالله يدنى المؤمن حتى يضع كنفه و يستره من الناس و يقرّره بذنو به ، و يقول له أتعرف ذنب كذا ، أتعرف ذنب كذا ? فيقول رب أعرف ، حتى اذاقر رو بذنو به ورأى في نفسه أنه قدهاك قال: فانى سترتها عليك فى الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم، ثم يعطى كتاب حسناته ، وأما الكافر والمنافق فيقول الأشهاد : هؤلاء الذين كذبوا على رجهم ألا لعنة الله على الظالمين» . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن السدى في قوله (الذين يصدّون عن سبيل الله) قال هو مجد يعني سبيل الله 6 صدّت قريش عنه الناس. وأخرج ابنأ بي حاتم عن أبي مالك في قوله (ويبغونها عوجا) يعني يرجون بمكة غير الاسلام دينا. وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن ابن عباس في قُوله (أولئك لم يكونوا معجزين في الأرض) الآية قال : أخبر الله سبحانه أنه حال بين أهـل الشرك و بين طاعته في الدنيا والآخرة ، أما في الدنيا فانه قال (ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوايد صرون) وأمافى الآخرة فانهقال _ ولا يستطيعون خاشعة _ . وأخرج عبدالرزاق وابن جرير وأبوالشيخ عن قتادة في قوله (ما كانوا يستطيعون السمع) قال: ما كانوايستطيعون أن يسمعوا خيرا فينتفعوا به 6 ولا يبصروا خيرا فيأخذوابه . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (أخبتوا) قال خافوا . وأخرج ابن جرير عنه قال الاخبات : الانابة . وأخرج عبدالرزاق وابن جرير وأبو الشيخ قال الاخبات: الخشوع والتواضع . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن مجاهد قال : اطمأنوا . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (مثل الفريقين كالأعمى والاصم") قال: الكافر (والبصير والسميع) قال: المؤمن.

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحاً إِلَى قَوْمِهِ إِنِّى لَكُمْ نَدِيرٌ مُبِينٌ * أَنْ لاَ تَعْبُدُوا إِلاَّ الله إِنِّى أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ أَلِهِ بِهُ فَقَالَ الْمَلاُ الَّذِينَ كَمُ فَوْمِهِ مَا تَرْيكَ إِلاَّ بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا تَرْيكَ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلِ بَلْ نَظُنْكُمْ لَذِينَ * النَّبِعَ فَعُ أَرَاذِلْنَا بَادِى الرَّاعِي وَمَا تَرْي لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلِ بَلْ نَظُنْكُمْ لَذِينَ * وَيَقَوْمِ الرَّبِينَ * وَيَقَوْمِ لاَ أَسْنَكُمُ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلِ بَلْ اللهِ عَلَيْكُمْ فَاللهِ وَلاَ أَوْلُ اللهِ عَلَى بَيّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَآتَدِينِ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِه فَعَمِيتُ عَلَيْكُمْ أَنُولُ اللهِ عَلَى اللهِ وَلاَ أَنْهُ لِللهِ عَلَى اللهِ وَلاَ أَنْهُ لَلْهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ وَلاَ أَنْهُ وَلاَ أَوْلُ إِلَيْنِ مَنَ اللهِ إِنْ طَورَدُ اللهِ إِنْ طَرَدْتُهُمْ أَوْلُ إِلَيْنِ مَنَ اللهِ وَلاَ أَقُولُ لِكَمْ عَنْدِى خَزَائِنُ اللهِ وَلاَ أَعْلُ لَكُمْ عَنْدِى خَزَائِنُ اللهِ وَلاَ أَعْلُ اللهِ وَلاَ أَقُولُ لِلَّذِينَ اللهِ وَلاَ أَقُولُ لِكَمْ عَنْدِى خَزَائِنُ اللهِ وَلاَ أَعْلَى اللهِ وَلاَ أَقُولُ اللهِ عَلَى اللهِ وَلاَ أَقُولُ لِللَّهِ عَلْ اللهِ وَلاَ أَقُولُ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ الل

لما أورد سبحانه على الكفار المعاصر من لحمد عَلَيْكُمْ أنواع الدلائل التي هي أوضح من الشمس أكد ذلك مذكر القصص على طريقة التفنن في الكلام، ونقله من أساوب الى أساوب لتكون الموعظة أظهروا لحجة أبين ، والقبول أتم ، فقال (ولقد أرسلنا نوحا الى قومه انى لىكم نذير مبين) قرأ ابن كثير وأبوعمرو والكسائي بفتح الهمزة على تقدير حرف الجر: أي أرسلناه بأني : أيأرسلناه متلبسابدلك الكلام، وهو أنى لكم نذير مبين . وقرأ الباقون بالكسر على ارادة القول : أي قائلا اني لكم ، والواوفي ولقد للابتداء، واللام هي الموطئة للقسم ، واقتصر على النذارة دون البشارة ، لأن دعوته كانت لمجرد الانذار ، أولكونهم لم يعملوا بمابشرهم به 6 وجلة (أن لا تعبدوا الاالله) بدل من انى لكم نذيرمبين : أى أرسلناه بأن لا تعبدوا الاالله ، أوتكون أن مفسرة متعلقة بأرسلنا، أو بنذير ، أو بدين ، وجلة (انى أخاف عليكم عذاب يوم أليم) تعليلية ﴿ والمعنى نهيت كم عن عبادة غيرالله لأنى أخاف عليكم ، وفيها تحقيق لمعنى الانذار واليوم الأليم هو يوم القيامة ، أو يوم الطوفان ، ووصفه بالأليم من باب الاسناد المجازى مبالغة ، ثمز كرماأ جاب به قومه عليه وهذا الجواب يتضمن الطعن منهم في نبوّته من ثلاث جهات ، فقال (فقال الملاءُ الذين كفروا من قومه) والملاءُ الاشراف كما قدم غيرمرة ، ووصفهم بالكفر ذمالهم ، وفيه دليل على أن بعض أشراف قومه لم يكونوا كفرة (مانراك الابشرا مثلنا) هذه الجهة الأولى من جهات طعنهم في نبوّته : أي نحن وأنت مشتركون فى البشرية فلم يكن لك علينا منية تستحق بها النبوّة دوننا ، والجهة الثانية (ومانراك اتبعك الاالذين هم أراذانا) ولم يتبعك أحد من الأشراف ، فليس لك منه علينا باتباع هؤلاء الأراذل لك ، والأراذل جع أرذل وأرذل جعرذل مثل أكالب وأكاب وكاب ، وقيل الأراذل جع الأرذل كالأساود جع أسود ، وهم السفلة . قال النحاس : الأراذل الفقراء والذين لاحسب لهم ، والحسب الصناعات . قال الزجاج : نسبوهم الى الحياكة ، ولم يعاموا أن الصناعات لاأثر لها في الديانة . وقال ثعلب عن ابن الأعرابي السفلة هو الذي يصلح الدنيا بدينه ، قيلله فن سفلة السفلة ? قال الذي يصلح دنيا غيره بفساد دينه ، والظاهر من كالرم أهل اللغة أن السفلة هو الذي مدخل في الحرف الدنية ، والرؤية في الموضعين ان كانت القلبية فبشرا في الا والبعك فى الثاني هما المفعول الثاني ، وإن كانت البصرية فهما منتصبان على الحال ، وانتصاب بادى الرأى على الظرفية والعامل فيه اتبعك م والمعنى في ظاهرالرأي من غيرتعمق ، يقال مدايبدو: اذاظهر. قال الازهري: معناه فها يبدولنا من الرأى ﴿ والوجه الثالث من جهات قدحهم في نبوته (وما نرى لكم علينا من فضل) خاطبوه في الوجهين الأوَّلين منفردا ، وفي هذا الوجه خاطبوه مع متبعيه : أي مانري لك ولمن اتبعك من الأراذل علينا من فضل تميزون به وتستحقون ماتدُّعونه ، ثم أضر بوا عن الثلاثة المطاعن وانتقاوا الى ظنهم المجرِّدعن البرهان الذى لامستندله الامجرد العصبية والحسد واستبقاء ماهم فيه من الرياسة الدنيوية ، فقالوا (بل نظنكم كاذبين) فهاتدَّ عونه ، و بجوز أن يكون هذا خطابا للا راذل وحدهم ، والأوَّل أولى ، لأن الكلام مع نوح لامعهم الابطريق التبعية له ، ثم ذكر سبحانه ماأجاب به نوح عليهم ، فقال (قال ياقوم أرأيتم ان كنت على بينة من ربي) أي أخبروني ان كنت على برهان من ربي في النبوّة يدل على صحتها ويوجب عليكم قبولها مع كون ماجعلتموه قادحا ليس بقادح في الحقيقة ، فإن المساواة في صفة البشر به لا تمنع المفارقة في صفة النبوة ، واتباع الأراذل كماتز عمون ليس مما يمنع من النبوة فانهم مثلكم في البشرية والعقل والفهم ، فاتباعهم لي حجة عليكم لا لكم ، وبجوز أن بر يدبالبينة المعجزة (وآتاني رحة من عنده) هي النبوّة ، وقيل الرحة المعجزة ، والبينة النبوّة ، قيل و مجوزأن تكون الرحة هي البينة نفسها ، والأولى تفسيرالرحة بغير مافسرت به البينة ، والافرادفي (فعميت) على ارادة كل واحدة منهما ، أوعلى ارادة البينة ، لأنهاهي التي تظهر لمن تفكر وتخفي على من لم يتفكر ، ومعنى عميت خفيت ، وقيل الرجة هي على الخلق ، وقيل هي الهداية الى معرفة البرهان ، وقيل الايمان ، يقال عميت عن كذا ، وعمي على كذا : اذا لم أفهمه ، قيل وهومن باب القلب ، لأن البينة أوالرجة لا تعمى والما يعمى عنها فهو كتو لهم : أدخلت القلنسوة رأسى . وقرأ الأعمس وجزة والكسائي وحفص فعميت بضم العين وتشديد الميم على البناء للفعول : أى فعماها الله عليكم ، وفي قراءة أبي (فعماها عليكم) والاستفهام في (أنازه كموها) للا نكار: أى لا يمكنني أن أضطركم الى المعرفة بها والحال أنكم لها كارهون ، والمعنى أخبروني ان كنت على حجة ظاهرة الدلالة على صحة نبوتي الا أنها خافية عليكم أيمكننا أن نضطركم الى العلم بها ، والحال أنكم لها كارهون غير متدبرين فيها ، فان ذلك لا يقدر عليه الا الله عز وجل ، وحكى الكسائي والفراء اسكان الميم الأولى في أنازه كموها تخفيفا كما في قول الشاعر :

فاليوم أشرب غير مستحقب ب إثما من الله ولا واغل

فان إسكان الباء في أشرب للتخفيف. وقد قرأ أبو عمروكذلك ﴿ قُولُه (وياقوم لاأسألكم عليه مالا إن أجرى الا على الله) فيه التصريح منه عليه السلام بأنه لايطلب على تبليغ الرسالة مالا حتى يكون بذلك محلا للتهمة ، ويكون لقول الكافرين مجال بانه انما ادتعى ما ادتعى طلبا للدنيا ، والضمير في عليه راجع الى ماقاله لهم فما قبل هذا * وقوله (وما أنا بطارد الذين آمنوا) كالجواب عما يفهم من قولهم (وما نراك اتبعك الاالذين هم أراذلنا) من التاهيج منهم الى ابعاد الأراذل عنه ، وقيل انهم سألوه طودهم تصريحا لاتاهيجا ، ثم علل ذلك بقوله (انهم ملاقوا ربهم) أي لا أطردهم ، فانهم ملاقون يوم القيامة ربهم فهو بجازيهم على اعانهم لأنهم طلبوا باعانهم ماعنده سبحانه ، وكأنه قال هذا على وجه الاعظام لهم ، ويحتمل أنه قله خوفا من مخاصمتهم له عند ربهم بسبب طوده هم ، ثم بين هم ماهم عليه في هذه المطالب التي طلبوها منه والعلل التي اعتاوا بها عن اجابته فقال (ولكني أراكم قوما تجهاون) كل ماينبغي أن يعلم ، ومن ذلك استرذالهم للذين اتبعوه وسؤالهم له أن يطودهم ، ثم أكد عدم جواز طودهم بقوله (وياقوم من ينصرني من الله ان طردتهم) أي من عنعني من عذاب الله وانتقامه انطردتهم أ فانطردهم بسبب سبقهم الى الاعمان والاجامة الى الدعوة التي أرسل الله رسوله لأجلها ظلم عظيم لايقع من أنبياء الله المؤيدين بالعصمة ، ولووقع ذلك ونهم فرضا وتقديرا لكانفيه من الظلم مالا يكون لوفعله غيرهم من سائر الناس * وقوله (أفلا تذكرون) معطوف على مقدّر كأنه قيل: أتستمرون على ماأنتم عليه من الجهل بماذ كر أفلا تذكرون من أحوالهم ماينبغي تذكره وتتفكرون فيه حتى تعرفوا ماأنتم عليه من الخطأ ، وماهم عليه من الصواب * قوله (ولا أقول لكم عندى خزائن الله) بين لهم أنه كما لايطلب منهم شيئا من أموالهم على تبليغ الرسالة ، كذلك لايدّعى أن عنده خُرائن الله حتى يستدلوا بعدمها على كذبه ، كاقالوا (ومانرى الم علينا من فضل) والمراد بخزائن الله خزائن رزقه (ولا أعلم الغيب) أي ولاأدّعي أني أعلم بغيب الله ، بللم أقل الحكم الأأني نذير مدين . اني أخاف عليكم عذاب يوم أليم (ولا أقول) لكم (اني ملك) حتى تقولوامانراك إلا بشرا مثلنا * وقداستدل بهذا من قال ان الملائكة أفضل من الأنبياء ، والأدلة في هذه المسئلة مختلفة ، وليس لطالب الحق الى تحقيقها حاجة ، فليست مما كافنا الله بعامه (ولا أقول للذين تزدري أعينكم) أي تحتقر، والازدراء مأخوذ من أزرى عليه: اذا عامه ، وزرى عليه: اذا احتقره ، وأنشد الفراء:

يباعده الصديق وتزدريه م خايلته وينهره الصغير

والمعنى أنى لا أقول لهؤلاء المتبعين لى المؤمنين بالله الذين تعيبونهم وتحقرونهم (ان يؤتيهم الله خيرا) بل قد آتاهم الخيرالعظيم بالايمان به واتباع نبيه ، فهو مجازيهم بالجزاء العظيم فى الآخرة ورافعهم فى الدنيا

الى أعلى محل ، ولا يضرهم احتقاركم لهم شيئًا (الله أعلم بما في أنفسهم) من الايمان به والاخلاص له فيجازيهم على ذلك ، ليس لى ولا لكم من أمرهم شيء (انى اذا لمن الظالمين) لهم ان فعلت ماتر يدونه بهم ، أو من الظالمين لأنفسهم ان فعلت ذلك بهم ، ثم جاو يوه بغير ما قدّم من كلامهم وكلامه عزا عن القيام بالحبة وقصورا عن رتبة المناظرة وانقطاعا عن المباراة بقولهم (يانوح قد جادلتنا فأ كثرت جدالنا) أي خاصمتنا بأنواع الخصام ودفعتنا بكل حجة لها مدخل في المقام ، ولم يبق لنا في هذا الباب مجال ، فقد ضاقت علينا المسالك وانسدت أبواب الحيل (فأننا بما تعدنا) من العذاب الذي تخوّفنا منه وتخافه علينا (ان كنت من الصادقين) فما تقوله لنا ، فأجاب بأن ذلك ليس اليه وانماهو عشيئة الله وارادته ، و (قال انما يأتيكم به الله انشاء) فانقضت مشيئته وحكمته بتجيله عجله لكم ، وان قضت مشيئنه وحكمته بتأخيره أخره (وما أنتم عجزين) بفائتين عما أراده الله بكم بهرب أومدافعة (ولا ينفعكم نصحي) الذي أبذله لكم وأستكثر منه قياما مني بحق النصيحة لله بابلاغ رسالته ، ولكم بايضاح الحق و بيان بطلان ماأتتم عليه (ان أردت أن أنطب لكم) وجواب هذا الشرط محذوف ، والتقدير إن أردت أن أنصح لكم لا ينفعكم نصحى ، كما يدل عليه ماقبله (إن كان الله يريد أن يغويكم) أي إن كان الله يريد إغواءكم فلا ينفعكم النصح مني ، فكان جواب هـذا الشرط محذوفا كالأول ، وتقديره ماذكرنا ، وهـذا التقدير انما هو على مذهب من يمنع من تقدّم الجزاء على الشرط ، وأماعلى مذهب من يجيزه ، فجزاء الشرط الأوّل ولا ينفعكم نصحى ، وجزاء الشرط الثَّاني الجلة الشرطية الأولى وجزاؤها . قال ابن جرير : معنى يغويكم يهلككم بعذابه ، وظاهر لغة العرب أن الاغواء الاضلال ، فعني الآية لا ينفعكم نصحى ان كان الله يريد أن يضلكم عن سبيل الرشاد و مخذلكم عن طريق الحق ، وحكى عن طي أصبح فلان غاويا: أي مريضا ، وليس هذا المعني هو المراد في الآلة وقد ورد الاغواء بمعنى الاهلاك ، ومنه _ فسوف يلقون غيا _ وهو غيرما في الآية هذه (هو ربكم) فاليه الاغواء واليه الهداية (واليه ترجعون) فيجازيكم بأعمالكم ان خيرا فير، وان شرا فشر.

وقد أخرج ابن جو بر وابن المندر عن ابن عباس في قوله (وما نراك اتبعك إلا الذين هم أراذلها بادى الرأى) ، قال فيا ظهر لنا . وأخرج أبو الشيخ عن عطاء مثله . وأخرج ابن جو بر وابو الشيخ عن ابن جريج في قوله (إن كنت على بينة من ربي) قال : قد عرفتها وعرفت بها أمره ، وأنه لا إلله إلا هو ، واتاني رحة من عنده) قال : الاسلام ، والهدى ، والا عان ، والحسكم ، والنبوة . وأخرج ابن جو بر وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (أنلزمكموها) قال أماوالله لواستطاع ني الله لألزمها قومه ، واكنه لم يستطع ذلك ولم يمكنه . وأخرج سعيد بن منصور وابن جو بر وابن المندر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس أنه كان يقرأ أنلز مكموها من شطر أنفسنا وأنتم لها كارهون . وأخرج ابن جو بر وابن المندذ أنه كان يقرأ أنلز مكموها من شطر أنفسنا وأنتم لها كارهون . وأخرج ابن جو بر وابن المندذ عن ابن جو يو وابن المندذ عن أبي بن كعب أنه قرأ أنلز مكموها من شطر قلو بنا . وأخرج ابن جو بر وأبو الشيخ عن ابن جو يح في أبي تن كعب أنه قرأ أنلز مكموها من شطر قلو بنا . وأخرج ابن جو بر وأبو الشيخ عن ابن جو يح في قوله (وما أما بطارد الذين آمنوا) ، قال : قالوا له يانوح إن أحبيت أن تبعث فاطردهم ، و إلا فان برضى أن نكون نحن وهم في الأرض سواء ، وفي قوله (إنهم ملاقوا ربهم) قال : فيسأ لهم عن أعمالهم ولا أقول للم عندى خزائن الله) التي لا يفنيها شيء ، فأكون إعما دعو تكم لتدوني عليها ، لا أعطيم برسالة ، ماأنا إلا بشر مثلكم . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن زيد (ولا أقول للذين تزدرى أعينكم) . برسالة ، ماأنا إلا بشر مثلكم . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن زيد (ولا أقول للذين تزدرى أعينكم) . قال : حقر تموهم . وأخرج أبو الشيخ عن السدى في قوله (لن يؤتيهم الله حيرا) قال : يعني إعانا .

وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن ابن جريج في قوله (فأتنا بما تعدنا) قال : تكذيبا بالعذاب وأنه باطل.

أَمْ يَقُولُونَ آفْتُرِيْهُ قُلْ إِنِ آفْتَرَيْنَهُ فَعَلَى ٓ إِجْرَامِي وَأَنَا بَرِيءَ مِمَّا تُجُو مُونَ * وَأَصْنَعَ الْفُلْكَ بِأَعْيُدُنا اللَّهُ وَكُونَ * وَآصْنَعَ الْفُلْكَ بِأَعْيُدُنا اللَّهُ وَكُونَ * وَاصْنَعَ الْفُلْكَ بِأَعْيُدُنا وَوَحُدِينَا وَلاَ تَخْطِبُنِي فِي اللَّيْنِ ظَلَمُولُ إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ * وَبَصْنَعُ الْفُلْكَ وَكُلَّما مَرَ عَلَيْهِ مَلاً مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُ وَا مِنْهُ قَالَ إِنْ تَسْخَرُ وَا مِنَا فَإِنَا نَسْخَرُ وَمِنْ عَلَيْهِ مَلَى اللَّهُ وَكُلَّما مَنْ عَلَيْهِ مَلَا مَنْ عَلَيْهِ مَنْ فَإِنَّا نَسْخَرُ وَا مِنْهُ وَلَا إِنْ تَسْخَرُ وَا مِنْهُ وَلَا إِنْ تَسْخَرُ وَا مِنَا فَإِنَّا نَسْخَرُ وَمِنْ * وَبَعِلُ عَلَيْهِ مِنَا فَإِنَّا نَسْخَرُ وَمِنْ * وَبَعِلُ عَلَيْهِ عِذَابُ مُقَيْمٌ * حَتَّى إِذَا جَا أَمْرُ نَا وَفَارَ الْمَنَّوْرُ وَكُونَ مَنْ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلاَّ قَالِم لَنْ عَلَيْهِ وَيَعِلْ وَيَعْلَى الْمَوْمُ وَمَنْ آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلاَ قَلِيلَ مَنْ مَوْمُ وَمِنْ اللَّذَيْ وَكُونَ فِي اللَّهُ وَلَيْ وَمَنْ اللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَاكَ إِلاَّ مَنْ مَنْ اللَّهُ وَلَوْلَ وَمَنْ آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلاَ قَلِيلَ مَنْ مَوْمِ اللّهُ وَلَاكُ لِلْمُونِ وَمَا اللّهُ وَلَوْمَ مِنْ أَوْلِ الْمَوْمُ مِنْ أَوْلُولُ وَمَنْ اللّهُ وَلَالِ الْمَالِ وَلَا لَا عَامِمَ الْمُؤْمِ وَاللّهُ وَلَوْمُ اللّهُ الْمُولِ وَمِنَا الْمُؤْمُ وَاللّهُ وَقُولِ الْمُؤْمِ اللْقُومِ اللّهُ وَقُومِ الْمُؤْلِينَ * وَاللّهُ وَقُومِي وَعِيضَ الْمُؤْمُ وَيُسَالَهُ وَلَيْكُومُ الْمُؤْمُ وَاللّهُ وَقُومِي وَعِيضَ الْمُلَامِ وَقُومِي اللّهُ وَلَولُ اللّهُ وَلَولُ مَا الْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ الْمُؤْمِ اللّهُ وَلَولُومُ اللّهُ الْمُؤْمُ وَالْمُ وَقُومِ الْمُؤْمُ وَالْمُؤْمُ وَاللّهُ وَقُومِ اللّهُ وَلَولُ اللّهُ وَولَا لَهُ اللّهُ وَلَولُ اللّهُ وَلَولُ اللّهُ وَلَا لَا عَلَمُ وَاللّهُ وَلَا لَا اللّهُ وَلَا لَا اللّهُ وَلَولُ الللّهُ وَلَولُومُ الللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَولُ اللّهُ وَلَولُومُ الللّهُ وَلَهُ مَا اللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا اللللْمُ وَلَا

قوله (أم يقولون افتراه) أكر سبحانه عليهم قولهم: إن ما أوحى إلى نوح مفترى ، فقال (أم يقولون افتراه) ثم أمره أن يجيب بكلام منصف ، فقال (قل إن افتريته فعلى إجراى) بكسر الهمزة على قراءه الجهور ، مصدر أجرم: أى فعل مايوجب الاثم ، وجرم وأجرم بمعنى قاله النحاس * والمعنى : فعلى أو بخراء كسبى ، ومن قرأ بفتح الهمزة ، قال : هو جع جرم ذكره النحاس أيضا (وأنا برىء مما تجرمون) أى من إجرام بسبب ماتنسونه إلى من الافتراء ، قيل وفى الكلام حذف والتقدير لكن ما افتريته ، فالاجرام وعقابه ، ليس إلا عليكم وأنا برىء منه .

وقد اختلف المفسرون في هذه الآية ، فقيل انها حكاية عن نوح ، وما قاله لقومه ، وقيل هي حكاية عن المحاورة الواقعة بين نبينا مجمد والسيحية وكفار مكة ، والأول أولى ، لأن الكلام قبلها و بعدها ، ع نوح على السلام . قوله (وأوجى إلى نوح أنه لن يؤمن من قوهك إلا من قد آمن) أنه من يؤهن في محل رفع ، على أنه نائب الفاعل الذي لم يسم ، ويجوز أن يكون في موضع نصب بتقدير الباء : أي بأنه ، وفي الكلام تأييس له من إيمانهم ، وأنهم مستمر ون على كفرهم ، مصممون عليه ، لايؤمن أحد منهم إلامن قد سبق إيمانه (ذلا تبتئس بماكانوا يفعلون) البؤس : الحزن ، أي فلا تحزن ، والبائس : المستكين ، فأن الابتئاس خزن في استكانة . ومنه قول الشاعر : وكم من خليل أو حيم رزئته ، فلم أبتئس والرزء فيه جليل

ثم ان الله سبحانه لما أخبره أنهم لايؤمنون ألبتة ، عرفه وجه اهلاكهم ، وأهمه الأمر الذي يكون به خلاصه وخلاص من آمن معه ، فقال (واصنع الفلك بأعيننا ووحينا) أى اعمل السفينة متلبسا بأعيننا: أى عروى منا ، والمراد بحراستنا لك ، وحفظنا لك ، وعبرعن ذلك بالأعين ، لأنها آلة الرؤية ، والرؤية هي التي

تكون بها الحراسة والحفظ فى الغالب ، وجمع الأعين للتعظيم لاللتكثير ، وقيل المعنى (بأعيننا) أى بأعين ملائكتنا الذين جعلناهم عيونا على حفظك ، وقيل (بأعيننا) بعامنا ، وقيل بأمرنا * ومعني بوحينا بما أوحينا اليكمن كيفية صنعتها (ولاتخاطبني في الذين ظاءوا) أي لا تطاب امها لهم ، فقد حان وقت الانتقام منهم ، وجلة (انهم مغرقون) للتعليل: أي لا تطلب منا إمهالهم ، فانه محكوم مناعليهم بالغرق ، وقدمضي به القضاء ، فلا سبيل إلى دفعه ولا تأخيره ، وقيل: المعنى ولا تخاطبني في تجيل عقابهم فانهم مغرقون في الوقت المضروب لذلك ، لايتأخر إغراقهم عنه ، وقيل المراد بالذين ظاموا احمأته وابنه (ويصنع الفلك) أى وطفق يصنع الفلك ، أو وأخذ يصنع الفلك ، وقيل هو حكاية حال ماضية لاستحضار الصورة وجلة ، (وكلمامن ا عليه ملاً من قومه سخروا منه) في محل نصب على الحال: أي استهزءوا به لعمله السفينة. قال الأخفش والكسائي ، يقال سخرت به ومنه ، وفي وجه سخريتهم منه قولان : أحدهما أنهم كانوا برونه يعمل السفينة ، فيقولون يانوح صرت بعد النبوّة نجارا ، والثاني أنهم لما شاهدوه يعمل السفينة ، وكانو لا يعرفونها قبل ذلك ، قالوا يانوح ماتصنع بها ? قال أمشى بها على الماء ، فتحبوا من قوله ، و سخروا به ، ثم أجاب عليهم بقوله (إن تسخروا منا فانا نسخر منكم كما تسخرون) وهذا الكلام مستأنف على تقدير سؤال أنه قيل ڤاذا قال لهم ? والمعنى: إن تسخروا منا بسبب عملنا للسفينة اليوم فانا نسخر منكم غدا عند الغرق ، ومعنى السخرية هنا: الاستجهال ، أي إن تستجهاونا فانا نستجهلكم كم تستجهاون ، واستجهاله لهم باعتبار إظهاره لهم ومشاذهتهم ، والا فهم عنــده جهال قبل هذا و بعــده ، والتشبيه في قوله (كماتسنخرون) لمجرد النحقق والوقوع ، أوالنجدّد والتكرّر ، والمعنى : إنا نسخر منكم سخرية متحققة واقعة كم تسخرون مناكذلك ، أومتجدّدة متكرّرة كم تسخرون مناكذلك، وقيل معناه: نسخر منكم في المستقبل سخرية مثل سخريتكم إذا وقع عليكم الغرق ، وفيه نظر فان حالهم إذ ذاك لاتناسبه السخرية ، إذ هم في شغل شاغل عنها ، ثم هددهم بتوله (فسوف تعامون من يأتيه عذاب يخزيه) وهو عذاب الغرق في الدنيا (ويحل عليه عذاب مقيم) وهو عذاب النار الدائم، ومعني يحل : يجعل المؤجل حالاً ، مأخوذ من حاول الدين المؤجل ، ومن موصولة في محل نصب ، و يجوزأن تكون استفهامية في محل رفع: أى أينا يأتيه عذاب يخزيه ، وقيل في موضع رفع بالابتداء ، ويأتيه الخبر ، ويخزيه صفة لعذاب. قال الكسائي ان ناسا من أهل الحجاز يقولون سوف تعامون ، قال ومن قال ستعامون أسقط الواو والفاء جيعا، وجوّزالكوفيون سف تعلمون ومنعه البصريون، والمراد بعذاب الخزى العذاب الذي يخزى صاحبه ويحل عليه العار * قوله (حتى إذا جاء أمرنا وفار التنور) حتى هي الابتدائية دخلت على الجلة الشرطية وجعلت غاية لقوله : واصنع الفلك بأعيننا.

والتنور اختلف في تفسيرها على أقوال ، الأوّل أنها وجه الأرض والعرب تسمى وجه الأرض تنورا ، روى ذلك عن ابن عباس وعكرمة والزهرى وابن عيينة ، الثانى أنه تنور الخبز الذي يخبزون فيه ، و به قال مجاهد وعطية والحسن ، وروى عن ابن عباس أيضا ، الثالث أنه موضع اجتماع الماء في السفينة ، روى عن الحسن ، الرابع أنه طلوع الفجر ، من قوهم تنوّر الفجر ، روى عن على بن أبي طالب ، الخامس أنه مسيجد الكوفة ، روى عن على أيضا ومجاهد . قال مجاهد كان ناحية التنور بالكوفة ، السادس أنه أعالى الأرض والمواضع المرتفعة . قاله قتادة ، السابع أنه العين التي بالجزيرة المهاة عين الوردة ، روى ذلك عن عكرمة ، الثامن أنه موضع بالهند . قال ابن عباس كان تنور آدم بالهند . قال النحاس : وهذه الأقوال ليست بمتناقضة ، لأن الله سبحانه قد أخبر بأن الماء قد جاء من الدماء والارض . قال هنت فقت أنواب السهاء عماء منهمر . وفرنا الأرض عيونا _ ، فهذه الأقوال تجتمع في أن ذلك كان قال _ ففت عنا أبواب السهاء عماء منهمر . وفرنا الأرض عيونا _ ، فهذه الأقوال تجتمع في أن ذلك كان

علامة ، هكذا قال ، وفيه نظر ، فإن القول الرابع ينافى هذا الجع ، ولا يستقيم عليه التفسير بنبع الماء الا إذا كان المراد مجرد العلامة كما ذكره آخرا . وقدذكر أهل اللغة أن الفور: العليان ، والتنور: اسم عجمى عربته العرب ، وقيل معنى فار التنور: التمثيل محضور العذاب كقولهم: حى الوطيس: اذا اشتد الحرب ، ومنه قول الشاعر:

تركتم قدركم لاشيء فيها ﴿ وقدر القوم حامية تفور

ير يد الحرب * قوله (قلنا أحمل فيها من كل وجين اثنين) أى قلنايانوح احمل فى السفينة من كل زوجين عما فى الأرض من الحيوانات اثنين ذكرا وأنثى ، وقرأ حفص من كل بتنوين كل : أى من كل شىء زوجين ، والزوجان الاثنين اللذين لايستغنى أحدهما عن الآخر ، و يطلق على كل واحد منهما زوج كما يقال للرجل زوج وللمرأة زوج ، و يطلق الزوج على الاثنين اذا استعمل مقابلا للفرد ، و يطلق الزوج على الضرب والصنف ، ومثله قوله تعالى _ وأبتت من كل زوج بهيج _ ، ومثله قول الأعشى :

وكل ضرب من الديباج يلبسه ﴿ أُبُوحَذَافَة مُخْبَقٌّ بَذَاكُ مِعَا

أرادكل صنف من الديباج (وأهلك) عطف على زوجين ، أوعلى اثنين على قراءة حفص ، وعلى محل كل زوجين ، فانه في محل نصب باحل ، أوعل اثنين على قراءة الجهور ، والمراد امرأته ، وبنوه ، ونساؤهم (إلا من سبق عليه القول) أي من تقدّم الحكم عليه بأنه من المغرقين في قوله (ولا تخاطبني في الذين ظه وا انهم مغرقون) على الاختلاف السابق فيهم ، فين جعلهم جيع الكفار من أهله وغيرهم كان هذا الاستثناء من جلة (احل فيها من كل زوجين اثنين وأهلك) ومن قال المراد بهم ولده كنعان وامرأته ، واعلة أمَّ كنعان جعل الاستثناء من أهلك ، ويكون متصلا ان أريد بالأهل ماهو أعمَّ من المسلم والكافر منهم ، ومنقطعا ان أريد بالأهل المسامون منهم فقط * قوله (ومن آمن) معطوف على أهلك: أي واحل في السفينة من آمن من قومك ، وأفرد الأهل منهم لمزيد العناية بهم ، أوللاستثناء منهم على القول الآخر ، ثم وصف الله سبحانه قلة المؤمنين مع نوح بالنسبة الى من كفر به ، فقال (وما آمن معه الا قليل) قيل هم ثمانون إنسانا: منهم ثلاثة من بنيه ، وهوسام ، وحام ، ويافث ، وزوجاتهم ، ولما خرجوا من السفينة بنوا قرية يقال لها قرية الثمانين ، وهي موجودة بناحية الموصل ، وقيل كانوا عشرة ، وقيل سبعة ، وقيل كانوا اثنين وسبعين ، وقيل غير ذلك ﴿ قوله (وقال اركبوا فها) القائل نوح ، وقيل الله سبحانه ﴿ والأوَّل أولى ، لقوله (ان ر بى لغنور رحيم) والركوب : العلوَّعلى ظهر الشيء حقيقة نحو ركب الدابة ، أو مجازا نحو ركبه الدين ، وفي الكلام حذف: أي اركبوا الماء في السفينة فلا يرد أن ركب يتعدّى بنفسه ، وقيل أن الفائدة في زيادة (في) أنه أمرهم بأن يكونوا في جوف السفينة لاعلى ظهرها ، وقيل انها زيدت لرعاية جانب المحلية في السفينة كما في قوله _ فاذا ركبوا في الفلك _ ، وقوله _ حتى اذا ركبا في السفينة _ قيل ولعل " نوحا قالهذه المقالة بعد إدخال ماأم بحمله من الأزواج ، كأنه قيل: فحمل الأزواج وأدخلها في الفلك ، وقال للمؤمنين ، و يمكن أن يقال انه أمر بالركوب كل من أمر بحمله من الأزواج ، والأهل والمؤمنين ، ولا يمتنع أن يفهم خطابه من لايعقل من الحيوانات ، أويكون هـذا على طريقة التغليب ﴿ قوله (بسم الله) متعلق باركبوا ، أوحال من فاعله : أي مسمين الله ، أو قائلين (بسم الله مجراها ومرساها) قرأ أهل الحرمين وأهل البصرة بضم اللم فيهما الا من شذ منهم على أنهما اسما زمان ، وهما في موضع نصب على الظرفية : أي وقت مجراها ومرساها ، و يجوزأن يكونا مصدرين : أي وقت إجرائها و إرسائها . وقرأ الأعمش وجزة والكسائي وحفص مجراها بفتح المم ، ومن ساها بضمها ، وقرأ يحيين وثاب بفتحها فيهما .

وقرأ مجاهد وسلمان بن جندب وعاصم الجحدري وأبو رجاء العطاردي مجريها ومرسيها على أنهما وصفان لله ، و يجوزأن يكونا في موضع رفع باضار مبتدأ : أي هومجريها ومسيها (إنّ ربي لغفور) للذنوب (رحيم) بعباده ، ومن رحمته إنجاء هذه الطائفة تفضلا منه لبقاء هذا الجنس الحيواني ، وعدم استئصاله بالغرق ، قوله (وهي تجري بهم في موج كالجبال) هـذه الجلة متصلة بجملة محذونة دل عليها الأمر بالركوب، والتقدير فركبوا مسمين ، وهي تجرى بهم ، والموج جع موجة ، وهي ماارتفع عن جلة الماء الكثير عند اشتداد الريح ، وشبهها بالجبال المرتفعة على الأرض ﴿ قُولُه ﴿ وَنَادَى نُوحِ ابنُه ﴾ هو كنعان ، قيل وكان كاذرا ، واستبعد كون نوح بنادى من كان كافرا مع قوله _ رب لاتذرعلي الأرض من الكافرين ديارا _ ، وأجيب بأنه كان منافقا فظن نوح أنه مؤمن ، وقيل حلته شفقة الأبوّة على ذلك ، وقيل انه كان ابن امرأنه ولم يكن بابنه ، و يؤيده ماروى أن عليا قرأ و نادى نوح ابنها ، وقيل انه كان لغير رشدة ، وولد على فراش نوح ، ورد بأن قوله (ونادى نوح ابنه) ، وقوله (ان ابني من أهلي) يدفع ذلك على مافيه من عدم صيانة منصب النبوّة (وكان في معزل) أي في مكان عزل فيــه نفسه عن قومه وقرابته بحيث لم يباغه قول نوح: اركبوا فيها ، وقيل في معزل من دين أبيه ، وقيل من السفينة ، قيل وكان هذا النداء قبل أن يستيقن الناس الغرق ، بل كان في أوّل فور التنوّر ب قوله (يابني اركب معنا) قرأعاصم بفتح الياء ، والباقون بكسرها ، فأما الكسر فلجعله بدلا من ياء الاضافة ، لأن الأصل يا بني " ، وأما الفتح فلقلب ياء الاضافة ألفا لخفة الألف ، ثم حذف الألف و بقيت الفتحة لتدلُّ عليه ، قال النحاس : وقراءة عاصم مشكلة . وقال أبو حاتم أصله يابنياه ثم تحذف ، وقد جعل الزجاج للفتح وجهين ، وللكسر وجهين ، أما الفتح بالوجه الأوَّل ماذ كرناه ، والوجــه الثاني أن تحذف الألف لالتقاء الساكنين ، وأما الكسر فالوجــه الأوَّل ماذكرناه ، والثاني أن تحذف لالتقاء الساكنين كذا حكى عنه النحاس. وقرأ أبوعمرو والكسائي وحفص (اركب معنا) بادغام الباء في الميم لتقاربهما في المخرج. وقرأ الباقون بعدم الادغام (ولاتكن مع الـكافرين) نهاه عن الكون مع الكافرين : أي خارج السفينة ، و يمكن أن يراد بالكون معهم الكون على دينهم ، ثم حكى الله سبحانه ماأجاب به ابن نوح على أبيه نقال (قل سا وي إلى جبل يعصمني من الماء) أي يمنعني بارتفاعه من وصول الماء إلى ، فأجاب عنه نوح بقوله (الاعاصم اليوم من أمر الله) أى لامانع فانه يوم قد حق فيه العذاب وجف القلم بما هو كائن نيه ، نفي جنس العاصم فيندرج تحته العاصم من الغرق في ذلك اليوم اندراجا أوّليا ، وعبر عن الماء أو عن الغرق بأصر الله سبحانه تفخما لشأنه وتهو يلا لأمره والاستثناء قال الزجاج: هومنقطع: أى لكن من رحه فهو يعصمه ، فيكون من رحم في موضع نصب ، و بجوز أن يكون الاستثناء متصلا على أن يكون عاصم بمعنى معصوم: أي لامعصوم اليوم من أمر الله إلا من رحه الله: مثل _ ماء دافق _ وعيشة راضية _ ومنه قول الشاعر:

دع المكارم لانتهض لغيتها * واقعد فاك أنت الطاعم المكاسي

أى المطام المكسق و واختار هـ ذا الوجه ابن جرير ، وقيل العاصم بعني ذي العصمة : كلابن وتام ، والتقدير لاعاصم قط الا مكان من رحم الله ، وهو السفينة ، وحينئذ فلا يرد ما يقل ان معني من رحم من رحم الله ، ومن رحمه الله ، ومن رحمه الله ، ومن رحمه الله ، ومن رحمه الله هو معصوم ، فكيف يصح استثناؤه عن العاصم ، لأن في كل وجه من هذه الوجوه دفعا الائشكال . وقرئ (إلا من رحم) على البناء للفعول (وحال بينهما الموج) أى حال بين نوح وابنه نتعذر خلاصه من الغرق ، وقيل بين ابن نوح و بين الجبل ، والأوّل أولى ، لأن تفرع (فكان من المغرقين) عليه يدل على الأوّل لاعلى النانى ، لأن الجبل ليس بعاصم * قوله (وقيل يأرض ابلعي ماءك)

يقال: بلع الماء يبلعه مثل منع يمنع ، و بلع يبلع مثل حد يحمد لغتان حكاهما الكسائي والفراء: والبلع الشرب ، ومنه البالوعة ، وهي الموضع الذي يشرب الماء ، والازدراد ، يقال بلع مافي فه من الطعام اذا ازدرده واستعير البلع الذي هو من فعل الحيوان للنشف دلالة على أن ذلك ليس كالنشف المعتاد المكائن على سبيل التدريج (وياسماء أقلع) الاقلاع الامساك ، يقال أقلع المطر اذا انقطع ، والمعنى أمن السماء بامساك الماء عن الارسال ، وقدم نداء الأرض على السماء لكون ابتداء الطوفان منها (وغيض الماء) أي نقص ، يقال غاض الماء وغضته أنا (وقضى الأمن) أي أحكم وفرغ منه: يعني أهلك الله قوم نوح على تمام و إحكام (واستوت على الجودى ، وهو جبل بقرب الموصل ، وقيل إن الجودى اسم لكل جبل ، ومنه قول زيد بن عمرو بن نفيل :

سبحانه ثم سبحانا نعوذ به * وقبلنا سبح الجودي والجد

و يقال انه من جبال الجنة فلذا استوت عليه (وقيل بعدا للقوم الظالمين) القائل هو الله سبحانه ليناسب صدر الآية ، وقيل هو نوح وأصحابه * والمعنى : وقيل هلا كا القوم الظالمين ، وهو من الكلمات التي تختص بدعاء السوء ، ووصفهم بالظلم للاشعار بأنه علة الهلاك ، وللايماء الى قوله ـ ولا تخاطبنى فى الذين ظاموا ، وقداً طبق عاماء البلاغة على أن هذه الآية الشريفة بالغة من الفصاحة والبلاغة الى محل يتقاصر عنه الوصف وتضعف عن الاتيان بما يقار به قدرة القادرين على فنون البلاغـة الثابتين الا قدام فى علم البيان الراسخين فى عدلم اللغة المطلعين على ماهو مدوّن من خطب مصاقع خطباء الهرب وأشعار بواقع شعرائهم المرتاضين بدقائق علوم العربية وأسرارها ، وقد تعرّض لبيان بعض ما اشتامت عليه من ذلك جاعة منهم المرتاضين بدقائق علوم العربية وأسرارها ، وقد تعرّض لبيان بعض ما اشتامت عليه من ذلك جاعة منهم

فأطالواوأطابوا ، رحمنا الله واياهم برحته الواسعة .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (فعلي اجرامي) قال عملي (وأنا بريء مما تجرمون) أي مما تعملون . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (وأوجى الى نوح أنه لن يؤمن من قومك إلامن قد آمن) وذلك حين دعاعليهم نوح قال _ لاتذر على الأرض من الكفار دينارا _ . وأخرج أحد في الزهدوابن المنذروأبو الشيخ عن الحسن قال: ان نوحا لم يدع على قومه حتى نزلت الآية هـذه فانقطع عند ذلك رجاؤه منهم فدعا عليهم . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله (فلا تبتئس) قال فلا تحزن . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ والبيهتي عنــه في قوله (واصنع الفلك بأعيننا ووحينا) قال بعين الله ووحيه. وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا قال: لم يعلم نوح كيف يصنع الفلك ، فأوحى الله المسه أن يصنعها مشل جؤجوء الطائر . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والحاكم وابن مردويه عن عائشة قالت : قال رسول الله عَالِينَ كان نوح مكث في قومه ألف سنة الا خسين عاما بدعوهم حتى كان آخر زمانه غرس شجرة فعظمت وذهبت كل مذهب ، ثم قطعها ، ثم جعل يعملها سفينة و عرون فيسألونه فيقول أعملها سفينة فيسخرون منه ، ويقولون يعمل سفينة في البر" ، وكيف تجرى ? قال سوف تعلمون فلما فرغ منها وفار التنور وكثر الماء في السكك خشيته أمّ الصبي عليه ، وكانت تحبه حبا شديدا ، فوجت الى الجبل حتى بلغت ثلثه ، فلما بلغها الماء خرجت حتى استوت على الجبل ، فلما بلغ الماء رقبته رفعته بين يديها حتى ذهب بها الماء فاو رحم الله منهم أحدا لرحم أمّ الصي ، وقد ضعفه الذهبي في مستدركه على مستدرك الحاكم . وقد روى في صفة السفينة وقدرها أحاديث وآثار ليس في ذكرها هنا كثير فائدة . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس في قوله (من يأتيه عذاب يخزيه) قال هو الغرق (ويحل عليه عذاب مقيم) قال هو الخاود في النار. وأخرج أبن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والحاكم وصححه

عنه قال : كان بين دعوة نوح و بين هلاك قومه ثلثمائة سنة ، وكان فار التنور بالهند وطافت سفينة نوح بالبيت أسبوعاً . وأخرج ابن أبي حاتم عنــه أيضا قال : التنور العين التي بالجزيرة عين الوردة . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن على بن أبي طالب قال: فار التنور من مسجد الكوفة من قبل أبواب كندة . وقد روى عنه نحر هذا من طرق . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس قال : التنور وجه الارض ، قيل له اذا رأيت الماء على وجه الأرض فاركب أنت ومن معك والعرب تسمى وجه الأرض تنور الأرض. وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن على وفار التنور. قال طلع الفجر قيل له اذا طلع الفجر فاركب أنت وأصحابك. وقد روى في تفسير التنور غير هذا . وقد قدّمنا الاشارة الى ذلك ، وروى في صفة القصة وماحله نوح في السفينة ، وكيف كان الغرق وكم بقيت السفينة على ظهر الماء روايات كشيرة لامدخل لهما في تفسير كلام الله سبحانه . وأخرج ابن جرير عن مجاهد في قوله (بسم الله مجراها ومرساها) قال حين يركبون و يجرون ويرسون . وأخرج ابن جرير عن الضحاك قال : كان اذا أراد أن ترسى قال بسم الله فأرست ، واذا أراد أن تجرى قال بسم الله فرت. وأخرج أبو يعلى والطبراني وإن السني وان عـدى وأبوالشيخ وإن مردويه عن الحسن بن على قال: قال رسول الله ﷺ « أمان لأمتى من الغرق اذا ركبوا الفلك أن يقولوا: بسم الله الملك الرحن بسم الله مجراها ومرساها إنّ ربي لغفور رحيم وماقدروا الله حق قدره الى آخر الآية » وأخرجه ابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه عن ابن عباس عن الذي والسيخية . وأخرجه أيضا أبوالشيخ عنه مرفوعا من طريق أخرى . وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة قال : كان اسم ابن نوح الذي غرق كنعان . وأخرج عبدالرزاق وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس قال: هو ابنه غير أنه خالفه في النية والعمل. وأخرج ابن أبي حانم وأبو الشيخ عن عكرمة في قوله (الاعاصم اليوم من أمر الله إلا من رحم) قال: لاناج إلا أهل السفينة . وأخرج ابن أبي حاتم وأبوالشيخ عن القاسم في قوله (ياأرض ابلعي) قال: هو بالحبشية . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حانم وأبو الشيخ عن وهب بن منبه في ابلعي قال بالحبشية : أي از درديه . وأخرج أبو الشيخ عن جعفر بن محمد عن أبيه قال : وهناه اشر بي بلغة الهند . وأخرج ابن جرير وابن المنـــذر وابن أبى حانم عن ابن عباس مثله 6 أقول وثبوت لفظ البلع ومايشتق منه في لغة العرب ظاهر مكشوف ، فما لنا وللحبشة والهند .

وَنَادَى نُوحُ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ آبِنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعَدَكَ آلَوْقُ وَأَنْتَ أَحْكُمُ آلْل كَوِينَ * قَالَ لَمُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلُ عَسَيْرُ طلِح فَلَا تَسْمَلَنِّ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمُ إِنِّى أَعِظُكَ أَنْ لَمُ مُلَكَ مَالَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمُ إِنِّى أَعِظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ آلْلِه لِينَ * قَالَ رَبِّ إِنِّى أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْمُلكَ مَالَيْسَ لِي بِهِ عِلْمُ وَإِلاَّ تَغَفْرُ لِي وَتَر مَهْنِي وَمَن مَعَكَ وَأُمَ لَى مَن آلْلُه مِن آلْلُه مِن آلْلُه مَن آلْله مِنا وَبَر كُت عَلَيْكَ وَعَلَى أَمْ عِمَن مَعَكَ وَأُمَ لَ الله مَن الله مِنا عَلَيْكَ مَا كُنتَ تَعْلَمُهُم مَن الله عَلَيْكَ مَا كُنتَ تَعْلَمُهُم أَنْ أَنْ الْعَقِبَةُ لِلْمُتَعْمِينَ * وَعَلَى أَمْ مِنْ قَبْلِ هَذَا فَاصْدِبُ إِنَّ الْعَقِبَةَ لِلْمُتَقِينَ * وَكُل هَذَا فَاصْدِبُ إِنَّ الْعَقِبَةَ لِلْمُتَقَيْنَ *

معنى (ونادى نوح ربه) دعاه ، والمراد أراد دعاءه بدليل الفاء في (نقال رب ان ابني من أهلي)

وعطف الشيء على نفسه غير سائغ ، فلابد من التقدير المذكور ، ومعنى قوله (إن ابني من أهلي) أنه من الأهل الذين وعدتني بتنجتيهم بقولك: وأهلك * فانقيل كيف طلب نوح عليه السلام نجاز ماوعده الله بقوله (وأهلك) وهو المستشى منه ، وترك مايفيده الاستشاء ، وهو (إلامن سبق عليه القول) * فيجاب بأنه لم يعلم إذ ذاك أنه ممن سبق عليه القول ، فانه كان يظنه من المؤمنين (وان وعدك الحق) الذي لاخلف فيه ، وهذا منه (وأنت أحكم الحاكين) أي أتقن المقنين لما يكون به الحكم، فلا يتطرق إلى حكمك نقض ، وقيل أراد بأحكم الحاكين أعامهم وأعدهم : أي أنت أكثر عاما وعدلا من ذوى الحكم ، وقيل إن الحاكم بمعنى ذى الحكمة كدارع ، ثم أجاب الله سبحانه عن نوح بييان أن ابنه غير داخل في عموم الأهل ، وأنه خارج بقيد الاستثناء (قال يانوح انه ليس من أهلك) الذين آمنوا بك وتابعوك وان كان من أهلك باعتبار القرابة 6 ثم صرح بالعلة الموجبة لخروجه من عموم الأهل المبينة له بأن المراد بالقرابة قرابة الدين لاقرابة النسب وحده 6 نقال (انه عمل غيرصالح) قرأ الجهور عمل على لفظ المصدر. وقرأ ابن عباس وعكرمة والكسائي ويعقوب عمل على اغظ الفعل ، ومعنى القراءة الأولى المبالغة في ذمه كأنه جعل نفس العمل ، وأصله ذو عمل غيرصالح ، ثم حذف المضاف وجعل نفس العمل . كذا قال الزجاج وغيره ، ومعنى القراءة الثانية ظاهر: أي انه عمل عملا غيرصالح ، وهوكفره وتركه لمتابعة أبيه ، ثم نهاه عن مثل هذا السؤال ، نقال (فلا تسألن ماليس لك به علم) لما بين له بطلان مااعتقده من كونه من أهله فرع على ذلك النهى عن السؤال ، وهو وان كان نهيا عاما بحيث يشمل كل سؤال لايعلم صاحبه أن حصول مطاو به منه صواب ، فهو يدخل تحته سؤاله هذادخولا أوليا ، وفيه عدم جوازالدعاء عا لا يعلم الانسان مطابقته لاشرع ، وسمى دعاءه سؤالا لتضمنه معنى السؤال (انى أعظك أن تكون من الجاهلين) أى أحذرك أن تكون من الجاهلين كقوله _ يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبدا_ وقيل المعنى : أرفعك أن تكون من الجاهلين . قال ابن العربي : وهـذه زيادة من الله وموعظة يرفع بها نوحا عن مقام الجاهلين و يعليه بها إلى مقام العلماء العاملين ، شملاعلم نوح بأن سؤاله لم يطابق الواقع ، وأن دعاءه ناشيء عن وهم كان يتوهمه بادر الى الاعتراف بالخطأ وطلب المغفرة والرحمة ، فرهال رب اني أعوذ بك أن أسألك ماليس لى به علم) أي أعوذ بك أن أطلب منك مالاعلم لى بصحته وجوازه ٤ (وان لا تغفرلي) ذنب مادعوت به على غير علم مني (وترجني) برحتك التي وسعت كل شيء فتقبل تو بتي (أكن من الحاسرين) في أعمالي فلا أر بحنيها * القائل هوالله ، أو الملائكة (قيل يانوح اهبط) أي انزل من السفينة إلى الأرض ، أو من الجبل إلى المنخفض من الأرض نقد بلعت الأرض ماءها وحفت (بسلام منا) أي بسلامة وأمن ، وقيل بتحية (و بركات) أي نعم ثابتة ، مشتق من بروك الجل ، وهو ثبوته ، ومنه البركة لثبوت الماء فها ، وفي هـذا الخطاب له دليل على قبول تو بته ومغفرة زلته (وعلى أمم ممن معك) أي ناشئة ممن معك ، وهم المتشعبون من ذرية من كان معه فى السفينة ، وقيل أراد من في السفينة ، فانهم أمم مختلفة وأنواع من الحيوانات متباينة ، قيل أراد الله سيحانه بهؤلاء الأمم الذين كانوا معه من صار مؤمنا من ذريتهم ، وأراد بقوله (وأمم سنمتعهم ثم يمسهم منا عذاب أليم) من صار كافرا من ذريتهم الى يوم القيامة ، وارتفاع أمم في قوله (وأمم سنمتعهم) على أنه خبر مبتدأ محذوف : أى ومنهم أمم ، وقيل على تقدير ويكون أمم ، وقال الأخفش : هوكما تقول : كلِّت زيداو عمرو جالس ، وأجاز الفراء في غير القراءة وأمما سنمتعهم : أي ونمتع أمما ، ومعنى الآية : وأمم سنمتعهم في الدنيا بما فيها من المناع ، ونعطيهم دنها ما يعيشون به ثم يمسهم منا في الآخرة عــذاب أليم ، وقيــل يمسهم إما في الدنيا أو في الآخرة ، والاشارة بقوله (تلك) الى قصة نوح ، وهي مبتدأ والجل بعده أخبار (من أنباء الغيب) من جنس أنباء الغيب ، والأنباء جع نبأ وهو الخبر: أى من أخبار الغيب التي مرت بك في هذه السورة ، والضمير في (نوحيها اليك) راجع الى القصة ، والجيء بالمضارع لاستخصار الصورة (ماكنت) يا محمد (تعلمها أنت ولا) يعلمها (قومك) بل هي مجهولة عندكم من قبل الوجي ، أومن قبل هذا الوقت (فاصبر) على ما تلاقيه من كفار زمانك ، والفاء لتفريع ما بعدها على ماقبلها (ان العاقبة) المحمودة في الدنيا والآخرة (للمقين) للة المؤمنين بما جاءت به رسله ، وفي هذا تسلية لرسول الله والسيالية وتبشير له بأن الظفر للمقين في عاقبة الأمر ، ولااعتبار بماديه .

وقد أخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن الحسن قال: نادى نوح ربه فقال رب ان ابني من أهلي ، وانك قد وعدتني أن تنجى لى أهلي ، وان ابني من أهلي . وأخرج عبد الزاق والفريا بي وابن المندر وابن أبي حانم وأبو الشيخ وابن عساكر عن ابن عباس قال « مابغت امرأة نبي قط» ، وقوله (إنه ليس من أهلك) يقول ليس من أهلك الذين وعدتك أن أنجيهم معك . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عنه قال ان نساء الأنبياء لايزنين ، وكان يقرؤها انه عمل غير صالح ، يقول مسألتك ايلي يانوح عمل غير صالح لأرضاه لك . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (فلا تسألني ماليس لك به علم) قل بين الله لنوح أنه ليس بابنيه . وأخرج أبو الشيخ عن ابن زيد في قوله (يانوح اهبط بسلام منا) قال أهبطوا والله عنهم راض . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجد بن كعب القرطي قال دخل في ذلك السلام والبركات كل ، ومن ومؤمنة الى يوم القيامة ، ودخل في ذلك العذاب الأليم كل كافر وكافرة الى يوم القيامة . وأخرج ابن جريرعن الضحاك (وعلى أمم من معك) يعني مناع الحياة الدنيا (ثم يمسهم منا عذاب البركات لما سبق لهم في علم الله من الشقاوة . وأخرج أبو الشيخ قال ثم رجع الى مجمد والشيخ فقال (تاك من أباء الغيب نوحها اليك ماكنت تعامها أنت ولاقومك) يعني متاع الحياة الدنيا (ثم يمسهم منا عذاب من أباء الغيب نوحها اليك ماكنت تعامها أنت ولاقومك) يعني العرب (من قبل هذا) القرآن .

وَ إِلَى عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَقُوم آَغَبُدُوا آللهَ مَالَكُمْ مِنْ إِلَهُ غَيْرُهُ إِنْ أَنْتُمُ إِلاَّ مُفْتَرُونَ * يَقُومُ لِلاَّ مَنْكُمُ عَلَيْهُ أَجْرًا إِنْ أَجْرِى إِلاَّ عَلَى الَّذِى فَطَرَنِي أَفَلاَ تَقْقُلُونَ * وَيَقُومُ آسْنَقُورُ وَا رَبَّكُمُ ثُمُّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُوسِلِ السَّاءَ عَلَيْكُمُ مُدُرَارًا وَيَزَدْ كُمْ قُوقًا إِلَى قُوتَذِكُمُ وَلاَ تَتَوَلُّوا بُحْرِمِينَ * إِنَّ تَقُولُ ثُمُ تُولُ اللَّهَ وَمَا نَحْنُ لِكَ بَعُومِينَ * إِنْ تَقُولُ وَمَا نَحْنُ لَكَ بَعُومِينِ فَي إِنْ تَقُولُ إِلَا اللَّا عَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَمَا نَحْنُ لَكَ بَعُومِينِ * إِنْ تَقُولُ إِلَى اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَمَا نَحْنُ لَكَ بَعُومُ مِنِينَ * إِنْ تَقُولُ وَمَا نَحْنُ لَكَ بَعُومُ اللَّهُ وَمَا نَحْنُ لَكَ بَعْمُ مَنْ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَيْ يَوْ وَمَا نَحْنُ لَكَ بَعْمُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَوْلَ اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا لَهُ وَلَوْلَ اللَّهُ وَلَاللَّهُ مِنْ مُولًا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا لَعْلَالُ فَوْلَا فَقُولُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَا لَلْكُونُ مِنْ مَا أَوْلِكُ عَالَا عَلَالُهُ وَلَوْلًا عَلَالًا مُعْمُ وَلَا اللَّهُ وَلَوْلًا مَعْلَالًا فَا وَلَا اللَّهُ وَلَا لَعْلَالًا فَوْ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالَا لَكُونُ مَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَوْلًا اللللَّهُ وَلَوْمَ اللللَّهُ وَاللَّهُ وَلَوْمُ الللللَّهُ وَاللَّهُ وَلَوْلًا لَهُ وَلَا لَلْكُولُولُ اللللَّهُ وَلَا الللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّه

قوله (والى عاد أخاهم هودا) معطوف على وأرسلنا نوحاً : أي وأرسلنا الى عاد أخاهم : أي واحــدا منهم ، وهودا عطف بيان ، وقوم عاد كانوا عبدة أوثان . وقد تقدّم مثل هذا في الأعراف ، وقيل هم عاد قوله _ إرم ذات العماد _ ، وأصل عاد : اسم رجل ثم صار اسما للقبيلة كتميم و بكر ونحوهما (مالكم من إله غيره) قرئ غيره بالجر" على اللفظ ، و بالرفع على محل من إله ، وقرى النصب على الاستثناء (ان أنتم إلا مفترون) أي ماأنتم باتخاذ إله غـير الله إلا كاذبون على الله عز وجل ، ثم خاطبهم فقال (ياقوم لاأسأل كم عليه أجرا) أي لاأطلب منكم أجرا على ماأبلغه إليكم وأنصحكم به من الارشاد الى عبادة الله وحده وأنه لا إله لكم سواه ، فالضمير راجع إلى مضمون هذا الكلام. وقد تقدّم معنى هذا في قصة نوح (ان أجرى إلا على الذي فطرني) أي ماأجرى الذي أطلب إلا من الذي فطرني : أي خلقني فهو الذي يثيبني على ذلك (أفلا تعقلون) أن أجر الناصحين إنما هو من ربّ العالمين ، قيل انما قال فها تقدّم في قصة نوح: مالا ، وهنا قال: أجرا ، لذكر الخزائن بعده في قصة نوح ، ولفظ المال بها أليق ، ثم أرشدهم الى الاستغفار والتوية ﴿ والمعنى : اطلبوا مغفرته لما سلف من ذنو بكم ، ثم توسلوا إليه بالتوية . وقد تقدّم زيادة بيان لمثل هذا في قصة نوح ، ثم رغبهم في الايمان بالحير العاجل ، فقال (يرسل السماء) أي المطو عليكم مدرارا) أي كثير الدرور ، وهو منصوب على الحال ، در"ت السماء تدر" وتدر" ، نهي مدرار ، وكان قوم هود أهل بساتين وزرع وعمارة ، وكانت مساكنهم الرمال الني بين الشام واليمن (ويزدكم قوّة إلى قوَّنكم) معطوف على يرسل: أي شـدّة مضافة إلى شدّنكم ، أو خصبا إلى خصبكم ، أو عزًّا إلى عز كم . قال الزجاج المعنى : يزدكم قوّة في النجم (ولا تتولوا مجرمين) أي لا تعرضوا عما أدعوكم إليه وتقيموا على الكفر مصر بن عليه ، والاجرام: الآثام كما تقدّم ، ثم أجابه قومه بما يدل على فرط جهالتهم ، وعظيم غباوتهم ، ذ (قالوا ياهود ماجئتنا ببينة) أي بحجة واضحة نعمل عليها ، ونؤمن لك بها غير معترفين بما جاءهم به من حجيج الله و براهينه عنادا و بعدا عن الحق (وما نحن بتاركي آ لهتنا) التي نعبدها من دون الله * ومعنى (عن قولك) صادر بن عن قولك ، فالظرف في محل نصب على الحال (وما نحن لك بمؤمنين) أى بمصدّقين في شيء مما جئت به (إن نقول الا اعتراك بعض آلهتنا بسوء) أي مانقول الا أنه أصابك بعض آلهتنا التي تعيبها وتسفه رأينا في عبادتها بسوء بجنون ، حتى نشأ عن جنونك ما تقوله لنا وتكرره علينا من التنفيرعنها ، يقال عراه الأمر واعتراه : اذا ألم به ، فأجابهم بما يدل على عدم مبالاته بهم وعلى وثوقه بر به وتوكله عليه ، وأنهم لا يقدرون على شيء مما يريده الكفار به ، بل الله سبحانه هو الضار النافع ف (قال انی أشهد الله واشهدوا) أنتم (أنی بریء مما تشركون) به (من دونه) أی من إشرا كم من دون الله من غير أن ينزل به سلطانا (فكيدوني جيعا) أنتم وآلهتكم ان كانت كاتزعمون من أنها تقدر على الاضرار بي وأنها اعترتني بسوء (ثم لاتنظرون) أى لاتمهاوني ، بل عاجاوني واصنعوا مابدالكم وفي هذا من اظهار عدم المبالاة بهم و بأصنامهم التي يعبدونها مايصك مسامعهم ويوضح عجزهم وعدم قدرتهم على شيء (اني تو كات على الله ربي وربكم) فهو يعصمني من كيدكم ، وان بلغتم في تطلب وجوه الاضراريي كل مبلغ ، فن توكل على الله كفاه ، ثم لما بين لهم توكله على الله وثقته بحفظه وكلاءته وصفه بما يوجب التوكل عليه والتفويض اليه من اشتمال ربو بيته عليه وعليهم ، وأنه مالك للجميع ، وأن ناصية كل دابة من دواب الأرض بيده وفي قبضته وتحتقهره ، وهو تمثيل لغاية التسخير ونهاية التذليل ، وكانوا اذا أسروا الأسمير وأرادوا اطلاقه ، والمنّ عليه جزوا ناصيته فجاوا ذلك علامة لقهره . قال الفراء : معنى آخذبناصيتها مالكها

والقادرعليها ، وقال القتيي : قاهرها لأن من أخذت بناصيته نقدقهرته ، والناصية قصاص الشعر من مقدّم الرأس ، ثم علل مانقدم بقوله (إن ربي على صراط مستقيم) أي هو على الحق والعدل فلا يكاد يسلطكم على (فان تولوا) أي تتولوا فذفت احدى التاءين من والمعنى فان تستمروا على الاعراض عن الاجابة والتصميم على ماأنتم عليه من الكفر (فقد أبلغت كم ماأرسلت به اليكم) ليس على الاذلك ، وقد لزمة كم الحجة (و يستخلف ربي قوما غبركم) جلة مستأنفة لتقرير الوعيد بالهلاك: أي يستخلف في دياركم وأموالكم قوما آخرين ، و يجوز أن يكون عطفا على نقد أبلغت كم ، وروى حفص عن عاصم أنه قوأ (و يستخلف) بالجزم حلا على موضع فقد أبلغتكم (ولا تضرونه شيئا) أي بتوليكم ولا تقدرون على كثير من الضرر ولا حقير (ان ربى على كل شيء حفيظ) أى رقيب مهيمن عليه يحفظه من كلشيء ، قيل وعلى بمعنى اللام ، فيكون المعنى لكل شيء حفيظ ، فهو يحفظني من أن تنالوني بسوء (ولماجاء أمرنا) أي عدا بنا الذي هواهلاك عاد (نجينا هودا والذين آمنوا معه) من قومه (برحة منا) أي برحة عظيمة كائنة منا ، لأنه لاينجو أحد الأبرحة الله، وقيل هي الايمان (منعذاب غليظ) أي شديد، قيل وهو السموم التي كانت تدخل أنوفهم (وتلك عاد) مبتدأ وخبر، وأنث الاشارة اعتبارابالقبيلة . قال الكسائي : ان من العرب من لا يصرف عاد و يجعله اسما للقبيلة (جحدوا بأيات ربهم) أى كفروا بها وكذبوها وأنكروا المجزات (وعصوا رسله) أى هودا وحده ، لأنه لم يكن في عصره رسول سواه ، وانماجع هنا لأنَّمن كذب رسولا ، فقد كذب جيع الرسل ، وقيل انهم عصواهود اومن كان قبله من الرسل ، أوكانو اتحيث لو بعث الله اليهم رسلا متعدّدين الكذبوهم (واتبعوا أمركل جبار عنيد) الجبار المتكبر ، والعنيد الطاعي الذي لا يقبل الحق ولا يذعن له . قال أبوعبيدة العنيد العنود والعائد والمعاند: وهو المعارض بالخلاف منه ، ومنه قيل العرق الذي يتفجر بالدم عاند. قال الراجر: * اني كبيرلاأطيق العندا * (وأتبعوا في هذه الدنيا لعنة) أي ألحقوها ، وهي الابعاد من الرحة والطرد من الحير، والمعنى أنها لازمة لهم لاتفارقهم ماداموا في الدنيا (و) أتبعوها (يوم القيامة) فلعنواهنالك كما لعنوا في الدنيا (ألا انّ عادا كفروا رجم) أي برجم. وقال الفراء: كفروا نعمة رجم ، يقال كفرته وكفرت به: مثل شكرته وشكرتله (ألا بعدا لعادقوم هود) أي لاز الوامبعدين من رحة الله ، والبعد: الهلاك والبعد: التباعد من الحير ، يقال بعد يبعد بعدا: اذا تأخر وتباعد ، و بعد يبعد بعدا: اذا هلك ، ومنه قول الشاعر:

لايبعدن قومي الذين هم * سم العداة وآفة الجزر

وقال النابغة:

فلا تبعدن أنّ المنية منهل * وكل امرى يومابه الحالزائل

ومنه قول الشاعر:

ما كان ينفعني مقال نسائهم * وقتلت دون رجالهم لاتبعد

وقد تقدّم أن العرب تستعمله في الدعاء بالهلاك.

وقد أحرج ابن جرير وابن المنسذر وابن أبى حانم وأبو الشيخ عن قتادة (الا على الذى فطرنى) أى خُلُقنى . وأحرج ابن عساكر عن الضحاك قال : أمسك الله عن عاد القطر ثلاث سنين ، فقال لهم هود (استغفروا ربكم ثم تو بوا اليه يرسل السماء عليكم مدرارا) فأبوا الاتماديا . وأخرج أبوالشيخ عن هارون النيمى فى قوله (يرسل السماء عليكم مدرارا) قال : المطر . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله (ويزدكم قوة الى قوتكم) قال : شدة الى شدتكم . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن عكرمة فى قوله ويزدكم قوة الى قوتكم قال : ولدالولد . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس وأبو الشيخ عن عكرمة فى قوله ويزدكم قوة الى قوتكم قال : ولدالولد . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس

فى قوله (ان نقول إلا اعتراك بعض آلهتنا بسوء) قال: أصابتك بالجنون. وأخرج ابن أبن حاتم عن يحيى ابن سعيد قال: مامن أحد يخاف لصاعاديا ، أوسبعا ضاريا ، أو شيطانا ماردا فيتاو هذه الآية الاصرفه الله عنه . وأخرج ابن جوير وأبو الشيخ عن مجاهد (ان ربى على صراط مستقيم) قال: الحق. وأخرج ابن أبى حاتم عن أبى مالك فى قوله (عذاب غليظ) قال: شديد. وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله (كل جبار عنيد) قال: المشرك . وأخرج ابن أبى حاتم عن السدّى قال: العنيد المشاق. وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن السدّى قال: المعنيد عن السدّى فقوله (وأتبعوا فى هذه الدنيا لعنة) قال: لم يبعث نبى بعد عاد الالعنت على لسانه . وأخرج ابن المنذر عن قتاة فى الآية قال: تنابعت عليهم لعنتان من الله: لعنة فى الدنيا ، ولعنة فى الآخرة .

وَإِلَى مَهُودَ أَخَاهُمْ صَلِماً قَالَ يَقَوْم آعْبُدُوا الله مَالَكُمُ مِنْ إِله عَيْرُهُ هُو َأَنْشَأَ كُمْ مِنَ الأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَ كُمْ فِيهَا فَاسْتَغَفْرُ وَهُ ثُمَّ تُو بُوا إِلَيهِ إِنَّ رَبِّى قَرِيبِ مُجِيبٌ * قَالُوا يَطلِحُ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْ مُجُوَّا قَبْلُ هَذَا أَتَهْ يِنَا أَنْ نَعْبُدُ مَا يَعْبُدُ آبَاوُنَا وَإِنّنَا لَنِي شَكَّ مِمّا تَدْعُونَا إِلَيهِ مُرُ يب * قَالُ يقوم أَرَايْتُهُ فَنَ يَنْصُرُنِي مِنَ اللهِ إِنْ عَبْدُ مَا يَعْبُدُ آبَاوُنَا وَإِنّنَا لَنِي شَكَّ مِمّا تَدْعُونَا إِلَيهِ مُر يب * قَالَ يقوم أَرَايْتُهُ فَنَ يَنْصُرُنِي مِنَ اللهِ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيّنَةُ مِنْ رَبِّي وَآتَانِي مِنْهُ رَحْمَةً فَنَ يَنْصُرُنِي مِنَ اللهِ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيّنَةُ مِنْ رَبِّى وَآتَانِي مِنْهُ رَحْمَةً فَنَ يَنْصُرُنِي مِنَ اللهِ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيّنَةُ مِنْ وَبَيْقُ مِ هَذِهِ مَاقَةُ اللهِ لَكُمُ آيَةً فَنَ رُوها تَأْكُلُ فِي عَمْدُهُ مَا تَا كُونُ فِي عَلَيْهُ مِنْ اللهِ وَلاَ تَمَتَّوُوا فِي وَارَكُمْ عَذَابُ قَرَيبُ مِنْ اللهِ وَلاَ تَمَتَّوُوا فِي وَارَكُمْ قَالَ تَمَتُوا فِي وَالْمَوْ فَيَ الْمَوْلُ اللهَ عَلَى اللهَ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ وَلاَ تَمَتَّوُوا فِي وَارَكُمْ فَاللَّهُ أَيْمُ وَلَا يَعْرُوا فِي وَالْمَوْلُ اللهُ عَلَيْ الْمُؤُوا الْسَيْعَةُ فَالْمُوا الْتَقْوَى عَلَى الْمُوا الْسَيْعَةُ أَوْالْمُهُ وَا فَى دِيرِ هِمْ وَمِنْ خِرْي يَوْمَيْذٍ إِنَّ رَبَّكَ هُو الْقَوَى الْعَوْلُ اللهُ إِنَّ مَهُوا اللهَ يُعْمُونَا إِنْ مَعْولُوا اللَّهُ مُولًا الْمَعُولُ فِي دِيرِ هِمْ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الْمُعَلِي عَلَى الْمُعْولُ فِي دِيرِ هِمْ عَلَى الْمُولُ اللهُ الل

قوله (والى تمود أخاهم صالحا) معطوف على ماتقدّم ، والنقدير وأرسلنا الى تمود أخاهم صالحا ، والكلام فيه وفى قوله (ياقوم اعبدوا الله مالكم من إله غيره) كاتقدّم فى قصة هود . وقرأ الحسن ويحيي بن وثاب والى تمود بالتنوين فى جيع المواضع . واختلف سائر القراء فيه فصرفوه فى موضع ولم يصرفوه فى موضع ، فالصرف باعتبار التأويل بالقبيلة ، وهكذا سائر ما يصح فيه التأويلان ، وأنشد سيبويه فى التأنيث باعتبار التأويل بالقبيلة :

غلب المساميح الوليد جماعة ﴿ وَكَنِّي قُرْ يَشُ الْعَصْلاتُ وِسادُهَا

(هو أنشأكم من الأرض (واستعمركم فيها) أى ابتدأ خلقهم من الأرض ، لأن كل بنى آدم من صلب آدم ، وهو مخلوق من الأرض (واستعمركم فيها) أى جعله عمارها وسكانها ، من قولهم أعمر فلان فلانا داره فهى له عمرى ، فيكون استفعل بمعنى أفعل : مثل استجاب بمعنى أجاب . وقال الضحاك : معناه أطال أعماركم ، وكانت أعمارهم من ثلثمائة الى ألف ، وقيل معناه أمركم بعمارتها من بناء المساكن وغرس الأشجار (فاستغفروه) أى سلوه المغفرة لهم من عبادة الأصنام (ثم تو بو اليه) أى ارجعو الى عبادته (ان ربى قريب مجيب) أى شوريب الاجابة لمن دعاه ، وقد تقدّم القول فيه فى البقرة عند قوله تعالى فانى قريب أجيب دعوة الداعى فالوا ياصالح قد كنت فينا مرجوّا قبل هذا) : أى كنا نرجو أن تكون فينا سيدا مطاعا ننتفع برأيك ،

vii.71.

ونشعد بسيادتك قبل هذا الذي أظهرته من ادعائك النبوة ودعوتك الى التوحيد ، وقيل كان صالح يعيب آهم وكانوا يرجون رجوعه الى دينهم ، فاما دعاهم الى الله قالوا اقطع رجاؤنا منك ، والاستفهام في قوله (أنهال أن نعبد ما يعبد آباؤنا) للإنكار أنكروا عليه هذا النهي ، وأن نعبد في محل نصب محذف الجار: أى بأن نعبله ، ومعنى ما يعبد آباؤنا ما كان يعبد آباؤنا ، فهو حكاية حالماضية لاستحضار الصورة (واننا لفي شك عما تدعونا اليه صريب) من أربته فأنا أربه: اذافعلت به فعلا يوجبله الريبة ، وهي قلق النفس ولنتفاء الطمأنينة ، أومن أراب الرجل: اذا كان ذا ريبة ، والمعنى : اننا لفي شك مماتد عونا اليه من عادة اللله وحده وترك عبادة الأوثان موقع في الريب (قال ياقوم أرأيتم ان كنت على بينة من ربي) أي حجة ظاهرة و برهان صحيح (وآتاني منه) أي من جهته (رحة) أي نبوّة ، وهذه الأمور وان كانت متحققة الوقوع، لكنها صدّرت بكامة الشك اعتبارا بحال الخاطبين ، لأنهم في شك من ذلك ، كاوصفوه عن أنفسهم (فَن ينصرني من الله) استفهام معناه الله عناه الله عناه الله (ان عصيته) في تبليغ الوسالة وراقبتكم وفترت عمايجب على من البلاغ (فيا تزيدوني) بتثبيطكم اياى (غير تخسير) بأن تجملوني خاسرا بإبطال عملي ، والتعرُّض لعقوبة الله لي . قال الفراء : أي تضليل وابعاد من الحير ، وقيل المعنى فِيا تُرْ يُلْدُونني بَاحْتِجَاجِكُم بِدِينِ آبَائِكُم غير بصيرة بخسارتِكُم * قوله (و ياقوم هذه ناقة الله لكم آية) قدم تفسيرهذه الآية في الاعراف ، ومعنى : لكم آية مجزة ظاهرة ، وهي منتصبة على الحال ، ولكم في محل نصب على الحال من آية مقدّمة عليها ، ولو تأخرت لكانت صفة لها ، وقيل ان ناقة الله بدل من هذه ، والخبر لكم ، والأوّل أولى ، وانماقال ناقة الله ، لأنه أخرجها لهم من جبل على حسب اقتراحهم ، وقيل من صخرة صاء (فذروها تأكل في أرض الله) أي دعوها تأكل في أرض الله ممانيها من المراعي التي تأكلها الحيوانات. قال أبو اسحق الزجاج: ويجوز رفع تأكل على الحال والاستئناف، ولعله يعني في الأصل على ماتقتضيه لغة العرب لافي الآية ، فالمعتمد القراآت المروية على وجه الصحة (ولا تمسوها بسوء) قال الفراء: بعقر ، والظاهر أن النهى عما هو أعم من ذلك (فيأخذ كم عذاب قريب) جواب النهى أى قريب من عقرها ، وذلك ثلاثة أيام (نعقروها) أي فلم يمتثلوا الأمر من صالح ، ولا النهبي ، بل خالفوا كل ذلك فوقع منهم العقر ها (فقال) لهم صالح (تمتعوا في داركم ثلاثة أيام) أي تمتعوا بالعيش في منازلكم ثلاثة أيام فان العقاب نازل عليكم بعدها ، قيل انهم عقروها يومالأر بعاء ، فأقاموا الحيس والجعة والسبت وأناهم العذاب يوم الأحد ، والاشارة بقوله (ذلك) الى مايدل عليه الأمر بالتمتع ثلاثة أيام (وعد غير مكذوب) أي غير مَكْدُوبِ فِيه ، فَذَف الجار اتساعا ، أومن باب الجاز ، كأن الوعداد أوفي به صدق ولم يكذب ، و يجوز أن يكون مصدرا: أي وعد غيركذب (فلماجاء أمنا) أي عذابنا ، أو أمن ابوقوع العذاب (نجيناصالحاوالذين آمنوا معه برجة منا) قد تقدّم تفسيرهذا في قصة هود (ومن خرى يومئذ) أي ونجيناهم من خرى يومئذ ، وهوهلا كهم بالصيحة ، والخزى : الذلوالمهانة ، وقيل من عذاب يوم القيامة ، والأول أولى . وقرأ نافع والكسائي بفتح يوم على أنه اكتسى البناء من المضاف اليه . وقرأ الباقون بالكسر (ان ربك هو القوّى العزيز) القادر الغالب الذي لا يتجزه شيء (وأخذ الذين ظاموا الصيحة) أي في اليوم الرابع من عقر الناقة ، صيح بهم فاتوا ، وذكر الفعل ، لأن الصيحة والصياح واحد معكون التأنيث غيرحقيقي ، قيل صيحة جبريل ، وقيل صيحة من السهاء فتقطعت قاوبهم وماتوا ، وتقدّم في الاعراف _ فأخذتهم الرجفة _ قيل ولعلها وقعت عقب الصيحة (فأصبحوا في ديارهم جانمين) أي ساقطين على وجوههم موتى قدلصقوا بالتراب كالطيراذا جثمت (كأن لم يغنوا فيها) أي كأنهم لم يقيموا في بلادهم أوديارهم ، والجلة في محل نصب على الحال والتقدير مماثلين لمن لم يوجد

ولم يقم فى مقام قط (ألاأن تمودا كفروا ربهم) وضع الظاهر ، وضع المضمر لزيادة البيان ، وصرح بكفرهم مع كونه معاوما تعليلا للدعاء عايهم بقوله (ألا بعدا لثمود) وقرأ الكسائي بالتنوين . وقد تقدم تفسير هذه القصة فى الأعراف بما يحتاج الى مراجعته ليضم مافى احدى القصتين من الفوائد الى الأخرى .

وقد أخرج أبو الشيخ عن السدى (هو أنشأ كم من الأرض) قال خلقكم من الأرض. وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد (واستعمركم فيها) قال: أعمركم فيها. وأخرج ابن إبى حاتم عن ابن زيد (واستعمركم فيها) قال: استخلفكم فيها. وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن مجاهد (فاتز يدونني غير تخسير) يقول: ما تزدادون أنتم إلا خسارا. وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن عطاء الخراساني نحوه. وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن زيد في قوله (فأصبحوا في ديارهم جاثمين) قل: ميتين . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس (كأن لم يغنوا فيها) قال: كأن لم يعيشوا فيها . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عنه 6 قال: كأن لم يعمروا فيها . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عنه 6 قال: كأن لم يعمروا فيها . وأخرج ابن أبى حاتم عن قتادة قال: كأن لم ينعموا فيها .

وَلَقَدْ جَآءَتْ رُسُلُنَا إِبْرُهِمَ بِالْبُشْرَى قَلُوا سَلَمَا قَالَ سَلَمْ فَمَا لَبِثُ أَنْ جَآء بِعِجْلِ حَنِينِ * فَامَتَا رَآى أَيْدِيمُ مُ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ وَكَرَهُمْ وَأُوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لاَ تَحَنْ إِنَّا أَرْسِلْنَا إِلَى قَوْم لُوطٍ * وَآهِ أَنْهُ وَأَنْهُ وَالَّهِ إِسْحُقَ يَعَقُوبُ * قَالَتْ يُويَدُ وَالَّهِ إِسْحُقَ يَعَقُوبُ * قَالَتْ يُويَدُ وَأَنْ اللهِ وَرَاهُ إِسْحُقَ يَعَقُوبُ * قَالَتْ يُويَدُ وَأَنَا لَهُ وَبَرَ لَيْهُ عَلِيهِ مَنْ أَمْنِ اللهِ وَجَآءَتُهُ اللهِ وَبَرَ لَيْهُ عَلِيهِ عَلَيْهِ وَبَرَ لَيْهُ عَلِيهِ عَلَيْهِ وَبَرَ لَيْهُ وَبَرَ لَيْهُ عَلَيْهُ وَبَرَ لَيْهُ عَلَيْهِ وَبَرَ لَيْهُ وَبَرَ لَيْهُ وَبَرَ لَيْهُ عَلَيْهُ وَمَنْ وَرَاهُ إِبْرُهِمِ اللهِ وَعُومَةً وَاللّهُ وَبَرَ لَيْهُ وَبَرَ لَيْهُ وَبَرَ لَيْهُ وَمَلَ الْبُيْمِ عَلَى اللهِ وَمُحَمِينَ مِنْ أَمْنِ اللهِ وَعُومَةً وَاللّهُ وَبَرَ لَيْهُ فَلَا إِنّهُ فَلَا إِنّهُ فَلَا إِنّهُ فَلَ الْبُشُولِ فَي إِنْ إِنْهِيمَ كَلّهُ وَاللّهُ عَلَى اللهِ وَمُومَ اللهُ وَمُومَ وَمَا إِنّهُ فَلَا إِنَّهُ فَلَا إِنَّهُ فَلَ الْبُومُ وَمَا إِنَّهُ فَلَا إِنْهُ فَلَا إِنَّهُ فَلَا إِنَاهُ وَلَا اللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا اللّهُ وَالْمُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَالِكُولُهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا الللّهُ وَالْمُ اللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَاللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا اللللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا الللهُ وَلَا اللللّهُ وَلَا الللّهُ وَا الللّهُ وَاللّهُ

 و إنماجاءهم بعجل ، لأن البقر كانت أكثر أمواله (فلما رأى أيديهم لاتصل اليه) أى لا يمدونها إلى العجل كما يمدّ يده من يريد الأكل (نكرهم) يقال: نكرته ، وأنكرنه ، واستنكرته ، إذا وجدته على غير ما تعهد ، ومنه قول الشاعر .

فانكرتني وماكان الذي نكرت * من الحوادث إلا الشيب والصلعا في من اللغتين ، ومما جع فيه بين اللغتين قول الشاعر:

اذا أنكرتني بلدة أو نكرتها ﴿ خرجت مع البازي على سواد

وقيل يقال: أنكرت لما تراه بعينك ، ونكرت لما تراه بقلبك ، قيل و إنما استنكر منهم ذلك ، لأن عادتهم أن الضيف إذا نزل بهم ، ولم يأكل من طعامهم ، ظنوا أنه قد جاء بشر" (وأوجس منهم) أى أحس في نفسه منهم (خيفة) أى خوفا وفزعا ، وقيل معنى أوجس : أضمر في نفسه خيفة ، والأول ألصق بالمعنى اللغوى ، ومنه قول الشاعر:

جاء البريد بقرطاس محث به
پ فأوجس القلب من قرطاسه فزعا

وكأنه ظنّ أنهم قد نزلوا به لأمرينكره ، أو لتعذيب قومه (قالوا لاتخف) قالوا له هذه المقالة مع كونه لم يتكلم بما يدل على الخوف ، بل أوجس ذلك فى نفسه ، فاعلهم استدلوا على خوفه بأمارات كظهور أثره على وجهه ، أو قالوه له بعدماقال عقب ماأوجس فى نفسه من الخيفة قولا يدل على الخوف كما فى قوله فى سورة الحجر _ قال إنا منكم وجاون _ ، ولم يذكر ذلك هاهنا اكتفاء بما هنالك ، ثم عللوا نهيه عن الخوف بقولهم (إنا أرسلنا الى قوم لوط) أى أرسلنا اليهم خاصة ، و يمكن أن يكون ابراهيم عليه السلام قد قال قولا يكون هذا جوابا عنه _ قال فا خطبكم أيها المرسلون . قالوا انا أرسلنا الى قوم مجرمين _ ، وجلة (وامرأته قائمة فضحكت) فى محل نصب على الحال ، قيل كانت قائمة عند تحاورهم وراء الستر ، وقيل كانت قائمة تخدم الملائكة وهوجالس ، والضحك هنا هوالضحك المعروف الذي يكون وراء الستر ، وقيل كانت قائمة تخدم الملائكة وهوجالس ، والضحك هنا هوالضحك المعروف الذي يكون المتخب أو للسرور كما قاله الجهور . وقال مجاهد وعكرمة انه الحيض ، ومنه قول الشاعر :

واني لآتي الهرس عند طهورها * وأهجرها نوما اذا تك ضاحكا

وقال الآخر: ونحك الأرانب فوق الصفا ﴿ كَثُل دَمُ الْحُوفَ يُومُ اللَّمَا

والعرب تقول ضحكت الأرنب: اذا حاضت. وقد أنكر بعض اللغويين أن يكون فى كلام العرب ضحكت بمعنى حاضت (فبشرناها باسحق) ظاهره أن التبشير كان بعد الضحك. وقال الفراء فيه تقديم وتأخير * والمعنى: فبشرناها فضحكت سرورا بالولد ، وقرأ محمد بن زياد من قراء مكة فضحكت بفتح الحاء ، وأخير المهدوى (ومن وراء إسحق يعقوب) قرأ حجرة وابن عام وحفص بنصب يعقوب على أنه مفعول فعل دل عليه فبشرناها ، كأنه قال: ووهنا لها من وراء اسحق يعقوب ، وأجاز الكسائى والأخفش وأبو حاتم أن يكون يعقوب في موضع جر . وقال الفراء لا يجوز الجر الا باعادة حرفه . قال سيبو يه ، ولو قلت مررت بزيد أوّل من أمس ، وأمس عمر كان قبيحا خبيثا ، لأنك فر قت بين المجرور وما يشركه كما يفرق بين الجار والمجرور وما يشركه كما يفرق بين الجار والمجرور ، وقرأ الباقون برفع يعقوب على أنه مبتدأ ، وخبره الظرف الذي قبله ، وقيل الرفع بتقدير فعل مخذوف : أي ويحدث لها ، أو وثبت لها . وقد وقع التبشير هنا لها ، ووقع لا براهيم في قوله تعالى فبشرناه بغلام حليم . و بشروه بغلام عليم _ ، لأن كل واحد منهما مستحق للبشارة به لكونه منهما ، وجلة بغلام حليم . و بشروه بغلام عليم _ ، لأن كل واحد منهما مستحق للبشارة به لكونه منهما ، وجلة (قالت ياويلتا) مستأنفة جواب سؤال مقدر كأنه قيل فاذا قالت إقال الزجاج أصلها ياويلتي فأبدل من الياء ألف لأنها أخف من الياء والكسرة ، وهي لم ترد الدعاء على نفسها بالويل ، ولكنها كلة تقع كثيرا الياء ألف لأنها أخف من الياء والكسرة ، وهي لم ترد الدعاء على نفسها بالويل ، ولكنها كلة تقع كثيرا

على أفواه النساء اذاطراً عليهن ما يحجبن منه ، وأصل الويل: الخزى ، ثم شاع في كل أمر فظيع ، والاستفهام في قولها (وأله وأنا عجوز) للتجب: أي كيف أله وأنا شيخة قد طعنت في السنّ ، يقال عجزت تجز مخففا ومثقلا عجزا وتعجيزا: أي طعنت في السنّ ، و يقال عجوز وعجوزة ، وأما عجزت بكسر الجيم فعناه : عظمت عجبزتها ، قيل كانت بنت تسع وتسعين ، وقيل بنت تسعين (وهذا بعلى شيخا) أي وهــذا زوجي ابراهيم شيخا لاتحبل من مثله النساء ، وشيخا منتصب على الحال ، والعامل فيه معنى الاشارة . قال النحاس وفي قراءة أبي وابن مسعود شيخ بالرفع على أنه خبر المبتدأ ، أو خبر بعد خبر ، أو خبر مبتدأ محذوف ، وعلى الأوّل يكون بعلى بدلا من اسم الاشارة ، قيل كان ابراهيم ابن مائة وعشرين سنة ، وقيل ابن مائة ، وهذه المشرة هي سارة امرأة ابراهيم . وقد كان ولد لابراهيم من هاجر أمته اسمعيل ، فتمنت سارة أن يكون لها الن وأيست منه لكبر سنها ، فبشرها الله به على لسان ملائكته (إن هذا لشيء عجيب) أي ماذكرته الملائكة من التبشير بحصول الولد مع كونها في هذه السنّ العالية التي لا يولد لمثلها شيء يقضي منه المجب ، وجلة (قالوا أتعجبين من أمر الله) مستأنفة جواب سؤال مقدّر ، والاستفهام فيها للإنكار: أي كيف تعجبين من قضاء الله وقدره ، وهولا يستحيل عليه شيء ، وأنما أنكروا عليها مع كون ما تجبت منه من خوارق العادة ، لأنها من بيت النبوّة ، ولا يخفي على مثلها أن هذا من مقدوراته سبحانه ، ولهذا قالوا (رحمة الله و بركانه عليكم أهل البيت) أي الرجة التي وسعت كل شيء ، والبركات وهي النموّ والزيادة ، وقيل الرحة : النبوّة ، والبركات: الأسباط من بني اسرائيل لما فيهم من الأنبياء ، وانتصاب أهل البيت على المدح ، أو الاختصاص، وصرف الخطاب من صيغة الواحدة إلى الجع لقصد التعميم (انه حيد) أي يفعل موجبات حمده من عباده على سبيل الكثرة (مجيد) كثير الاحسان الى عباده على يفيضه عليهم من الخيرات ، والجلة تعليل لقوله: رجة الله و ركانه عليكم أهل البيت ﴿ قوله (فلما ذهب عن الراهم الروع) أي الخيفة التي أوجسها في نفسه ، يقال ارتاع من كذا: اذا خاف ، ومنه قول النابغة:

فارتاع من صوت كارب فبات له به طوع الشوامت من خوف ومن حذر (وجاءته البشري) أي بالولد، أو بقولهم لاتخف ﴿ قوله (يجادلنا في قوم لوط) . قال الأخفش والكسائي ان يجادلنا في موضع جادلنا ، فيكون هوجواب لما ، لما تقرّر من أن جوابها يكون بالماضي لابالمستقبل . قال النحاس: جعل المستقيل مكانه كما يجعل الماضي مكان المستقبل في الشرط ، وقيل أن الجواب محذوف ، و مجادلنا في موضع نصب على الحال: قاله الفراء ، وتقديره فلمـا ذهب عنه الروع وجاءته البشري اجترأ على خطابنا حال كونه بجادلنا: أي بجادل رسلنا ، وقيل ان المعنى أخذ بجادلنا ، ومجادلته لهم ، قيل انه لما سمع قوطم _ انا مهلكوا أهل هذه القرية _ قال أرأيتم ان كان فيهم خسون من المسلمين أتهلكونهم ? قالو آلا. قال فأر بعون ? قالوا لا. قال فعشرون ? قالوا لا ٤ ثم قال فعشرة فمسة ? قالوا لا. قال فواحد ? قالوا لا _ قال إن فيها لوطا قالوا نحن أعلم بمن فيها لننجينه وأهله _ الآية ، فهدا معني مجادلته في قوم لوط: أى في شأنهم وأمرهم ، ثم أثنوا على إبراهيم ، أوأثني الله عليه ، نقال (إن إبراهيم لحليم) أي ليس بمجول في الأمور، ولا بموقع لها على غير ماينبني ، والأوّاه : كثير التأوّه ، والمنيب : الراجع إلى الله . وقد تقدّم في براءة الكلام على الأوّاه * قوله (ياابراهيم أعرض عن هذا) هذا قول الملائكة له: أي أعرض عن هذا الجدال في أمر قد فوغ منه ، وجف به القلم ، وحق به القضاء (انه قد جاء أمر ربك) الضمير للشأن ، ومعنى مجيء أمر الله: مجيء عذابه الذي قدّره عليهم ، وسبق به قضاؤه (و إنهم آتيهم عذاب غير غير مردود) أي لايرده دعاء ولا جدال ، بل هو واقع بهم لا محالة ، ونازل بهم على كل حال ليس عصروف ولا مدفوع.

وقد أخرج ابن أبي حائم عن عثمان بن محصن في ضيف ابراهيم قال كانوا أر بعة : جبريل ، وميكائيل واسرافيل ، ورافئيل . وأخرج ابن جرير وابن المندر عن ابن عباس في قوله (بمجل حنيذ) قال نضيج . وأخرج ابن أبي حاتم عنه قال مشوى". وأخرج أبو الشيخ عنه أيضا قال سميط. وأخرج أبن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن الضحاك قال الحنيذ: الذي أنضج بالحارة. وأخرج ابن أبي حاتم عن يزيد بن أبي يزيد البصري في قوله (فلما رأى أيديهم لاتصل اليـه) قال لم ير لهم أيديا فنكرهم . وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قنادة في قوله (نكرهم) قال كانوا اذا نزل بهم ضيف فلم يأكل من طعامهم ظنوا أنه لم يأت بخير، وأنه يحدّث نفسه بشر "، ثم حدّثوه عند ذلك بماجاءوا فيه فضحكت امرأته . وأخرج ابن المنه في المغيرة قال في مصحف ابن مسعود وامرأته قائمة وهو جالس . وأخرج ابن أبي حاتم عن مجاهـد (وامرأته قائمة) قال في خدمة أضياف إبراهيم . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيح عن قتادة قال: لما أوجس ابراهيم في نفسه خيفة حدُّثوه عند ذلك بما جاءوا فيه 6 فضحكت امرأته تعجبا بما فيه قوم لوط من الغفلة 6 ومما أتاهم من العذاب . وأخرج عبد بن حيد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس (فضحكت) قال فاضت وهي بنت ثمان وتسعين سنة . وأخرج ابن جرير عن مجاهد في قوله (نضحكت) قال حاضت وكانت ابنة بضع وتسعين سنة ، وكان ابراهيم ابن مائة سنة . وأخرج أبو الشيخ عن عكرمة قال حاضت . وأخرج أبوالشيخ عن ابن عمرمثله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ومن وراء إسحق يعقوب) قال هو ولد الولد. وأخرج ابن الأنباري في كتاب الوقف والابتداء عن حسان بن أبجر: قال كنت عند ابن عباس فجاءه رجل من هذيل ، نقال له ابن عباس مافعل فلان ? قال مات وترك أربعة من الولد ، وثلاثة من الوراء ، فقال ابن عباس (نبشرناها باسحق ومن وراء اسحق يعقوب) قال ولد الولد . وأخرج ابن المنه ذر وابن أبي حانم والحاكم وأبو الشيخ والريهقي في الشعب من طرق عن ان عباس أنه كان ينهى عن أن يزاد في جواب النحية على قولهم : عليكم السلام ورحة الله و بركاته ، و يتلو هذه الآية (رحة الله و بركاته عليكم أهل البيت) . وأخرج البيهتي عن ابن عمرنحوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (فلما ذهب عن ابراهيم الروع) قال الفرق (يجادلنا في قوم لوط) قال يخاصمنا . وأخرج عبد الرزاق وأبو الشيخ عن قتادة في تفسير المجادلة قال انه قال لهم يومئذ أرأيتم ان كان فيهم خسون من المسامين ? قالوا ان كان فيهم خسون لم نعذبهم . قال أر بعون ? قالوا وأر بعون . قال ثلاثون ? قالوا وثلاثون حتى بالغوا عشرة . قالوا إن كان فيهم عشرة لم نمذبهم . قال ماقوم لا يكون فيهم عشرة فيهم خير ? قال قنادة انه كان في قرية لوط أر بعــة آلاف ألف انسان ، أو ماشاء الله من ذلك . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس . قال لما جاءت الملائكة الى ابراهيم قلوا لابراهيم : ان كان فيها خسة يصاون رفع عنهم العذاب . وأخرج أبوالشيخ عن عمرو بن ميمون قال الأوّاه : الرحيم . وأخرج ابن أبي عانم عن ابن عباس قال المنيب : المقبل الى طاعة الله . وأخرج ابن أبي حانم عن قتادة قل المنيب: المخلص.

وَلَّى جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطاً سِيءَ بِهِمْ وَضَاقَ مِهِمْ ذَرْعاً وَقالَ هٰذَا يَوْمْ عَصِيبٌ * وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَ عُونَ إِلَيْدِ وَمِنْ قَـٰلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ قالَ يَتْوَمْ هِوْلاَءِ بَنَانِي هُنَ أَطْهَرُ لَـكُمْ فَاتَقَوُا آللهَ وَلاَ تُخْرُنُونِ فِي ضَيْفِي أَلَيْسَ مِنْ حُمُ وَجُلْ وَشِيدٌ * قَالُوا لَقَدْ عَامِثَ مَالَمَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقِ وَإِنَّكَ لَنَهُ لَمَ مَا لُولُ فِي ضَيْفِي أَلَيْسَ مِنْ حَقِي وَإِنَّكَ لَهُ لَكُمْ قُونَا قُلُوا يَلُوطُ إِنَّا وَسُلُ لُلَا مَنْ أَوْ آوِى إِلَى رُكْنِ شَديدٍ * قَالُوا يَلُوطُ إِنَّا وَسُلُ لُسُلُ لَا مَنْ أَوْ آوِى إِلَى رُكْنِ شَديدٍ * قَالُوا يَلُوطُ إِنَّا وَسُلُ لَ أَوْ أَوْ آوَى إِلَى رُكُنْ شَديدٍ * قَالُوا يَلُوطُ إِنَّا أَوْ أَنَّ لَيْ لَا أَوْ أَنْ أَوْ أَوْلَ يَلْتُونِ مِنْ اللَّهُ مِنْ أَوْلَا يَلْتُولُ وَلاَ يَلْتُونُ مِنْ مَنْ حَقَى إِنَّا أَوْرُأَتَا كَإِنَّا مَا فِلْهَا مُنْ مُوعِدَهُمُ الصَّبُحُ أَلَيْسَ الصَّيْحُ بِقَرِيبٍ * فَلَمَّا جَا أَوْرُنَا جَعَلْنَا عَلِيهَا سَافِلْهَا وَأَمْورُ مُسَوَّمَةً عِنْدُ وَبَا عَلَيْهَا حَالَةً مِنْ اللَّهُ مِن النَّالِينَ بِبَعِيدٍ * وَأَمْورُ مُسَوَّمَةً عِنْدً وَبَا هِيَ مِنَ النَظْلِينَ بِبَعِيدٍ *

لما خرجت الملائكة من عند ابراهيم وكان بين ابراهيم وقرية لوط أربعة فراسخ جاءوا الى لوط ، فلمارآهم لوط وكانوا في صورة غلمان حسان مرد (سيء بهم) أى ساءه مجيئهم ، يقال ساءه يسوءه ، وأصل سيء بهم سوئ بهم نقلت حركة الواو الى السين فقلت الواوياء ، ولما خففت الحمزة ألقيت حركتها على الياء . وقرأ نافع وابن عامر والكسائي وأبو عمرو بإشهام السين الضم (وضاق بهم ذرعا) قال الأزهرى : الذرع يوضع موضع الطاقة ، وأصله أن البعير يذرع بيده في سيره على قدر سعة خطوه : أى يبسطها ، فاذا حل عليه أكثر من طاقته ضاق ذرعه عن ذلك ، فعل ضيق الذرع كناية عن قلة لوسع والطاقة وشدة الأمر ، وقيل هو من ذرعه التيء : اذا غلبه وضاق عن حبسه * والمعنى أنه ضاق صدره لما رأى الملائكة في تلك الصورة خوفا عليهم من قومه لما يعلم من فسقهم وارتكابهم لفاحشة اللواط (وقال هذا يوم عصيب) أى شديد . قال الشاعر :

و إنك إن لم ترض بكر بن وائل * يكن لك يوم بالعراق عصيب

يقال عصيب وعصيصب وعصوصب على التكثير ، أى يوم مكروه يجتمع فيه الشر ، ومنه قيل عصبة وعصابة : أى مجتمعو الكلمة ، ورجل معصوب : أى مجتمع الخلق (وجاءه قومه يهرعون اليه) أى جاءوا لوطا ، الجلة في محل نصب على الحال * ومعنى يهرعون اليه : يسرعون اليه . قال الكسائى والفراء وغيرهما من أهل اللغة ، لا يكون الاهراع إلا إسراعا مع رعدة ، يقال أهرع الرجل إهراعا : أى أسرع في رعدة من برد أو غضب أو حيى ، قال مهلهل .

فِاءوا يهرعون وهم أسارى * نهودهم على رغم الأنوف

وقيل يهرعون: يهرولون ، وقيل هو مشى بين الهرولة والعدو * والمعنى أن قوم لوط لما بالعهم مجىء الملائكة فى تلك الصورة ، أسرعوا إليه ، كأ عايد فعون دفعالطلب الفاحشة من أضيافه (ومن قبل كانوا يعماون السيئات) أى ومن قبل مجىء الرسل فى هذا الوقت كانوا يعماون السيئات ، وقيل ومن قبل لوط كانوا يعماون السيئات ، أى كانت عادتهم إتيان الرجال ، فاماجاءوا إلى لوط ، وقصدوا أضيافه لذلك العمل ، قام إليهم لوط مدافعا ، (وقال ياقوم هؤلاء بناتى هن أطهر لهم) أى تزوجوهن ، ودعوا ما تطلبونه من الفاحشة بأضيافى ، وقد كان له ثلاث بنات ، وقيل اثنتان ، وكانوا يطلبون منه أن يزوجهم بهن ، فيمتنع لجبهم ، وكان هم سيدان مطاعان فأراد أن يزوجهما بنتيه ، وقيل أراد بقوله (هؤلاء بناتى) النساء جلة ، لأن ني القوم أب هم ، وقالت طائفة : إيما كان هذا القول منه على طريق المدافعة ، ولم يرد الحقيقة * ومعنى (هن أطهر لكم) أى طائفة : إيما كان هذا القول منه على طريق المدافعة ، ولم يرد الحقيقة * ومعنى (هن أطهر لكم) أى أحل وأبره ، والتطهر : التنزه عما لايحل ، وليس في صيغة أطهر دلالة على التفضيل ، بل هي مثل الله أكبر وقرأ الحسن وعيسى بن عمر بنصب أطهر ، وقرأ الباقون بالرفع ، ووجه النصب أن يكون اسم الاشارة مبدأ ، وخبره بناتى ، وهن ضمير فصل ، وأطهر حال . وقدمت الخليل وسيويه والأخفش مثل هذا ، لأن

ضمير الفصل الذي يسمى عمادا انما يكون بين كلامين ، بحيث لايتم الكلام إلابما بعدها ، نحوكان زيد هو أخاك (فاتقوا الله ولا تخزون في ضيفي) أى اتقوا الله بترك مانر يدون من الفاحشة بهم ، ولا تذلوني وتجلبوا على العار في ضيفي ، والضيف يطلق على الواحد والاثنين والجاعة ، لأنه في الأصل مصدر ، ومنه قول الشاعر:

لاتعدى الدهر شفار الجازر ﴿ للضيف والضيف أحق زائر

ويجوزفيه التثنية والجع ، والأولأ كثر. يقال خرى الرجل خزاية : أى استحيا أوذل أوهان ، وخزى خزيا إذا افتضح ، ومعنى في ضيف : في حق ضيفي ، فزى الضيف حرى للضيف ، ثم و نحهم فقال (أليس منكم رجلرشيد) يرشدكم إلى ترك هذا العمل القبيح و يمنعكم منه ، فأجابو اعليه معرضين عما نصحهم به ، وأرشدهم إليه بقوهم (مالنافي بناتك من حق) أي مالنا فيهم من شهوة ولاحاجة ، لأن من احتاج إلى شيء فكأنه حصل له فيه نوع حق * ومعنى مانسبوه إليه من العلم أنه قد علم منهم المكالبة على إتيان الذكور وشدة الشهوة إليهم ، فهم من هذه الحيثية كأنهم لاحاجة هم إلى النساء ، و يمكن أن يريدوا: أنه لاحق لنا في نكاحهن ، لأنه لاينكحهنّ ويتزوج بهن إلامؤمن ، ونحن لانؤمن أبدا ، وقيل انهم كانوا قد خطبوا بناته من قبل فردهم ، وكان من سنتهم أن من خطب فرد فلا تحل الخطوبة أبدا (و إنك لتعلم مانريد) من إتيان الذكور ، ثم انه لماعلم تصميمهم على الفاحشة وأنهم لايتركون ماقدطلبوه ، (قال لو أن لي بكم قوة) وجواب لومحذوف، والتقدير لدافعتكم عنهم ومنعتكم منهم ، وهذا منه عليه السلام على طريق التمنى : أى لو وجدت معينا وناصراً ، فسمى مايتقوّى به قوّة (أو آوى إلى ركن شديد) عطف على مابعد لو ، لما فيه من معنى الفعل ، والتقدير لو قويت على دفعكم أو آويت إلى ركن شديد ، وقرى أو آوى بالنصب عطفا على قوّة كأنه قال : لو أن لى بَكم قوة ، أو إيواء إلى ركن شــديد ، ومراده بالركن الشديد : العشيرة ، وما يمتنع به عنهم هو ومن معه ، وقيل أراد بالقوة : الولد ، وبالركن الشديد : من ينصره من غير ولده ، وقيل أراد بالقوة: قوته في نفسه . ولما سمعته الملائكة يقول هذه المقالة ، ووجدوا قومه قد غلبوه وعز عن مدافعتهم (قالوا يالوط إنا رسل ربك لن يصاوا إليك) أخبروه أوّلا أنهم رسل ربه ، ثم بشروه بقوهم (لن يصاوا إليك) وهذه الجلة موضحة لما قبلها ، لأنهم إذا كانوا مرسلين من عند الله إليه ، لم يصل عدوه إليه ولم يقدروا عليه ، ثم أمروه أن يخرج عنهم ، فقالوا له (فاسر بأهلك بقطع من الليل) قرأ نافع وابن كثير بالوصل ، وقرأ غيرهما بالقطع ، وهما لغتان فصيحتان . قال الله تعالى _ والليل إذا يسر _ وقال _ سبحان الذي أسرى _ وقد جع الشاعر بين اللغتين فقال.

حى النضير ورية الخدر ب أسرت عليه ولم تكن تسرى

وقيل أن أسرى للسير من أول الليل ، وسرى للسير من آخره ، والقطع من الليل : الطائفة منه ، قال ابن الأعرابي بقطع من الليل : بساعة منه ، وقال الأخفش بجنح من الليل ، وقيل بظامة من الليل ، وقيل بعد هدو من الليل ، قيل أن السرى لا يكون إلا في الليل ، فيا وجه زيادة بقطع من الليل ? قيل لولم يقل بقطع من الليل ، لجاز أن يكون في أوله قبل اجتماع الظامة ، وليس ذلك بمراد (ولا يلتفت منهم أحد) أي لا ينظر إلى ما وراءه ، أو يشتغل بما خلفه من مال أو غيره ، قيل وجه النهي عن الالتفات أن لا يروا عذاب قومهم ، وهول ما نزل بهم ، فيرجوهم ، ويرقوا لهم ، أو لئلا ينقطعوا عن السير المطاوب منهم بما يقع من الالتفات ، فانه لا بد للاتفت من فترة في سيره (إلا امرأتك) بالنصب على قراءة الجهور ، وقرأ أبو عمرو وابن كثير بالرفع على الدل ، فعلى القراءة الأولى امرأته مستثناة من قوله (فاسر بأهلك) أى اسر

بأهلك جيعا إلا امرأتك فلا تسربها ف (انه مصيبها ما أصابهم) من العذاب ، وهو رميهم بالحجارة لكونها كانت كافرة ، وأنكر قراءة الرفع جماعة منهم أبو عبيد ، وقال لا يصح ذلك إلا برفع يلتفت ، ويكون نعتا لأن المعنى يصير إذا أبدلت وجزمت أن الرأة أبيح لها الالتفات ، وليس المعنى كذلك ، قال النحاس وهذا العمل من أبى عبيد وغيره على مثل أبى عمرو مع جلالته ومحله من العربية لايجب أن يكون ، والرفع على البدل له معنى صحيح ، وهو أن يكون استثناء من النهبي عن الالتفات : أي لايلتفت منكم أحد إلا امرأتك فانها تلتفت وتهلك ، وقيل ان الرفع على البدل من أحد ، ويكون الالتفات بمعنى التخلف لا بمعنى النظر إلى الخلف ، فكأنه قال ولا يتخلف منهم أحد إلا امرأتك ، فانها تتخلف ، والملجئ الى هذا التأويل البعيد الفرار من تناقض القراءتين ، والضمير في انه مصيمًا ماأصامهم للشأن ، والجلة خبر إنّ (إنّ موعدهم الصبح)هذه الجلة تقليل لما تقدّم من الأمر بالاسراء والنهي عن الالتفات ، والمعني أن موعد عذامهم الصبح المسفرعن تلك الليلة ، والاستفهام في (أليس الصبح بقريب) للانكار التقريري ، والجلة تأكيد للتعليل وقرأ عيسى بن عمر (أليس الصبح) بضم الباء ، وهي لغة ، ولعل جعل الصبح ميقاتا لهلا كهم لكون النفوس فيه أسكن والناس فيه مجتمعون لم يتفر قوا إلى أعمالهم (فلما جاء أمرنا) أى الوقت المضروب لوقوع العذاب فيه ، أو المرادبالأمن نفس العـذاب (جعلنا عالمها سافلها) أي عالى قرى قوم لوط سافلها ، والمعني أنه قلبها على هذه الهيئة ، وهي كون عاليها صار سافلها وسافلها صار عالمها ، وذلك لأن جبريل أدخل جناحه تحتها فرفعها من تخوم الأرض حتى أدناها من السهاء ثم قلبها عليهم (وأمطرنا عليها حجارة من سجيل) قيل انه يقال أمطرنا في العذاب ومطرنا في الرحة ، وقيل هما لغتان . يقال مطرت السهاء وأمطرت ، حكى ذلك الهروى ، والسجيل الطين المتحجر بطبخ أوغيره ، وقيل هو الشديد الصلب من الحجارة ، وقيل السجيل الكثير، وقيل ان السجيل لفظة غير عربية ، أصله سج وجيل، وهمابالفارسية حجر وطين عرّبهما العرب فعلتهما اسهاواحدا ، وقيل هو من لغة العرب وذكر الهروى : أن السجيل اسم لسهاء الدنيا . قال ابن عطية وهذا ضعيف بردة وصفه بمنضود ، وقيل هو بحر معلق في الهواء بين السهاء والأرض ، وقيل هي جبال في السماء. وقال الزجاج: هومن التسجيل لهم: أيما كتب لهم من العذاب فهو في معني سجين ، ومنه قوله تعالى _ وما أدراك ماسجين . كتاب مرقوم _ وقيل هومن أسجلته إذا أعطيته ، فكأنه عذاب أعطوه ومنه قول الشاعر:

من يسا جلني يساجل ماجدا من علام الدلو إلى عقد الكرب

ومعنى (منضود) أنه نضد بعضه فوق بعض ، وقيل بعضه فى أثر بعض ، يقال نضدت المتاع: اذا جعلت بعضه على بعض ، فهو منضود و نضيد ، والمسوّمة المعامة: أى التي لها علامة: قيل كان عليها أمثال الخواتيم ، وقيل مكتوب على كل حجر اسم من رمى به: وقال الفراء: زعموا أنها كانت مخططة بحمرة وسواد فى بياض ، فذلك تسويمها ، ومعنى (عند ربك) فى خزائنه (وماهى من الظالمين ببعيد) أى وماهذه الحجارة الموصوفة من الظالمين ، وهم قوم لوط ببعيد ، أو ماهى من كل ظالم من الظالمة ، ومنهم كفار قريش ومن عاضدهم على الكفر بمحمد والسيالية المعالمية ببعيد . فهم لظامهم مستحقون لها . وقيل (وماهى) أى قرى ومن عاضدهم على الكفر بمحمد والسيالية (ببعيد) فانها بين الشام والمدينة ، وفى امطار الحجارة قولان: أحدهما انها أمطرت على من لم يكن فى المدن من أهلها ، وكان خارجا عنها ، وقذ كير البعيد على تأويل الحجارة بالحجر أو إجراء له على موصوف مذكر: أى شيء بعيد ، أومكان بعيد ، أولكونه مصدرا ، كالزفير ، والصهيل ، والمصادر يستوى فى الوصف بها المذكر والمؤنث .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (ولماجاءت رسلنا لوطاسيء بهم وضاق بهم ذرعا) قال ساء ظنا بقومه: وضاق ذرعا باضيافه (وقال هذا يوم عصيب) يقول شديد . وأخرج ان جرير وابن أبي حاتم عنه في قوله (بهرعون اليه) قال يسرعون (ومن قبل كانوا يعماون السيئات) قال يأتون الرجال. وأخرج إن أبي حاتم وأبو الشيخ عنه أيضا قال (بهرعون اليه) يستمعون اليه . وأخرج أبو الشيخ عنــه أيضا في قوله (هؤلاء بناتي) قال ماعرض لوط بناته على قومه لاسفاحا ولانكاما ، انماقال هؤلاء نساؤكم ، لان النبي اذا كان بين ظهراني قوم فهوأ بوهم: قال الله تعالى في القرآن _ وأزواجه أمهاتهم وهو أبوهم _ في قراءة أبي" . وأخرج ابنجرير وابن أبي حاتم عن مجاهد قال : لم تكن بناته ، ولكن كنّ من أمته وكل نبي "أبو أمته . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير نحوه . وأخرج ان أبي الدنيا واس عساكرعن السدّى نحوه . قال وفي قراءة عبد الله _ النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وهو أب لهم وأزواجــه أمهاتهم _ وأخرج ابن أبي حاتم عن حذيفة بن اليمان قال : عرض عليهم بناته تزويجا ، وأراد أن يقي أضيافه بتزويج بناته . وأخرج أبوالشيخ عن السدّى في قوله (ولا تخزون في ضيفي) قال : لاتفضحوني . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي مالك (أليس منكم رجل رشيد) قال : رجل يأم بالعروف وينهى عن المنكر. وأخرج أبو الشيخ والبهتي في الأسماء والصفات عن ابن عباس (أليس منكم رجل رشيد) قال: واحد يقول لا إله إلاالله . وأخرج أبو الشيخ عن عكرمة مثله . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدّى (وانك لتعلم مانريد) قال: إنما نريد الرجال (قال) لوط (لو أن لى بَكُم قوّة أوآوى الى ركن شديد) يقول: الى جند شديد لقاتلتكم . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس أو آوى الى ركن شديد قال: عشيرة . وقد ثبت في البخاري وغيره من حديث أبي هريرة أن النبي السَّاليَّة الم قال « يغفر الله للوط ان كان يأوى الى ركن شديد » وهو مروى في غير الصحيح من طريق غيره من الصحابة . وأخرج ابن جرير وابن المنه فر وأبو الشيخ عن ابن عباس (بقطع من الليل) قال : جوف الليل. وأخرجا عنه قال: بسواد الليل. وأخرج عبد الرزاق عن قتادة قال: بطائفة من الليل. وأخرج ابن أبى حائم عن ابن عباس في قوله (ولا يلتفت منكم أحد) قال: لا يتخلف. وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (ولايلتفت منكم أحد) قال : لاينظر وراءه أحد (إلا امرأتك) . وأخرج أبوعبيد وابن جريرعن هارون قال ، في حرف ابن مسعود فاسر بأهلك بقطع من الليل إلا اسمأتك. وأخرج ابن جرير عن مجاهد في قوله (فلما جاء أمن نا جعلنا عاليها سافلها) قال: لما أصبحوا عداجبريل على قريتهم فقلعها من أركانها ، ثم أدخل جناحه ثم حلها على خوافي جناحه بما فيها ثم صعد بها الى السماء حتى سمع أهل السماء نباح كلا بهم ، ثم قلبها ، فكان أوّلماسقط منها سرادقها ، فلم يصب قوما ما أصابهم ، ثم ان الله طمس على أعينهم ، ثم قلبت قريتهم ، وأمطرعليهم حجارة من سجيل ، وقد ذكر المفسرون روايات وقصصا في كيفية هلاك قوملوط طويلة متخالفة ، وليس فيذ كرهافائدة ، لاسما وبين من قال بشيء من ذلك ، و بين هلاك قوم لوط دهر طويل لايتيسرله في مثله إسناد صحيح ، وغالب ذلك مأخوذ عن أهل الكتاب؛ وحالهم في الرواية معروف. وقد أمن نا بأنا لانصدّقهم ولانكذبهم، فاعرف هذا، فهو الوجه في أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (وماهي من الظالمين ببعيد) قال: برهب مها قريشا أن يصيمهم ماأصاب القوم . وأخر ح ابن أبي حاتم عن السدّى في الآبة قال : من ظامة العرب ان لم يؤمنوا فيعذ بوامها . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ وان أبي حانم عن قتادة قال: من ظالمي هذه الأمّة.

xxxiii.6.

وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْهَا قَالَ يَقَوْمِ آعَبُدُوا الله مَالَكُو مِنْ إِلَّا عَيْرُهُ وَلاَ تَفْصُوا الْلِهَ كَيَالَ وَالْبِيرَانَ اللهَ عَلَيْهُ مَ عَلَيْهُمُ اللهَ عَيْهُمُ أَصَاوَاتُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ تَعْرُكُ عَلَيْهُمُ عَلَيْهُمُ عَلَيْهُمُ اللهَ عَيْهُمُ أَصَاوَاتُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ تَعْرُكُمُ عَلَيْهُمُ عَلَيْهُمُ اللهُ عَلَيْهُمُ السَّوْعُ اللهُ عَلَيْهُمُ اللهُ عَلَيْهُمُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُمُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُمُ اللهُ عَلَيْهُمُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُمُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُمُ اللهُ اله

أى وأرسلنا إلى مدين وهم قوم شعيب أخاهم فى النسب شعيبا ، وسموا مدين باسم أيهم ، وهو مدين ابن ابراهيم ، وقيل باسم مدينتهم . قال النحاس: لاينصرف مدين لأنه اسم مدينة ، وقد تقدّم المكلام على هذا فى الأعراف بأبسط بما هنا ، وقد تقدّم تفسير (قال ياقوم اعبدوا الله مالكم من إله غيره) فى أوّل السورة ، وهده الجلة مستأنفة كأنه قيل ماذا قال هم شعيب لما أرسله الله اليهم ? وقد كان شعيب عليه السلام يسمى خطيب الأنبياء لحسن من اجعته لقومه ، أمنهم أوّلا بعبادة الله سبحانه الذى هو الاله وحده الشريك له ، ثم نهاهم عن أن ينقصوا المكيال والميزان ، لأنهم كانوا مع كفرهم أهل تطفيف ، كانوا اذا باعوا جاءهم البائع بالطعام أخذوا بكيل زائد ، وكذلك اذا وصل اليهم الموزون أخدوا بوزن زائد ، واذا باعوا باعوا بكيل ناقص ووزن ناقص ، وجلة (انى أراكم نجير) تعليل لانهى : أى لاتنقصوا المكيال والميزان لأنى أراكم نجير ، أى لاتنقصوا المكيال والميزان الغين عن أخذ أموال الناس بغيرحقها ، ثم ذكر بعد هذه العلة علة أخرى ، فقال (وانى أخاف المنعمة ما يغنيكم عن أخذ أموال الناس بغيرحقها ، ثم ذكر بعد هذه العلة علة أخرى ، فقال (وانى أخاف عليكم عداب يوم محيط) فهذه العلة فيها الاذ كار لهم بعداب الآخرة كما أن العلة الأولى فيها الاذ كار لهم بنعيم الدنيا ، ووصف اليوم بهم أنه لايشذ منهم أحد عنه ولا يجدون منه ملجأ ولامهر با ، واليوم هو يوم القيامة ، عذاب اليوم بهم أنه لايشذ منهم أحد عنه ولا يجدون منه ملجأ ولامهر با ، واليوم هو يوم القيامة ،

وقيل هو يوم الانتقام منهم في الدنيا بالصيحة ، ثم أكد النهبي عن نقص الكيل والوزن بقوله (وياقوم أوفوا المكيال والميزان بالقسط) والايفاء هو الاتمام ، والقسط العدل ، وهو عدم الزيادة والنقص ، وان كان الزيادة على الايفاء فضل وخير، ولكنها فوق مايفيده اسم العدل، والنهى عن النقص، وان (ولا تبخسوا الناس أشياءهم) قد من تفسير هذا في الأعراف ، وفيه النهي عن البخس على العموم ، والاشياء أعم مما يكال ويوزن فيدخل البخس بتطفيف الكيل والوزن في هذا دخولا أوّليا ، وقيل البخس المكس خاصة ، ثم قال (ولا تعثوا في الأرض مفسدين) قد من أيضا تفسيره في البقرة ، والعثي في الأرض يشمل كلمايقع فيها من الاضرار بالناس ، فيدخل فيه مافي السياق من نقص المكيال والميزان ، وقيده بالحال وهو قوله (مفسدين) ليخرج ما كان صورته من العثي في الأرض ، والمقصود به الاصلاح كما وقع من الخضر في السفينة (بقيت الله خير لكم) أي مايبقيه لكم من الحلال بعد ايفاء الحقوق بالقسط أكثر خيرا و بركة يما تبقونه لأنفسكم من التطفيف والبخس والفساد في الأرض ، ذكر معناه ابن جرير وغيره من المفسرين وقال مجاهد : بقية الله طاعته . وقال الربيع وصيته . وقال الفراء مراقبته ، وأنما قيد ذلك بقوله (انكتم مؤمنين) لأن ذلك انماينتفع به المؤمن لاالكافر ، أو المراد بالمؤمنين هنا المصدّقون لشعيب (وما أناعليكم بحفيظ) أحفظكم من الوقوع في المعاصي من النطفيف والبخس وغيرهما ، أو أحفظ عليكم أعمالكم وأحاسبكم بها وأجاز يكم عليها ، وجلة (قالوا ياشعيب أصاواتك تأمرك أن نترك ما يعبد آباؤنا) مستأنفة جواب سؤال مقدّر كأنه قيل فِلذاقالوا لشعيب ? وقرى (أصلاتك) بالافراد ، وأن نترك في موضع نصب وقال الكسائي موضعها خفض على إضمار الباء ، ومرادهم بما يعبد آباؤهم ما كانوا يعبدون من الأوثان ، والاستفهام للا نكار عليه والاستهزاء به ، لأن الصاوات عندهم ليست من الخير الذي يقال لفاعله عند ارادة تليين قلبه وتذليل صعوبته كما يقال لمن كان كثير الصدقة اذا فعل مالايناسب الصواب: أصدقتك امرأتك بهذا ، وقيل المراد بالصلاة هنا القراءة ، وقيل المراد بها الدين ، وقيل المراد بالصاوات أتباعه ، ومنه المصلى الذي يتلوالسابق ، وهذامنهم جواب لشعيب عن أمره هم بعبادة الله وحده ، وقولهم (أو أن نفعل في أموالنا مانشاء) جواب له عن أمرهم بايفاء الكيل والوزن ونهيهم عن نقصهما وعن بخس الناس وعن العثي في الأرض وهــذه لجلة معطوفة على مافي ما يعبد آباؤنا ﴿ والمعنى أصلواتك تأمرك أن نترك ما يعبد آباؤنا وتأمرك أن نترك أن نفعل فيأموالنا مانشاء من الأخـــذ والاعطاء والزيادة والنقص. وقرى و (تفعل ماتشاء) بالفوقية فيهما . قال النحاس : فتكون أوعلى هذه القراءة للعطف على أن الأولى ، والتقدير أصلواتك تأمرك أن تفعل في أموالنا ماتشاء . وقرى ً نفعل بالنون وماتشاء بالفوقية ، ومعناه أصلواتك تأمرك أن نفعل نحن في أموالنا ماتشاؤه أنت وندع مانشاؤه نحن وما يجرى به التراضي بيننا ، ثم وصفوه بوصفين عظيمين فقالوا (انك لأنت الحليم الرشيد) على طريقة التهكم به ، لأنهم يعتقدون أنه على خلافهما ، أو يريدون إنك لأنت الحليم الرشيد عند نفسك . وفي اعتقادك ، ومعناهم أنهذا الذي نهيتنا عنه وأمر تنابه يخالف ماتعتقده في نفسك من الحلم والرشد ، وقيل انهم قالوا ذلك لاعلى طريقة الاستهزاء بل هو عندهم كذلك وأنكروا عليه الأمر والنهى منه لهم بما يخالف الحلم والرشد في اعتقادهم . وقد تقدّم تفسير الحلم والرشد ، وجلة (قال ياقوم أرأيتم إن كنت على بينة من ركى مستأنفة كالجل التي قبلها ﴿ والمعنى أخبروني انكنت على حجة واضحة من عند ربى فيما أمرتكم به ونهيتكم عنه (ورزقني منه) أي من فضله وخزائن ملكه (رزقا حسنا) أى كثيرا واسعا حلالا طيبا ، وقد كان عليه السلام كثير المال ، وقيل أراد بالرزق النبوة ، وقيل الحكمة وقيل العلم ، وقيل التوفيق ، وجواب الشرط محذوف يدل عليه سياق الكلام تقديره ، أترك أمركم ونهيكم أو أتقولون في شأنى ما تقولون مما تريدون به السخرية والاستهزاء (وما أريد أن أخالفكم الى ماأنها كم عنه) أى وما أريد بنهى لكم عن التطفيف والبخس أن أخالفكم الى مامهيت عنه فأفعله دونكم ، يقال خالفه الى كذا اذا قصده وهو مول عنه ، وخالفته عن كذا في عكس ذلك (ان أريد الا الاصلاح) أى ماأريد بالأمر والنهى إلا الاصلاح لكم ودنع الفساد في دينكم ومعاملاتكم (مااستطعت) ما بلغت اليه استطاعتى ، و عكنت منه طاقتى (وما توفيق إلا بالله) أى ماصرت موفقا هاديا نبيا مرشدا إلا بتأييد الله سبحانه و إقدارى عليه ومنحى إياه (عليه توكات) في جيع أمورى التي منها أمركم ونهيكم (واليه أنيب) أى أرجع في كل مانا بني من الأمور وأنوض جيع أمورى الى ما يحتاره لى من قضائه وقدره ، وقيل أنيب أى أرجع في الآخرة ، وقيل إن الانابة الدعاء ، ومعناه وله أدعوا * قوله (وياقوم لا يجرمنكم شقاقى) عناه واليه أرجع في الله المعادة ومنه قول الأخطل :

ألا من مبلغ عني رسولا * فكيف وجدتم طيم الشقاق

و (أن يصيبكم) في محل نصب على أنه مفعول ثان ليجرمنكم (مثل ماأصاب قوم نوح) من الغرق (أو قوم هود) من الريح (أو قوم صالح) من الصيحة ، وقد تقدّم تفسير يجرمنكم وتفسير الشقاق (وما قوم لوط منكم بعيد) يحتمل أن ير يد ليس مكانهم بعيد من مكانكم ، أو ليس زمانهم بعيد من زمانكم أو ليسوا بعيد منكم في السبب الموجب لعقو بتهم ، وهو مطلق الكفر ، وأفرد لفظ (بعيد) لمثل ماسبق في (وماهى من الظالمين ببعيد) ثم بعد ترهيبهم بالعذاب أمرهم بالاستغفار والتو بة فقال (واستغفروا ربكم ثم تو بوا إليه إنّ ربى رحيم ودود) وقد تقدّم تفسير الاستغفار مع ترتيب التو بة عليه في أوّل السورة ٤ وتقدّم تفسير الرحيم ، والمراد هنا أنه عظيم الرحة للنائبين ، والودود المحبّ. قال في الصحاح: وددت الرجل أودّه ودّا: اذا أحببته ، والودود المحب ، والودّ والودّ والودّ : المحبة ، والمعنى هنا أنه يفعل بعباده ما يفعله من هو بليغ المودّة بمن يودّه من اللطف به وسوق الخير اليه ودفع الشرّ عنه ، وفي هذا تعليل لما قبله من الأمر بالاستغفار والتوبة ، وجلة (قالوا ياشعيب ما يققه كثيرا مما تقول) مستأنفة كالجل السابقة ، والمعنى أنك تأتينا عالا عهد لنا به من الاخبار بالأمور الغيبية كالبعث والنشور ولانفقه ذلك: أي نفهمه كما نفهم الأمور الحاضرة المشاهدة ، فيكون نفي الفقه على هذاحقيقة لامجازا ، وقيل قلوا ذلك اعراضا عن سهاعه ، واحتقار الكلام مع كونه مفهوما لديهم معاوما عندهم ، فلا يكون نفي الفقه حقيقة بلمجازا ، يقال فقه يفقه اذا فهم فقها وفقها ، وحكى الكسائي فقهانا ، ويقال فقـه فقها إذا صار فقهما (و إنا لنراك فينا ضعيفا) أى لاقوّة لك تقدر بها على أن تمنع نفسك منا وتمكن بها من مخالفتنا ، وقيل المراد أنه ضعيف في بدنه قاله على بن عيسي ، وقيل انه كان مصابا بصره قل النحاس : وحكى أهل اللغة أن حير تقول الرُّعمي ضعيف أى قد ضعف بذهاب بصره كما يقال له ضرير: أي قد ضرٌّ بذهاب بصره ، وقيل الضعيف المهين ، وهو قريب من القول الأوّل (ولولا رهطك لرجناك) رهط الرجل عشيرته الذين يستند إليهم ويتقوّى بهم ، ومنه الراهط لجحر اليربوع ، لأنه يتوثق به ويخبأ فيه ولده ، والرهط يقع على الثلاثة إلى العشرة ، وأنما جعلوا رهطه مانعا من انزال الضرر به مع كونهم في قلة والكفار ألوف مؤلَّفة ؛ لأنهم كانوا على دينهم نتركوه احتراما لهم . لاخوفامنهم 6 ثم أكدواماوصفوه به من الضعف بقولهم (وماأنت علينا بعزيز) حتى نكف عنك لأجل عزتك عندنا ، بل تركنا رجك لعزة رهطك علينا ، ومعنى لرجناك لقتلناك بالرجم ، وكانوا اذا قتلوا انسانا رجوه بالحجارة ، وقيل معنى لرجناك اشتمناك ، ومنه قول الجعدى : تراجنا عر" القول حتى ﴿ نصير كأننا فرسا رهان

و يطلق الرجم على اللعن ، ومنه الشيطان الرجيم ، وجلة (قال ياقوم أرهطي أعز عليكم من الله) مستأنفة ، وأنما قال أعز عليكم من الله ، ولم يقل أعز عليكم منى لأن نفي العزة عنه واثباتها لقومه كمايدل عليــه ايلاء الضمير حرف النفي استهانة به ، والاستهانة بأنبياء الله استهانة بالله عز وجل ، فقــد تضمن كلامهم أن رهطه أعز عليهم من الله ، فاستنكرذاك عليهم وتتجب منه وألزمهم مالا مخاص لهم عنه ولا مخرج لهممنه بصورة الاستفهام، وفي هذامن قوّة المحاجة ووضوح المجادلة و إلقام الخصم الحجرمالايخني، ولأمرماسمي شعيب خطيب الأنبياء ، والضمير في (واتخذتموه) راجع الى الله سبحانه ﴿ والمعنى : واتخذتم الله عز وجل بسبب عدم اعتدادكم بنبيه الذي أرسله اليهم (وراءكم ظهريا) أي منبوذا وراء الظهر لاتبالون به ، وقيل المعنى واتخذتم أمر الله الذي أمرني بابلاغه اليكم ، وهوماجئنكم به وراء ظهوركم ، يقال: جعلت أمره بظهر : اذاقصرت فيه ، و (ظهريا) منسوب الى الظهر ، والكسر لتغيير النسب (ان ربي مماتعملون محيط) لا يخفي عليه شيء من أقوالكم وأفعالكم (وياقوم اعماوا على مكانتكم انى عامل سوف تعامون) لمارأى إصرارهم على الكفر وتصميمهم على دين آبائهم ، وعدم تأثيرالموعظة فيهم ، توعدهم بأن يعماوا على غاية تمكنهم ونهاية استطاعتهم ، يقال مكن مكانة : اذا تمكن أبلغ تمكن ، وأخبرهم أنه عامل على حسب ما يمكنه ويقدّره اللهله ، ثم بالغ في التهديد والوعيد بقوله (سوف تعلمون) أىعاقبة ما أنتم فيه من عبادة غير الله والاضرار بعباده ، وقد تقدّم مثله في الأنعام (من يأتيه عذاب يخزيه) من في محل نصب بتعامون : أي سوف تعلمون من هو الذي يأتيه العذاب المخزى الذي يتأثر عنه الذل والفضيحة والعار، (ومن هوكاذب) معطوف على من يأتيه ، والمعنى : ستعامون من هو المعذب ومن هو الكاذب ? وفيه تعريض بكذبهم في قولهم : لولا رهطك لرجناك وماأنت علينا بعز بز ، وقيل انمن مبتدأ وما بعدها صلتها ، والخبر محذوف ، والتقدير من هو كاذب فسيعلم كذبه و يذوق و بالأمره . قال الفراء : انما جاء بهو في من هو كاذب ، لأنهم لا يقولون من قائم : أنما يقولون من قام ، ومن يقوم ، ومن القائم ، فزادوا هوليكون جلة تقوم مقام نعل ويفعل. قال النحاس: ويدل على خلاف هذا قول الشاعر:

من رسولي الى الثريا فاني * ضقت ذرعام جرها والكتاب

(وارتقبوا انى معكم رقيب) أى انتظروا انى معكم منتظر لما يقضى به الله بيننا (ولماجاء أمرنا نجينا شعيبا والذين آمنوا معه) أى لما جاء عذابنا أو أمرنا بعذابهم نجينا شعيبا وأتباعه الذين آمنوابه (برحة منا) هم بسبب ايمانهم ، أو برحة منا هم : وهى هدايتهم الإيمان (وأخذت الذين ظاهوا) غيرهم بما أخذوا من أمواهم بغير وجه وظاهوا أنفسهم بالتصميم على الكفر (الصيحة) التي صاح بهم جبرائيل حتى خرجت أرواحهم من أحسادهم ، وفي الأعراف _ فأخذتهم الرجفة _ وكذافي العنكبوت . وقد قدّمنا أن الرجفة الزائلة وأنها تكون تابعة للصيحة لتموّج الهوى المفضى اليها (فأصبحوا في ديارهم جائمين) أى ميتين . وقد تقدّم تفسيره وتفسير (كأن لم يغنوا نيها) قريبا . وكذا تفسير (ألا بعدا لمدين كما بعدت عود) وحكى الكسائي أن أبا عبد الرحن السلهي قرأ (كما بعدت عود) بضم العين . قل المهدوى من ضم العين من بعدت فهي لغة يستعمل في الخير والشر و بعدت بالكسر على قراءة الجهور يستعمل في الشرخاصة ، وهي بعدت فهي اللعنة .

وقد أخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (إنى أراكم بخير) قال رخص السعر (و إنى أخاف علي كم عذاب يوم محيط) قال غلاء السعر . وأخرج ابن جرير عنه (بقية الله) قال رزق الله . وأخرج عبد الرزاق

وابن جرير وابن أبي عانم وأبو الشيخ عن قتادة (بقية الله خيرلكم) يقول حظكم من ربكم خير لكم. وأحرج ابن جوير وابن المنذر وابن أبي حائم وأبو الشيخ عن مجاهدة ال : طاعة الله . وأخرج عبد الرزاق وابن جريروان المنذر وابن أبي حانم عن الأعمش في قوله (أصاواتك تأمرك) قال: أقواء تك . وأخرج ابن عساكر عن الأحنف أن شعيبًا كان أكثر الأنبياء صلاة . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن ابن زيد في قوله (أوأن نفعل في أموالنا مانشاء) قال: نهاهم عن قطع هذه الدنانير والدراهم فقالوا انعاهي أموالنا نفعل فها مانشاء ان شئنا قطعناها وان شئنا أحرقناها ، وان شئنا طرحناها . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن مجمد بن كعب نحوه . وأخرجا عن زيد بن أسلم نحوه أيضا . وأخرج عبد الرزاق وابن سعد وابن المنـــذر وأبوالشيخ وعبد بن حيد عن سعيد بن المسيب نحوه أيضا . وأخرج ابن أبي حاتم وأبوالشيخ عن ابن عباس في قوله (انكلاً نت الحليم الرشيد) قال: يقولون انكاست بحليم ولارشيد. وأخرج ابن أبي حاتم وأبوالشيخ عن قتادة قال: استهزاء به . وأخرج ابن أبي حانم عن الضحاك في قوله (ورزقني منه رزقا حسنا) قال: الحلال . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قنادة في قوله (وماأريد أن أخالفكم الى ما أنهاكم عنه) قال: يقول لم أكن لأنهاكم عن أمر وأركبه. وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (واليه أنيب) قال: اليه أرجع . وأخرج أبونعيم في الحلية عن على قال: قلت يارسول الله أوصني قال «قل: الله ربى ثم استقم قلت ربى الله وما توفيق الا بالله عليه توكات واليه أنيب ، قال ليهنك العلم أباالحسن لقد شر بت العام شر با ، و فهلته نهلا » و في إسناده محمد بن يوسف الكديمي . وأخر ج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة (لا بحرمنكم شقاق) لا يحملنكم فراقى . وأخر جابن المنذر عن مجاهد قال: شقاقى عداوتى . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن السدّى قال: لاتحملنكم عدواتي . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير عن قتادة في قوله (وما قوملوط منكم ببعيد) قال: إنما كانوا حديثي عهد قريب بعد نوح وثمود . وأخرج أبوالشيخ وابن عساكر عن سعيد بن جبير (وانا لنراك فينا ضعيفا) قال: كان أعمى ، وانما عمى من بكائه من حب الله عز وجل . وأخرج الواحدي وأبن عساكر عن شدّاد بن أوس قال : قال رسول الله والسَّاليَّة بكي شعيب عليه السلام من حب الله حتى عمى . وأخرج ابن أبي حاتم والحاكم وصححه والخطيب وابن عساكر من طرق عن ابن عباس في قوله (وانا لنراك فينا ضعيفا) قال: كان ضرير البصر . وأخرج أبو الشيخ عن أبي صالح مثله. وأخرج أبو الشيخ عن سفيان في قوله (وانا لنراك فينا ضعيفا) قال: كان أعمى ، وكان يقال له خطيب الأنبياء. وأخرج أبو الشيخ عن السدّى قال: معناه انما أنت واحد. وأخرج أبو الشيخ عن على من أبي طالب أنه خطب فتلا هذه الآبة في شعيب وانا لنراك فينا ضعيفا قال: كان مكفوفا ، فنسبوه الى الضعف (ولولا رهطك لرجناك) قال على": فوالله الذي لا إله غيره ماها بوا جلال رجهم ماها بوا الا العشيرة . وأخرُج ابن جوير وابن أي حاتم عن مجاهد في قوله (واتخذ تموه وراء كم ظهريا) قال: نبذتم أمره. وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة قال في الآية لاتخافونه . وأخرج أبو الشيخ عن الضحاك قال : تهاونتم به .

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَامُوسَى بِآيَٰتِنَا وَسُلْطَنِ مُبِينِ * إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَأِهِ فَاتْبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَهُ بَالْنَارَ وَ بِيْسَ الْوِرْدُ الْمَوْرُودُ * وَأَنْبِعُوا فِي هذه لِمِ سَيدٍ * يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيلَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَ بِيْسَ الْوِرْدُ الْمَوْرُودُ * وَأَنْبِعُوا فِي هذه لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيلَة بِيْسَ الرِّفْدُ الْمَرْفُودُ * وَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ القُرْلَى نَقُصُهُ عَلَيْكَ مِنْهَ مَا عَامُمْ وَحَصِيدٌ *

وَمَا ظَلَمْنَهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَكَ أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلَهُ يَهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللهِ مِنْ شَيْءِ لَلَّا جَا أَمْرُ رَبِّكَ وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَنْسِيبٍ * وَكَذَاكِ أَحْذُ رَبِّكَ إِذَا أَحْذَ الْقُرلى وَهْى ظَلَمَةُ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ * إِنَّ فِي ذَلِكَ لَا يَهُ أَلَىٰ خَافَ عَذَابَ الْاحْرَةِ ذَلِكَ يَوْمُ جَعُوعٌ لَهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمُ مَشْهُودٌ * وَمَا نُوَحِّرُهُ إِلاَّ لِأَجَلِ مَعْدُودٍ * يَوْمَ يَاْتِي لاَ تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلاَّ يِإِذْنِهِ فِهَ نَهُمْ شَقِيقً وَسَعِيدٌ * خَلِدِينَ فِيها مَا دَامَتِ السَّمَواتُ فِي النَّارِ لَهُمْ فِيها زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ * خَلِدِينَ فِيها مَا دَامَتِ السَّمَواتُ فِي النَّارِ لَهُمْ فِيها زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ * خَلِدِينَ فِيها مَا دَامَتِ السَّمَواتُ فِي النَّارُ لَكُمْ فِيها زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ * خَلِدِينَ فِيها مَا دَامَتِ السَّمَواتُ وَاللَّهُ لِللَّا لَكُ لَكُولُ مَنْ إِلاَّ مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَالٌ لِلاَ يُرِيدُ * وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا فَفِي الْجَنَةُ خَلِدِينَ فِيها مَا دَامِتِ السَّمَواتُ وَالْأَرْضُ إِلاَّ مَا اللَّذِينَ سَعِدُوا فَفِي الْجَنَةَ خَلِدِينَ فِيها مَا دَامِتِ السَّمَواتُ وَالْأَرْضُ إِلاَّ مَا اللَّذِينَ سَعِدُوا فَفِي الْكَارِ فَا إِلاَّ مَا اللَّهُ عَنْ جَعْدُوا فَفِي الْمَالَ فَي الْكَارُ فَلَ إِلَّا مَاشَاءَ رَبُّكَ عَطَاءَ غَيْرَ جَعْدُوا فَفِي الْجَلِينَ فِيها مَا دَامِتِ السَّمَاوِلُ وَاللَّهُ مَنْ إِلاَّ مَا شَاءَ وَيْ وَعَنْ مَعْدُوا فَفِي الْكَارِينَ فِيها مَا مَامِتِ السَّمَاءِ فَي الْمَالَةُ مَنْ مَنْ إِلَا مَا شَاءَ وَيْ الْمُعَلِقُ عَنْ مَعْدُوا فَفِي الْمَاعِمُ وَالْمَاءِ عَيْرَ مَعْدُوا فَفِي الْمَلْمُ وَلَيْهِ وَيْ الْمَاءِ وَالْمُواتُ وَالْمَاءَ وَالْمَاءِ عَيْرَ مَعْدُولُ فَالْمَاءِ وَيْ الْمَاءِ وَيْ الْمَاءِ وَيْ الْمَاءَ عَيْرَ وَمُولَا اللَّهُ وَالْمُعُولِ اللَّهُ وَالْمُعُولُ وَلَا اللَّهُ وَلَيْ الْمَاءَ وَالْمَاءِ وَالْمَاءَ عَلَيْهُ وَلَمُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَالْمَاءَ وَالْمَالَةُ عَلَاءً وَيْلَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَالْمَعَلَاءُ وَيْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُ

المراد بالآيات التوراة ، والسلطان المبين : المعجزات ، وقيل المراد بالآيات هي التسع المذكورة في غير هذا الموضع ، والسلطان المبين: العصا ، وهي وان كانت من النسع لكنها لما كانت أجهرها أفردت بالذكر ، وقيل المراد بالآيات مايفيد الظنّ ، والسلطان المبين مايفيد القطع بما جاء به موسى ، وقيـل هما جيعا عبارة عن شيء واحد : أي أرسلناه عما يجمع وصف كونه آية ، وكونه سلطانا مبينا، وقيل أن السلطان المبين : ماأورده موسى على فرعون في المحاورة بينهما (الى فرعون وملائه) أي أرسلناه بذلك الى هؤلاء. وقد تقدّم أن الملا أشراف القوم ، وانما خصهم بالذكر دون سائر القوم ، لأنهم أنباع لهم في الاصدار والايراد ، وخص هؤلاء الملا دون فرعون بقوله (فاتبعوا أمر فرعون) أي أمن، لهم بالكفر ، لأن حال فرعون في الكفر أمر واضح ، اذكفر قومه من الأشراف وغيرهم انما هو مستند الى كفره ، و يجوز أن يراد بأمر فرعون شأنه وطريقته فيعم الكفر وغيره (وما أمر فرعون برشيد) أي ليس فيه رشد قط ، بل هو غي وضلال ، والرشيد بمعنى المرشد ، والاسناد مجازى ، أو بمعنى ذى رشد ، وفيه تعريض بأن الرشد فى أمر موسى (يقدم قومه يوم القيامة) من قدمه بمعنى تقدّمه : أي يصير متقدّما لهم يوم القيامة سابقا لهم الى عذاب الناركما كان يتقدّمهم في الدنيا (فأوردهم النار) أي انه لايزال متقدّما لهم وهم يتبعونه حتى يوردهم النار ، وعبر بالماضي تنبيها على تحققُ وقوعه ، ثم ذم الورد الذي أوردهم إليه ، فقال (و بئس الورد المورود) لأن الوارد الى الماء الذي يقال له الورد ، انما رده ليطني عر العطش ، و بذهب ظمأه ، والنار على ضد ذلك ، ثم ذمهم بعد ذم المكان الذي يردونه ، فقال (وأتبعوا في هذه لعنة) أي أتبع قوم فرعون مطلقا ، أو الملاء خاصة ، أوهم وفرعون في هذه الدنيا لعنة عظيمة : أي طردا و إبعادا (ويوم القيامة) أي وأتبعوا لعنة يوم القيامة يلعنهم أهل المحشر جميعا ، ثم انه جعل اللعنة رفدا لهم على طريقة التهكم ، فقال (بئس الرفد المرفود) . قال الكسائي وأبو عبيدة رفدته أرفده رفدا : أعنته وأعطيته ، واسم العطية الرفد : أي بئس العطاء، والاعانة ماأعطوهم إياه ، وأعانوهم به ، والمخصوص بالذم محذوف : أي رفدهم ، وهو اللعنة التي أتبعوها في الدنيا والآخرة كِأنها لعنة بعدٍ لعنة تمدّ الأخرى الاولى وتؤبدها ، وذكر المأوردى حكاية عن الأصمعي أن الرفد بالفتح: القدح ، و بالكسر: مافيه من الشراب فكأنه ذم ما يستقونه في النار ، وهذا أنسب بالمقام ، وقيل ان الرفد: الزيادة: أي بئس مايرفدون به بعد الغرق ، وهوالزيادة: قاله الكلبي ، والاشارة بقوله (ذلك من أنباء القرى نقصه عليك) أي ماقصه الله سبحانه في هـذه السورة من أخبار الأمم السالفة لا وما فعُلُوه مع أنبيائهم: أي هو مقصوص عليك خبر بعد خبر. وقد تقدّم تحقيق معنى

القصص ، والضمير في منها عائد الى القرى: أى من القرى قائم ، ومنها حصيد ، والقائم: ما كان قائما على عروشه ، والحصيد: مالا أثرله ، وقيل القائم: العامر ، والحصيد: الخراب ، وقيل القائم: القرى الخاوية على عروشها ، والحصيد: المستأصل معنى محصود ، شبه القرى بالزرع القائم على ساقه والمقطوع . قال الشاعر:

والماس في قسم المنية بينهم * كالزرع منه قائم وحصيد

(وماظامناهم) بما فعلنا بهم من العذاب (ولكن ظاموا أنفسهم) بالكفر والمعاصي (فما أغنت عنهم آلهتهم) أي فيا دفعت عنهم أصنامهم التي يعبدونها من دون الله شيئا من العذاب (لما جاء أمر ربك) أى لما جاء عذابه (وما زادوهم غير تدبيب) التدبيب: الهلاك والخسران: أي مازادتهم الأصنام الني يعبدونها إلا هلاكا وخسراما ، وقد كانوا يعتقدون أنها تعينهم على تحصيل المنافع (وكدلك أخذر بك) قرأ الجحدري وطلحة بن مصرف أخـذ على أنه فعل . وقرأ غيرهما أخذ على المصدر (إذا أخذ القرى وهي ظالمة) أي أهلها وهم ظالمون (إن أخــذه) أي عقو بته للــكافرين (أليم شــديد) أي موجع غليظ (إن في ذلك لآية) أي في أخذ الله سيحانه لأهل القرى ، أو في القصص الذي قصه على رسوله لعبره وموعظة (لمن خاف عذاب الآخرة) لأنهم الذين يعتبرون بالعبر ، و يتعظون بالمواعظ ، والاشارة بقوله (ذلك يوم مجموعله الناس) الى يوم القيامة المدلول عليه بذكر الآخرة أي يجمع فيه الناس للحاسبة والمجازاة ، (وذلك) أي يوم القيامة (يوم مشهود) أي يشهده أهل المحشر ، أو مشهودفيه الخلائق ، فاتسع في الظرف باجرائه مجرى المفعول (وما نؤخره الالأجل معدود) أي وما نؤخر ذلك اليوم الالانتهاء أجل معدود معاوم بالعدد ، قد عين الله سبحانه وقوع الجزاء بعده (يوم يأت) قرأ أهل المدينة وأبو عمرو والكسائي باثبات الياء في الدرج ، حذفها في الوقف. وقرأ أبي وابن مسعود باثباتها وصلا ووقفا. وقرأ الأعمش بحذفها فهمما ، ووجه حذف الياء مع الوقف ماقله الكسائي أن الفعل السالم يوقف عليه كالمجزوم فذفت الياء كما تحذف الضمة. ووجمه قراءة من قرأ بحذف الياء مع الوصل أنهم رأوا رسم المصحف كذلك. وحكى الخليل وسيبويه أن العرب تقول لاأدر فتحذف الياء وتجتزئ بالكسر ، وأنشد الفراء في حذف الياء: كفاك كف ماتليق درهما *. جودا وأخرى تعط بالسيف الدما

قال الزجاج: والأجود في النحو إثبات الياء * والمعنى حين يأتي يوم القيامة (لاتكام نفس) أي لاتتكام حذفت إحدى التاءين تخفيفا: أي لاتتكام فيه نفس إلا بما أذن لها من الكلام، وقيل لاتكام حذفت إحدى التاءين تخفيفا: أي لاتتكام فيه نفس إلا بما أذن لها من الكلام، وقيل لاتكام بحجة ولا شفاعة (إلا باذنه) سبحانه لها في المتكام بذلك، وقد جع بين هذا و بين قوله لا يوذن لهم فيعتذرون باختلاف أحوالهم باختلاف مواقف القيامة. وقد تكرر مثل هذا الجع في مواضع (فنهم شق وسعيد) أي من الأنفس شق ، ومنهم سعيد، فالشق من كتبت عليه الشقاوة ، والسعيد من كتبت له السعادة ، وتقديم الشق على السعيد، لأن المقام مقام تحذير (فأما الذين شقوا فني النار لهم فيها زفير وشهيق) أي فأما الذين سبقت لهم الشقاوة فستقر ون في النار لهم فيها زفير وشهيق . قال الزجاج الزفير: من شدة الأنين ، وهو المرتفع جدّا . قال وزعم أهل اللغبة من البصريين والكوفيين أن الزفير بمنزلة ابتداء صوت الجير ، والشهيق عنزلة آخره ، وقيل الزفير: الصوت المسديد ، والشهيق : ردّ النفس ، وقيل الزفير من الصديد ، والشهيق من الحلق ، وقيل الزفير : ترديد النفس ، والشهيق : ردّ النفس ، والسهيق : النفس من المتد ، والجلة إما مستأنفة كأنه قيل ماحالم فيها ? أوفي محل نصب على الحال (خالدين فيها مادامت السموات والأرض) أي مدّة دوا بهما .

وقد اختلف العلماء في بيان معنى هذا التوقيت ، لأنه قد علم بالأدلة القطعية تأبيد عذاب الكفار في النار وعدم انقطاعه عنهم ، وثبت أيضا أن السموات والأرض تذهب عند انقضاء أيام الدنيا ، فقالت طائفة ان هذا الاخبار جار على ما كانت العرب تعتاده إذا أرادوا المبالغة في دوام الشيء . قالواهو دائم مادامت السموات والأرض ، ومنه قوهم لا آتيك ماجنّ ليل ، وما اختلف الليل والنهار ، وما باح الجام ونحو ذلك فيكون معنى الآية : أنهم خالدون فيها أبدا لاانقطاع لذلك ، ولا انتهاء له ، وقيل ان المراد سموات الآخرة وأرضها ، فقد ورد مايدل على أن الآخرة سموات وأرضا غير هذه الموجودة في الدنيا، وهي دائمة بدوام دارالآخرة ، وأيضا لابدّ لهم من موضع يقلهم ، وآخر يظلهم ، وهما أرض وسهاء * قوله (الا ماشاء ر بك) . قد اختلف أهل العلم في معني هذا الاستثناء على أقوال . الأوّل أنه من قوله (فني النار) كأنه قل إلا ماشاء ربك من تأخير قوم عن ذلك . روى هذا أبو نضرة عن أبي سعيد الخدري . الثاني أن الاستثناء انما هوللعصاة من الموحدين ، وأنهم يخرجون بعد مدّة من النار ، وعلى هذا يكون قوله سبحانه (فأما الذين شقوا) عاما في الكفرة والعصاة ، و يكون الاستثناء من خالدين ، وتكون ما بمعنى من ، و بهذا قال قتادة والضحاك وأبو سنان وغيرهم . وقد ثبت بالأحاديث المتواترة تواترا يفيد العلم الضروري بأنه يخرج من النار أهل التوحيد فكان ذلك مخصصا لكل عموم. الثالث أن الاستثناء من الزفير والشهيق: أي لهم فيها زفير وشهيق (الا ماشاء ربك) من أنواع العذاب غير الزفير والشهيق : قاله ابن الانباري . الرابع أن معنى الاستثناء أنهم خالدون فيها مادامت السموات والأرض لايموتون إلا ماشاء ربك فانه يأمر النار فتأكلهم حتى يفنوا ، ثم يجدّد الله خلقهم ، روى ذلك عن ابن مسعود . الخامس أن إلا يمعني سوى * والمعني مادادت السموات والأرض سوى مايتجاوز ذلك من الحاود كأنه ذكر في خاودهم ماليس عند العرب أطول منه ، ثم زاد عليه الدوام الذي لا آخر له: حكاه الزجاج . السادس ماروي عن الفراء وابن الأنباري وابن قتيبة من أن هذا لاينافي عدم المشيئة كقولك: والله لأضربنه إلا أن أرى غير ذلك ، ونوقش هذا بأن معنى الآية الحكم بخاودهم الا المدّة التي شاء الله ، فالمشيئة قد حصلت جزما . وقد حكى هذا القول الزجاج أيضا . السابع أن المعنى: خالدين فيها مادامت السموات والأرض الا ماشاء ربك من مقدار موقفهم في قبورقهم وللحساب: حكاه الزجاج أيضا. الثامن أن المعنى خالدين فيها الاماشاء ربك من زيادة النعيم لأهل النعيم وزيادة العذاب لأهل الجحيم: حكاه أيضا الزجاج ، واختاره الحكيم الترمذي . التاسع أن الا يمعني الواو قاله الفراء ، والمعنى وما شاء ربك من الزيادة . قال مكى وهذا القول بعيد عند البصريين أن تكون الا بمعنى الواو . العاشر أن الا بمعنى الكاف ، والتقدير كماشاء ربك ، ومنه قوله تعالى _ ولاتنكحوا مانكح آباؤكم من النساء الاماقد سلف _ أي كما قد سلف . الحادي عشر أن هذا الاستثناء انما هوعلى سبيل الاستثناء الذي ندب اليه الشارع في كل كارم فهو على حدّ قوله _ لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين _ روى نحوهذا عن أبي عبيد، وهذه الأقوال هي جلة ماوقفنا عليه من أقوال أهل العلم. وقد نوقش بعضها عناقشات ، ودفعت بدفوعات . وقد أوضحت ذلك في رسالة مستقلة جعتها في جواب سؤال ورد من بعض الأعلام (وأما الذين سعدوا فني الجنة خالدين فيها مادامت السموات والأرض) قرأ الأعمش وحفص وجزة والكسائي سعدوا بضم السين . وقرأ الباقون بفتح السين ، واختار هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم. قال سيبويه لايقال سعد فلان كما لايقال شقى فلان لكونه مما لايتعدى. قال النحاس ورأيت على" بن سلمان يتجب من قراءة الكسائي بضم السين مع عامه بالعربية ، وهذا لحن لا يجوز ، ومعنى الآمة كم من في قوله (فأما الذين شقوا) * قوله (إلا ماشاء ربك) قدعرف من الأقوال المقدّمة مايصلح

لجل هذا الاستثناء عليه (عطاء غيرمجذوذ) أى يعطيهم الله عطاء غير مجذوذ ، والمجذوذ : المقطوع ، من جذه بجذه إذا قطعه ، والمعنى أنه ممتد إلى غير نهاية .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وأبوالشيخ عن ابن عباس في قوله (يقدم قومه يوم القيامة) يقول أضلهم فأوردهم النار . وأخرج عبد الرزاق وان جرير وأبوالشيخ عن قتادة في الآية قال : فرعون بمضى بين أيدى قومه حتى مجم على النار . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس في قوله (فأوردهم النار) قال : الورود الدخول . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس في قُوله (بئس الرفد المرفود) قال: لعنة الدنيا والآخرة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه (منها قائم وحصيد) يعني : قرى عامرة وقرى خامدة . وأخرج أبوالشيخ عن قنادة منها قائم يرى مكانه ، وحصيد لأيرى لهأثر . وأخرج أبوالشيخ عن ابن جريج: منها قائم خاو على عروشه ، وحصيد ملصق بالأرض. وأخرج أبوالشيخ عن أبي عاصم (فيا أغنت عنهم) قال: مانفعت . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ عن ابن عمر فى قوله (وما زادوهم غير تتبيب) أى هلكة . وأخرج أبو الشيخ عن ابن زيد قال : تخسير . وأخرج ابن أبي حانمُ وأبو الشيخ عن قتادة معناه . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي موسى الأشعري قل: قال رسول الله عَالَيْكَ «ان الله سبحانه وتعالى ليملي لاظالم حتى اذا أخذه لم يفلته ، ثم قرأ وكذلك أخذ ريك اذا أخذ القرى وهي ظالمة ان أخذه أليم شديد». وأخرج ابن جوير عن ابن زيد في قوله (إن في ذلك لآية لمن خافعذاب الآخرة) يقول: إناسوف نفي لهم بما وعدناهم فى الآخرة كماوفينا للا نبياء أنا ننصرهم. وأخرج ابن أبي شيبة وأبوالشيخ عن ابن عباس في قوله (ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود) قال : يوم القيامة . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن مجاهد مثله . وأخرج أبو الشيخ عن ابن جريج في قوله (يوم يأت) قال: ذلك اليوم . وأخرج الترمذي وحسنه وأبو يعلى وابن جرير وابن المنه ذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن عمر بن الخطاب قال : لما نزلت (فنهم شتى وسعيد) قلت يارسول الله فعلام نعمل على شيء قد فرغ منه ، أو على شيء لم يفرغ منه ? قال « بل على شيء قد فرغ منه وجوت به الأقلام ياعمر ، ولكن كل ميسر لماخلق له » . وأخرج ابن أبي حاتم وأبوالشيخ وابن مردويه عن ابن عباس قال : هاتان من الخبات قول الله : فنهم شتى وسعيد ــ و يوم يحمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم قالوا لاعلم لنا _ أما قوله : فنهم شقى وسعيد ، فهم قوم من أهل الكتاب من أهل هذه القبلة يعذبهم الله بالنار ماشاء بذنو بهم ، ثم يأذن في الشفاعة لهم فيشفع لهم المؤمنون فيخرجهم من النار فيدخلهم الجنة ، فسهاهم أشقياء حين عذبهم في النار (وأما الذين شقوا ففي النار لهم فيها زفير وشهيق خالدين فيها مادامت السموات والأرض الا ماشاء ربك حرين أذن في الشفاعة لهم وأخرجهم من النار وأدخلهم الجنة وهم هم (وأما الذين سعدوا) يعني بعد الشقاء الذي كانوا فيه (فني الجنة خالدين فيها مادامت السموات والأرض الا ماشاء ربك) يعني الذين كانوا في النار . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ وابن مردويه عن قتادة أنه تلا هذه الآية (فأما الذين شقوا) فقال: حدثنا أنس أن رسول الله عليه الله عليه على عالى النار ولا تقول كما قال أهل حروراء: انّ من دخلها بق فيها . وأخرج ابن مردو به عن جابر قال : قرأرسول والسيانية (فأما الذين شقوا) الى قوله (إلا ماشاء ربك) قال: قال رسول الله والله والله الذين شقوا) الى قوله (إلا ماشاء ربك) قال: من الذين شقوا من النار فيدخلهم الجنة فعل » . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن خالد بن معدان في قوله (إلاماشاء ربك) قال : انها في التوحيد من أهل القبلة . وأخرج عبد الرزاق وابن الضريس وابن جرير وابن المنفدر والطبراني والبهق في الأسهاء والصفات عن أبي نضرة عن جابر بن عبد الله أو عن

أبي سعيد الخدري أو رجل من أصحاب النبي صَلِينَ في قوله (إلا ماشاء ربك) قال: هذه الآية قاضية على القرآن كله ، يقول حيث كان في القرآن خالدين فيها تأتى عليه . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والبهق عن أبي نضرة قال: ينتهجي القرآن كله الى هذه الآية (ان ربك نعال لمايريد). وأخرج ابن أي حاتم عن ابن عباس في قوله (مادات السموات والأرض) قال: لـكل جنة سماء وأرض. وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن السدّى نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن الحسن نحوه أيضا . وأخرج البهمق في البعث والنشورعن ابن عباس في قوله (إلاماشاء ربك) قال: فقد شاء ربك أن يخلد هؤلاء في النار وأن يخلد هؤلاء في الجنة . وأخرج ابن جرير عنه في قوله (إلا مأشاء ربك) قال : استثنى الله من النار أن تأكلهم . وأخرج أبو الشيخ عن السدّى في الآية قل : فِياء بعد ذلك من مشيئة الله مانسخها ، فأنزل بالمديئة _ ان الذين كفروا وظاموا لم يكن الله ليغفر لهم ولاايهديهم طريقا _ إلى آخرالاًية قذهب الرجاء لأهل النار أن يخرجوا منها ، وأوجب لهم خاود الأبد ﴿ وقُولُه ﴿ وأَمَا الَّذِينَ سَعَدُوا ﴾ الآية . قال : فِياء بعد ذلك من مشيئة الله مانسخها ، فأنزل بالمدينة _ والذي آهنوا وعماوا الصالحات سندخلهم جنات _ الى قوله _ ظلا ظليلا _ فأوجب لهم خاود الأبد . وأخرج ابن المنذر عن الحسن قل : قال عمر لو لبث أهلالنار فى الناركقدر رمل عالج لكان لهم على ذلك يوم يخرجون نيه . وأخرج اسحاق بن راهو يه عن أبي هريرة قال « سيأتي على جهنم يوم لا يبقى فيها أحد ، وقرأ فاما الذين شقوا الآية » . وأخرج ابن المنذر وأبوالشيخ عن ابراهيم قال « مافى القرآن آية أرجى لأهل النار من هذه الآية خالدين فيها مادامت السموات والأرض إلاماشاءر بك ، قال: وقال ابن مسعود ليأتين علمهازمان تخفق أبو ابها». وأخرج ابن جرير عن الشعى قال: «جهنم أسرع الدار بن عمر اناوأسرعهما خرابا ». وأخرج عبد الرزاق وان جرير وابن أبي حاتم عن قتادة فى قوله (الاماشاء ربك) قال الله أعلم بتثنيته على ماوقعت . وقد روى عن جماعة من السلف مثل ماذكره عمر وأنو هر برة وابن مسعود كابن عباس وعبد الله بن عمر وجابر وأبي سعيد من الصحابة ، وعن أبي مجاز وعبدالرجن بن زيد بن أسلم وغيرهما من التابعين . وورد في ذلك حديث في مجم الطبراني الكير عن أبي أمامة صدى بن عجلان الباهلي ، واسناده ضعيف . ولقدت كلم صاحب الكشاف في هذا الموضع عما كان له في تركه سعّة ، وفي السكوت عنه غني ، فقال : ولا يخدعنك قول الجبرة ان المراد بالاستثناء خروج أهـل الكبائر من النار فان الاستثناء الثاني ينادي على تكذيبهم ويسجل بافترائهم ، وماظنك بقوم نبذوا كتاب الله لما روى لهم بعض النوابت عن ابن عمرو ليأتين على جهنم يوم تصفق فيه أبوابها ليس نيها أحد ، ثم قال: وأقول ما كان لابن عمرو في سيفيه و قاتلته بهما على بن أبي طالب رضي الله عنه ما يشغله عن تسيير هذا الحديث انتهى.

وأقول أما الطعن على من قال: بخروج أهل الكبائر من النار فالقائل بذلك يامسكين رسول الله والته والقائل المناه الما التي هي دفاتر السنة المطهرة ، وكما صح عنه في غيرها من طريق جاعة من الصحابة يباغون عدد التواتر ، فالك والطعن على قوم عرفوا ماجهلته وعملوا بما أنت عنه في مسافة بعيدة ، وأى مانع من حل الاستثناء على هذا الذي جاءت به الأدلة الصحيحة الكثيرة كاذهب الى ذلك وقال به جهور العلماء من السلف والخلف ، وأما ماظننته من أن الاستثناء الثاني ينادى على تكذيبهم و يسجل بافترائهم فلامناداة ولا محالفة ، وأى مانع من حل الاستثناء في الموضعين على العصاة من هذه الأمة فالاستثناء الأول يحمل على معنى إلا ماشاء ربك من خووج العصاة من هذه الأمة من النار ، والاستثناء الناني يحمل على معنى إلا ماشاء ربك من خووج العصاة من هذه الأمة من النار ، والاستثناء الناني يحمل على معنى إلا ماشاء ربك من عدم خاودهم في الجنة كما يحلد غيرهم وذلك لتأخر دخوهم اليها

مقدار المدّة التي لبثوا فيها في النار. وقد قال بهذا من أهل العلم من قدّمنا ذكره ، و به قال ابن عباس خبر الأمّة ، وأما الطعن على صاحب رسول الله وحافظ سنته وعابد الصحابة عبدالله بن عمرو رضى الله عنه ، فالى أين يا مجود: أتدرى ماصنعت ، وفي أي واد وقعت ، وعلى أي جنب سقطت ، ومن أنت حتى تصعد الى هذا المكان وتتناول نجوم السهاء ببدك القصيرة ورجلك العرجاء ، أما كان لك في مكسرى طلبتك من أهل النحو واللغة ما يردك عن الدخول فيا لا تعرف والتكلم عما لا تدرى فيالله المجب ما يفعل القصور في علم الرواية والبعد عن معرفتها الى أبعد مكان من الفضيحة لمن لم يعرف قدر نفسه ولا أوقفها حيث أوقفها الله سبحانه .

فَلَا تَكُ فِي مِوْيَةَ مِنَّا يَعْبُدُ هُوُّلاَءِ مَا يَعْبُدُونَ إِلاَّ كَمَّا يَعْبُدُ آبَاوُهُمْ مِنْ قَبْلُ وَإِنَّا لَمُونُوهُمْ فَا نَصِيبَهُمْ غَيْرَ مَنْقُوصٍ * وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتْلِ فَاخْتُلِفَ فِيهِ وَلَوْ لَا كَلِمَةُ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ أَعْلَهُمْ إِنَّهُ مِنْ لَرَبِّكَ أَعْلَهُمْ وَإِنَّهُمْ وَإِنَّا لَهُ وَإِنَّ مَعْكَ وَلَا تَطْغُوْا إِنَّهُ مِنْ أَوْلِياءَ مُمَّ لَا تُنْصَرُونَ بَصِيمِهُ وَلاَ يَعْمَلُونَ بَصِيمِهُ وَلاَ يَعْمَلُونَ بَصِيمِهُ وَلاَ يَعْمَلُونَ بَصِيمِهُمْ وَلاَ يَعْمَلُونَ فَلَا يَعْمَلُونَ بَصِيمِهُمْ وَلاَ يَعْمَلُونَ فَلِي وَلاَ يَعْمَلُونَ فَي مَنْ فُونِ اللّهِ مِنْ أُولِياءَ مُمَّ لاَ تُنْصَرُونَ فَي اللّهُ إِنَّ اللّهُ لا يُضِيعُ أَجْرَ اللّهِ مِنْ أُولِياءَ مُمَّ لاَ تُنْصَرُونَ فَا إِنَّهُ مِنْ اللّهُ لِلْ إِنَّ اللّهُ لاَيُسْتِعُ أَجْرَ اللّهُ مِنْ أُولِياءَ مُ مَنْ فَولِ اللّهِ مِنْ أُولِياءَ مُ كُولِ اللّهُ وَلِياءَ مُنَ اللّهُ لاَيْتُونِ اللّهُ مِنْ أُولِياءَ وَمُ لَاللّهُمُ وَلَا اللّهُ لاَيُصِيعُ أَجْرَ اللّهُ مَنْ اللّهُ اللّهُ لاَيْصَاعِهُ أَجْرَ اللهُ لاَيُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ *

لمافرغ الله سبحانه من أقاصيص الكفرة و بيان حال السعداء والأشقياء ، سلى رسوله والسَّاليَّةِ بشرح أحوال الكفرة من قومه فيضمن النهي له عن الامتراء في أنما يعبدونه غيرنافع ولاضار ولاتأثير له فيشيء وحــذف النون في لاتك لكثرة الاستعمال ، والمرية الشك ، والاشارة بهؤلاء الى كفار عصره والسابة ، وقيل المعنى لاتك في شك من بطلان ما يعبد هؤلاء ، وقيل لاتك في شك من سوء عاقبتهم ، ولامانع من الجل على جيع هذه المعانى ، وهذا النهبي له عليه الله على ا المناك في ذلك أبدا ، ثم بين له سبحانه أن معبودات هؤلاء كعبودات آبائهم أو أن عبادتهم كعبادة آبائهم من قبل ، وفي هذا الاستئناف تعليل للنهبي عن الشك * والمعني أنهم سواء في الشرك بالله وعبادة غيره فلا يكن في صدرك حرج مماتراه من قومك ، فهم كن قبلهم من طوائف الشرك ، وجاء بالمضارع في كما يعد آباؤهم لاستحضار الصورة ، ثم بين له أنه مجازيهم بأعماهم فقال (وانا لموفوهم نصيبهم) من العذاب كما وفينا آباءهم لاينقص من ذلك شيء ، وانتصاب غير على الحال ، والتوفية لاتستازم عدم النقص ، فقد يجوزا أن يو في وهو ناقص كما يجوز أن يو في وهو كامل ، وقيل المراد نصيبهم من الرزق ، وقيل ماهو أعم من الخير والشر (ولقد آتينا موسى الكتاب) أي التوراة (فاختلف فيه) أي في شأنه وتفاصيل أحكامه ، فا من به قوم وكفر به آخرون وعمل بأحكامه قوم ، وترك العمل ببعضها آخرون ، فلا يضق صدرك يامجمد بماوقع من هؤلاء في القرآن (ولولا كلة سبقت من ربك لقضي بينهم) أي لولا أن الله سبحانه قد حكم بتأخير عذابهم الى يوم القيامة لما علم فيذلك من الصلاح لقضي بينهم: أي بين قومك ، أو بين قوم موسى فيما كانوا فيه مختلفين فأثيب الحق وعذب المبطل ، أوالكلمة هي أن رحته سبحانه سبقت غضبه فأمهلهم ولم يعاجلهم لذلك ، وقيل ان الكلمة هي أنهم لا يعذبون بعذاب الاستئصال ، وهذا من جلة التسلية له والتعالق ، ثم وصفهم بأنهم في شك من الكتاب نقال (وانهم لفي شك منه مريب) أي من القرآن ان حمل على قوم

محمد عَالِينَا إِنَّ الموراة ان حل على قوم موسى عليه السلام ، والمريب الموقع في الريبة ، ثم جع الأوَّلين والآخرين في حكم توفية العذاب لهم ، أوهو والثواب ، فقال (وان كلالما ليوفينهم ربك أعمالهم) . قرأ نافع وابن كثير وأبو بكر وان بالتخفيف على أنها ان المحففة من الثقيلة وعملت في كلا النصب ، وقد جوّز عملها الخليل وسيبو به ، وقد جوزالبصر يون تخفيف إن مع إعمالها ، وأنكرذلك الكسائي وقال ماأدري على أى شيء قرئ وأن كلا ? وزعم الفراء أن انتصاب كلا بقوله ليوفينهم ، والتقدير وان ليوفينهم كلا ، وأنكر ذلك عليه جيع النحويين . وقرأ الباقون بتشديد ان ونصبوا بها كلا ، وعلى كلا القراءتين فالتنوين في كلا عوض عن المضاف اليه : أي وان كل المختلفين . وقرأ عاصم وحزة وابن عام لما بالتشديد وخففها الباقون. قال الزجاج، لام لما لام ان ، ومازائدة مؤكدة ، وقال الفراء: ما بمعنى من كقوله _ وان منكم لمن ليبطأن _ أي وان كلا لمن ليوفينهم ، وقيل ليست بزائدة: بل هي اسم دخلت عليها لام التوكيد والنقدير وان كلا لمن خلق ، قيل وهي مركبة : وأصلها لمن ما ، فقلت النون مما واجتمعت ثلاث ممات ، فذفت الوسطى . حكى ذلك النحاس عن النحويين ، وزيف الزجاج هذاوقال : من اسم على حرفين فلا يجوز حذف النون ، وذهب بعض النحويين الى أن لما هذه بمعنى الا ، ومنه قوله تعالى _ إن كل نفس لما عليها حافظ _ وقال المازني : الأصل لما المحففة ثم ثقلت . قال الزجاج : وهــذا خطأ انما يخفف المثقل ولايثقل المختف . وقال أبو عبيد القاسم بن سلام يجوز أن يكون التشديد من قو لهم لمت الشيء ألمه : اذ جعته ، ثم بني منه فعلى كما قرئ _ ثم أرسلنا رسلنا تترى _ وأحسن هذه الأقوال أنها بمعنى الا الاستثنائية . وقد روى ذلك عن الخليل وسيبويه وجيع البصريين ورجحه الزجاج ويؤيده أن في حرف أبي (وان كلا الا ليوفينهم) كما حكاه أبو حاتم عنه وقرئ بالتنوين: أي جيعا . وقرأ الأعمش (وان كل كما) بتخفيف ان ورفع كل وتشديد لما وتكون إن على هذه القراءة نافية (انه بما يعملون) أيها المختلفون (خبير) لايخفي عليه منه شيء ، والجلة تعليل لماقبلها ، ثم أمر سبحانه رسوله ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَمُهُ جَامِعَةً لأنواع الطاعة له سبحانه فقال (فاستقم كما أمرت) أي كما أمرك الله ، فيدخل في ذلك جميع ما أمره به وجميع مانهاه عنه ، لأنه قد أمره بتجنب مانهاه عنه : كما أمره بفعل ما تعبده بفعله ، وأمَّته أسوته في ذلك ، ولهذا قال (ومن تاب معك) أى رجع من الكفر الى الاسلام وشاركك في الايمان ، وهو معطوف على الضمير في فاستقم ، لأن الفصل بين المعطوف والضمير المرفوع المعطوف عليه يقوم مقام التأكيد: أي وليستقم من تاب معك وماأعظم موقع هذه الآية وأشد أمرها ، فإن الاستقامة كما أمر الله لاتقوم بها الا الأنفس المطهرة والذوات المقدّسة ، ولهذا يقول المصطفى ﷺ «شيبتني هود» كم تقدّم (ولا تطغوا) الطغيان مجاوزة الحد، لما أمرالله سبحانه بالاستقامة المذكورة بين أن الغلوّ في العبادة والافراط في الطاعة على وجه تخرج به عن الحدّ الذي حدّه والمقدار الذي قدّره ممنوع منه منهى عنه ، وذلك كمن يصوم ولايفطر و يقوم الليل ولاينام ويترك الحلال الذي أذن الله به ورغب فيه ، ولهذا يقول الصادق المصدوق فيماصح عنه ، أما أنا فأصوموأ فطر ، وأقوم وأنام وأنكح النساء فن رغب عن سنتي فليس مني ، والخطاب للنبي ﴿ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى حَالُهُ ، أوالنهي عن الطغيان خاص بالأمة (انه بما تعملون بصير) يجازيكم على حسب ماتستحقون '، والجلة تعليل لما قبلها * قوله (ولاتر كنوا إلى الذين ظاموا) قرأ الجهور بفتح الكاف . وقرأ طلحة بن مصر ف وقتادة وغيرهما (تركـنوا) بضم الـكاف. قالـالفراء: وهي لغة تميم وقيس ، قال أبوعمرو وقراءة الجهور هي لغة أهل الحجاز قال : ولغة تميم بكسر الناء وفتح الـكاف ، وهم يكسرون حرف المضارعة في كل ما كان من باب علم يعلم وقرأ ابن أبي عبلة بضم الناء ونتح الكاف على البناء للفعول من أركنه. قل في الصحاح ركن إليه يركن

بالضم . وحكى أبو زيد ركن اليه بالكسر يركن ركونا فيهما : أى مال اليه وسكن قل الله تعالى _ ولاتركنوا إلى الذين ظاموا ، وأما ماحكى أبو زيد ركن يركن بالفتح فيهما فاتماهوعلى الجع بين اللغتين اتهى . وقال فى المعاوم : الركون السكون ، يقال ركن إليه ركونا ، قال الله تعالى (ولا تركنوا الى الذين ظاموا) انتهى . وقال فى القاموس : ركن اليه كنصر وعلم ومنع ركونا : مال وسكن اتهى ، فيؤلاء الأئمة من رواة اللغة فسروا الركون بمطلق الميل والسكون من غير تقييد بما قيده به صاحب الكشاف حيث قال : فان الركون هو الميل اليسير ، وهكذا فسره المفسرون بمطلق الميل والسكون من غير تقييد الا من كان من المقيدين بما ينقله صاحب الكشاف ، ومن المفسر بن من ذكر فى تفسير الركون قيودا لم يذكرها أئمة المنقيد . قال القرطبي فى تفسيره : الركون حقيقته الاستناد والاعتماد والسكون الى الشيء والرضا به ، ومن المغة . قال القرطبي فى تفسيره : الركون حقيقته الاستناد والاعتماد والسكون الى الشيء والرضا به ، ومن أثمة النابعين من فسر الركون بما هو أخص من معناه اللغوى . فروى عن قناة وعكرمة فى تفسير الآية أن معناه الاندورهم ولا تطبعوهم . وقال عبدالر حن بن زيد بن أسلم فى تفسير الآية : الركون هنا الادهان ، وذلك أن لاينكر عليهم كفرهم : وقال أبو العالية معناه لاترضوا أعماهم .

وقد اختلف أيضا الأعمة من المنسرين في هذه الآية هل هي خاصة بالمشركين أوعامة ? نقيل خاصة وان معنى الآية النهبي عن الركون الى المشركين ، وأنهم المرادون بالذين ظاموا ، وقد روى ذلك عن ابن عباس ، وقيل انها عامة في الظامة من غير نرق بين كافر ومسلم ، وهذا هو الظاهر من الآية ، ولو نرضنا أن سبب النزول هم المشركون لكان الاعتبار بعموم اللفظ لانخصوص السبب * فان قلت قد وردت الأدلة الصحيحة البالغة عدد التواتر الثابتة عن رسول الله والسُّمائيَّةُ ثبوتا لا يخفي على من له أدنى تمسك بالسنة المطهرة بوجوب طاعة الأئمة والسلاطين والأمراء حتى ورد في بعض ألفاظ الصحيح « أطيعوا السلطان وان كان عبدا حبشيا رأسه كالزبيبة ». وورد وجوب طاعتهم ماأقاموا الصلة ، وما لم يظهر منهم الكفر البواح ، وما لم يأمروا بمعصية الله * وظاهرذلك أنهم وان الغوا في الظلم الى أعلى مراتبه ، وفعاوا أعظم أنواعه مما لم يخرجوا به الى الكنر البواح ، فأن طاعتهم واجبة حيث لم يكن ماأمروا به من معصية الله ، ومن جلة مايأمرون به تولى الأعمال لهم والدخول في المناصب الدينية التي ليس الدخول فيها من معصية الله 6 ومن جلة ماياً مرون يه الجهاد ، وأخـذ الحقوق الواجبة من الرعايا ، و إقامة الشريعة بين المتخاصمين منهم ، و إقامة الحدود على من وجبت عليمه ، و بالجلة اطاعتهم واجبة على كل من صار تحت أمرهم ونهيهم في كل مايأمرون به ممالم يكن من معصية الله ، ولا بدّ في مثل ذلك من المخالطة لهم والدخول عليهم ، ونحو ذلك مما لابدّ منه ، ولا محيص عن هـذا الذي ذكر اه من وجوب طاعتهم بالقيود المذكورة لتواتر الأدلة الواردة به ، بل قد ورد به الكتاب العزيز _ وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم _ بل ورد أنهم يعطون الذي لهم من الطاعمة ، و إن منعوا ماهو عايهم للرعايا كما في بعض الأحاديث الصحيحة « أعطوهم الذي لهم ، واسألوا الله الذي لكم » بل ورد الأمم بطاعة السلطان ، وبالغ في ذلك الذي والسيمانية حتى قال « و إن أخذ مالك وضرب ظهرك » . فان اعتبرنا ، طلق الميل والسكون فمجر د هذه الطاعة المأمور بها معماتستاز. ه من المخالطة هي ميل وسكون ، و إن اعتبرنا الميل والسكون ظاهرا و باطنا ذلا يتناول النهيي في هذه الآية من مال اليهم في الظاهر لأمر يقنضي ذلك شرعا كالطاعة ، أوللتقية ومخانة الضرر منهم ، أولجل ، صلحة عامة أو خاصة أو دفع مفسدة عامة أوخاصة ، إذا لم يكن له ميل اليهم في الباطن ولا محبة ولا رضا بأفعالهم به قلت أما الناعة على عمومها بجميع أقسامها حيث لم تكن في معصية الله ، فهي على فرض صدق مسمى الركون عليها مخصصة لعموم النهي عنه بأداتها التي قدّمنا الاشارة إليها ، ولا شك في هذا ولا ريب فكل

من أمروه ابتداء أن يدخل في شيء من الأعمال التي أمرها اليهم ممالم يكن من معصية الله كالمناصب الدينية ونحوها اذا وثق من نفسه بالقيام بما وكل اليه فذلك واجب عليه فضلا عن أن يقال جائزله . وأما ماورد من النهي عن الدخول في الامارة ، فذلك مقيد بعدم وقوع الأمر بمن تجب طاعته من الأئمة والسلاطين والأمراء جعا بين الأدلة ، أومع ضعف المأمور عن القيام بما أمربه كاورد تعليل النهبي عن الدخول في الامارة بذلك في بعض الأحاديث الصحيحة ، وأما مخالطتهم والدخول عايهم لجاب مصلحة عا قم أوخاصة أو دفع مفسدة عامة أو خاصة مع كراهة ماهم عليه من الظلم وعدم ميل النفس اليهم ومحبتها لهم ، وكراهة المواصلة لهم لولا جلب تلك المصلحة أو دفع تلك المفسدة فعلى فرض صدق مسمى الركون على هذا فهو مخصص بالأدلة الدلة على مشروعية جلب المصالح ودفع المفاسد والأعمال بالنيات ، وأبما ليكل امرى مانوى ، ولا تخفي على الله خافية ، وبالجلة فن ابتلى بمخالطة من فيه ظلم فعليه أن يزن أقواله وأفعاله وما يأتى ومايذر بميزان الشرع ، فان زاغ عن ذلك «فعلى نفسها براقش تجى» ومن قدر على الفرار منهم قبل أن يؤم من حبهتهم بأمم بجب عليه طاعته فهو الأولى له والأليق به .

يامالك يوم الدين اياك نعب واياك نستعين: اجعلنا من عبادك الصالحين الآمرين بالمعروف الناهين عن المنكر الذين لايخافون فيك لومة لائم ، وقوّا على ذلك و يسره لنا ، وأعنا عليه . قال القرطبي في تفسيره : وصحبة الظالم على النقية مستثناة من النهبي محال الاضطرار انتهبي . وقال النيسانوري في تفسيره . قال المحققون: الركون المنهجي عنه هو الرضا عما عليه الظامة أو تحسين الطريقة وتزبينها عنه غيرهم ومشاركتهم في شيء من تلك الأبواب ، فأما مداخاتهم لرفع ضرر واجتلاب منفعة عاجلة ، نغيير داخلة في الركون. قال وأقول هذا من طريق المعاش والرخصة ، ومقتضى التقوى هوالاجتناب عنهمبالكلية _ أليس الله بكاف عبده _ انتهى * قوله (نتمسكم النار) بسبب الركون اليهم ، وفيه إشارة إلى أن الظامة أهل النار ، أو كالنار ، ومصاحبة النار توجب لامحالة بس النار ، وجلة (ومالكم من دون الله من أولياء) في محل نصب على الحال من قوله : فتمسكم النار * والمعنى أنها تمسكم النارحال عدم وجود من ينصركم و ينقذكم منها (ثم لاتنصرون) من جهة الله سبحانه ، إذ قد سبق في علمه أنه يعذبكم بسبب الركرن الذي نهيتم عنه فلم تنتهوا عنادا وتمرّدا * قوله (وأقم الصلاة طرفى النهار) الما ذكر الله سبحاله الاستقامة خصُّ من أنواعها إقامة الصلاة لكونها رأس الاعمان وانتصاب طرفي النهار على الظرفية ، والمراد صلاة الغداة والعشى" ، وهما الفجر والعصر ، وقيل الظهر موضع العصر ، رقيل الطوفان الصبح والغرب ، وقيل هما الظهر والعصر ، ورجم ابن جرير أنهما الصبح والمغرب . قل والدليل عليه إجماع الجيع على أن أحمد الطرفين الصبح ، فدل على أن الطرف الآخر الغرب (وزلفا من الليل) أي في زلف من الليل ، والزلف الساعات القريبة بعضها من بعض ، ومنه سميت المزدلفة لأنها منزل بعد عرفة بقرب مكة . وقرأ ابن القعقاع وأبواسحق وغيرهما زلفا بضم اللام جع زليف ، ويجوز أن يكون واحده زلفة . وقرأ ابن محيصن باسكان اللام . وقرأ مجاهد زلني : مثل فعلى . وقرأ الباقونزلفا بفتح اللام كغرنة وغرف . قال ابن الأعرابي : الزلف الساعات واحدتها زاعة . وقال قوم الزلفة : أوّل ساعة من الليل بعد مغيب الشمس . قال الأخفش : معني زلفا من الليل: صلاة الليل (ان الحسنات مذهبن السيئات) أي ان الحسنات على العموم ، ومن جلتها بل عمادها الصلاة يذهبن السيئات على العموم ، وقيل المراد بالسيئات : الصغائر ، ومعنى بذهبن السيئات يكفرنها حتى كأنها لم تكن ، والاشارة بقوله (ذلك ذكرى للذاكرين) الىقوله (فاستقم) وما بعده ، وقبل الى القرآن ذكرى للذاكرين: أي موعظة للتعظين (واصبر) على ماأمرت بمن الاستقامة وعدم الطغيان

والركون الى الذين ظاموا ، وقيل ان المراد الصبر على ماأم بد دون مانهمى عنه ، لأنه لامشقة فى اجتنابه وفيه نظر ، فان المشقة فى اجتناب المنهى عنه كائنة ، وعلى فرض كونها دون مشقة امتثال الأم ، ذذلك لا يخرجها عن مطلق المشقة (فان الله لايضيع أجر المحسنين) أى يوفيهم أجورهم ولايضيع منها شيئا فلا يهمله ولا يبخسه بنقص .

وقد أخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (و إنا لموفوهم نصيبهم غير منقوص) قال ماقدر لهم من خير أوشر". وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن زيد في الآية . قال من العذاب . وأخرجا عن أبي العالية . قال من الرزق . وأخرجا أيضا عن قتادة في قوله (فاستقم كما أمرت) قال أمر الله نبيه أن يستقيم على أمره ، ولا يطغي في نعمته . وأخرج أبو الشيخ عن سفيان في الآية قال: استقم على القرآن. وأخرج ابن أبي حائم وأبو الشيخ عن الحسن قال: لمانزلت هذه الآية فاستقم كما أمرت قال: شمرواشمروا فمارؤي ضاحكا . وأخرج ان المنذر عن ان جريج (ومن تاب معك) قال آمن . وأخرج أن أبي حاتم وأبو الشيخ عن العلاء بن عبد الله بن بدر في قوله (ولا تطغوا) (ولا تطغوا) يقول لا تظاموا . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن زيد قال الطغيان : خلاف أمره وارتكاب معصيته . وأخرج ابن جرير وان أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ولا تركنوا إلى الدين ظاموا) قل يعنى الركون إلى الشرك . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه (ولا تركنوا) قال لاتمياوا . وأخرج ان المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا قال (ولا تركنوا) لاتدهنوا. وأخرج أبوالشيخ عن عكرمة في الآية قال أن تطيعوهم أوتودوهم أو تصطنعوهم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (وأقم الصلاة طرفي النهار) قال صلاة المغرب والغداة (وزلفا من الليل) قال صلاة العتمة . وأخرجا عن الحسن قال الفجر والعصر (وزلفا من الليل) قال هما زلفتان : صلاة المغرب ، وصلاة العشاء قال : وقال رسول الله والله الله الله الله الله وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن أبي حانم وأبو الشيخ عن مجاهد في الطرفين : قال صلاة الفجر وصلاتي العشي : يعني الظهر والعصر (وزلفا من الليل) قال المغرب والعشاء. وأخرج ابن المنــذر وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (وزلفا من الليل) قال ساعة بعد ساعة يعني صلاة العشاء الآخرة . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه واليهقي في سنمه عن ابن عباس أنه كان يستحب تأخير العشاء ، ويقرأ زلفا من الليل . و أخرج ابن جرير ومجمد بن نصر وابن مردويه عنابن مسعود في قوله (ان الحسنات يذهبن السيئات) قال الصاوات الحس . وأخرج عبدالرزاق والفرياني وابن أبي شيبة ومجد بن نصر وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس (ان الحسنات يذهبن السيئات) قل الصاوات الجس ، والماقيات الصالحات: الصاوات الجس . وأخرج البخارى ومسلم وأهل السنن وغيرهم عن ابن مسعود أن رجلا أصاب من امرأة قبلة ، فأتى الذي والسائلة فذكر ذلك له كأنه يسأل عن كفارتها ، فأنزلت عليه (وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات) فقال الرجل يارسول الله إلى هذه ? قال هي لمن عمل بها من أمتي . وأخرج أحد ومسلم من تين ، فأعرض عنه ، ثم أقيمت الصلاة ، فاما فرغ قال أين الرجل ? قال أناذا ، قال أتممت الوضوء وصليت معنا آنفا ? قال نعم . قال فانك من خطيئتك كيوم ولدتك أمّك فلا تعمد ، وأنزل الله حينئذ على رسوله (وأقم الصلاة طرفي النها.) . وفي الباب أحاديث كثيرة بألفاظ مختلفة ، ووردت أحاديث أيضا « ان الصاوات الخسكفارات لما بينهن ». وأخرج ابن أبى حاتم عن الحسن فى قوله (ذلك ذكرى للذاكرين) قال هم الذين يذكرون الله فى السر"اء والضر"اء ، والشدّة والرخاء ، والعافية والبلاء . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج قال : لما نزع الذى قبل المرأة تذكر فذلك قوله (ذكرى للذاكرين) .

وَلَوْلاَ كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبِهُ لِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةً يَنهُونَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلاَّ قَلِيلًا مِنْهُمْ وَاتَّبَعَ النَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُثْرِ فُوا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ * وَمَا كَانَ رَبُّكَ اِيهُ الْكَ الْفُرلَى الْفُرلَى الْفُلُهُمَ مُصْلِحُونَ * وَلَوْشَاءَ رَبُّكَ لَجُمَلَ الْنَاسَ أُمَّةً وَحِدةً وَلاَ يَزَالُونَ مُخْتَلَفِينَ إِلاَّ مَنْ رَحِمَ بِظُلْم وَأَهْلُهَا مُصُلِحُونَ * وَلَوْشَاءَ رَبُّكَ لَجُمَلَ الْنَاسَ أُمَّةً وَحِدةً وَلاَ يَزَالُونَ مُخْتَلَفِينَ إِلاَّ مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَلِدَالِكَ خَلَقَهُمْ وَتَمَّتَ كُلُومَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَا أَنَّ جَهَنَّ مِنَ الْجُنَة وَالْنَاسِ أَجْعِينَ * وَكُلاَ نَقُصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرَّسُلِ مَا نُثَبَّتُ بِهِ فُو اللَّوْ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ اللَّيْ وَمَوْعِظَةٌ وَذِ كُولِي الْمُؤْمِنِينِ * وَكُلاَ نَقُصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرَّسُلِ مَا نُثَبَّتُ بِهِ فُو اللَّوْ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحُقَ وَمَوْعِظَةٌ وَذِ كُولِي الْمُؤْمِنِينِ * وَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرَّسُلِ مَا نُثَبَّتُ بِهِ فُو اللَّهُ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحُقَ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكُولِي الْمُؤْمِنِينِ * وَلَيْ اللّهُ مِنْ أَنْبَاءِ الرَّسُلِ مَا نُثَمِّتُ بِهِ فُو اللّهُ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقَى وَمُو عِظَةٌ وَذِكُولَى اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ أَنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُونَ اللّهُ مَا وَاللّهُ مَا مُنَا السَمَاوَاتِ وَاللّهُ مَا وَلَا اللّهُ مَا وَلَكُ مِنْ السَمَوْلَ وَالْمَ وَالْمُ وَالْمُولَ وَالْمُولُ وَاللّهُ وَمَا رَبُّكَ بِغَلِمَ عَلَى مَكَانِتُكُمُ وَتُو كُلُ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغِلْمَ عَلَى مَكَانِي اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ مُونَ السَامُونَ وَاللّهُ وَاللّهُ مَلْكُونَ الْمَهُ مَا مُنْ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالْمُؤْلِقُولُ اللّهُ وَالْمُؤْلِقُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مَنْ مَنْ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُولُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللللّهُ الللللللللللللللللل

هذا عود الى أحوال الأمم الخالية ليان أن سبب حاول عـذاب الاستئصال بهم أنه ما كان فيهم من ينهمي عن الفساد ويأمر بالرشاد ، نقال (فاولا) أي فهلا (كان من القرون) الكائنة (من قبلكم أولوا بقية) من الرأىوالعقل والدين (ينهون) قومهم (عن الفساد في الأرض) و يمنعونهم من ذلك لكونهم نمن جع الله له بين جودة العقل ، وقوّة الدين ، وفي هذا من التو بيخ للكفار مالانخفي ، والقية في الأصل لما يستبقيه الرجل مما نحرجه ، وهو لا يستبق الا أجوده وأفضله ، فصار لفظ البقية مثلا في الجودة ، والاستثناء في (الا قليلا) منقطع: أي لكن قليلا (بمن أنجينا منهم) ينهون عن الفساد في الأرض 6 وقيل هو متصل لأن في حرف التحضيض معنى النفي ، فكأنه قال : ما كان في القرون أولو ابقية ينهون عن الفساد في الأرض الاقليلا ممن أنجينا منهم ، ومن في ممن أنجينا بيانية لأنه لم ينج الا الماهون ، قيل هؤلاء القليل همقوم يونس لقوله فيما من _ الا قوم يونس _ وقيل همأتباع الأنبياء وأهل الحق من الأمم على العموم (واتبع الذين ظامواماأترفوا فيه) معطوفعلى مقدّر يقتضيه الكلام ةتقديره الاقليلانمن أنجينامنهم نهواعن الفساد ، والمعنى أنه اتبع الذين ظاءُوا بسبب مباشرتهم لاغساد وتركهم للنهيي عنه ماأترفوا فيه ، والمترف : الذي أبطرته النعمة ، يقال صيّ مترف: منعم البــدن ، أي صاروا تابعين للنجم التي صاروا بها مترفين من خصب العيش ورفاهية الحال وسعة الرزق ، وآثروا ذلك على الاشتغال بأعمال الآخرة ، واستغرقوا أعمارهم في الشهوات النفسانية ، وقيل المراد بالذين ظاءوا تاركو النهبي ، وردّ بأنه يستلزم خروج مباشرى الفساد عن الذين ظلموا وهم أشدّ ظاما ممن لم يباشر، وكان ذنبه ترك النهبي . وقرأ أنو عمرو في رواية عنه وأتبع الذين ظاموا على البناء للنعول ، ومعناه أتبعوا جزاء ما أترفوا ذيه ، وجلة (وكانوا مجره بن) متضمنة لبيان سبب إهلاكيم ، وهي معطوفة على أترفوا: أي وكان هؤلاء الذين أتبعوا ماأترفوا فيه مجرمين ، والاجرام الأثام ﴿ والمعنى أنهم أهل إجرام بسبب اتباعهم للشهوات واشتغالهم بها عن الأمور التي يحق الاشتغال بها ، و يجوز أن تكون جلة (وكانوا مجرمين) معطوفة على واتبع الذين ظاموا: أى اتبعوا شهواتهم ، وكانوا بذلك الاتباع مجرمين (وما كان

ر بك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون) أى ماصح ولا استقام أن يهلك الله سبحانه أهـ ل القرى بظلم يتلبسون به وهو الشرك ، والحال أن أهلها مصلحون فما بينهم في تعاطى الحقوق لايظامون الناس شيئا * والمعنى أنه لامهلكهم بمحرد الشرك وحده حتى ينضم اليه الفساد في الأرض ، كما أهلك قوم شعيب بنقص المكيال والميزان و بخس الناس أشياءهم ، وأهلك قوم لوط بسبب ارتكابهم للفاحشة الشنعاء ، وقيل ان قوله (بظلم) حال من الفاعل * والمعنى وما كان الله ليهلك القرى ظالما لهم حال كونهم مصلحين غير مفسدين في الأرض ، ويكون المراد بالآية تنزيهه سبحانه وتعالى عن صدور ذلك منه بلاسبب يوجبه على تصوير ذلك بصورة مايستحيل منه ، والا فكل أفعاله كائنة ما كانت لاظلم فيها ، فانه سبحانه ليس بظلام للعبيد قال الزجاج: يجوز أن يكون المعنى وما كان ربك ايهلك أحدا وهو يظامه ، وان كان على نهاية الصلاح لأن تصرفه في ملكه ، دليله قوله تعالى _ ان الله لا يظلم الناس شيئا _ وقيل المعنى وما كان ليهلكهم بذنو بهم وهم مصلحون : أي مخلصون في الايمان ، فالظلم المعاصي على هذا (ولوشاء ربك لجعل الناس أمة واحدة) أى أهل دين واحد ، اما أهل ضلالة ، أو أهل هدى ، وقيل معناه جعلهم مجتمعين على الحق غير مختلفين فيه ، أو مجتمعين على دين الاسلام دون سائر الأديان ، ولكنه لم يشأ ذلك فلم يكن ، ولهذا قال (ولايزالون مختلفين) في ذات بينهم على أديان شتى ، أولا يزالون مختلفين في الحق أودين الاسلام ، وقيل مختلفين في الرزق: فهذا غنى " ، وهذافقير (إلامن رحم ربك) بالهداية الى الدين الحق ، فانهم لم يختلفوا ، أوالا من رحم ربك من المختلفين في الحق ، أو دين الاسلام بهدايته إلى الصواب الذي هو حكم الله وهو الحق الذي لاحق غيره أو الا من رحم ربك بالقناعة ، والأولى تفسير لجعل الناس أمة واحدة بالمجتمعة على الحق حتى يكون معنى الاستثناء في (الا من رحم ربك) واضحا غير محتاج الى تكلف (ولذلك) أي لما ذكر من الاختلاف (خلقهم) أو ولرحمته خلقهم ، وصح تذكير الاشارة إلى الرحة لكون تأنيثها غير حقيقي ، والضمير في خلقهم راجع الى الناس ، أوالى من في من رحم ربك ، وقيل الاشارة بذلك الى مجوع الاختلاف والرحة ، ولامانع من الاشارة بها الى شيئين كما في قوله _ عوان بين ذلك . وابتغ بين ذلك سبيلا _ فبذلك فليفرحوا _ * قوله (وتمت كلة ربك) معنى تمت ثبتت كما قدّره في أزله ، واذا تمت امتنعت من التغيير والتبديل ، وقيل الكلمة هي قوله (لأملائن جهنم من الجنة والناس أجعين) أي ممن يستحقها من الطائفتين ، والتنوين في (وكلا) للتعويض عن المضاف اليه ، وهو منصوب بنقص * والمعني وكل نبأ من أنباء الرسل مما يحتاج اليه نقص عليك : أي نخبرك به . وقال الأخفش (كلا) حال مقدّمة كقولك : كلا ضربت القوم ، والأنباء الاخبار (ما نثبت به فؤادك) أي مانجعل به فؤادك مثبتا بزيادة يقينه بما قصصناه عليك ووفورطمأ نينيته ، لأن تكاثر الأدلة أثبت للقلب وأرسخ فى النفس وأقوى للعلم ، وجلة (ما ثبت) بدل من أنباء الرسل ، وهو بيان لكلا ، ويجوز أن يكون (ما نثبت) مفعولا لنقص ، ويكون كلا مفعولا مطلقا ، والتقدير كل أساوب من أساليب الاقتصاص نقص عليك مانثبت به فؤادك (وجاءك في هذه الحق) أى جاك في هذه السورة ٤ أو في هذه الأنباء البراهن القاطعة الدالة على صحة المبدأ والمعاد (وموعظة) يتعظ بها الواقف عليها من المؤمنين (وذكرى) يتذكر بهامن تفكر فيها منهم ، وخص المؤمنين لكونهم المتأهلين للاتعاظ والتذكر ، وقيل المعنى وجاءك في هذه الدنيا الحق ، وهوالنبوّة ، وعلى التفسير الأوّل يكون تخصيص هذه السورة بمجيء الحق فيها مع كونه قد جاء في غيرها من السور لقصد بيان اشتاها على ذلك لابيان كونه موجودا فيها دون غيرها (وقل للذين لايؤمنون) بهذا الحق ولايتعظون ولايتذكرون (اعملوا على مكانتكم) على تمكنكم وحالكم وجهتكم . وقد تقدّم تحقيقه (إنا عاملون) على مكانتنا وحالنا وجهتنا

من الايمان بالحق والاتعاظ والتذكر ، وفي هذا تشديد الوعيد والتهديد لهم ، وكذلك قوله (وانتظروا الم منتظرون) فيه من الوعيد والنهديد مالا يخفي * والمعنى انتظروا عاقبة أمرنا فانا منتظرون عاقبة أمركم وما يحل بكم من عذاب الله وعقو بته (ولله غيب السموات والأرض) أي عدم جميع ماهو غائب عن العباد فيهما ، وخص الغيب من كونه يعلم بما هو مشهود ، كايعلم بما هو مغيب ، لكونه من العدلم الذي لايشاركه فيه غيره ، وقيل ان غيب السموات والأرض نزول العداب من السماء وطاوعه من الأرض ، والأوّل أولى ، و به قال أبوعلى الفارسي وغيره ، وأضاف الغيب الى المفعول توسعا (واليه يرجع الأمركله) أي يوم القياءة فيجازى كلا بعمله . وقرأ نافع وحفص يرجع على البناء للفعول . وقرأ الباقون على البناء للفاعل (فاعبده وتوكل عليه) فانه كافيك كل ماتحب ، والفاء لترتيب الأمر بالعبادة ، والتوكل على كون مرجع الأمور كلها الى الله سبحانه (ومار بك بغافل عماتعماون) بل عالم بجميع ذلك وشرأ الباقون بالنوقية على الخطاب وقرأ الباقون بالتحتية .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن أبي مالك في قوله (فاولا) قال فهلا . وأخرج ابن مردويه عن أبي الفساد في الأرض. وأخرج أبو الشيخ عن ابن جريج الا قليلا بمن أنجينا منهم يستقلهم الله من كل قوم. وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد (واتبع الذين ظاموا ماأترنوا فيه) قال: في ملكهم وتجبرهم وتركهم الحق. وأخرج ابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ من طريق ابن جريج قال قال أبن عباس: أترفوا فيمه أبطروا فيه ، وأخرج الطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه والديامي عن جرير « قال سمعت رسول الله ﷺ يسئل عن تفسير هذه الآبة وما كان ربك لمهلك القرى بظلموأهلها مصلحون ، فقال رسول الله ﷺ وأهلها ينصف بعضهم بعضا » . وأخرجه ابن أبي حاتم والخرائطي في مساوى الأخلاق موقوفا على جرير . وأخرج ابن أبي حاتم عن الضحاك (ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة) قال : أهل دين واحد أهل ضلالة أو أهل هدى . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس (ولايزالون مختلفين) قال أهل الحق وأهل الباطل (إلامن رحم ربك) قال أهل الحق (ولذلك خلقهم) قال للرحة. وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر عنه الامن رحم ربك. قال الا أهل رحته فانهم لايختلفون. وأخرج ابن أى حاتم عنه قال: لايزالون مختلفين في الأهواء. وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبوالشيخ عن عطاء بن أبي رباح (ولا يزالون مختلفين) أي اليهود والنصاري والمجوس والحنيفية ، وهم الذين رحم ر بك الحنيفية . وأخرج هؤلاء عن الحسن في الآية قال : الناس مختلفون على أديان شتى الا من رحم ر بك فن رحم ر بك غير مختلف (ولذلك خلقهم) قال للإختلاف. وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن مجاهد (ولا يزالون مختلفين) قال أهل الباطل (الا من رحم ربك) قال أهـل الحق (ولذلك خلقهم) قال للرحة. وأخرج ابنأ بي حاتم وأبو الشيخ عن عكرمة نحوه . واخرجا عن الحسن قال : لايزالون مختلفين في الرزق . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس ولذلك خلقهم . قال خلقهم فريقين فريقا يرحم فلايختلف وفريقا لا يرحم يختلف فذلك قوله _ فنهم شق وسعيد _ . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ عن ابن جريج في قوله (وكلا نقص عليك من أنباء الرسل ما ثبت به فؤادك) لتعلم يامحد والقيت الرسل قبلك من أمهم . وأخرج عبد الرزاق والفريابي وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبوالشيخ وابن مردويه من طرق عن ابن عباس قال: وجاءك في هذه الحق. قال في هذه السورة. وأخرج ابن

جوير وأبو الشيخ وابن مردويه عن أبى موسى الأشعرى مثله . وأخرج ابن جوير وأبو الشيخ عن سعيد ابن جير مثله أيضا . وأخرج أبوالشيخ عن الحسن مثله . وأخرج ابن جوير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة قال فى هذه الدنيا . وأخرج ابن جوير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة (اعماواعلى مكانتكم) أى منازلكم . وأخرج ابن جوير وأبو الشيخ عن ابن جويج (وانتظروا إنا منتظرون) قال يقول انتظروا مواعيد الشيطان ايا كم على مايزين لكم ، وفى قوله (واليه يرجع الأمركله) قال فيقضى بينهم بحكم العدل وأخرج عبدالله بن أحد فى زوائد المسند وابن الضريس فى فضائل القوآن وابن جوير وأبو الشيخ عن كعب قال فاتحة النوراة فاتحة الانعام ، وخاتمة التوراة خاتمة هود (ولله غيب السموات والارض) الى آخر الآية .

﴿ بحمد الله تعالى تم طبع الجزء الثانى من النفسير المسمى « فتح القدير » تأليف حجة الاسلام محمد بن على بن محمد الشوكانى ، ويليه الجزء الثالث ، وأوّله تفسير سورة يوسف عليه السلام ﴾



تنبيه

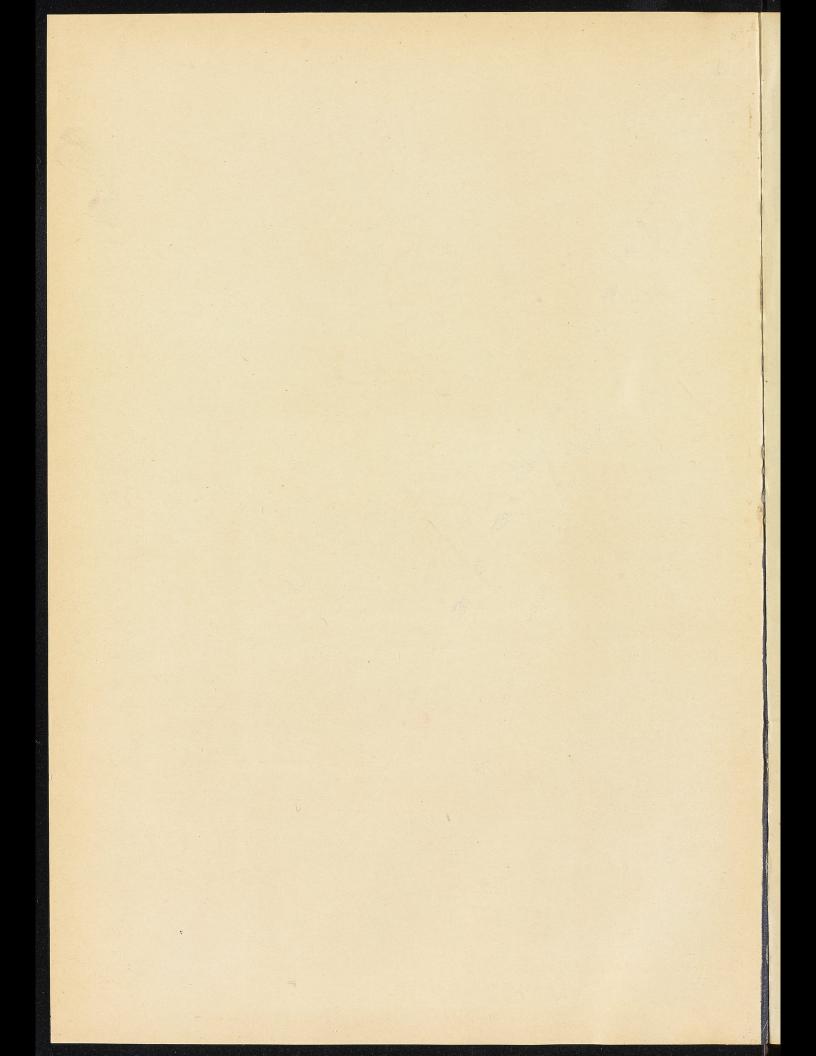
سقط حرف _ غ _ من كلة « غيب » بصحيفة ٨٠٥ بأوّل سطر ١٠ ووضع بدله حرف _ و ـ خطأ

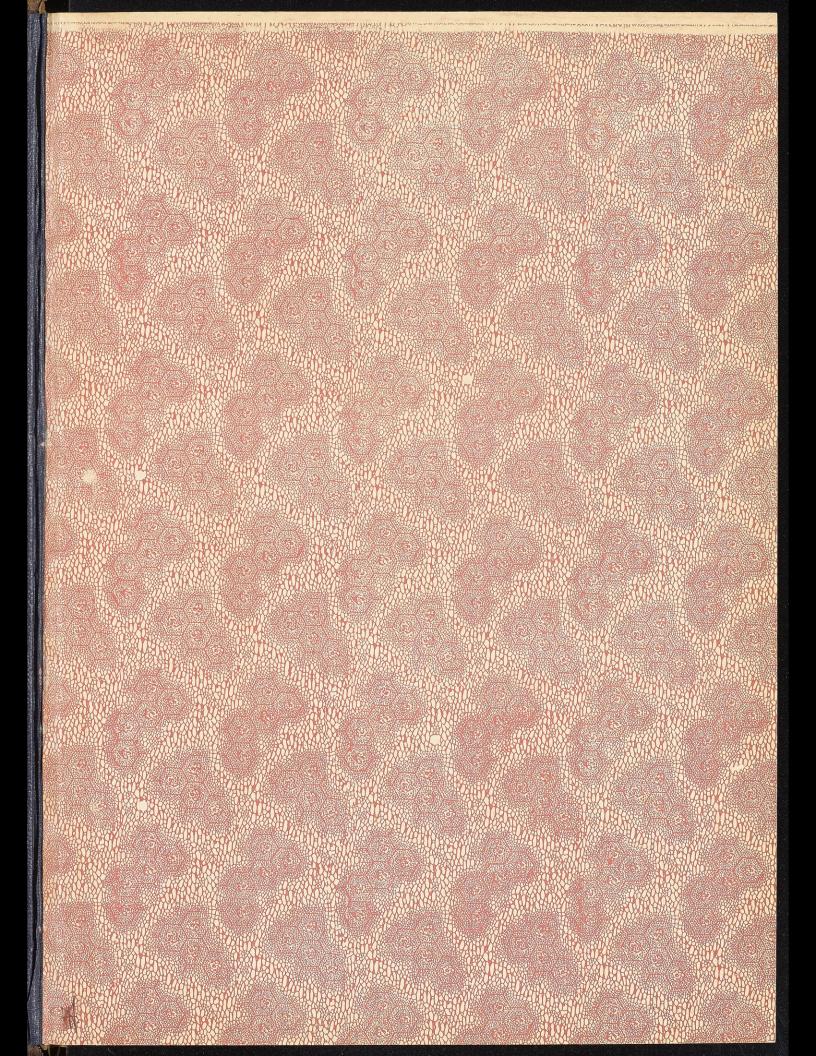
ويعبر الفي المنافية وماذرسة دَارا لعناور مسابقا متعاشه المنافية المنافية وماذرسة دَارا لعناور مسابقا متعاشه المنافية وماذرسة وماذرسة ومادرسة دَارا لعناور مسابقا متعاشه المنافية ومادرسة دَارا لعناور مسابقا متعاشه المنافية ومادرسة دَارا لعناور مسابقا متعاشه المنافية ومادرسة وماد

مطبوع على ورق جيد بحرف جيل . والقرآن مضبوط بالشكل الكامل مطبوع على ورق جيد بحوف جيل العديدة ، قد نجز منه

احدى وعشرون جزءا

لغاية تفسير سورة _ محمد _ صلى الله عليه وسلم و و باقيه جار طبعه ، ويتم بعون الله قريبا







BP 130.4 .S542 v. 2

NOV 26 1975

